

印光大師文鈔
菁華錄

李淨通敬編

仁慧草堂編制

印光大师文钞菁华录

了然、德森法师鉴定

皈依弟子海盐李净通敬编

仁慧草堂

目 录

重刊印光大师文钞菁华录序 - 1 -

印光大师文钞菁华录序 - 3 -

印光大师文钞菁华录 - 6 -

 一、赞净土超胜 - 6 -

 二、诚信愿真切 - 23 -

 甲、示真信切愿 - 23 -

 乙、劝祛疑生信 - 28 -

 丙、勉具足信愿 - 38 -

 三、示修持方法 - 42 -

 甲、示念佛方法 - 42 -

 乙、劝兼念观音 - 58 -

 丙、明对治习气 - 63 -

 丁、论存心立品 - 78 -

 戊、评修持各法 - 83 -

 己、勉行人努力 - 96 -

 四、论生死事大 - 101 -

 甲、警人命无常 - 101 -

 乙、教专仗佛力 - 102 -

 丙、示临终切要 - 105 -

 五、勉居心诚敬 - 117 -

 六、劝注重因果 - 126 -

 甲、明因果之理 - 126 -

 乙、示戒杀之要 - 134 -

 七、分禅净界限 - 139 -

 八、释普通疑惑 - 150 -

 九、谕在家善信 - 183 -

 甲、示伦常大教 - 183 -

 乙 勸居尘学道 - 188 -

 十、标应读典籍 - 194 -

编者之言 - 201 -

重刊印光大师文钞菁华录序

贝经流通分中，辄赞书写；厥后镌铸术兴，援义以之而代。顾其义非一，而世知每拘于福德也。今观穷乡僻壤，何莫不有贝经？斯非正法之畅流，乃镌铸福德之普行也。

诚以诸经玄邃，发心宏宣者，不观所机，惟明求己福德，药与病违，遂致受者茫然。上者徒存敬而供养，下者或束置于高阁，利生云乎哉？流通云乎哉？且闻之，正法，律契；象法，禅契；末法，仅契于净。既净矣，律也、禅也，岂不一如也？惟是法体一如，而相用万殊。不有一如之实，无以阐法体不变；不有万殊之权，何以成相用随缘？是净尚大权而导实，有开显废存之善巧焉。导实，惟佛究尽，故当信；善巧，三根普被，故易行也。其时其机，可忽之哉？

净宗十三叶祖印公，以今文时言，宏此当信易行之道，被化者广，得度者众。人集其言，曰文钞，篇短简要，已风乎海内外。而钝根犹畏其繁，不能受之，宁非憾事耶？有先进净通开士，摘其简者之简，撷其要者之要，汇而刊之，曰菁

华录。契机矣，利生矣！而流通之量，又有感乎不足者矣。

古吴赵居士茂林者，亦祖之高足也，净业专一，愿切宏扬，偶得是录善本，喜之，集同好而模刊，以期绍述祖德，而普济乎末世也。此其愿，此其缘，而不系乎福德，深有助于利生流通矣。

原录有序，备言其旨，仍存之，可窥而详焉。予与居士为同门友，嘱为新序，虽不敢辞，避剿说，不再及前义，谨就重刊因缘而述，聊复随喜云尔。

一九六八年戊申重阳日弟子李炳南谨识

印光大师文钞菁华录序

《大集经》云：“末法亿亿人修行，罕一得道；唯依念佛，得度生死。”是念佛一法，乃上圣下凡共修之道，若智若愚通行之法；以其专仗佛力，故其利益殊胜，超越常途教道也。

惟净土法门，最不易使人起信。如“无生而生”“无念而念”诸语，非深解心作心是之旨，安能无惑？故我世尊于本无言说中而炽然常说者，无他，盖欲一切众生自明其本具觉性，进趋佛果也。知自性即弥陀，方可与论“唯心净土”

“随其心净，则佛土净”。果能谛信、切愿、力行，则感应道交，已握往生之券。顾世之狂慧者，动辄以浅易而轻之，欲别求其所谓玄妙者，而期有所悟证。讵知净土一门，实为默契佛心，至顿至圆之教乎？

夫佛心无为，不堕诸数。念佛，则能念之心，历历分明，而了不可得，非即有为而契无为者乎？了不可得，而历历分明，非暗合道妙者乎？是则念佛者，念念佛也。故知：六字统摄万法，一门即是普门；全事即理，全妄即真；全性起修，全

修在性；托彼依正，显我自心；始本不离，直趋觉路；十万亿程，去此不远；九品可阶，一生成办；至平常，至玄妙。岂彼暗证盲参者，所可望其项背哉？

印光大师生乘愿再来，单提正令，不高谈心性而全显妙心。弘一大师生谓为三百年来一人者，岂过誉哉！机薪既尽，应火须亡，而微言大旨，嘉惠后学，固无时无地然也。师生之《文钞》，虽处处指归，而人事倥偬，欲求一目全豹，涵泳有得者，则以李净通居士所编《文钞菁华录》尚矣。是书都三百三十三则，理显真常，语无重见，至精极粹，世鲜其俦。而居士重道尊师生之心，尤所难能。吾知一卷风行，万流蒙益。正人心而辅郅治，其在斯乎！圆瑛拜读之余，欢喜踊跃，难喻于词。谨略述数言，陈诸篇首，所以告同心，志盛缘，非敢序也。

壬辰冬日七五老衲圆瑛识于上海圆明讲堂

淨土法門，乃十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之圓頓法門。以故等覺菩薩，已鄰佛地，尚以十大願王，回向往生；逆惡罪人，將墮阿鼻，若能稱念洪名，即預末品。法門之妙，無以復加。

世每以愚夫愚婦悉能修持，謂為淺近，致令如來究竟度生之心，郁而未暢；眾生現生出苦之道，塞而罔通。

真歇了禪師云：“念佛法門，徑路修行，正按大藏，接上上根器，傍引中下之機。”又云：“乃佛乃祖，在教在禪，皆修淨業，同歸一源。”入得此門，無量法門悉皆能入。

伏愿一切见闻，同随华藏海会之班，一致进行，回向往生也已。

印光大师文钞菁华录

了然、德森法师鉴定

皈依弟子海盐李净通敬编

一、赞净土超胜

1. 大矣哉，净土法门之为教也！是心作佛，是心是佛，直指人心者犹当逊其奇特；即念念佛，即念成佛，历劫修证者益宜挹其高风。普被上中下根，统摄律教禅宗。如时雨之润物，若大海之纳川。偏圆顿渐一切法，无不从此法界流；大小权实一切行，无不还归此法界。不断惑业，得预补处；即此一生，圆满菩提。九界众生离是门，上不能圆成佛道；十方诸佛舍此法，下不能普利群萌。是以华严海众，尽遵十大愿王；法华一称，悉证诸法实相。最胜方便之行，马鸣示于起信；易行疾至之道，龙树阐于婆沙。释迦后身之智者，说《十疑论》而专志西方；弥陀示现之永明，著《四料简》而终身念佛。汇三乘五性，总证真常；导上圣下凡，同登彼岸。故得九界咸归，十方共赞；千经并阐，万论均宣。诚可谓一代时教之极谈，一乘无上之大教也。不植德本，历劫难逢；

既获见闻，当勤修习！（正）印施极乐图序

2. 窃闻净土者，乃究竟畅佛本怀之法也。高超一切禅教律，统摄一切禅教律。略言之，一言、一句、一偈、一书，可以包括无余；广说之，虽三藏十二部之玄言、五宗诸祖师之妙义，亦诌不尽。纵饶尽大地众生，同成正觉，出广长舌，以神通力、智慧力，尘说、刹说、炽然说、无间说，又岂能尽？良以净土本不思议故也。试观《华严》大经，王于三藏；最后一著，归重愿王。《法华》奥典，妙冠群经；闻即往生，位齐等觉。则千经万论，处处指归者，有由来也。文殊发愿，普贤劝进。如来授记于《大集》，谓末法中，非此莫度；龙树简示于《婆沙》，谓易行道，速出生死。则往圣前贤，人人趣向者，岂徒然哉？诚所谓一代时教，皆念佛法门之注脚也。不但此也，举凡六根所对一切境界，所谓山河大地、明暗色空、见闻觉知、声香味等，何一非阐扬净土之文字耶？寒暑代谢、老病相摧、水旱兵疫、魔侣邪见，何一非提醒当人速求往生之警策耶？广说其可尽乎？言一言统摄者，所谓净也。净极则光通，非至妙觉，此一言岂易承当？于《六即佛颂》研之可知也。一句者，信、愿、行也。非信不足以启

愿，非愿不足以导行，非持名妙行不足满所愿而证所信。净土一切经论，皆发明此旨也。一偈者，“赞佛偈”也。举正报以摄依果，言化主以包徒众；虽只八句，净土三经之大纲尽举也。一书者，《净土十要》也，字字皆末法之津梁，言言为莲宗之宝鉴。痛哭流涕，剖心沥血，称性发挥，随机指示；虽拯溺救焚，不能喻其痛切也。舍此则正信无由生，邪见无由殄也。（正）与悟开师书

3. 众生一念心性，与佛无二。虽在迷不觉，起惑造业，备作众罪，其本具佛性，原无损失。譬如摩尼宝珠堕于圜厕，直与粪秽了无有异。愚人不知是宝，便与粪秽一目视之。智者知是无价妙宝，不以污秽为嫌，必于厕中取出，用种种法，洗涤令洁，然后悬之高幢，即得放大光明，随人所求，普雨众宝。愚人由是，始知宝贵。大觉世尊视诸众生亦复如是，纵昏迷倒惑，备作五逆十恶，永堕三途恶道之人，佛无一念弃舍之心；必伺其机缘，冥显加被，与之说法，俾了幻妄之惑业，悟真常之佛性，以至于圆证无上菩提而后已。于罪大恶极之人尚如是，其罪业小者，其戒善具修、禅定力深者，亦无一不如是也。以凡在三界之中，虽有执身摄心、伏诸烦惑之人，而情种尚

在，福报一尽，降生下界，遇境逢缘，犹复起惑造业；由业感苦，轮回六道，了无已时。故《法华经》云：“三界无安，犹如火宅；众苦充满，甚可怖畏！”若非业尽情空，断惑证真，则无出此三界之望。此则唯有净土法门，但具真信切愿，持佛名号，即可仗佛慈力，往生西方。既得往生，则入佛境界，同佛受用，凡情、圣见二皆不生。乃千稳万当，万不漏一之特别法门也。时当末法，舍此无术矣！（正）傅大士传录序

4. 念佛法门，其来尚矣。以吾人一念心性，犹如虚空，常恒不变；虽常不变，而复念念随缘。不随佛界之缘，便随九界之缘；不随三乘之缘，便随六道之缘；不随人天之缘，便随三途之缘。由其缘之染净不同，致其报之苦乐迥异；虽于本体，了无改变，而其相用，固已天渊悬殊矣。譬如虚空，日照则明，云屯则暗。虽虚空之本体，不因云日而为增减；而其显现障蔽之相，固不可以同年而语也。如来以是义故，普令众生缘念于佛。故曰：“若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。”又曰：“诸佛如来，是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，此心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是

心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。”夫随佛界之缘，则是心作佛，是心是佛矣；若随众生各界之缘，则是心作众生，是心是众生矣。了此而不念佛者，未之有也。念佛一法，乃以如来万德洪名为缘。即此万德洪名，乃如来果地所证之无上觉道。由其以果地觉为因地心，故得因该果海，果彻因源。如染香人，身有香气；如螺赢之祝螟蛉，久则化之。即生作佛，转凡成圣；其功能力用，超过一代时教一切法门之上。以一切法门皆仗自力断惑证真，方得了生脱死；念佛法门，自力、佛力二皆具足，故得已断惑业者，速证法身；具足惑业者，带业往生。其法极其平常，虽愚夫愚妇亦能得其利益；而复极其玄妙，纵等觉菩萨不能出其范围。故无一人不堪修，亦无一人不能修；下手易而成功高，用力少而得效速。实为如来一代时教中之特别法门，固不可以通途教理而为论判也。末法众生，福薄慧浅，障厚业深；不修此法，欲仗自力断惑证真，以了生死，则万难万难！（正）栖真常住长年念佛序

5. 大觉世尊愍诸众生，迷背自心轮回六道，久经长劫莫之能出；由是兴无缘慈，运同体悲，示生世间，成等正觉，随顺机宜，广说诸法。括

举大纲，凡有五宗。五宗维何？曰律、曰教、曰禅、曰密、曰净。律者佛身，教者佛语，禅者佛心。佛之所以为佛，唯此三法；佛之所以度生，亦唯此三法。众生果能依佛之律、教、禅以修持，则即众生之三业，转而为诸佛之三业。三业既转，则烦恼即菩提，生死即涅槃矣。又恐宿业障重，或不易转，则用陀罗尼三密加持之力，以熏陶之；若螺赢之祝螟蛉，曰似我似我，七日而变成螺赢矣。又恐根器或劣，未得解脱，而再一受生，难免迷失，于是特开信愿念佛，求生净土一门，俾若圣若凡，同于现生，往生西方；圣则速证无上菩提，凡则永出生死系缚。以其仗佛慈力，故其功德利益不可思议也。须知律为教、禅、密、净之基址，若不严持禁戒，则教、禅、密、净之真益莫得。如修万丈高楼，地基不固，则未成即坏。净为律、教、禅、密之归宿，如百川万流，悉归大海。以净土法门，乃十方三世诸佛上成佛道，下化众生，成始成终之法门也。（正）青莲寺念佛宣言

书

6. 《阿弥陀经》《无量寿经》《观无量寿佛经》，此名净土三经，专谈净土缘起事理。其余诸大乘经，咸皆带说净土。而《华严》一经，乃如来初

成正觉，为四十一位法身大士，称性直谈一乘妙法；末后善财遍参知识，于证齐诸佛之后，普贤菩萨为说十大愿王，普令善财及与华藏海众，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。而《观经》下品下生，五逆十恶，具诸不善，临命终时，地狱相现，有善知识，教以念佛，彼即受教称念佛名，未满十声，即见化佛授手，接引往生。《大集经》云：“末法亿亿人修行，罕一得道；唯依念佛，得度生死。”是知念佛一法，乃上圣下凡共修之道，若愚若智通行之法。下手易而成功高，用力少而得效速；以其专仗佛力，故其利益殊胜，超越常途教道。昔人谓余门学道，似蚁子上于高山；念佛往生，如风帆扬于顺水。可谓最善形容者矣。（正）与徐福贤书

7. 夫释迦、弥陀于往劫中，发大誓愿，度脱众生。一则示生秽土，以秽以苦折伏而发遣；一则安居净土，以净以乐摄受而均陶。汝只知愚夫愚妇亦能念佛，遂至藐视净土，何不观《华严入法界品》善财于证齐诸佛之后，普贤菩萨乃教以发十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，且以此普劝华藏海众乎？夫华藏海众，无一凡夫二乘，乃四十一位法身大士，同破无明，

同证法性；悉能乘本愿轮，于无佛世界，现身作佛。又华藏海中，净土无量，而必回向往生西方极乐世界者，可知往生极乐，乃出苦之玄门，成佛之捷径也。以故自古迄今，所有禅、教、律丛林，无不朝暮持佛名号，求生西方也。（正）净土决

疑论

8. 溯此法之发起，实在于华严末会，善财遍参知识，至普贤菩萨所，蒙普贤威神加被，所证与普贤等，与诸佛等，是为等觉菩萨。普贤乃为称赞如来胜妙功德，劝进善财及华藏海众，同以十大愿王功德，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。以华藏海众，皆十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一位法身大士，已遍游尘刹佛国，其弥陀誓愿、极乐境缘、往生因果，一一悉知，故不须说。然华严会上，绝无凡夫二乘及权位菩萨，故虽大弘此法，而凡小莫由禀承。乃于方等会上，普为一切人天凡圣说《无量寿经》，发明弥陀往昔因行果德、极乐境缘种种胜妙、行人修证品位因果。此经乃说《华严》末后归宗之一著。说时虽在方等，教义实属《华严》。《华严》唯局法身大士，此经遍摄九界圣凡。即以华严论，尚属特别，况余时乎？使如来不开此法，则末法

众生，无一能了生死者。（续）无量寿经颂序

9. 每有愚人，卑劣自居，不敢承当；亦有学者，大乘自命，不屑修习。须知五逆十恶之人，临终地狱相现，善友教以念佛未满十声，蒙佛接引往生西方。以卑劣自居者，可以兴起矣。《华严》一经，王于三藏，末后归宗，普贤菩萨以十大愿王回向往生西方，普劝善财及华藏海众，一致进行，求生西方，以期圆满佛果。此之法门，何敢视作小乘？况善财已证等觉，海会悉证法身。彼尚求生，我何人斯，不屑修习？（莲池大师曰，念佛求生西方，乃是大德大福大智大慧大圣大贤的勾当，转娑婆，成净土，不同小可因缘。编者敬注）岂但高竖慢幢，直是毁谤华严。（续）念佛恳辞序

10. 如来圣教，法门无量，随依一法，以菩提心修持，皆可以了生死，成佛道。然于修而未证之前，大有难易疾迟之别。求其至圆至顿，最简最易，契理契机，即修即性，三根普被，利钝全收，为律、教、禅、密诸宗之归宿，作人天凡圣证真之捷径者，无如信愿念佛求生西方一法也。良以一切法门，皆仗自力；念佛法门，兼仗佛力。仗自力，非烦恼断尽，不能超出三界；仗佛力，若信愿真切，即可高登九莲。当今之人，欲于现

生了生死大事者，舍此一法，则绝无希望矣。须知净土法门，法法圆通；如皓月丽天，川川俱现；水银堕地，颗颗皆圆。不独于格物致知，穷理尽性，觉世牖民，治国安邦者，有大裨益；即士农工商，欲发展其事业，老幼男女，欲消灭其疾苦者，无不随感而应，遂心满愿。（续）无锡净业社年刊

序

11. 仗自力了生死法门，虽高深玄妙，欲依此了生死，又不知要经若干劫数。以约大乘圆教论，五品位尚未能断见惑。初信位方断见惑，便可永无造恶业堕恶道之虑，然须渐次进修。已证七信，方了生死。初信神通道力已不可思议，尚须至七信位，方了生死。了生死事，岂易言乎？即约小乘藏教论，断见惑即证初果，任运不会行犯戒事。若不出家，亦娶妻生子，若以威逼令犯邪淫，宁肯舍命，决不犯戒。初果有进无退，未证初果则不定。今生修持好极，来生会造大恶业。亦有前半生好，后半生便坏者。初果尚须七生天上，七返人间，方证四果。天寿甚长，不可以年月论。此仗自力了生死之难也。念佛法门，乃佛法中之特别法门，仗佛慈力，可以带业往生。【约

在此界，尚未断惑业，名带业；若生西方，则无业可得，非将业

帶到西方去。】无论工夫深浅，若具真信切愿，至诚称念，无一不往生者。（三）复吴思谦书

12. 一切法门皆须依戒、定、慧之道力，断贪、瞋、痴之烦惑。若到定慧力深，烦惑净尽，方有了生死分。倘烦惑断而未尽，任汝有大智慧，有大辩才，有大神通，能知过去未来，要去就去，要来就来，亦不能了，况其下焉者乎？仗自力了生死之难，真难如登天矣！若依念佛法门，生信、发愿，念佛圣号，求生西方。无论出家在家、士农工商、老幼男女、贵贱贤愚，但肯依教修持，皆可仗佛慈力带业往生。一得往生，则定慧不期得而自得，烦惑不期断而自断。亲炙乎弥陀圣众，游泳乎金地宝池。仗此胜缘，资成道业。俾带业往生者，直登不退；断惑往生者，速证无生。此全仗阿弥陀佛大悲愿力，与当人信愿念佛之力，感应道交，得此巨益。校比专仗自力者，其难易天地悬殊也。（续）念佛恳辞序

13. 如来一代所说一切大小乘法，皆仗自力，故难；唯此一法，全仗阿弥陀佛慈悲誓愿摄受之力，及与行人信愿诚恳忆念之力，故得感应道交，即生了办也。（续）福州佛学图书馆缘起

14. 迨至众生机尽，如来应息，而大悲利生

终无有尽。由是诸大弟子，分布舍利，结集经藏，俾遍界以流通，冀普沾乎法润。及至东汉，大教始来，但由风气未开，故唯在北方流通。至孙吴赤乌四年，康僧会尊者，特开化建业，蒙如来舍利降临，致孙权极生信仰，遂修寺建塔，以宏法化；此法被南方之始也。至晋而遍布高丽、日本、缅甸、安南、西藏、蒙古诸国。自兹以后，蒸蒸日上。至唐而诸宗悉备，可谓极盛。天台、贤首、慈恩，以宏教；临济、曹洞、沩仰、云门、法眼，以宏宗；南山，则严净毗尼；莲宗，则专修净土。如各部之分司其职，犹六根之互相为用。良以教为佛语，宗为佛心，律为佛行。心、语、行三，决难分属；约其专主，且立此名。唯净土一法，始则为凡夫入道之方便，实则是诸宗究竟之归宿。以故将堕阿鼻者，得预末品；证齐诸佛者，尚期往生。如来在世，千机并育，万派朝宗；佛灭度后，宏法大士，各宏一法，以期一门深入，诸法咸通耳。譬如帝网千珠，珠珠各不相混。而一珠遍入千珠，千珠悉摄一珠。参而不杂，离而不分。泥迹者，谓一切法，法法各别。善会者，则一切法，法法圆通。如城四门，随近者入；门虽不同，入则无异。若知此意，岂但诸佛诸祖所说甚深谛

理，为归真达本、明心见性之法。即尽世间所有一切阴、入、处、界、大等，一一皆是归真达本、明心见性之法。又复一一皆即是真、是本，是心、是性也。以故《楞严》以五阴、六入、十二处、十八界、七大，皆为如来藏妙真如性也。【如来藏妙真如性，含育生佛，包括空有；世出世间，无有一法能出其外，不在其中。见正编复海曙师书。】由是言之，无一法非佛法，亦无一人非佛也。无奈众生，珠在衣里，了不觉知；怀宝循乞，枉受穷困。以如来心，作众生业；以解脱法，受轮回苦，可不哀哉！（正）佛学编辑社缘起

15. 溯自大教东来，远公大师，遂以此为宗。初与同学慧永欲往罗浮，以为道安法师所留，永公遂先独往。至浔阳，刺史陶范景仰道风，乃创西林寺以居之，是为东晋孝武帝太元二年丁丑岁也。至太元九年甲申，远公始来庐山。初居西林，以学侣浸众，西林隘莫能容。刺史桓伊乃为创寺于山东，遂号为东林。至太元十五年庚寅，七月二十八日，远公乃与缁素一百二十三人，结莲社念佛，求生西方。命刘遗民作文勒石，以明所誓。而慧永法师，亦预其社。永公居西林，于峰顶别立茅室，时往禅思。至其室者，辄闻异香，因号

香谷，则其人可思而知也。当远公初结社时，即有一百二十三人，悉属法门龙象，儒宗山斗；由远公道风遐播，故皆群趋而至。若终公之世，三十余年之内，其入莲社而修净业，蒙接引而得往生者，则多难胜数也。自后若昙鸾、智者、道绰、善导、清凉、永明，莫不以此自行化他。昙鸾著《往生论注》，妙绝古今。智者作《十疑论》，极陈得失；著《观经疏》，深明谛观。道绰讲《净土三经》，近二百遍。善导疏《净土三经》，力劝专修。清凉疏《行愿品》，发挥究竟成佛之道。永明说《四料简》，直指即生了脱之法。自昔诸宗高人，无不归心净土。唯禅宗诸师，专务密修，殊少明阐。自永明倡导后，悉皆显垂言教，切劝修持矣。故死心新禅师劝修净土文云：“弥陀甚易念，净土甚易生。”又云：“参禅人正好念佛。根机或钝，恐今生未能大悟，且假弥陀愿力，接引往生。”又云：“汝若念佛，不生净土，老僧当堕拔舌地狱。”真歇了禅师《净土说》云：“洞下一宗皆务密修，其故何哉？良以念佛法门，径路修行，正按大藏，接上上器，傍引中下之机。”又云：“宗门大匠，已悟不空不有之法，秉志孜孜于净业者，得非净业见佛尤简易于宗门乎？”

又云：“乃佛乃祖，在教在禅，皆修净业，同归一源；入得此门，无量法门，悉皆证入。”长芦赅禅师结莲华胜会，普劝道俗，念佛往生；感普贤、普慧二菩萨，梦中求入胜会，遂以二菩萨为会首。足见此法契理契机，诸圣冥赞也。当宋太真二宗之世，省常法师住持浙之昭庆，慕庐山远公之道，结净行社；而王文正公旦，首先归依，为之倡导。凡宰辅伯牧、学士大夫称弟子而入社者，有百二十余人；其沙门有数千，而士庶则不胜计焉。后有潞公文彦博者，历仕仁英神哲四朝，出入将相五十余年，官至太师，封潞国公。平生笃信佛法，晚年向道益力，专念阿弥陀佛，晨夕行坐，未尝少懈。与净严法师，于京师结十万人求生净土会，一时士大夫多从其化。有颂之者曰：“知君胆气大如天，愿结西方十万缘；不为自身求活计，大家齐上渡头船。”寿至九十二，念佛而逝。元明之际，则有中峰、天如、楚石、妙叶，或为诗歌，或为论辩，无不极阐此契理契机，彻上彻下之法。而莲池、幽溪、藕益，尤为切挚诚恳者。清则梵天思齐、红螺彻悟，亦复力宏此道。其梵天《劝发菩提心文》，红螺《示众法语》，皆可以继往圣、开来学，惊天地、动鬼神。学者果

能依而行之，其谁不俯谢娑婆，高登极乐；为弥陀之弟子，作海会之良朋乎？（正）青莲寺念佛宣言书

16. 莲宗四祖法照大师，于大历二年，栖止衡州云峰寺，屡于粥钵中现圣境，不知是何名山。有曾至五台者，言必是五台，后遂往谒。大历五年，到五台县，遥见白光，循光往寻，至大圣竹林寺。师入寺，至讲堂，见文殊在西，普贤在东，据师子座，说深妙法。师礼二圣，问言：“末代凡夫去圣时遥，知识转劣，垢障尤深，佛性无由显现。佛法浩瀚，未审修行于何法门最为其要？唯愿大圣，断我疑网。”文殊报言：“汝今念佛，今正是时。诸修行门，无过念佛、供养三宝，福慧双修。此之二门，最为径要。所以者何？我于过去，因观佛故，因念佛故，因供养故，今得一切种智。故知念佛，诸法之王。汝当常念无上法王，令无休息。”师又问：“当云何念？”文殊言：“此世界西，有阿弥陀佛。彼佛愿力不可思议。汝当继念，令无间断；命终之后，决定往生，永不退转。”说是语已，时二大圣，各舒金手摩师顶，为授记莳：“汝以念佛故，不久证无上正等菩提。若善男女等，愿疾成佛者，无过念佛，则

能速证无上菩提。”语已，时二大圣，互说伽陀。师闻已，欢喜踊跃，疑网悉除。此系法照大师亲到竹林圣寺，蒙二大圣所开示者。五台，乃文殊应化之道场；文殊，乃七佛之师。自言：“我于过去因观佛故，因念佛故，今得一切种智。是故一切诸法、般若波罗密、甚深禅定，乃至诸佛，皆从念佛而生。”过去诸佛，尚由念佛而生，况末法众生，业重福轻，障深慧浅，藐视念佛，而不肯修，意欲一超直入如来地，而不知欲步五祖戒、草堂清之后尘，尚不能得乎？（续）致广慧和尚

书

17. 极乐世界，无有女人。女人、畜生生彼世界，皆是童男之相，莲华化生。一从莲华中出生，皆与极乐世界人一样，不是先小后渐长大。彼世界人，无有烦恼，无有妄想，无有造业之事。以仗佛慈力，且极容易生。但以念佛为因，生后见佛闻法，必定圆成佛道。十方世界，唯此最为超胜；一切修持法门，唯此最为易修，而且功德最大。（三）复叶福备书

18. 汝发露地学校、露地莲社之愿，固为省事，然又不如随地随缘之为方便易行也。上而清庙明堂，下而水边林下，得其可语之人，即以此

事相劝。文潞公发十万人念佛求生西方之愿，以结莲社；吾谓一人以至无量人，俱当令生西方，何限定以十万也。（三）复唐大圆书

二、诚信愿真切

甲、示真信切愿

19. 所言信者，须信娑婆实实是苦，极乐实实是乐。娑婆之苦无量无边，总而言之，不出八苦。所谓生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛。此八种苦，贵极一时，贱至乞丐，各皆有之。前七种是过去世所感之果，谛思自知，不须详说，说则太费笔墨。第八五阴炽盛苦，乃现在起心动念及动作云为，乃未来得苦之因。因果牵连，相续不断；从劫至劫，莫能解脱。五阴者，即色、受、想、行、识也。色，即所感业报之身；受、想、行、识，即触境所起幻妄之心。由此幻妄身心等法，于六尘境，起惑造业；如火炽然，不能止息，故名炽盛也。又阴者，盖覆义，音义与荫同。由此五法，盖覆真性，不能显现。如浓云蔽日，虽杲日光辉，了无所损；而由云蔽故，不蒙其照。凡夫未断惑业，被此五法

障蔽，性天慧日，不能显现，亦复如是。此第八苦，乃一切诸苦之本。修道之人，禅定力深，于六尘境界，了无执著，不起憎爱；从此加功用行，进证无生，则惑业净尽，斩断生死根本矣。然此工夫，大不容易。末世之中，得者实难。故须专修净业，求生极乐。仗佛慈力，往生西方。既得往生，则莲花化生，无有生苦。纯童男相，寿等虚空，身无灾变；老、病、死等，名尚不闻，况有其实？追随圣众，亲侍弥陀，水鸟树林皆演法音，随己根性，由闻而证；亲尚了不可得，何况有怨？思衣得衣，思食得食，楼阁堂舍皆是七宝所成，不假人力，唯是化作；则翻娑婆之七苦，以成七乐。至于身则有大神通，有大威力；不离当处，便能于一念中，普于十方诸佛世界，作诸佛事，上求下化。心则有大智慧，有大辩才；于一法中，遍知诸法实相，随机说法，无有错谬；虽说世谛语言，皆契实相妙理。无五阴炽盛之苦，享身心寂灭之乐；故经云：“无有众苦，但受诸乐，故名极乐”也。娑婆之苦，苦不可言；极乐之乐，乐莫能喻。深信佛言，了无疑惑，方名真信。切不可凡夫外道知见，妄生猜度，谓净土种种不思议胜妙庄严，皆属寓言，譬喻心法，非

有实境。若有此种邪知谬见，便失往生净土实益；其害甚大，不可不知！（正）与陈锡周书

20. 弥陀为我发愿立行，以期成佛。我违弥陀行愿，以故长劫恒沦六道，永作众生。了知弥陀乃我心中之佛，我乃弥陀心中之众生。心既是一，而凡圣天殊者，由我一向迷背之所致也。如是信心，可为真信。从此信心上，发决定往生之愿，行决定念佛之行，庶可深入净宗法界，一生取办。一超直入如来地，如母子相会，永乐天常矣。（正）复永嘉某居士书八

21. 念佛一事，最要在了生死。既为了生死，则生死之苦，自生厌心；西方之乐，自生欣心。如此则信愿二法，当念圆具。再加以志诚恳切，如子忆母而念，则佛力、法力、自心信愿功德力，三法圆彰。犹如果日当空，纵有浓霜层冰，不久即化。（正）复徐彦如轶如书

22. 《阿弥陀经》云：“从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。”又曰：“彼土何故名为极乐？其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”其“无有众苦，但受诸乐”者，由阿弥陀佛福德智慧，神通力，所庄严故。吾人所居之世界，则具足

三苦八苦，无量诸苦，了无有乐，故名娑婆。梵语娑婆，此云堪忍；谓其中众生，堪能忍受此诸苦故。然此世界，非无有乐，以所有乐事，多皆是苦；众生迷昧，反以为乐。如嗜酒耽色、畋猎搏菹等，何尝是乐？一班愚夫，耽著不舍，乐以忘疲，诚堪怜愍。即属真乐，亦难长久。如父母俱存，兄弟无故，此事何能常恒？故乐境一过，悲心续起，则谓了无有乐，非过论也。此世界苦，说不能尽；以三苦、八苦，包括无遗。三苦者：一、苦是苦苦，二、乐是坏苦，三、不苦不乐是行苦。苦苦者，谓此五阴身心，体性逼迫，故名为苦。又加以恒受生老病死等苦，故名苦苦。坏苦者，世间何事，能得久长？日中则昃，月盈则食。天道尚然，何况人事？乐境甫现，苦境即临；当乐境坏灭之时，其苦有不堪言者，故名乐为坏苦也。行苦者，虽不苦不乐，似乎适宜；而其性迁流，何能常住？故名之为行苦也。举此三苦，无苦不摄。八苦之义，书中备述。若知此界之苦，则厌离娑婆之心，自油然而生；若知彼界之乐，则欣求极乐之念，必勃然而起。由是诸恶莫作，众善奉行，以培其基址；再加以至诚恳切，持佛名号，求生西方，则可出此娑婆，生彼极乐，为

弥陀之真子，作海会之良朋矣。（正）初机净业指南序

23. 肇法师云：“天地之内，宇宙之间，中有一宝，秘在形山。”此语，且约未悟未证者言。实则此宝包括太虚，竖穷横遍，亘古亘今，时常显露。正所谓：时时示时人，时人自不识。可不哀哉？唯我释迦世尊一人，亲得受用。余诸众生，经劫至劫，仗此宝威神之力，起惑造业，轮回六道，了无出期；犹如盲人，亲登宝山，不但不得受用，反更受彼所伤。由是世尊，随顺机宜，为之开示，俾彼各各就路还家；于彼六根、六尘、六识、七大中，随于何境，谛审观察，以期亲见此宝。然具般若之智照，直下蕴空厄尽者，虽则大有其人，而非末世钝根众生所能希冀。于是遂开一特别法门，以期上、中、下根，同于现生，得其实益。令以深信切愿，专念阿弥陀佛圣号，都摄六根，净念相继。久而久之，即众生业识心，成如来秘密藏。则由三昧宝，证实相宝，方知此宝，遍满法界。复以此宝，普施一切。以故自佛开此法门以来，一切菩萨、祖师、善知识，悉皆遵行此法。以其具足自他二力，校彼专仗自力者，其难易奚啻天渊之别。（续）念佛三昧宝王论疏序

24. 吾人果能具真信切愿，如子忆母，都摄

六根，净念相继而念，即是以势至反念念自性、观音反闻闻自性两重工夫，融于一心，念如来万德洪名。久而久之，则即众生业识心，成如来秘密藏。所谓以果地觉为因地心，故得因该果海，果彻因源也。有缘遇者，幸勿忽诸。此是微尘佛，一路涅槃门；况我末法人，何敢不遵循？（续）楞

严经楷书序

乙、劝祛疑生信

25. 世间所有，若根身【即吾人之身】、若世界【即现在所住之天地】，皆由众生生灭心中，同业【世界】别业【根身】所感，皆有成坏，皆不久长。身则有生、老、病、死，界则有成、住、坏、空。所谓物极必反，乐极生悲者，此也。以因既是生灭，果亦不能不生灭也。极乐世界，乃阿弥陀佛彻证自心本具之佛性，随心所现不思议称性庄严之世界，故其乐无有穷尽之时期。譬如虚空，宽廓广大，包含一切，森罗万象。世界虽数数成、数数坏，而虚空毕竟无所增减。汝以世间之乐难极乐之乐，极乐之乐汝未能见，虚空汝虽未能全见，当天地之间之虚空，汝曾见过改变否？须知一切众生，皆具佛性。故佛【指释迦佛】令人念佛求生

西方，以仗阿弥陀佛之大慈悲愿力，亦得受用此不生不灭之乐。以根身，则莲花化生，无生老病死之苦；世界，则称性功德所现，无成住坏空之变。虽圣人亦有所不知，况以世间生灭之法疑之乎？（正）复冯不疚书

26. 其余法门，小法则大根不须修，大法则小根不能修。唯兹净土一门，三根普被，利钝全收。上之，则观音、势至、文殊、普贤，不能超出其外；下之，则五逆、十恶、阿鼻种性，亦可预入其中。使如来不开此法，则末世众生，欲即生了生脱死，便绝无企望矣。然此法门如是广大，而其修法又极简易，由此之故，非宿有净土善根者，便难谛信无疑。不但凡夫不信，二乘犹多疑之。不但二乘不信，权位菩萨，犹或疑之。唯大乘深位菩萨，方能彻底了当，谛信无疑【良以此之法门，以果觉为因心，全体是佛境界。唯佛与佛，乃能究尽，非彼诸人智所能知故也。见正编龙舒净土文序。】。能于此法深生信心，虽是具缚凡夫，其种性已超二乘之上。由以信愿持佛名号，即能以凡夫心，投佛觉海，故得潜通佛智，暗合道妙也。欲说净土修法，若不略陈诸法仗自力了脱之难，此法仗佛力往生之易，则不是疑法，便是疑自。若有丝毫疑心，则

因疑成障，莫道不修，修亦不得究竟实益也。由是言之，信之一法，可不急急讲求，以期深造其极乎哉。（正）与陈锡周书

27. 或曰：“阿弥陀佛安居极乐，十方世界无量无边，一世界中念佛众生亦复无量无边，阿弥陀佛何能以一身，一时普遍接引十方无量无边世界之一切念佛众生乎？”答：“汝何得以凡夫知见推测佛境？姑以喻明，使汝惑灭。一月丽天，万川影现，月何容心哉？夫天只一月，而大海大江、大河小溪悉现全月。即小而一勺一滴水中，无不各现全月。且江河之月，一人看之，则有一月当乎其人；百千万亿人，于百千万亿处看之，则无不各有一月当乎其人。若百千万亿人，各向东西南北而行，则月亦于所行之处，常当其人；相去之处，了无远近。若百千万亿人，安住不动，则月亦安住不动，常当其人也。唯水清而静则现，水浊而动则隐。月固无取舍，其不现者，由水昏浊奔腾，无由受其影现耳。众生之心如水，阿弥陀佛如月；众生信愿具足，至诚感佛，则佛应之，如水清月现也。若心不清净，不至诚，与贪瞋痴相应，与佛相背，如水浊而动，月虽不遗照临，而不能昭彰影现也。月乃世间色法，尚有如此之

妙，况阿弥陀佛烦惑净尽，福慧具足，心包太虚，量周法界者乎？故《华严经》云：“佛身充满于法界，普现一切群生前；随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座。”故知遍法界感，遍法界应。佛实未曾起心动念，有来去相，而能令缘熟众生，见其来此接引以往西方也。怀此疑者，固非一二；因示大意，令生正信。（正）初机净业指南序

28. 事理性相，空有因果，混而不分；但可学愚夫愚妇，颛蒙念佛。须致恭致敬，唯诚唯恳，久而久之，业消智朗，障尽福崇，此种疑心彻底脱落。则佛之有无、己之有无、入佛之门径、彼岸之确据，何待问人？若不专心致志念佛，而于别人口里讨分晓，亦与看《金刚经》而不知实相，看《净土文》《西归直指》，而不生信心。以业障于心，不能领会，如盲睹日，日固在天，睹固在眼，其不见光相，与未睹时无异也。倘复其明，则一睹即见光相矣。念佛一法，乃复明之最切要法。欲见实相之相，当竭诚于此法，必有大快所怀之时矣。真我欲亲见，非大彻大悟不可；欲证，非断惑证真不可；欲圆证，非三惑净尽、二死永亡不可。若论所在，则阁下之长劫轮回及现今之违理致诘，皆承真我之力而为之。以背觉合尘，

故不得真实受用。譬如演若之头、衣里之珠，初未尝失，妄生怖畏，妄受穷困耳。（正）复顾显微书

29. 众生习气各有所偏，愚者偏于庸劣，智者偏于高上。若愚者安愚，不杂用心，专修净业，即生定获往生。所谓其愚不可及也。若智者不以其智自恃，犹然从事于仗佛慈力，求生净土一门，是之谓大智。倘恃己见解，藐视净土，将见从劫至劫，沉沦恶道，欲再追随此日之愚夫，而了不可得。彼深通性相宗教者，吾诚爱之慕之而不敢依从。何也？以短绠不能汲深，小楮不能包大故也。非曰一切人皆须效我所为。若与我同卑劣，又欲学大通家之行为，直欲妙悟自心，掀翻教海。吾恐大通家不能成，反为愚夫愚妇老实念佛往生西方者所怜悯，岂非弄巧翻成大拙，腾空反坠深渊乎哉？一言以蔽之，曰：自审其机而已矣。（正）

复永嘉某居士书九

30. 当今之世，纵是已成正觉之古佛示现，决不另于敦伦尽分及注重净土法门外，别有所提倡也。使达磨大师现于此时，亦当以仗佛力法门而为训导。时节因缘，实为根本。违悖时节因缘，亦如冬葛夏裘，饥饮渴食，非唯无益，而又害之。

（续）复王德周书一

31. 善导，弥陀化身也。其所示专修，恐行人心志不定，为余法门之师所夺，历叙初、二、三、四果圣人及住、行、向、地、等觉菩萨，末至十方诸佛，尽虚空，遍法界，现身放光，劝舍净土，为说殊胜妙法，亦不肯受。以最初发愿专修净土，不敢违其所愿。善导和尚，早知后人这山看见那山高，渺无定见，故作此说，以死尽展转企慕之狂妄偷心。（正）复永嘉某居士书五

32. 昔大智律师，深通台教，严净毗尼，行愿精纯，志力广大，唯于净土，不生信向。后因大病，方知前非。嗣后二十余年，手不释卷，专研净土，方知此法，利益超胜；遂敢于一切人前，称性发挥，了无怖畏。（正）复戚智周书二

33. 善得益者，无往而非益。鸦鸣鹊噪，水流风动，无不指示当人本有天真【禅宗所谓祖师西来大意】。况光之《文钞》，文虽拙朴，所述者皆佛祖成言，不过取其意而随机变通说之，岂光所杜撰乎哉？光乃传言译语，令初机易于晓了耳。然虽为初机，即做到极处，亦不能舍此别修。（正）

复戚智周书

34. 末世凡夫，欲证圣果，不依净土，皆属狂妄。参禅纵到明心见性，见性成佛地位，尚是

凡夫，不是圣人。光极庸劣，无学问，而确有不随经教、知识、语言、文字所转之守。汝若肯信，且从易下手、易成就法上著力。（三）复谢慧霖书

35. 彻祖、省祖之少著作，亦各人之心愿耳。其道德之优劣，固不以著作之多少为定。古今有法身示现，但少数言句，无所著作者，多多也。何得在此处生疑？须知吾人欲了生死，实不在多。只一真信切愿，念佛求生西方足矣。纵饶读尽大藏，亦不过为成就此事而已。（三）复唯佛居士书

36. 今为彼寄《安士全书》一部，祈于“吾一十七世为士大夫身”一段注及证，并《万善先资》《欲海回狂》《西归直指》各书之问答辨惑处，详细研阅，方不致自己把自己当做无根之人。虽暂活几十年，一死便消灭无有，岂不可怜之极？若知身死而神不灭，则其为寿也，何止天长地久？若肯修持，求生西方，则尽未来际作一切众生之大导师，岂不伟然大丈夫哉？（三）复周善昌书

37. 凡有心者皆堪作佛，何得谓盲聋暗哑不得往生？佛说八难中有盲聋暗哑，谓其难以入道而已。果能专精念佛，虽聋子不能听经及善知识开示，瞎子不能看经，究有何碍？暗者无声，哑者不会说话，但能心中默念，亦可现生亲得念佛

三昧，临终直登九品，何可云此等人不得往生？此等人不认真念佛，则不得往生；非此等人虽念佛亦不得往生也。至于残废缺手缺脚者，与此盲聋喑哑者同。此之说话，盖是误会《往生论偈》之所致也。偈云：“大乘善根界，等无讥嫌名；女人及根缺，二乘种不生。”乃是说西方极乐世界，是大乘善根人所生之世界，绝无有可以讥毁，可以厌嫌之名字耳。下即列出讥嫌之名数种，即女人、六根不具足之人及声闻、缘觉之二乘人，故曰：“女人及根缺，二乘种不生。”乃谓西方无有女人与六根不完足人及小乘人【西方虽有小乘人名字，然皆属发大乘心者，绝不发大心之声闻缘觉人耳。】；非谓此世界之修行者。无智慧人认做此等人不得生西方，其错大矣。（三）复宗灵法师书

38. 昔西域戒贤论师，德高一世，道震四竺【四天竺国】。由宿业故，身婴恶病。其苦极酷，不能忍受，欲行自尽。适见文殊、普贤、观世音三菩萨降，谓曰：“汝往昔劫中，多作国王，恼害众生，当久堕恶道；由汝宏扬佛法，故以此人间小苦，消灭长劫地狱之苦，汝宜忍受。”使不明宿世之因，人将谓戒贤非得道高僧，或将谓如此大修行人，尚得如此惨病，佛法有何灵感利益乎？

倘造恶之人，现得福报，亦复如是起邪见心，不知皆是前因后果及转后报重报为现报轻报，或转现报轻报为后报重报等，种种复杂不齐之故也。

（续）复周颂尧书

39. 佛法大无不包，细无不举；譬如一雨普润，卉木同荣，修身齐家、治国亲民之道无不具足。古今来文章盖一时，功业喧宇宙者，与夫至孝仁人，千古景仰，人徒知其迹，而未究其本；若详考其来脉，则其精神志节，皆由学佛以培植之。他则不必提起，且如宋儒发明圣人心法，尚资佛法以为模范，况其他哉？但宋儒气量狭小，欲后世谓己智所为，因故作闢佛之语，为掩耳盗铃之计。自宋而元而明，莫不皆然。试悉心考察，谁不取佛法以自益？至于讲静坐，讲参究，是其用功之发现处；临终预知时至，谈笑坐逝，乃其末后之发现处。如此诸说话、诸事迹，载于理学传记中者，不一而足，岂学佛即为社会之忧乎？

（正）复永嘉某居士书一

40. 大觉世尊善治众生身心等病，善使天下太平，人民安乐。心病者何？贪、瞋、痴是。既有此病，则心不得其正，而逐情违理之念，炽然而起。此念既起，必欲遂己所欲，则杀、盗、淫

之劣心，直下现诸事实矣。所谓由惑造业，由业招苦，经尘点劫，无有了期。如来愍之，随彼众生之病，为之下药。为彼说言，贪、瞋、痴心，非汝本心。汝之本心，圆明净妙，如净明镜，了无一物；有物当前，无不彻照；物来不拒，物去不留；守我天真，不随物转。迷心逐境，是名愚夫；背尘合觉，使入圣流。人若知此，心病便愈。心病既愈，身病无根；纵有寒热感触，亦无危险。心既得其正，身随之而正。以既无贪、瞋、痴之情念，何由而有杀、盗、淫之劣行乎？人各如是，则民胞物与，一视同仁。又何有争地争城，互相残杀之事乎？以故古之聪明睿智之王臣，无不崇奉而护持者，以其能致治于未乱，保邦于未危，不识不知，致太平于无形迹中也。（续）香光莲社三

圣殿记

41. 须知一句阿弥陀佛持之及极，成佛尚有余，将谓念《弥陀经》、念佛者，便不能灭定业乎？佛法如钱，在人善用。汝有钱则何事不可为？汝能专修一法，何求不得？岂区区持此咒、念此经得此功德，不得其余功德乎？（正）复周智茂书

丙、勉具足信愿

42. 当须发决定心，临终定欲往生西方。且莫说碌碌庸人之身不愿更受，即为人天王身及出家为僧，一闻千悟，得大总持，大宏法化，普利众生之高僧身，亦视之若毒荼罪藪，决定不生一念欲受之心。如是决定，则己之信、愿、行方能感佛；佛之誓愿，方能摄受。感应道交，蒙佛接引，直登九品，永出轮回矣。（正）复高邵麟书三

43. 须知西方极乐世界，莫说凡夫不能到，即小乘圣人亦不能到，以彼系大乘不思议境界故也。小圣回心向大即能到。凡夫若无信愿感佛，纵修其余一切胜行，并持名胜行，亦不能往生。是以信愿最为要紧。藕益云：“得生与否，全由信愿之有无；品位高下，全由持名之深浅。”乃千佛出世不易之铁案也。能信得及，许汝西方有分。（正）复高邵麟书三

44. 念佛之法重在信愿。信愿真切，虽未能心中清净，亦得往生。何以故？以志心念佛为能感，故致弥陀即能应耳。如江海中水，未能了无动相，但无狂风巨浪，则中天明月即得了了影现矣。感应道交，如母子相忆。彼专重自力，不仗

佛力者，由于不知此义故也。（正）复黄涵之书三

45. 念佛人，但能真切念佛，自可仗佛慈力，免彼刀兵水火。即宿业所牵，及转地狱重报，作现生轻报。偶罹此殃，但于平日有真切信愿，定于此时蒙佛接引。若夫现证三昧，固已入于圣流；自身如影，刀兵水火，皆不相碍。纵现遇灾，实无所苦。而茫茫世界，曾有几几哉？（正）复永嘉

某居士书三

46. 凡诵经持咒、礼拜忏悔及救灾济贫种种慈善功德，皆须回向往生西方，切不可求来生人天福报，一有此心，便无往生之分。而生死未了，福愈大则业愈大；再一来生，难免堕于地狱、饿鬼、畜生之三恶道中。若欲再复人身，再遇净土即生了脱之法门，难如登天矣。佛教人念佛求生西方，是为人现生了生死的；若求来生人天福报，即是违背佛教。如将一颗举世无价之宝珠，换取一根糖吃，岂不可惜？（续）一函遍复

47. 须知真能念佛，不求世间福报，而自得世间福报【如长寿无病、家门清泰、子孙发达、诸缘如意、万事吉祥等】。若求世间福报，不肯回向往生，则所得世间福报，反为下劣。而心不专一，往生便难决定矣。（正）与陈锡周书

48. 你要晓得，来生做人，比临终往生还难。何以故？人一生中所造罪业，不知多少。别的罪有无且勿论，从小吃肉杀生之罪，实在多的了不得。要发大慈悲心，求生西方，待见佛得道后，度脱此等众生，则仗佛慈力，即可不偿此债。若求来生，则无大道心，纵修行的功夫好，其功德有限；以系凡夫人我心做出来，故莫有大功德。况汝从无量劫来，不知造了多少罪业；宿业若现，三途恶道，定规难逃；想再做人，千难万难。是故说求生西方，比求来生做人尚容易。以仗佛力加被故，宿世恶业容易消；纵未能消尽，以佛力故，不致偿报。（三）复智正居士书

49. 须知佛力不可思议，法力不可思议，自性功德力不可思议。此三不可思议，若无信愿念佛之志诚心，则无由发现。有志诚求生西方之心，此三种不可思议大威神力，即得显现。如乘大火轮，又遇顺风，不离当念，即生西方。（续）示冯右书临终法语

50. 《无量寿经》“乃至十念，咸皆摄受，唯除五逆，诽谤正法”者，此约平时说，非约临终说。以其既有五逆之极重罪，又加以邪见深重，诽谤正法，谓佛所说超凡入圣，了生脱死，及念

佛往生之法，皆是诳骗愚夫愚妇奉彼教之根据，实无其事。由有此极大罪障，纵或有一念、十念之善根，由无极惭愧、极信仰之心，故不能往生也。《观经》下下品，乃约临终阿鼻地狱相现时说。虽不说诽谤正法，而其既五逆十恶，具诸不善，必不能不谤正法。若绝无谤法之事，何得弑阿罗汉、破和合僧、出佛身血乎？每有作此无谤法、彼有谤法解者，亦极有理；但既不谤法，何又行三种大逆乎？是知四十八愿系约平时说，《观经》下下品，是约已见地狱至极之苦相说。其人恐怖，不可言宣；一闻佛名，哀求救护；了无余念，唯有求佛救度之念。虽是乍闻乍念，然已全心是佛，全佛是心；心外无佛，佛外无心。故虽十念，或止一念，亦得蒙佛慈力，接引往生也。“四十八愿”乃约平时说，《观经》下下品乃约临终说。由时事不同，故摄否有异；谓为冲突，则成凿死卯子汉矣。（续）复善觉师书

51. 其在花中十二大劫者，以在生罪业重而善根浅，故花开最为迟延也。然此人在花中之快乐，胜于三禅天之乐【世间之乐，三禅最为第一。】，又何欠憾乎哉？（三）复恒惭师书

52. 良以佛视众生，犹如一子。于善顺者，

固能慈育；于恶逆者，倍生怜愍。子若回心向亲，亲必垂慈摄受。又复众生心性与佛无二，由迷背故，起惑造业，锢蔽本心，不能彰显。倘能一念回光，直同云开月现。性本不失，月属固有；故得历劫情尘，一念顿断。又如千年暗室，一灯即明。（正）南五台西林茅蓬记

三、示修持方法

甲、示念佛方法

53. 既有真信切愿，当修念佛正行。以信愿为先导，念佛为正行。信、愿、行三，乃念佛法门宗要。有行无信愿，不能往生；有信愿无行，亦不能往生。信、愿、行三，具足无缺，决定往生。得生与否，全由信愿之有无；品位高下，全由持名之深浅。言念佛正行者，各随自己身分而立，不可定执一法。如其身无事累，固当从朝至暮，从暮至朝，行住坐卧，语默动静，穿衣吃饭，大小便利，一切时，一切处，令此一句洪名圣号，不离心口。若盥漱清净，衣冠整齐及地方清洁，则或声或默，皆无不可。若睡眠及裸露、澡浴、大小便时及至秽污不洁之处，只可默念，不宜出

声。默念功德一样，出声便不恭敬。勿谓此等时处，念不得佛，须知此等时处，出不得声耳。又睡若出声，非唯不恭，且致伤气，不可不知。虽则长时念佛，无有间断，须于晨朝向佛礼拜毕，先念《阿弥陀经》一遍、《往生咒》三遍毕，即念“赞佛偈”，即“阿弥陀佛身金色”偈。念偈毕，念“南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛”，随即但念“南无阿弥陀佛”六字，或一千声，或五百声，当围绕念【须从东至南至西北绕，为顺从，为随喜。顺从有功德。西域最重围绕，此方亦与礼拜均行，见正编复马契西书五。】。若不便绕，或跪、或坐、或立皆可。念至将毕，归位念观音、势至、清净大海众菩萨，各三称，然后念《净土文》发愿回向往生。念《净土文》者，令依文义而发心也。若心不依文而发，则成徒设虚文，不得实益矣。《净土文》毕，念“三归依”，礼拜而退。此为朝时功课，暮亦如之。若欲多多礼拜者，或在念佛归位之时，则拜佛若干拜。九称菩萨，即作九礼，礼毕即发愿回向。或在功课念毕礼拜，随己之便，皆无不可。但须恳切至诚，不可潦草粗率。蒲团不可过高，高则便不恭敬。若或事务多端，略无闲暇，当于晨朝盥漱毕，有佛则礼佛三拜，正身合掌念“南

无阿弥陀佛”，尽一口气为一念，念至十口气，即念小《净土文》；或但念“愿生西方净土中”四句偈，念毕礼佛三拜而退。若无佛，即向西问讯，照上念法而念。此名十念法门，乃宋慈云忏主为王臣政务繁剧，无暇修持者所立也。何以令尽一口气念？以众生心散，又无暇专念，如此念时，借气摄心，心自不散。然须随气长短，不可强使多念，强则伤气。又止可十念，不可二十、三十，多亦伤气。以散心念佛难得往生，此法能令心归一处，一心念佛决定往生。念数虽少，功德颇深。极闲极忙，既各有法，则半闲半忙者，自可斟酌其间，而为修持法则也。（正）与陈锡周书

54. 闭关专修净业，当以念佛为正行。早课仍照常念楞严、大悲、十小咒。如《楞严咒》不熟，不妨日日看本子念，及至熟极，再背念。晚课《弥陀经》《大忏悔》《蒙山》，亦须日日常念。此外念佛，宜从朝至暮，行、住、坐、卧常念。又立一规矩，朝念一次，未念前，拜若干拜。先拜本师释迦牟尼佛三拜，次拜阿弥陀佛若干拜，再拜观音、势至、清净大海众，各三拜。再拜常住十方一切诸佛、一切尊法、一切贤圣僧，三拜。即念佛，或一千声，或多或少。念毕，再拜若干

拜。午前一次，午后一次，再歇一刻，做晚课。初夜念《蒙山》，后念佛若干声，拜若干拜，发愿回向、三皈依，后心中默念佛号养息。卧时，只许心中默念，不可出声，出声则伤气，久则成病。虽是睡觉【音教】，心仍常存恭敬，只求心不外驰，念念与佛号相应。若或心起杂念，即时摄心虔念，杂念即灭。切不可瞎打妄想，想得神通、得缘法、得名誉，想兴寺庙，若有此种念头，久久必至著魔。纵令心净妄伏，亦不可心生欢喜，对人自夸有一分就说有十分，此亦著魔之根。(三)

复明心师书

55. 念佛之时，必须摄耳谛听，一字一句，勿令空过，久而久之，身心归一。听之一法，实念佛要法，无论何人，均有利无弊，功德甚深。不比观想等法，知法者则得益，不知法者多受损也。(续) 复刘惠民书二

56. 汝不知净土宗旨，当依《一函遍复》所说，生真信，发切愿，志诚恳切，念佛名号，勿用观心念法，当用摄心念法。《楞严经》大势至菩萨说：“都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”念佛时，心中【意根】要念得清清楚楚，口中【舌根】要念得清清楚楚，耳中【耳根】要听得

清清楚楚。意、舌、耳三根，一一摄于佛号，则眼也不会东张西望，鼻也不会嗅别种气味，身也不会懒惰懈怠，名为都摄六根。都摄六根而念，虽不能全无妄念，校彼不摄者，则心中清净多矣，故名净念。净念若能常常相继，无有间断，自可心归一处；浅之则得一心，深之则得三昧。三摩地，亦三昧之别名，此云正定，亦云正受。正定者，心安住于佛号中，不复外驰之谓。正受者，心所纳受，唯佛号功德之境缘，一切境缘，皆不可得也【又正定者，寂照双融之谓。正受者，妄伏真现之谓，见正编复永嘉某居士书五。】。能真都摄六根而念，决定业障消除，善根增长。不须观心，而心自清净明了，又何致心火上炎之病乎？汝以极重之业力凡夫，妄用观心之法，故致如此。观心之法，乃教家修观之法，念佛之人不甚合机。都摄六根，净念相继，乃普被上、中、下，若圣若凡，一切机之无上妙法也。须知都摄，注重在听；即心中默念，也要听。以心中起念，即有声相；自己耳，听自己心中之声，仍是明明了了。果能字字句句，听得清楚，则六根通归于一【耳根一摄，诸根无由外驰，庶可速至一心不乱。见正编与徐福贤书。】。校彼修别种观法，为最稳当，最省力，最契理契机也。（续）复

杨炜章书

57. 念佛之人，当恭敬至诚，字字句句，心里念得清清楚楚，口里念得清清楚楚。果能如是，纵不能完全了无妄念，然亦不至过甚。多有只图快、图多，随口滑读，故无效也；若能摄心，方可谓为真念佛人。大势至菩萨以如子忆母为喻，子心中只念其母，其余之境，皆非己心中事，故能感应道交。（续）复又真师书

58. 修习净土，随分随力，岂必屏除万缘，方能修持乎？譬如孝子思慈亲、淫人思美女，虽日用百忙中，此一念固无时或忘也。修净土人，亦复如是；任凭日用纷繁，决不许忘其佛念，则得其要矣。（三）复江有传书

59. 出声念，则可念六字；心中默念，字多难念，宜念四字。从日至夜，睡著则任他去，醒来即接著念。以念佛为自己本命元辰，决不片时放舍，庶可超凡入圣，了生脱死，往生西方矣。

（续）复汤蕙振书

60. 一切众生从无始来，在六道中无业不造。若无心修行，反不觉得有此种希奇古怪之恶念；若发心修行，则此种念头，更加多些【此系真妄相形而显，非从前无有，但不显耳。】。此时当想阿弥陀佛在

我面前，不敢有一杂念妄想，至诚恳切，念佛圣号【或小声念，或默念。】。必须字字句句心里念得清清楚楚，口里念得清清楚楚，耳朵听得清清楚楚。能如此常念，则一切杂念自然消灭矣。当杂念起时，格外提起全副精神念佛，不许他在我心里作怪。果能如此常念，则心地自然清净。当杂念初起时，如一人与万人敌，不可稍有宽纵之心；否则彼作我主，我受被害矣。若拼命抵抗，彼当随我所转，即所谓转烦恼为菩提也。汝能常以如来万德洪名极力抵抗，久而久之，心自清净。心清净已，仍旧念不放松，则业障消而智慧开矣。切不可生急躁心。无论在家在庵，必须敬上和下，忍人所不能忍，行人所不能行；代人之劳，成人之美；静坐常思己过，闲谈不论人非。行住坐卧，穿衣吃饭，从朝至暮，从暮至朝，一句佛号不令间断；或小声念，或默念。除念佛外，不起别念；若或妄念一起，当下就要教他消灭。常生惭愧心及生忏悔心。纵有修持，总觉我工夫很浅，不自矜夸。只管自家，不管人家；只看好样子，不看坏样子。看一切人皆是菩萨，唯我一人实是凡夫。汝果能依我所说而行，决定可生西方极乐世界。

（三）复叶福备书

61. 至于念佛，心难归一，当摄心切念，自能归一。摄心之法，莫先于至诚恳切；心不至诚，欲摄莫由。既至诚已，犹未纯一，当摄耳谛听。无论出声默念，皆须念从心起，声从口出，音从耳入【默念虽不动口，然意地之中亦仍有口念之相。】。心口念得清清楚楚，耳根听得清清楚楚，如是摄心，妄念自息矣。如或犹涌妄波，即用十念记数，则全心力量，施于一声佛号；虽欲起妄，力不暇及。此摄心念佛之究竟妙法，在昔宏净土者，尚未谈及，以人根尚利，不须如此，便能归一故耳。光以心难制伏，方识此法之妙。盖屡试屡验，非率尔臆说，愿与天下后世钝根者共之，令万修万人去耳。所谓十念记数者，当念佛时，从一句至十句，须念得分明，仍须记得分明。至十句已，又须从一句至十句念，不可二十、三十。随念随记，不可掐珠，唯凭心记。若十句直记为难，或分为两气，则从一至五，从六至十。若又费力，当从一至三，从四至六，从七至十，作三气念。念得清楚，记得清楚，听得清楚，妄念无处著脚，一心不乱，久当自得耳。须知此之十念，与晨朝十念，摄妄则同，用功大异。晨朝十念，尽一口气为一念，不论佛数多少；此以一句佛为一念。彼

唯晨朝十念则可，若二十、三十，则伤气成病。此则念一句佛，心知一句；念十句佛，心知十句。从一至十，从一至十，纵日念数万，皆如是记。不但去妄，最能养神。随快随慢，了无滞碍；从朝至暮，无不相宜。较彼掐珠记数者，利益天殊。彼则身劳而神动，此则身逸而心安。但作事时，或难记数，则恳切直念。作事既了，仍复摄心记数；则憧憧往来者，朋从于专注一境之佛号中矣。大势至谓“都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一”。利根则不须论，若吾辈之钝根，舍此十念记数之法，欲都摄六根，净念相继，大难大难。又须知此摄心念佛之法，乃即浅即深，即小即大之不思議法。但当仰信佛言，切勿以己见不及，遂生疑惑，致多劫善根，由兹中丧，不能究竟亲获实益，为可哀也。掐珠念佛，唯宜行住二时。若静坐养神，由手动故，神不能安，久则受病。此十念记数，行住坐卧，皆无不宜。（正）复

高邵麟书四

62. 摄心念佛，为决定不易之道：而摄心之法，唯反闻最为第一。（三）复刘瞻明书

63. 凡修净业者，第一必须严持净戒，第二必须发菩提心，第三必须具真信愿。戒为诸法之

基址，菩提心为修道之主帅，信愿为往生之前导。

（续）净土指要

64. 念佛法门，以信愿行三法为宗；以菩提心为根本；以是心作佛，是心是佛，为因该果海，果彻因源之实义；以都摄六根，净念相继，为下手最切要之功夫。由是而行，再能以四宏誓愿，常不离心，则心与佛合，心与道合，现生即入圣流，临终直登上品，庶不负此生矣。（三）复康寄遥

书

65. 追顶易受病。大声、小声、金刚、默念，随自己精神调停而用，何可死执一法，以至受病乎？随息不如静听，以随得不好，也会受病。静听不会受病。（三）答幻修学人

66. 念佛闭目，易入昏沉；若不善用心，或有魔境。但眼皮垂帘，【即所谓如佛像之目然】则心便沉潜不浮动，亦不生头火。汝念佛，头上若有物摩抚及牵制等，此系念佛时心朝上想，致心火上炎之相。若眼皮垂帘，及心向下想，则心火不上炎，此病即消灭矣。切不可认此为工夫，又不可怕此为魔境，但至诚摄心而念。并想自身在莲花上坐或立，一心想于所坐立之莲花，则自可顿愈矣。（续）复沈弥生书

67. 学佛之人，一举一动，皆须留心。至于念佛，必须志诚。或有时心中悲痛起来，此也是善根发现之相，切不可令其常常如是，否则必著悲魔。凡有适意时，不可过于欢喜，否则必著欢喜魔。念佛时，眼皮须垂下，不可提神过甚，以致心火上炎，或有头顶发痒、发痛等毛病。必须调停适中。大声念，不可过于致力，以防受病。掐【音恰】珠念，能防懈怠。静坐时，切不可掐；掐则指动而心不能定，久必受病。（续）

诚初发心学佛者书

68. 大念见大佛，小念见小佛。古德释云：大声念，则所见之佛身大；小声念，则所见之佛身小。亦可云：大心念，则所见之佛身大。以大菩提心念佛，则便可见佛胜妙应身或报身耳。（续）

复念西师书

69. 感应之道，如撞钟然；叩之大者则大鸣，叩之小者则小鸣。世每有小感而大应者，乃宿生修持之功德所致也。（三）药师如来功德经序

70. 念佛修持，如服药然。能明教理，如备知病源、药性、脉理；再能服药，所谓自利利他，善莫大焉。若不能如是，但肯服先代所制之阿伽陀药，亦可愈病。亦可以此药，令一切人服以愈

病。只取愈病，固不必以未知病源、药性、脉理为憾也。（续）复念佛居士书

71. 念佛之法，何可执定？古人立法，如药肆中俱备药品。吾人用法，须称量自己之精神气力，宿昔善根，或大、或小，或金刚、或默，俱无不可。昏沉则不妨大声以退昏，散乱亦然。若常大声，必致受病。勿道普通人，不可常如此，即极强健人，亦不可常如此。（续）复念西师书

72. 净土法门，绝无口传心授之事，任人于经教著述中，自行领会，无不得者。当唐宋时，尚有传佛心印之法，今则只一历代源流而已；名之为法，亦太可怜。净宗绝无此事。来山尚不如看书之有益。古人云：见面不如闻名。即来，与座下说者，仍是《文钞》中话，岂另有特别奥妙之秘法乎？十余年前，《与吴璧华书》末云：“有一秘诀，剴切相告，竭诚尽敬，妙妙妙妙。”信愿行三，为净土纲要；都摄六根，为念佛秘诀。知此二者，更不须再问人矣。（三）复明性师书

73. 如来福慧功德之香，慈悲摄受之光，竖穷三际，横遍十方，普皆熏照。具缚凡夫，绝不闻见；如瞽聩者，当午过旃檀林，了不知有檀香日光也。倘生正信心，常念佛号，以如来万德洪

名，冥熏加被，则业消智朗，障尽福崇；自可随己分量，或得三昧而稍闻见，或证无生而大闻见，迄至以佛庄严而为庄严矣。监院妙真大师，冀蒞此者，同染佛香，同蒙佛光，祈题此四字，并以跋告来哲。（三）灵岩山寺香光庄严匾额跋语

74. 若凭空造楼阁，妄说胜境界，即犯大妄语戒；乃未得谓得，未证谓证，其罪甚于杀、盗、淫百千万亿倍。其人若不力忏，一气不来，即堕阿鼻地狱；以其能坏乱佛法，疑误众生故也。汝切须慎重。所见之境有一分，不可说一分一，亦不可说九厘九；过说亦罪过，少说亦不可。何以故？以知识未得他心道眼，但能以所言为断耳。此种境界，向知识说，为证明邪正是非，则无过；若不为证明，唯欲自衒，亦有过。若向一切人说，则有过；除求知识证明外，俱说不得。说之，则以后便永不能得此胜境界；此修行人第一大关，而台教中屡言之。所以近来修行者，多多著魔，皆由以躁妄心，冀胜境界。勿道其境是魔，即其境的是胜境，一生贪著欢喜等心，则便受损不受益矣；况其境未必的确是胜境乎。倘其人有涵养，无躁妄心，无贪著心，见诸境界，直同未见；既不生欢喜贪著，又不生恐怖惊疑；勿道胜境现有

益，即魔境现亦有益。何以故？以不被魔转，即能上进故。须知学道人，要识其大者，否则得小益必受大损。勿道此种境界，即真得五通，尚须置之度外，方可得漏尽通；若一贪著，即难上进，或至退堕，不可不知。（正）复何慧昭书

75. 念佛之人，当存即得往生之心，若未到报满，亦只可任缘。倘刻期欲生，若工夫成熟，则固无碍；否则只此求心，便成魔根。倘此妄念结成莫解之团，则险不可言。尽报投诚，乃吾人所应遵之道；灭寿取证，实戒经所深呵之言【梵网经后偈云：计我著想者，不能生是法；灭寿取证者，亦非下种处。】。但当尽敬尽诚求速生，不当刻期定欲即生。学道之人，心不可偏执；偏执或致丧心病狂，则不唯无益，而又害之矣。净业若熟，今日即生更好；若未熟，即欲往生，便成揠苗助长。诚恐魔事一起，不但自己不能往生，且令无知咸退信心，谓念佛有损无益，某人即是殷鉴，则其害实非浅鲜。祈将决定刻期之心，改作唯愿速往之心，即不速亦无所憾。但致诚致敬，以期尽报往生则可；无躁妄团结，致招魔事之祸。（三）大云月刊

76. 无论诵何经、持何咒，须念佛若干声回向，方合修净业之宗旨。（正）复周智茂书

77. 念佛回向，不可偏废。回向即信愿之发于口者。然回向只宜于夜课毕及日中念佛诵经毕后行之。念佛当从朝至暮不间断，其心中但具愿生之念，即是常时回向。（正）复永嘉某居士书四

78. 日用之中，所有一丝一毫之善及诵经礼拜种种善根，皆悉以此功德回向往生。如是，则一切行门皆为净土助行。犹如聚众尘而成地，聚众流而成海；广大渊深，其谁能穷？然须发菩提心，誓愿度生；所有修持功德，普为四恩三有法界众生回向。则如火加油，如苗得雨；既与一切众生深结法缘，速能成就自己大乘胜行。若不知此义，则是凡夫二乘自利之见；虽修妙行，感果卑劣矣。（正）与徐福贤书

79. 回向发愿心，谓以己念佛功德，回向法界一切众生，悉皆往生西方；若有此心，功德无量。若只为己一人念，则心量狭小，功德亦狭小矣。譬如一灯，只一灯之明；若肯转燃，则百千万亿无量无数灯，其明盖不可喻矣，而本灯固无所损也。世人不知此义，故止知自私自利，不愿人得其益。（三）复章道生书

80. 回向者，以己所修念诵种种各功德，若任所作，则随得各种之人天福报。今将所作得人

天福报之因，回转归向于往生西方极乐世界，以作超凡入圣、了生脱死，以至将来究竟成佛之果，不使直得人天之福而已。用一回字，便见其有决定不随世情之意；用一向字，便见其有决定冀望出世之方。所谓回因向果、回事向理、回自向他也。所作功德，人天因也，回而向涅槃之果。所作功德，生灭事也，回而向不生不灭之实相妙理。所作功德，原属自行，回而向法界一切众生，即发愿、立誓、决定所趋之名词耳。有三种义：一、回向真如实际，心心契合。此即回事向理之义。二、回向佛果菩提，念念圆满。此即回因向果之义。三、回向法界众生，同生净土。此即回自向他之义。回向之义大矣哉！回向之法虽不一，然必以回向净土，为唯一不二之最妙法。以其余大愿，不生净土，每难成就；若生净土，无愿不成。以此之故，凡一切所作功德，即别有所期，亦必须又复回向净土也。（三）复愚僧居士书

81. 发愿，当于朝暮念佛毕时【晨朝十念，亦先念佛后发愿。】。或用《小净土文》。若身心有暇，宜用莲池大师新定《净土文》（即稽首西方安乐国之一篇长文，载禅门日诵。编者敬注）。此文词理周到，为古今冠。须知发愿读文，乃令依文发愿耳，非以读文

一遍，即为发愿也。（正）拟答某居士书

乙、劝兼念观音

82. 观世音菩萨于往劫中久已成佛，号正法明，但以慈悲心切，虽则安住常寂光土，而复垂形实报、方便、同居三土；虽则常现佛身，而复普现菩萨、缘觉、声闻及人天六道之身；虽则常侍弥陀，而复普于十方无尽法界，普现色身。所谓但有利益，无不兴崇；应以何身得度者，即现何身而为说法。普陀山者，乃菩萨应迹之处，欲令众生投诚有地，示迹此山；岂菩萨唯在普陀，不在他处乎？一月丽天，万川影现，即小而一勺一滴水中，各各皆现全月。若水昏而动，则月影便不分明矣。众生之心如水，若一心专念菩萨，菩萨即于念时，便令冥显获益。若心不志诚、不专一，则便难蒙救护矣。此义甚深，当看印光《文钞》中“石印普陀山志序”自知。名观世音者，以菩萨因中由观闻性而证圆通，果上由观众生称名之音声而施救护，故名为观世音也。普门者，以菩萨道大无方，普随一切众生根性，令其就路还家，不独立一门。如世病有千般，则药有万品。不执定一法，随于彼之所迷及彼之易悟处，而点

示之。如六根、六尘、六识、七大，各各皆可获证圆通。以故法法头头，皆为出生死成正觉之门，故名普门也。若菩萨唯在南海，则不足以为普矣。

（正）复邨隐叟书

83. 观音大士于无量劫久成佛道，为度众生，不离寂光，现菩萨身。又复普应群机，垂形六道，以三十二应、十四无畏、四不思議无作妙力，寻声救苦，度脱群萌。应以何身得度者，即现何身而为说法。直同月印千江，春育万卉。虽则了无计虑，而复毫不差殊。良由彻证唯心，圆彰自性。悲运同体，慈起无缘。即众生之念以为心，尽法界之境以为量。是知无尽法界、无量众生，咸在菩萨寂照心中。故得云布慈门，波腾悲海，有感即赴，无愿不从也。（正）南五台观音示迹记

84. 须知菩萨无心，以众生之心为心；菩萨无境，以众生之境为境。故得有感即通，不谋而应。良由众生心之本体，与菩萨之心息息相通；以故凡遇极大险难，举念即获感应。又菩萨现身，不专现有情身，即山河树木、桥梁船筏、楼台房舍、墙壁村落，亦随机现。必使到绝地者，复登通衢；无躲避处，得大遮蔽。种种救护，难尽宣说。（续）历朝观音像序

85. 吾人之心与菩萨之心，同一体性。吾人由迷悖故，仗此心性，起惑造业，受诸苦恼。若知即此起贪瞋痴之心，即是菩萨圆证戒定慧之心，则起心动念，何一非菩萨显神通、说妙法乎？（三）

复卓智立书

86. 念观音名号，大则大应，小则小应，绝无不应之理。只管放开大胆对人说，彼不见感应者【感应之迹，有显感显应、冥感冥应、冥感显应、显感冥应。见正编石印普陀山志序】，亦未尝无感应也。（三）复蔡锡

鼎书

87. 良以菩萨之心，犹如虚空，无所不遍；但众生在迷，不生信向。譬如虚空，以物障之，便成隔碍；若穿一小孔，即得一小孔之空；穿一大孔，即得一大孔之空；若完全撤去障碍之物，则与普含万象之虚空，浑合无间矣。是以众生小感则小应，大感则大应。（正）观世音感应颂重刻木板序

88. 若病苦至剧，不能忍受者，当于朝暮念佛回向外，专心致志，念南无观世音菩萨。观音现身尘刹，寻声救苦。人当危急之际，若能持诵礼拜，无不随感而应，即垂慈佑，令脱苦恼而获安乐也。（正）复邓伯诚书一

编者敬按：华严会上，大士告善财云：“我

住此大悲行门，普现一切众生之前。”然则吾人一言一动，何时何地而不在大士慈悲身中？特历劫昏迷，如生盲人，日对阳光而不自觉。猝遇危难，一切尘劳妄想，顿伏不起，惟求救之一念，如烈火迅发，如急流奔驰，不觉与大士立时相应，而巍巍神力，遂具足当前，受用无尽。以上云云，系许止净居士于普门品后，阐扬大士救苦之灵感，最为形容尽致者。特撷要附志于此，用增信向。

89. 沪战时，闸北房舍多成灰烬，独余皈依弟子夏馨培之寓所未曾波及。盖当战事剧烈时，彼全家同念观世音圣号。且最奇异者，战事起后第七日，渠一家人，始由十九路军救出。及战停归家，室中诸物一无所失。非菩萨之佑护，何能如此？渠供职新闻报馆已数十年，夫妻均茹素，念佛甚虔。是知观音菩萨，大慈大悲，遇有灾难，一称圣号，定蒙救护也。或曰：“世人千万，灾难频生。观音菩萨，仅是一人，何能一时各随其人而救护之耶？即能救护，亦不胜其劳矣。”殊不知并非观音处处去救，乃众生心中之观音救之耳。（三）息灾法会法语

90. 观音圣号，乃现今之大恃怙，当劝一切人念。若修净业者，念佛之外兼念。未发心人，

即令专念，以彼志在蒙大士覆被而消祸耳。待其信心已生，则便再以念佛为主，念观音为助。然念观音，求生西方，亦可如愿耳。（三）复周伯遒书

91. 念佛念观音，均能消灾免难。平时宜多念佛，少念观音。遇患难，宜专念观音；以观音悲心甚切，与此方众生宿缘深故。不可见作此说，便谓佛之慈悲不及观音。须知观音乃代佛垂慈救苦者，即释迦佛在世时，亦尝令苦难众生念观音，况吾辈凡夫乎？（三）复宁德晋书

92. 阿弥陀佛四十八愿，岂有不救苦厄之事？观音菩萨随机示导，岂有不接引生西之理？生西当以信愿为本。若遇危险念观音，有信愿，命终决定生西方。或只专一念弥陀，有苦厄，亦必解脱。（三）复如岑法师代友人间书

93. 救灾，当以尽人能念者为有大益。若“摩利支天咒”，所印虽多，亦难于大劫临头时用。宜取消，令人念观音圣号，虽三岁孩童也能念。且勿谓支天咒之利益大，念观音之利益小；纵此咒即观音示现，亦当以念观音为事。汝信心虽好，不知一法普摄一切法之至理，及不知要紧之时，愈约愈妙。儒教亦云：“博学而详说之，将以反说约也。”汝若知此义，当以光言为至论。（三）复

边慧通书

丙、明对治习气

94. 念佛欲得一心，必须发真实心，为了生死，不为得世人谓我真实修行之名。念时必须字字句句，从心而发，从口而出，从耳而入。一句如是，百千万句亦如是。能如是，则妄念无由而起，心佛自可相契矣。（正）复周群铎书

95. 念佛时不能恳切者，不知娑婆苦，极乐乐耳。若念人身难得、中国难生、佛法难遇、净土法门更为难遇，若不一心念佛，一气不来，定随宿生今世之最重恶业，堕三途恶道，长劫受苦，了无出期。如是，则思地狱苦，发菩提心。菩提心者，自利利他之心也。此心一发，如器受电，如药加硫，其力甚大，而且迅速。其消业障，增福慧，非平常福德善根之所能比喻也。（正）复陈慧

超书

96. 念佛，要时常作将死、将堕地狱想，则不恳切亦自恳切，不相应亦自相应。以怖苦心念佛，即是出苦第一妙法，亦是随缘消业第一妙法。

（正）复永嘉某居士书六

97. 念佛，心不归一，由于生死心不切。若

作将被水冲火烧，无所救援之想，及将死将堕地狱之想，则心自归一，无须另求妙法。故经中屡云：思地狱苦，发菩提心。此大觉世尊最切要之开示，惜人不肯真实思想耳。地狱之苦，比水火之惨，深无量无边倍。而想水冲火烧则悚然，想地狱则泛然者，一则心力小，不能详悉其苦事；一则亲眼见，不觉毛骨悚然耳。（正）致包师贤书

98. 持佛号时，杂念纷飞，此是多知多见，心无正念之现象。欲此种境象不现，唯专心痛念自己将欲命终，唯恐即堕恶道，励志念佛，了不起他种念头，久则自可澄清。（三）复丁普瀾书

99. 今幸得此大丈夫身，又闻最难闻之净土法门。敢将有限光阴，为声色货利消耗殆尽，令其仍旧虚生浪死，仍复沉沦六道，求出无期者乎？直须将一个死字【此字好得很】，挂到额颅上。凡不宜贪恋之境现前，则知此吾之镬汤炉炭也，则断不至如飞蛾赴火，自取烧身矣。凡分所应为之事，则知此吾之出苦慈航也，则断不至当仁固让，见义不为矣。如是，则尘境即可作入道之缘，岂必屏绝尘缘，方堪修道乎？（正）复宁波某居士书

100. 人在世间，不能超凡入圣、了生脱死者，皆由妄念所致。今于念佛时，即作已死未往生想。

于念念中，所有世间一切情念，悉皆置之度外；除一句佛号外，无有一念可得。何以能令如此？以我已死矣，所有一切妄念，皆用不著。能如是念，必有大益。（三）复朱仲华书

101. 初心念佛，未到亲证三昧之时，谁能无有妄念？所贵心常觉照，不随妄转。喻如两军对垒，必须坚守己之城郭，不令贼兵稍有侵犯。候其贼一发作，即迎敌去打。必使正觉之兵，四面合围。俾彼上天无路，入地无门。彼自惧获灭种，即相率归降矣。其最要一著，在主帅不昏不惰，常时惺惺而已；若一昏惰，不但不能灭贼，反为贼灭。所以念佛之人，不知摄心，愈念愈生妄想；若能摄心，则妄念当渐渐轻微，以至于无耳。故云：学道犹如守禁城，昼防六贼夜惺惺；将军主帅能行令，不动干戈定太平。（正）复徐彦如轶如书

102. 向外驰求，不知返照回光，如是学佛，殊难得其实益。孟子曰，学问之道无他，求其放心而已矣。汝学佛，而不知息心念佛，于儒教尚未实遵，况佛教乃真实息心之法乎【即制心不令外驰之谓。编者敬注】。观世音菩萨，反闻闻自性。大势至菩萨，都摄六根，净念相继。金刚经，应无所住而生其心，不住色声香味触法而行布施，乃至

万行。心经，照见五蕴皆空。皆示人即境识心之妙法也。若一向专欲博览，非无利益。奈业障未消，未得其益，先受其病矣。（正）复马契西书三

103. 修行之要，在于对治烦恼习气。习气少一分，即工夫进一分。有修行愈力，习气愈发者，乃只知依事相修持，不知反照回光，克除己心中之妄情所致也。当于平时，预为提防。则遇境逢缘，自可不发。倘平时识得我此身心，全属幻妄，求一我之实体实性，了不可得。既无有我，何有因境因人而生烦恼之事。此乃根本上最切要之解决方法也。如不能谛了我空，当依如来所示五停心观，而为对治【五停心者，以此五法，调停其心。令心安住，不随境转也。】。所谓多贪众生不净观，多瞋众生慈悲观，多散众生数息观，愚痴众生因缘观，多障众生念佛观。（正）对治瞋恚等义

104. 在凡夫地，谁无烦恼。须于平时预先提防，自然遇境逢缘，不至卒发。纵发，亦能顿起觉照，令其消灭。起烦恼境，不一而足。举其甚者，唯财色与横逆数端而已。若知无义之财，害甚毒蛇，则无临财苟得之烦恼。与人方便，究竟总归自己前程，则无穷急患难求救，由惜财而不肯之烦恼。色则纵对如花如玉之貌，常存若姊若

妹之心。纵是娼妓，亦作是想，生怜悯心，生度脱心，则无见美色而动欲之烦恼。夫妇相敬如宾，视妻室为相济继祖之恩人，不敢当作彼此行乐之欲具，则无徇欲灭身，及妻不能育、子不成立之烦恼。子女从小教训，则无忤逆亲心、败坏门风之烦恼。至于横逆一端，须生怜悯心，悯彼无知，不与计较。又作自己前生曾恼害过彼，今因此故，遂还一宿债，生欢喜心，则无横逆报复之烦恼。然上来所说，乃俯顺初机；若久修大士，能了我空，则无尽烦恼，悉化为大光明藏。（正）复高邵麟

书四

105. 人苦日在烦恼中，尚不知是烦恼；若知是烦恼，则烦恼便消灭矣【心本是佛。由烦恼未除，枉作众生。但能使烦恼消灭，本具佛性，自然显现。见正编复袁闻纯书。】。譬如窃贼，认做家人，则所有家财，悉被彼窃；若知是贼，彼即逃去。金不炼不纯，刀不磨不利。不于烦恼中经历过，一遇烦恼之境，便令心神失所。能识得彼无什势力，其发生劳扰心神者，皆吾自取。经云：若知我空，谁受谤者？今例之云：若知无我，烦恼何生？古云：万境本闲，唯心自闹；心若不生，境自如如。（三）复陈飞

青书

106. 三障者，即烦恼障、业障、报障。烦恼即无明，亦名为惑。即是于理不明【即贪瞋痴也。】，妄起各种不顺理之心念【欲灭各种不顺理之心念，先须了知世间一切诸法，悉皆是苦、是空、是无常、是无我、是不净，则贪瞋痴三毒，无由而起矣。见三编与谢融脱书。】。业即由贪瞋痴烦恼之心，所作之杀盗淫等恶事，故名为业。其业已成，则将来必定要受地狱、饿鬼、畜生之三途恶报也。（三）复宁德晋书

107. 贪者，见境而心起爱乐之谓。欲界众生，皆由淫欲而生，淫欲由爱而生。若能将自身他身，从外至内，一一谛观；则但见垢汗涕唾，发毛爪齿，骨肉脓血，大小便利，臭同死尸，污如圜厕。谁于此物，而生贪爱？贪爱既息，则心地清净。以清净心，念佛名号；如甘受和，如白受采。以因地心，契果地觉；事半功倍，利益难思。（正）

对治瞋恚等义

108. 瞋心，乃宿世之习性。今作我已死想，任彼刀割香涂，于我无干。所有不顺心之境，作已死想，则便无可起瞋矣。此即如来所传之三昧法水，普洗一切众生之结业者，非光自出心裁妄说也。（正）复裘佩卿书二

109. 所言瞋心，乃宿世习性。今既知有损无

益，宜一切事当前，皆以海阔天空之量容纳之；则现在之宽宏习性，即可转变宿生之褊窄习性。倘不加对治，则瞋习愈增，其害非浅。（正）复裘佩

卿书一

110. 瞋心一起，于人无益，于己有损；轻亦心意烦躁，重则肝目受伤。须令心中常有一团太和元气，则疾病消灭，福寿增崇矣。（正）对治瞋恚

等义

111. 愚痴者，非谓全无知识也。乃指世人于善恶境缘，不知皆是宿业所招，现行所感；妄谓无有因果报应，及前生后世等。一切众生，无有慧目，不是执断，便是执常。执断者，谓人受父母之气而生，未生之前，本无有物；及其已死，则形既朽灭，魂亦飘散，有何前生，及与后世？此方拘墟之儒，多作此说。执常者，谓人常为人，畜常为畜；不知业由心造，形随心转。古有极毒之人，现身变蛇；极暴之人，现身变虎。当其业力猛厉，尚能变其形体；况死后生前，识随业牵之转变乎？是以佛说十二因缘，乃贯三世而论；前因必感后果，后果必有前因。善恶之报，祸福之临，乃属自作自受，非自天降；天不过因其所为而主之耳。生死循环，无有穷极；欲复本心以

了生死者，舍信愿念佛，求生西方，不可得也。贪瞋痴三，为生死根本；信愿行三，为了生死妙法。欲舍彼三，须修此三；此三得力，彼三自灭矣。（正）对治瞋恚等义

112. 所言俗务纠缠，无法摆脱者，正当纠缠时，但能不随所转，则即纠缠便是摆脱。如镜照像，像来不拒，像去不留。若不知此义，纵令屏除俗务，一无事事，仍然皆散妄心，纠缠坚固，不能洒脱。学道之人，必须素位而行，尽己之分；如是则终日俗务纠缠，终日逍遥物外。所谓“一心无住，万境俱闲，六尘不恶，还同正觉”者，此之谓也。（正）复徐彦如轶如书

113. 欲令真知显现，当于日用云为，常起觉照。不使一切违理情想，暂萌于心；常使其心，虚明洞彻。如镜当台，随境映现；但照前境，不随境转；妍媸自彼，于我何干。来不预计，去不留恋。若或违理情想，稍有萌动，即当严以攻治，剿除令尽。（正）了凡四训序

114. 众生一念，与佛无二；由迷而未悟，则全智慧德相，成烦恼业苦。心本是一，迷悟殊则苦乐异矣。是知一念心性，本是智慧功德海；由烦恼障蔽，无智慧照了，则全体成烦恼业苦海。

今以智慧觉照之，则即烦恼业苦海，成智慧功德海。故华严经云：一切众生，皆具如来智慧德相；但以妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，无碍智，即得现前。（三）复陈飞青书

115. 心之本体，与佛无二，故佛令人念佛；以佛威德神力之智慧火，烹炼凡夫夹杂烦恼惑业之佛心。俾彼烦恼惑业，悉皆四散消落，唯留清净纯真之心；方可谓心即佛，佛即心。未到此地位说，不过示其体性而已。若论相（事相）与用（力用），则完全不是矣。（三）复周陈慧净书

116. 念佛，亦养气调神之法，亦参本来面目之法。何以言之？吾人之心常时纷乱，若至诚念佛，则一切杂念妄想，悉皆渐见消灭；消灭则心归于一，归一则神气自然充畅。汝不知念佛息妄，且试念之，则觉得心中种种妄念皆现。若念之久久，自无此种妄念。其最初觉有妄念者，由于念佛之故，方显得心中之妄念；不念佛则不显。譬如屋中，清净无尘；窗孔中透进一线日光，其尘不知有多少。屋中之尘，由日光显；心中之妄，由念佛显。若常念佛，心自清净。孔子慕尧舜周公之道，念念不忘；故见尧于羹，见舜于墙，见周公于梦。此常时忆念，与念佛何异？佛以众生

之心口，由烦恼惑业致成染污。以南无阿弥陀佛之洪名圣号，令其心口称念。如染香人，身有香气。念之久久，业消智朗，障尽福崇。自心本具之佛性，自可显现。（正）复冯不疚书

117. 圣人欲天下永太平，人民常安乐，特作大学，以示其法。开章即曰：大学之道，在明明德。然明德，在人各自具。由无克念省察之功，则明德被幻妄私欲所蔽，不能显现而得受用。其明之之法，在于克念。克念之工夫次第，在于修身、正心、诚意、致知、格物。物者何？即随境所生，不合天理不顺人情之幻妄私欲，非外物也。由此私欲固结于心，则所有知见，皆随私欲而成偏邪。如贪名贪利者，只知有利，不知有害。竭力营为，或至身败名裂。爱妻爱子者，只知妻子之好，不知妻子之恶。养成祸胎，或至荡产灭门者，皆由贪与爱之私欲所致也。若将此不合情理之私欲，格除净尽，则妻子之是是非非自知。名利之得之以道，不须夤缘妄求矣。此物字，先要识得是幻妄不合情理之私欲，则其格除，乃易易事。否则，尽平生力，不奈彼何。纵读尽世间书，也只成得一个依草附木，随波逐浪汉。甚矣，私欲之物之祸大也。若知此物，是吾人生死怨家，

决不令彼暂存吾心，则即心本具之正知自显。正知显而意诚、心正、身修，顺流而导，势如破竹，有不期然而然者。人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。以一切人民，各具明德。一切众生，皆有佛性。其不能为尧舜，不能作佛者，皆由私欲锢蔽，不奋克念之功，遂致从劫至劫，随私欲转。轮回六道，了无出期。可不哀哉。然专以格致为训，不以因果相辅而导者，或难奋发大心，励志修持也。（续）标本同治录序

118. 汝年二十一，能诗能文，乃宿有善根者。然须谦卑自牧，勿以聪明骄人。愈学问广博，愈觉不足。则后来成就，难可测量。（续）复游有维书

119. 民十年，光至南京。魏梅荪【系翰林，时年六十】谓光曰，佛法某也相信，佛也肯念，师之文钞也看过，就是吃不来素。光谓，富贵人习气难忘。君欲吃素，祈熟读文钞中南浔放生池疏。

【以其文先说生佛心性不二。次说历劫互为父母兄弟妻子眷属互生，互为怨家对头互杀。次引梵网、楞严、楞伽经文为证。熟读深思，不徒不忍食，且不敢食矣。见息灾法会法语。】当数数读，自不能吃肉食矣。此系八月十二日话。至十月，彼六十生辰。恐人情有碍，往金山过生日，回家即长素矣。（续）复卓人居士书

120. 世人于衣食供身之物，悉知预备，不致临时失措。而关于身心性命之事，不但不知预修，且以人之预修者为痴。而以己之肆志纵情，恣行淫杀，为有福，为有智。不知世间盲聋暗哑残废无依之人，与牛马猪羊，或为人服役，或充人口腹者，皆此种自以为有福有智之人，所得其福智之真实好报耳。（三）复杨宗慎书

121. 汝既知性情暴戾，当时时作我事事不如人想。纵人负我德，亦当作我负人德想。觉自己对一切人皆有愧怍，歉憾无已，则暴戾之气，便无由生矣。凡暴戾之气，皆从傲慢而起。既觉自己处处抱歉，自然气馁心平，不自我慢贡高以陵人。（三）复郝智熏书

122. 佛法要义，在无执著心。若预先存一死执著得种种境界利益之心，便含魔胎。若心中空空洞洞，除一句佛外，别无一念可得，则庶几有得矣。（三）复明道法师书

123. 自知录，为引人入魔至极可恶之魔话。上海罗济同居士得此录，石印一千本送人。丁桂樵居士欲为广布，令济同寄光一包，桂樵自己作书与光，祈为作序，以期广传。光阅之不胜惊异。即将原寄之书，完全寄与桂樵，极陈此书之祸。

以初心人率皆不在一心至诚忆念上用功，而常欲见好境界，倘一见此书，以急切之狂妄心，常作此念，必至引起宿世怨家，为现彼所慕之境。及乎一见此境，生大欢喜，怨家随即附体，其人即丧心病狂，佛亦不奈何彼矣。（三）复李少垣书

124. 色欲一事，乃举世人之通病。不特中下之人，被色所迷。即上根之人，若不战兢自持，乾惕在念，则亦难免不被所迷。试观古今来多少出格豪杰，固足为圣为贤。只由打不破此关，反为下愚不肖，兼复永堕恶道者，盖难胜数。楞严经云：若诸世界六道众生，其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳。淫心不除，尘不可出。学道之人，本为出离生死。苟不痛除此病，则生死断难出离。即念佛法门，虽则带业往生。然若淫习固结，则便与佛隔，难于感应道交矣。欲绝此祸，莫如见一切女人，皆作亲想、怨想、不净想。亲想者，见老者作母想，长者作姊想，少者作妹想，幼者作女想。欲心纵盛，断不敢于母姊妹女边起不正念。视一切女人，总是吾之母姊妹女，则理制于欲，欲无由发矣。怨想者，凡见美女，便起爱心。由此爱心，便堕恶道。长劫受苦，不能出离。如是则所谓美丽娇媚者，比

劫贼虎狼，毒蛇恶蝎，砒霜鸩毒，烈百千倍。于此极大怨家，尚犹恋恋著念，岂非迷中倍人。不净者，美貌动人，只外面一层薄皮耳。若揭去此皮，则不忍见矣。骨肉脓血，屎尿毛发，淋漓狼藉，了无一物可令人爱。但以薄皮所蒙，则妄生爱恋。华瓶盛粪，人不把玩。今此美人之薄皮，不异华瓶。皮内所容，比粪更秽。何得爱其外皮，而忘其皮里之种种秽物，漫起妄想乎哉。苟不战兢乾惕，痛除此习。则唯见其姿质美丽，致爱箭入骨，不能自拔。平素如此，欲其没后不入女腹，不可得也。入人女腹犹可，入畜女腹，即将奈何。试一思及，心神惊怖。然欲于见境不起染心，须于未见境时，常作上三种想，则见境自可不随境转。否则纵不见境，意地仍复缠绵，终被淫欲习气所缚。固宜认真涤除恶业习气，方可有自由分。

（正）复甬江某居士书

125. 吾常谓世间人民，十分之中，由色欲直接而死者，有其四分。间接而死者亦有四分。以由色欲亏损，受别种感触而死。此诸死者，无不推之于命。岂知贪色者之死，皆非其命。本乎命者，乃居心清贞，不贪欲事之人。彼贪色者，皆自戕其生，何可谓之为命乎。至若依命而生，命

尽而死者，不过一二分耳。由是知天下多半皆枉死之人。此祸之烈，世无有二。亦有不费一钱，不劳微力，而能成至高之德行，享至大之安乐，遗子孙以无穷之福荫，俾来生得贞良之眷属者，其唯戒淫乎。夫妇正淫，前已略说利害，今且不论。至于邪淫之事，无廉无耻，极秽极恶。乃以人身，行畜生事。是以艳女来奔，妖姬献媚，君子视为莫大之祸殃而拒之，必致福曜照临，皇天眷佑。小人视为莫大之幸福而纳之，必致灾星莅止，鬼神诛戮。君子则因祸而得福，小人则因祸而加祸。故曰祸福无门，唯人自召。世人苟于女色关头，不能彻底看破。则是以至高之德行，至大之安乐，以及子孙无穷之福荫，来生贞良之眷属，断送于俄顷之欢娱也。哀哉。（正）欲海回狂序

126. 聪明人，最易犯者唯色欲。当常怀敬畏，切勿稍有邪妄之萌。若或偶起此念，即想吾人一举一动，天地鬼神，诸佛菩萨，无不悉知悉见。人前尚不敢为非，况于佛天森严处，敢存邪鄙之念，与行邪鄙之事乎。孟子谓：事孰为大，事亲为大。守孰为大，守身为大。若不守身，纵能事亲，亦只是皮毛仪式而已。实则即是贱视亲之遗体，其不孝也大矣。故曾子临终，方说放心无虑

之话云：诗云，战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。而今而后，吾知免夫。未到此时，尚存战兢。曾子且然，况吾辈凡庸乎。（续）复徐书镛书

127. 凡有忿怒、淫欲、好胜、赌气等念，偶尔萌动，即作念云：我念佛人，何可起此种心念乎。念起即息，久则凡一切劳神损身之念，皆无由而起，终日由佛不思议功德，加持身心。敢保不须十日，即见大效。（续）与胡作初书

128. 业障重，贪瞋盛，体弱心怯。但能一心念佛，久之自可诸疾咸愈。普门品谓若有众生，多于淫欲瞋恚愚痴，常念恭敬观世音菩萨，便得离之。念佛亦然。但当尽心竭力，无或疑贰，则无求不得。（正）复永嘉某居士书五

丁、论存心立品

129. 念佛之人，必须孝养父母，奉事师长。

【即教我之师，及有道德之人。】慈心不杀，【当吃长素，或吃花素。即未断荤，切勿亲杀。】修十善业【即身不行杀生、偷盗、邪淫之事。口不说妄言、绮语、两舌、恶口之话。心不起贪欲、瞋恚、愚痴之念。】又须父慈子孝，兄友弟恭。夫和妇顺，主仁仆忠，恪尽己分，不计他对我之尽分与否，我总要尽我之分。能于家庭，及与社会，

尽谊尽分，是名善人。善人念佛求生西方，决定临终，即得往生。以其心与佛合，故感佛慈接引也。若虽常念佛，心不依道。或于父母兄弟，妻室儿女，朋友乡党，不能尽分。则心与佛背，便难往生。以自心发生障碍，佛亦无由垂慈接引也。

（续）一函遍复

130. 若境遇不嘉者，当作退一步想。试思世之胜我者固多，而不如我者亦复不少。但得不饥不寒，何羨大富大贵。乐天知命，随遇而安。如是则尚能转烦恼成菩提，岂不能转忧苦作安乐耶。若疾病缠绵者，当痛念身为苦本，极生厌离。力修净业，誓求往生。诸佛以苦为师，致成佛道。吾人当以病为药，速求出离。须知具缚凡夫，若无贫穷疾病等苦，将日奔驰于声色名利之场，而莫之能已。谁肯于得意烜赫之时，回首作未来沉溺之想乎。孟子曰：故天将降大任于斯人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，行拂乱其所为，所以动心忍性，增益其所不能。故知天之成就人者多以逆，而人之只承天者宜顺受也。然孟子所谓大任，乃世间之爵位，尚须如此忧劳，方可不负天心。何况吾人以博地凡夫，直欲上承法王觉道，下化法界有情，倘不稍藉挫

折于贫病，则凡惑日炽，净业难成。迷昧本心，永沦恶道。尽未来际，求出无期矣。古德所谓：不经一番寒彻骨，争得梅花扑鼻香者，正此之谓也。但当志心念佛以消旧业，断不可起烦躁心，怨天尤人。谓因果虚幻，佛法不灵。（正）复邓伯诚

书一

131. 小人之所以伪为善而实为恶者，意谓人不我知。不知其不知者，但止世间凡夫耳。若得道圣人，固了了悉知。而天地鬼神，虽未得道，以报得他心通，亦了了悉知。况声闻缘觉菩萨诸佛，他心道眼，圆见三世，如视诸掌者乎。欲无知者，唯己不知则可耳。己若自知，则天地鬼神佛菩萨等，无不悉知之而悉见之矣。若知此义，虽暗室屋漏之中，不敢怠忽。人所不知之地，不敢萌恶。【念始萌乎隐微，罪福判若天渊。见正编复高邵麟书四。】以天地鬼神诸佛菩萨共知，纵不知惭愧者，知此亦当惭愧无地矣。况真修实践之士哉。故欲寡其过，先须从畏此诸圣凡悉知悉见起。见先哲于羹墙，慎独知于衾影。犹是约世间情见而浅近言之。实则我心与十方法界，觐体吻合。由我迷故，其知局在于一身。彼十方法界圣人，彻证自心本具之法界藏心，凡法界中一切有情举心动念，

无不亲知亲见。何以故。以同禀真如，自他无二故。若知此义，自能战兢惕厉，主敬存诚。初则勉力息妄，久则无妄可得矣。【恶念原属妄想，若不觉照，便成实恶，倘能觉照，则妄想灭而真心现矣。】（正）复高邵麟书二

132. 念佛之人，必须事事常存忠恕，心心隄防过愆，知过必改，见义勇为，方与佛合。如是之人，决定往生。若不如是，则与佛相反，决难感通。（正）与陈锡周书

133. 学佛之人，先以知因果、慎独上下手。既能慎独，则邪念自消，何至有所不如法处。若有则当力令断灭，方为真实行履。否则学在一边，行在一边，知见愈高，行履愈下，此今学佛自称通家者之贴骨大疮。倘能以不贰过是期，则学得一分，便得一分之实益矣。（三）复陈伯达书

134. 诸恶众善，皆须在心地上论，不专指行之于事而已。心地上了不起恶，全体是善，其念佛也，功德胜于常人百千万倍矣。欲得心地唯善无恶，当于一切时处，主敬存诚。如面佛天，方可希企。心一放纵，诸不如法之念头，随之而起矣。（正）复马契西书一

135. 已往之罪，虽极深重，但能志心忏悔，

改往修来以正知见，修习净业，自利利他，而为志事，则罪障雾消，性天开朗。故经云：世间有二健儿。一者自不作罪，二者作已能悔。悔之一字，要从心起。心不真悔，说之无益。【若不改过迁善，则所谓忏悔者，仍是空谈，不得实益，见正编复邓伯诚书二。】譬如读方而不服药，决无愈病之望。倘能依方服药，自可病愈身安。所患者，立志不坚，一暴十寒。则徒有虚名，毫无实益矣。（正）复周智茂书

136. 学圣学佛，均以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行为本。又须卑以自牧，韬光潜耀，上效古人，躬行实践。能如是，则其学其品，便可高出流辈。每每聪明人，均属矜夸暴露，尖酸刻薄。其心绝无涵蓄。其人非坎轲终身，必少年夭折。【凡居心行事，必须向厚道一边做。厚则载福，薄则无福可得。若再加之以刻险奸巧，则便如山峰峻峙，任何雨泽皆不受，任何草木皆不生矣。见续编复金善生书】（续）复徐书鏞书

137. 忠之一字，义贯万行。人若存心以忠，必能孝亲敬兄，睦族信友，矜孤恤寡，仁民爱物，诸恶莫作，众善奉行矣。何也，以忠则不欺，不欺则尽分。尽分则属己分中事，自必务乎实行。决无虚应故事，不尽己心己力之虞。近世虽则推

倒帝制，然须事事讲忠。庶不至我诈尔虞，漫无准的。（续）杨椒山言行录序

戊、评修持各法

138. 窃维修持法门，有二种不同。若仗自力修戒定慧，以迄断惑证真、了生脱死者，名为通途法门。若具真信切愿，持佛名号，以期仗佛慈力，往生西方者，名为特别法门。通途全仗自力，特别则自力佛力兼而有之，即有深修定慧断惑之功，而无真信切愿念佛求生，亦属自力。今以喻明。通途如画山水，必一笔一画而渐成。特别如照山水，虽数十重蓊蔚峰峦，一照俱了。又通途如步行登程，强者日不过百十里。特别如乘转轮圣王轮宝，一日即可遍达四大部洲。吾人既无立地成佛之资格，又无断见惑任运不造恶业之实证，若不专修净业，以期仗佛慈力，带业往生，则恐尽未来际，仍在三途六道中，受生受死，莫由出离也。愿我同人，咸生正信。（正）近代往生传序

139. 且勿谓缘想一佛，不如缘想多佛之功德大。须知阿弥陀佛，是法界藏身。所有十方法界诸佛功德，阿弥陀佛一佛，全体具足。如帝网珠，千珠摄于一珠，一珠遍于千珠。举一全收，无欠

无余。若久修大士，缘境不妨宽广。境愈宽而心愈专一。若初心末学，缘境若宽，则心识纷散，而障深慧浅，或致起诸魔事。故我佛世尊，及历代诸祖，皆令一心专念阿弥陀佛者此也。待其念佛得证三昧，则百千法门，无量妙义，咸皆具足。古人谓：已浴大海者，必用百川水。身到含元殿，不须问长安。可谓最善形容者矣。（正）复高邵麟书

二

140. 吾人心性，与佛同俦。只因迷背，轮回不休。如来慈悯，随机说法。普令含识，就路还家。法门虽多，其要唯二。曰禅与净，了脱最易。禅唯自力，净兼佛力。二法相校，净最契机。如人度海，须仗舟船。速得到岸，身心坦然。末世众生，唯此堪行。否则违机，劳而难成。发大菩提，生真信愿。毕生坚持，唯佛是念。念极情忘，即念无念。禅教妙义，彻底显现。待至临终，蒙佛接引。直登上品，证无生忍。有一秘诀，剴切相告。竭诚尽敬，妙妙妙妙。（正）与吴璧华书

编者敬按：文钞中发挥禅净难易与诚敬利益者，连篇累牍，反复叮咛。唯此十偈，囊括无遗。

141. 切不可谓，持名一法浅近，舍之而修观像、观想、实相等法。夫四种念佛，唯持名最为

契机。持至一心不乱，实相妙理，全体显露，西方妙境，彻底圆彰。即持名而亲证实相，不作观而彻见西方。持名一法，乃入道之玄门，成佛之捷径。今人教理观法，皆不了明。若修观想实相，或至著魔。弄巧成拙，求升反堕。宜修易行之行，自感至妙之果矣。（正）与徐福贤书

142. 观虽十六，行者修习，当从易修者行。或作如来白毫观，或作第十三杂想观。至于九品之观，不过令人知行人往生之前因与后果耳。但期了知即已，正不必特为作观也。观之理，不可不知。观之事，且从缓行。若或理路不清，观境不明，以躁心浮气修之，或起魔事。即能观境现前，若心有妄生喜悦之念，亦即因喜成障，或复致退前功。故楞严云：不作圣心，名善境界。若作圣解，即受群邪。祈一心持名，以为千稳万当之行。待至心归于一，净境自会现前。（正）复黄玉

如书

143. 作观只取得力者作。何必从头至尾，日日重习。佛之说此十六种者，前则令人知极乐之庄严，后之九品往生，令人知所修之因果。各观既知，即观佛一法中，即可圆观诸观耳。（续）答

曲天翔问

144. 观无量寿佛经云：是心作佛，是心是佛。作佛者，谓观想佛像，忆念佛德及与佛号。是佛者，谓当观想忆念之时，佛之相好庄严，福德智慧，神通道力，悉现于观想忆念者之心中。如镜照像，敌体无二。然则心不作佛，则心不是佛，心作三乘，则心是三乘，心作六道，则心是六道矣。心之本体，如一张白纸。心之作用之善恶因果，如画佛画地狱，各随心现。其本体虽同，其造诣迥异。故曰唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣。吾人可不慎于所念所作乎哉。（正）千佛图颂并序

145. 观想一法，非理路明白，观境熟悉，无躁妄欲速之心，有镇定不移之志者，修之则损多益少。至于实相念佛，乃一代时教，一切法门，通途妙行。如台宗止观，禅宗参究向上等皆是。所谓念自性天真之佛也。如是念实相佛，说之似易，修之证之，实为难中之难。非再来大士，孰能即生亲证。持名一法，乃即事即理，即浅即深，即修即性，即凡心而佛心之一大法门也。于持名识其当体实相，则其益宏深。外持名而专修实相，万中亦难得一二实证者。能得苏东坡、曾鲁公、陈忠肃、王十朋等之果报，犹其上焉者。了生脱死一事，岂可以志大言大而成办乎哉。（正）复吴希

真书

146. 佛为九法界众生说，吾人何可不自量，而专主于最胜者观乎。丈六八尺，佛已为我辈说过矣。下品将堕地狱之前，大开持名之法。是观经仍以持名为最要之行。无量寿，详说佛誓及与净相，是为依小本修者之要诀。由有此二经，则知小本之文，但摄要耳。是知虽依小本，不得以二本作不关紧要而忽之。至于修持，果真至诚，于一瞻一礼一称名，皆可消无量罪，增无量福。非一定须作么修方可耳。心地清净，圣境现前，乃得我固有。何可如贫儿拾金，作极喜颠状。既有此状，完全是凡情气概。若不省察，难免著魔。

（续）复济善师书

147. 信愿念佛，求生西方，是为万修万人去之最直捷稳当法门。必须先要将此法门之所以然，了然于心。若有余力，再去研参一切经论。各种法门，均可为此法门之助。（续）致罗世芳书

148. 今既发心念佛，当以心佛相应，生前得一心不乱，【欲得一心不乱，在心专注与恳切耳。见三编答幻修学人问】报尽登极乐上品为志事。不必求其大彻大悟，明心见性也。宗门以开悟为事，净宗以往生为事。开悟而不往生者，百有九十。往生而不

开悟者，万无有一。（三）复张曙蕉书

149. 于未得一心前，断断不萌见佛之念。能得一心，则心与道合，心与佛合。欲见即可顿见，不见亦了无所碍。倘急欲见佛，心念纷飞，欲见佛之念，固结胸襟，便成修行大病。久之，则多生怨家，乘此躁妄情想，现作佛身，企报宿怨。自己心无正见，全体是魔气分，一见便生欢喜。从兹魔入心腑，著魔发狂。虽有活佛，亦末如之何矣。但能一心，何须预计见佛与否。一心之后，自知臧否。不见固能工夫上进，即见更加息心专修。断无误会之咎，唯有胜进之益。世间不明理人，稍有修持，便怀越分期望。譬如磨镜，尘垢若尽，决定光明呈露，照天照地。若不致力于磨，而但望发光。全体垢秽，若有光生，乃属妖光，非镜光也。光恐汝不善用心，或致自失善利，退人信心，是以补书所以耳。永明云：但得见弥陀，何愁不开悟。今例其词曰：但期心不乱，不计见不见。知此当能致力于心与佛合之道矣。（正）复

周群铮书

150. 关中用工，当以专精不二为主。心果得一，自有不可思议感通。于未一之前，切不可躁妄心先求感通。一心之后，定有感通。感通则

心更精一。所谓明镜当台，遇形斯映。纭纭自彼，与我何涉。心未一而切求感通，即此求感通之心，便是修道第一大障。（正）复弘一大师书

151. 近来人每每好高务胜。稍聪明，便学禅宗、相宗、密宗，多多将念佛看得无用。彼只知禅家机语之玄妙，相宗法相之精微，密宗威神之广大。而不知禅纵到大彻大悟地位，若烦恼未净，则依旧生死不了。相宗不破尽我法二执，则纵明白种种名相，如说食数宝，究有何益。密宗虽云现身可以成佛，然能成者，决非博地凡夫之事。凡夫妄生此想，则著魔发狂者，十有八九也。是以必须专志于念佛一门，为千稳万当之无上第一法则也。（续）复姚维一书

152. 如其天姿聪敏，不妨研究性相各宗，仍须以净土法门而为依归，庶不至有因无果。致以了生脱死之妙法，作口头活计，莫由得其实益也。必须要主敬存诚，对经像如对活佛，不敢稍存怠忽。庶几随己之诚大小，而得浅深诸利益也。至于根机钝者，且专研究净土法门。果真信得及、守得定，决定现生了生脱死，超凡入圣。校彼深通经论，而不实行净土法门者，其利益奚啻天地悬殊也。如上所说，无论甚么资格，最初先下这

一味药。则无论甚么邪执谬见，我慢放肆，高推圣境，下劣自居等病，由此一味阿伽陀万病总治之药，无不随手而愈。（正）复唐大圆书

153. 禅宗每云明心见性，见性成佛。明心见性，乃大彻大悟也。言见性成佛者，以亲见自性天真之佛。名为成佛，乃理即佛与名字佛也，非福慧圆满之究竟佛也。此人虽悟到极处，亲见佛性，仍是凡夫，不是圣人。若能广修六度，于一切境缘，对治烦恼习气，令其清净无余，则可了生脱死，超出三界之外，不在六道之中矣。佛世此种人甚多，唐宋尚有。今则大彻大悟，尚不易得，况烦恼净尽者乎。密宗现身成佛，或云即生成佛，此与禅宗见性成佛之话相同。皆称其工夫湛深之谓，不可认做真能现身成佛。须知现身成佛，唯释迦牟尼佛一人也。此外即古佛示现，亦无现身成佛之事。（三）复周志诚书

154. 善导和尚，系弥陀化身。有大神通，有大智慧。其宏阐净土，不尚玄妙，唯在真切平实处，教人修持。至于所示专杂二修，其利无穷。专修谓身业专礼，【凡围绕及一切处身不放逸皆是。】口业专称，【凡诵经咒。能志心回向，亦可名专称。】意业专念。如是则往生西方，万不漏一。杂修谓兼修种种法

门，回向往生。以心不纯一，故难得益。则百中希得一二，千中希得三四往生者。此金口诚言，千古不易之铁案也。（正）复永嘉某昆季书

155. 每日量己之力，念佛并持大悲咒，以为自利利他之据。对一切人，皆以信愿念佛求生西方为劝。无论出家在家，均以各尽各人职分为事。令一切人，先做世间贤人善人。庶可仗佛慈力，超凡入圣，往生西方也。并不与人说做不到之大话，任人谓己为百无一能之粥饭僧，此其大略也。

（三）节录大师自述

156. 他人教人，多在玄妙处著力。光之教人，多在尽分上指挥。设不能尽分，纵将禅教一一穷源彻底，也只成一个三世佛怨而已。况尚无穷源彻底之事乎。（正）复马契西书十一

157. 刺血写经一事，且作缓图，当先以一心念佛为要。恐血耗神衰，反为障碍矣。身安而后道隆。在凡夫地，不得以法身大士之苦行，是则是效。但得一心，法法圆备矣。（正）复弘一大师书二

158. 居士即俗修真，随缘进道。执持一句弥陀，当做本命元辰。抱著惭愧二字，以为入圣阶梯，圣地不厌屡登，录其迹以开人耳目。诚可谓为法忘躯者也。然以光愚见，似乎可以止步休歇

矣。纵欲广游，宜以神不须以身。弥陀三经，华严一部，当作游访路程。宴坐七宝池中，遍游华藏世界。神愈游而身愈健，念愈普而心愈一。其寂也，一念不可得。其照也，万德本具足。寂照圆融，真俗不二。十世古今，现于当念。无边刹海，摄归自心。校彼披星戴月，冒雨冲风。临深渊而战兢，履危岩而惊怖者，不啻日劫相倍矣。鄙见如此，不知居士以为何如。（三）复高鹤年书

159. 阁下年未三十，已现衰相。固当舍博守约，专修净业。净业大成，再宏余法。庶得自利利他之实。否则虽能利人，亦非究竟。（三）复圆净居士书

160. 修净业人，著不得一点巧。倘或好奇厌常，必致弄巧成拙。此所以通宗通教之人，每每不如愚夫愚妇老实念佛者，为有实益。若肯守此平淡朴实家风，则极乐之生，定可预断。否则不生极乐，亦可预断矣。（三）复江易园书

161. 念佛一法，唯死得下狂妄知见者，方能得益。任凭智同圣人，当悉置之度外，将此一句佛号，当做本命元辰，誓求往生。纵令以死见逼，令其改辙，亦不可得。如此方才算是聪明人，方才能得实益。否则由多知多见，不能决疑，反不

如老实头一无知识者，为易得益也。(三) 复卓智立书

162. 观来书，可谓发大菩提心，以期自他俱利者。然曰自利心淡，利他心切，亦甚有语病。不能自利，断不能大利于他，二者当以不分亲疏为是。然利他正一愿而已，自利则必须竭尽心力。则自利一边何可以淡，而妄学大菩萨身分也。(三)

复胡宅梵书

163. 汝喜念金刚经，当以此功德，回向往生，即为净土助行。然净土五经，其功德亦不亚于金刚经。所寄之经书，宜详阅光所作之序，则其大义可以悉知。再息心恭敬读之，则无边利益，自可亲得。(三) 复唐瑞岩书一

编者敬按：予于民廿四年秋，由普陀上书苏州报国寺印大师，求皈依。旋奉复，取法名曰宗敬，并承赐净土五经，及梦东禅师遗集等十余种。覆函有云：金刚经，发明净土之处甚少，每日虔诵一遍已够。汝于专精念佛外，可将净土五经，川流不息读之。予至今遵守，不敢忘。

164. 玉峰法师行持虽好，见理多偏。即如念佛四大要诀，其意亦非不善。而措词立论，直与古德相反。不除妄想，不求一心，全体背谬。经

教人一心，彼教人不求。夫不除妄想，能一心乎。取法乎上，仅得其中。岂可因不得而不取法乎。若以不得而令人不取法，是令人取法乎下矣。大势至云：都摄六根，净念相继。彼极力教人散心念，不赞扬摄心念。念佛虽一切无碍，然欲亲证三昧，能静固好，不能静，亦无妨即动而静。彼直以静为邪，谓大违执持名号忆佛念佛之旨。其过何可胜言。且念佛一法，圆该一代一切法门。而静之一字，尚隔其外。岂可谓为净宗真善知识。祈二次再版，删去此四大要诀。庶初机不致受病，而通人无由见诮也。（三）复丁福保书

165. 不修身而念佛，亦有利益。于决定往生，则百千万中难得一个。雄俊惟恭，乃其幸也。所撰两句，是而未切。宜云：智断烦情超苦海，【烦，即烦恼。乃通指。情，则专指淫欲。】立坚信愿入莲池。则确切。于用功法则，皆指出矣。（三）复卓智立书

166. 念佛一事，约现生得利益，必须要至诚恳切常念。若种善根，虽戏玩而念一句，亦于后世定有因此善根，而发起修持者。故古人大建塔庙，欲一切人见之而种善根。此一句佛，在八识田中，永久不灭。是知肯念佛固好。不肯念，为彼说，彼听得佛号，亦种善根。听久则亦有大功

德。(三) 复张朝觉书

167. 十念一法，俾其心随气摄，无从散乱。其法之妙，非智莫知。然只可晨朝一用，或朝暮及日中三用，再不可多。多则伤气受病。切不可谓此法最能摄心，令其常用，则为害不小。念佛声默，须视其地其境何如耳。倘所处之境地不宜朗念，则只可小声念，及金刚持。其功德唯在专心致志，音声犹属小焉者耳。(三) 复丁福保书

168. 汝欲光令汝圆觉妙心，廓然开悟，【此心乃佛所证之心】寂光真境，常得现前，【此境乃佛所居之境】莲池愿文虽有此语，切不可发痴，欲其即得。若欲即得，必定著魔发狂，佛也不能救矣。譬如小儿扶墙而走，尚难不跌倒。而欲飘行长空，遍观四海，岂非梦话。但求往生，即了生死。若欲悟此心，见此境，尚须渐修，方能分悟分见。若圆悟圆见，非成佛不能。(三) 复吴思谦书

169. 敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。欲学佛道以脱凡俗，若不注重于此四句，则如无根之木，期其盛茂。无翼之鸟，冀其高飞也。真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。博地凡夫，欲于现生即了生死。若不依此四句，则成无因而欲得果，未种而思收获，万无得理。

果能将此八句，通身荷担。决定可以生入圣贤之域，没登极乐之邦。（三）复蔡契诚书

己、勉行人努力

170. 人生世间，具足八苦。纵生天上，难免五衰。唯西方极乐世界，无有众苦，但受诸乐。经云：三界无安，犹如火宅。众苦充满，甚可怖畏。人命无常，速如电光。大限到来，各不相顾。一切有为法，如梦幻泡影。于此犹不惺悟，力修净业，则与木石无情，同一生长于天地之间矣。有血性汉子，岂肯生作走肉行尸，死与草木同腐。高推圣境，自处凡愚。遇大警策而不愤发，闻圣贤佛祖之道而不肯行。是天负人耶，抑人负天耶。

（正）复林介生书二

171. 人生世间，超升最难，堕落最易。若不往生西方，且莫说人道不足恃。即生于天上，福寿甚长，福力一尽，仍旧堕落人间，及三途恶道受苦。不知佛法，则无可如何。今既略晓佛法，岂可将此一番大利益事，让与别人。自己甘心在六道轮回中，头出头没，永无解脱之日乎。（正）

复周孟由昆弟书

172. 一句佛号，包括一大藏教，罄无不尽。

通宗通教之人，方能作真念佛人。而一无所知，一无所能之人，但止口会说话，亦可为真念佛人。去此两种，则真不真，皆在自己努力，依教与否耳。（正）复永嘉某居士书一

173. 宿生培此慧根，固不容易。倘不于此专精致力，以期亲证。则如坯器未烧，经雨则化。光阴短促，人命几何，一气不来，即属后世。未证道人，从悟入迷者，万有十千。从悟增悟者，亿无一二。忍令无上法器之坯，经再生之雨，而复为尘土乎哉。（正）复张云雷书一

174. 古人云：力行之君子，得一善言，终身受用不尽。不务躬行，纵读尽世间书，于己仍无所益。如真龙得一滴水，可以遍雨一世界。泥龙纵泡之水中，也不免丧身之祸。（续）复某居士书

175. 黄后觉之现象，颇与学佛之人有大利益。无论彼之究竟是往生，是堕落，且不必论，果念佛人，知彼临终之现象，决不敢浮游从事于了生死一法也。观彼之行迹，似乎至诚。观彼临终所现之景象，盖平日未曾认真从心地上用功，并从前或有慳于财，而致人丧命，或慳于言，而致人丧命等业之所致也。【慳于言，致人丧命者，如自知有寇，并知可避之处，以心无慈悲，乐人得祸，故不肯说。此事此心，

极犯天地鬼神之怒。故致临终前不能言，而且恶闻念佛等相。】然以现一时不死之象，及助念人去，未久则死。此与慳财慳言误人性命，完全相同。虽不堕饿鬼，而其气分，乃是饿鬼之气分也。然彼或由自己心中忏悔，或由诸人，及儿女之诚恳，遂得减轻，不至直堕饿鬼耳。为今之计，必须其儿女，并各眷属，念彼之苦，同发自利利人之心，为彼念佛。求佛垂慈，接引往生，则诚恳果到，往生即可预断。以父子天性相关，佛心有感即应。彼眷属若泛泛悠悠从事，则便难以消业障而蒙接引也。千钧一发，关系极重。凡念佛人，各须务实克己习气，与人方便。凡可说者，虽与我有仇，亦须为说。令其趋吉而避凶，离苦而得乐。平时侃侃凿凿，与人说因果报应，生死轮回，并念佛了生死之道。与教儿女，立太平之基。心如弦直，语无模棱。居心可以质鬼神，作事决不昧天理。若到临终，决无此种可怜可悯之现象。如是则黄后觉便是诸人之接引导师也。诸人既因彼而将来可得巨益，彼亦将仗诸人之心力，而灭罪往生也。光此语非首鼠两附者，乃决定不欺之定论也。（续）

复杨德观书

176. 念佛不分圣凡。圣指三乘，即声闻、缘

觉、菩萨。凡指六道，即天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱。但天以乐故，不能念者多。三途以苦故，不能念者更多。修罗以瞋故，亦不能念。惟人最易念。而富贵之人便被富贵所迷。聪明人以聪明迷。愚痴人以愚痴迷。芸芸众生，能念佛者，有几人哉。既知此义，当勇猛修持，勿致欲念而不能念，则不负此生此遇矣。（三）复卓智立书

177. 云南张拙仙次女出嫁时，婿家送双鹅行奠雁礼，彼即放生于华亭山云栖寺，已三年矣。彼二鹅每于晨昏上殿做课诵时，站殿外延颈观佛。今年四月，雄者先亡，人不介意。后雌者不食数日，彼来观佛，维那开示，令求往生，不可恋世。遂为念佛数十声。鹅绕三匝，两翅一拍即死。拙仙因作双白鹅往生记。噫、异哉。一切众生，皆有佛性，皆堪作佛，鹅尚如是，可以人而不如鸟乎。（三）复周伯遵书

178. 古人云：死生亦大矣，可不悲哉。窃谓徒悲究有何益。须知生死，大事也。信愿念佛，大法也。既知死之可悲，当于未死之前，修此大法。则死不但无可悲，且大可幸也。何以故，以净业成熟，仗佛慈力，直下往生西方极乐世界。超凡入圣，了生脱死。得以永离众苦，但受诸乐。

渐次进修，直至成佛而后已也。（三）飭终津梁跋

四、论生死事大

甲、警人命无常

179. 光阴迅速，时序更迁。刹那刹那，一念不住。此殆造物出广长舌，普为尔我一切众生，说人命无常，荣华不久，急寻归路，免受沉沦之无上妙法耳。（正）示某比丘尼

180. 生死大事，须当预办。若待临行方修，恐被业力所夺。（正）复周群铮书

181. 古语云：聪明不能敌业，富贵岂免轮回。生死到来，一无所靠。唯阿弥陀佛，能为恃怙。惜世人知者甚少，知而真信实念者更少也。（正）

复包右武书二

182. 求生西方者，不可怕死。若今日即死，即今日生西方。所谓朝闻道，夕死可矣。岂可今日要死，且不愿死。既贪恋尘境，不能放下，便因贪成障。净土之境不现，而随业受生于善恶道中之境便现。境现，则随业受生于善恶道中矣。往生西方，便成画饼。故修西方人，今日死也好，再活一百二十岁死也好。一切任彼前业，不去妄生计较。倘信愿真切，报终命尽，便即神超净域，

业谢尘劳。莲开九品之花，佛授一生之记矣。(正)

复高邵麟书一

183. 大丈夫生于世间，事事无不豫为之计。唯有生死一事，反多置之不问。直待报终命尽，则随业受报。不知此一念心识，又向何道中受生去也。人天是客居，三途是家乡。三途一报百千劫，复生人天了无期。由是言之，则了生死之法，固不可不汲汲讲求也。(续) 净土问辨序

184. 佛法无一人不堪修，亦无一人不能修。但能念念知不修净业生西方，则长劫轮回，莫之能出。以兹自愍愍他，自伤伤他，大声疾呼，俾近而家人，远而世人，同修此道。其利益较之唯求自了者，何止天地悬隔也。(三) 复骆季和书

乙、教专仗佛力

185. 佛法，法门无量。无论大、小、权、实，一切法门，均须以戒、定、慧，断贪、瞋、痴，令其净尽无余，方可了生脱死。此则难如登天，非吾辈具缚凡夫所能希冀。若以真信、切愿、念佛，求生西方，又无论功夫浅深，功德大小，皆可仗佛慈力，往生西方。此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸，乃属船力，非自己本事。

信愿念佛，求生西方，亦然。完全是佛力，不是自己道力。然一生西方，则生死已了，烦恼不生，已与在此地久用功夫，断烦恼净尽了生死者相同。故念佛决定要求生西方，切不可求来生人天福报。彼离信愿以教人念佛求开悟之开示，切不可依。念佛之要，在于都摄六根。当念佛时，摄耳谛听，即是摄六根之下手处。能志心谛听，与不听而散念，其功德大相悬殊。此法无论上中下根人皆可用，皆可得益。有利无弊，宜令一切人皆依此修。

（续）与张静江书

186. 吾人在生死轮回中，久经长劫，所造恶业，无量无边。若仗自己修持之力，欲得灭尽烦恼惑业，以了生脱死，其难逾于登天。若能信佛所说之净土法门，以真信切愿，念阿弥陀佛名号，求生西方，无论业力大，业力小，皆可仗佛慈力，往生西方。譬如一颗沙子，入水即沉。纵有数千万斤石，装于大火轮船中，即可不沉，而运于他处，以随意使用也。石喻众生之业力深重，大火轮喻弥陀之慈力广大。若不念佛，仗自己修持之力，欲了生死，须到业尽情空地位方可。否则纵令烦恼惑业，断得只有一丝毫，亦不能了。喻如极小之沙子，亦必沉于水中，决不能自己出于水

外。阁下但生信心，念佛求生西方，不可再起别种念头。果能如是，寿未尽则速得痊愈，以专一志诚念佛功德，便能灭除宿世恶业，犹如杲日既出，霜雪即化。寿已尽，则即能往生，以心无异念，即得与佛感应道交，故蒙佛慈接引往生也。阁下若信此话得及，则生也得大利益，死也得大利益。（正）复裘佩卿书二

187. 楞严一经，不知净土者读之，则为破净土之元勋。知净土者读之，则为宏净土之善导。何以言之。以自力悟道之难，净土往生之易，十法界因果，一一分明。若不仗佛力，虽阴破一二，尚或著魔发狂，为地狱种子。而且二十四圆通之工夫，今人谁能修习。唯如子忆母之念佛，凡有心者，皆堪奉行。但得净念相继，自可亲证三摩。知好歹者读之，其肯唯主自力不仗佛力乎。（正）

复永嘉某居士书七

188. 念佛人有病，当一心待死。若世寿未尽，则能速愈，以全身放下念佛，最能消业，业消则病愈矣。若不放下，欲求好，倘不能好，则决定无由往生。以不愿生故。此等道理不明白，尚能得仗佛慈力乎。（正）复周孟由昆弟书

189. 净土法门，乃极难极易之法门。说其难，

则大彻大悟，深入经藏者，尚不信。说其易，则愚夫愚妇，至诚恳切念，即能临终现诸瑞相，往生西方。彼大彻大悟，深通经论者，犹不能望其肩背。良以一则弃佛力以专主自力。一则专仗佛力，而由佛力以引发自力。以佛力、法力、自心本具之力，三法契合，故得超凡入圣，了生脱死也。此法最要在信愿。有信愿，则决定肯认真修持。肯修持则即可得往生之益。（续）复习怀辛书

190. 佛祖出世，悉皆法随机立。末世钝根，当择其契理而又契机者，专精致力。庶可仗佛慈力，横超三界。于此一生，即了百千万劫不易了之生死大事。（续）灵岩念诵仪规序

丙、示临终切要

191. 临终一关，最为要紧。世有愚人，于父母眷属临终时，辄为悲痛哭泣，洗身换衣。只图世人好看，不计贻害亡人。不念佛者，且置勿论。即志切往生，临终遇此眷属，多皆破坏正念，仍留此界。临终助念，譬如怯夫上山，自力不足，幸有前牵后推左右扶掖之力，便可登峰造极。【凡有平素念佛之人，或其人之子孙信佛，于临命终时，请众居士助念，其利益甚大。见续编复杨慧昌书二】临终正念昭彰，

被魔眷爱情搬动等破坏者，譬如勇士上山，自力充足，而亲友知识，各以己物，令其担负。担负过多，力竭身疲，望崖而退。此之得失，虽由他起，实属自己往昔劫中，成全破坏人之善恶业力所致，凡修净业者，当成全人之正念，及预为眷属，示其利害。俾各知所重在神识得所，不在世情场面好看，庶可无虞矣。（正）陈了常往生发隐

192. 凡人有病，可以药治者，亦不必决不用药。不可以药治者，虽仙丹亦无用处，况世间药乎。无论能治不能治之病，皆宜服阿伽陀药。此药绝不误人。服则或身或心，必即见效。然人生世间，无论久暂，终有一死，其死不足惜。其死而所归之处，可不预为安顿乎。有力量者，自己预为安顿妥帖，则临终固不须他人为之辅助。然能辅助，则更为得力。无力量者，当令家属代为念佛，则必能提起正念，不致恩爱牵缠，仍被爱情所缚，住此莫出也。（正）复黄涵之书一

193. 宜将一切家事，并自己一个色身，悉皆通身放下，以一尘不染心中，持万德洪名圣号，作将死想。除念佛求接引外，不令起一杂念，能如是者，寿已尽，则决定往生西方，超凡入圣。寿未尽，则决定业消病愈，慧朗福崇。若不如是

作念，痴痴然唯求速愈，不唯不能速愈，反更添病。即或寿尽，定随业漂沉，而永无出此苦娑婆之期矣。（正）与方圣胤书

194. 汝心里除念佛外，不使有一点别的念头，连汝这个身子，也不预计死后作只么样安顿，连孙子重孙等，都要当做素不相识之人，不管他们长长短短，只管念我的佛，一心盼著佛来接引我往生西方。汝能照我所说的做，一切事通通放下，到了临命终时，自然感佛亲垂接引，往生西方。若是仍旧贪恋一切好东西，及银钱房屋首饰衣服，并儿女孙曾等，则万万也不会生西方了。（续）示

周余志莲法语

195. 有净业正因，再加以正信心自念，眷属助念，何虑不生。所不生者，由情爱一起，正念即失。勿道功夫浅，即功夫深，亦不能生。以凡情用事，与佛圣气分相隔故也。（三）复章缘净书

196. 能成就他人往生，待至自己临终，必大有成就自己往生者，切勿以不关己而忽之。平常当与家中眷属，说其临终助念之利益，与预先洗澡换衣，并对之哭泣之祸害。当请一本饬终津梁，令其详知。迨至父母，或余眷属，临欲命终。家中眷属，同为念佛，令彼心存正念，随佛往生。

并请社友为其助念。此时一发千钧，关系甚大。当将丧祭种种虚华之费，移于此时用之，并将哀毁尽孝之诚，移于为亲念佛。须令眷属悉听社友指导。切不可狃于习俗，以误大事。（续）汲滨镇助

念社缘起

197. 至于为人助念，何可为念观音，又为祈寿乎。念佛亦能延生，念观音则无求往生之心念。若寿已尽则误事。非念佛定死，念观音定不能往生。然痴人以无求往生之心念，亦只成误事之一种业感也。无量光，即消灾。无量寿，即延寿。念阿弥陀佛，极功尚能成佛。岂不能延寿而令速死乎。（三）答卓智立问

198. 平素不念佛人，临终善友开示，大家助念，亦可往生。常念佛人，临终若被无知眷属，预为揩身换衣，及问诸事，与哭泣等，由此因缘，破坏正念，遂难往生。以故念佛之人，必须令家中眷属，平时皆念。则自己临终，彼等均能助念。又因常说临终助念之利益，及不得瞎张罗哭泣之祸害，便不至以孝心而致亲仍受生死之大苦，乃得即生西方之大益也。（三）一切念佛人往生及不往生之

证据

199. 玄奘法师临终，亦稍有病苦，心疑所译

之经，或有错谬。有菩萨安慰言，汝往劫罪报，悉于此小苦消之，勿怀疑也。当以此意安慰汝母，劝彼生欢喜心，勿生怨恨心，则决定可蒙佛加被。寿未尽而速愈，寿已尽而往生耳。（正）复周孟由昆

弟书

200. 人一生事事皆可伪为，唯临死之时，不可伪为。况其无爱恋之情，有悦豫之色，安坐而逝。若非净业成熟，曷克臻此。但愿汝昆弟与阖家眷属，认真为汝母念佛。不但令母亲得益，实则比自己念佛之功德更大。佛所以教人，凡诵经持咒念佛作诸功德，皆为法界众生回向，平时尚为无干涉之法界众生回向，况母歿而不至心为母念佛乎。以能为一切众生回向，即与佛菩提誓愿相合。如一滴水，投于大海，即与大海同其深广。如未到海，则勿道一滴，即长江大河固与大海天地悬殊也。是知凡施于亲，及一切人者，皆属自培自福耳。知此义，有孝心者，孝心更加增长。无孝心者，亦当发起孝心。请僧念七七佛甚好，念时，汝兄弟必须有人随之同念。（正）同上

201. 保病荐亡，今人率以诵经拜忏做水陆为事。光与知友言，皆令念佛。以念佛利益，多于诵经拜忏做水陆多多矣。何以故，诵经则不识字

者不能诵。即识字而快如流水，稍钝之口舌，亦不能诵。懒坏虽能，亦不肯诵，则成有名无实矣。拜忏做水陆，亦可例推。念佛则无一人不能念者。即懒坏不肯念，而大家一口同音念，彼不塞其耳，则一句佛号，固已历历明明灌于心中。虽不念，与念亦无异也。如染香人，身有香气，有不期然而然者。为亲眷保安荐亡者，皆不可不知。（正）

复黄涵之书

202. 至于丧祭，通须用素，勿随俗转。纵不知世务者，谓为不然，亦任彼讥诮而已。丧葬之事，不可过为铺排张罗。作佛事，只可念佛，勿做别佛事。并令全家通皆恳切念佛。则于汝母，于汝等诸眷属及亲戚朋友，皆有实益。（正）复周孟

由昆弟书

203. 自佛法东来，僧皆火化。而唐宋崇信佛法之高人达士，每用此法。以佛法重神识，唯恐耽著身躯，不得解脱。焚之，则知此不是我，而不复耽著。又为诵经念佛，期证法身。（续）灵岩普

同塔记

204. 火葬一法，唐宋佛法盛时，在家人多用之。然宜从俗葬埋，恐执泥者妄生议论。实则烧之为易泯灭。过七七日烧弥妥。葬之年辰久，或

致骨骸暴露耳。（正）复周孟由昆弟书

205. 世间最可惨者，莫甚于死。而且举世之人，无一能幸免者。以故有心欲自利利人者，不可不早为之计虑也。实则死之一字，原是假名。以宿生所感一期之报尽，故舍此身躯，复受别种身躯耳。不知佛法者，直是无法可设，只可任彼随业流转。今既得闻如来普度众生之净土法门，固当信愿念佛，预备往生资粮，以期免生死轮回之幻苦，证涅槃常住之真乐。其有父母兄弟及诸眷属，若得重病势难痊愈者，宜发孝顺慈悲之心，劝彼念佛求生西方，并为助念。俾病者由此死已，即生净土。其为利益，何能名焉。今列三要，以为成就临终人往生之据。语虽鄙俚，意本佛经。遇此因缘，悉举行焉。言三要者，第一，善巧开导安慰，令生正信。第二，大家换班念佛以助净念。第三，切戒搬动哭泣，以防误事。果能依此三法以行，决定可以消除宿业，增长净因。蒙佛接引，往生西方。一得往生，则超凡入圣，了生脱死，渐渐进修，必至圆成佛果而后已。如此利益，全仗眷属助念之力。能如是行，于父母，则为真孝。于兄弟、姊妹，则为真弟。于儿女，则为真慈。于朋友，于平人，则为真义真惠。以此

培自己之净因，启同人之信向。久而久之，何难相习成风乎哉。今为——条陈，庶不至临时无所适从耳。○第一、善巧开导安慰令生正信者。切劝病人，放下一切，一心念佛。如有应交代事，速令交代。交代后，便置之度外。即作我今将随佛往生佛国，世间所有富乐眷属、种种尘境，皆为障碍，致受祸害，以故不应生一念系恋之心。须知自己一念真性，本无有死。所言死者，乃舍此身而又受别种之身耳。若不念佛，则随善恶业力，复受生于善恶道中。【善道，即人、天。恶道，即畜生、饿鬼、地狱。修罗，则亦名善道，亦名恶道，以彼修因感果，均皆善恶夹杂故也。】若当临命终时，一心念南无阿弥陀佛，以此志诚念佛之心，必定感佛大发慈悲，亲垂接引，令得往生。且莫疑我系业力凡夫，何能以少时念佛，便可出离生死，往生西方。当知佛大慈悲，即十恶五逆之极重罪人，临终地狱之相已现，若有善知识教以念佛，或念十声，或止一声，亦得蒙佛接引，往生西方。此种人念此几句，尚得往生。又何得以业力重，念佛数少，而生疑乎。须知吾人本具真性，与佛无二。但以惑业深重，不得受用。今既归命于佛，如子就父，乃是还我本有家乡，岂是分外之事。又佛昔发愿，

若有众生，闻我名号，志心信乐，乃至十念，若
不生者，不取正觉。以故一切众生，临终发志诚
心，念佛求生西方者，无一不垂慈接引也。千万
不可怀疑。怀疑即是自误。其祸非小。况离此苦
世界，生彼乐世界，是至极快意之事，当生欢喜
心。千万不可怕死，怕死则仍不能不死，反致了
无生西之分矣。以自心与佛相违反故。佛虽具大
慈悲，亦无奈不依佛教之众生何。阿弥陀佛万德
洪名，如大冶洪炉。吾人多生罪业，如空中片雪。
业力凡夫，由念佛故，业便消灭。如片雪近于洪
炉，即便了不可得。又况业力既消，所有善根，
自然增长殊胜。又何可疑其不得生，与佛不来接
引乎。如此委曲宛转开导安慰，病人自可生正信
心。此系为病人所开导者。至于自己所应尽孝致
诚者，亦唯在此。○第二、大家换班念佛以助净
念者。前已开导病人，令生正信。然彼病人，心
力孱弱。勿道平素绝不念佛之人，不易相继长念。
即向来以念佛为事者，至此亦全仗他人相助，方
能得力。以故家中眷属，同应发孝顺慈悲之心，
为其助念佛号。若病尚未至将终，当分班念。应
分三班，每班限定几人。头班出声念，二三班默
持。念一点钟，二班接念，头班三班默持。若有

小事，当于默持时办。值班时，断断不可走去。二班念毕，三班接念。终而复始。念一点钟，歇两点钟。纵经昼夜，亦不甚辛苦。须知肯助人净念往生，亦得人助念之报。且莫说是为父母尽孝应如是。即为平人，亦培自己福田，长自己善根，实为自利之道，不徒为人而已。成就一人往生净土，即是成就一众生作佛。此等功德，何可思议。三班相续，佛声不断。病人力能念，则随之小声念。不能念，则摄耳谛听心无二念，自可与佛相应矣。念佛声不可太高，高则伤气，难以持久。亦不可太低，以致病人听不明白。不可太快，亦不可太慢。太快，则病人不能随，即听亦难明了。太慢，则气接不上，亦难得益。须不高不低，不缓不急，字字分明，句句清楚。令病者字字句句，入耳经心，斯易得力。念佛法器，唯用引磬。其他一切，概不宜用。引磬声清，听之令人心地清净。木鱼声浊，故不宜用于临终助念。又宜念四字佛号。初起时，念几句六字。以后专念阿弥陀佛四字，不念南无。以字少易念，病人或随之念，或摄心听，皆省心力。家中眷属如此念，外请善友亦如此念，人多人少均如此念。不可一起念，歇歇又念，致令病人，佛念间断。若值饭时，当

换班吃，勿断佛声。若病人将欲断气，宜三班同念，直至气断以后，又复分班念三点钟，然后歇气，以便料理安置等事。当念佛时，不得令亲友来病人前问讯谕慰。既感情来看，当随念佛若干时，是为真实情爱，有益于病人。若用世间俗情，直是推人下海。其情虽可感，其事甚可痛。全在主事者明道理，预令人说之。免致有碍面情，及贻害病人，由分心而不得往生耳。○第三、切戒搬动哭泣以防误事者。病人将终之时，正是凡圣人鬼分判之际。一发千钧，要紧之极。只可以佛号开导彼之神识。断断不可洗澡换衣，或移寝处。任彼如何坐卧，只可顺彼之势。不可稍有移动，亦不可对之生悲感相，或至哭泣。以此时身不自主，一动则手足身体，均受拗折扭才列之痛。痛则瞋心生，而佛念息。随瞋心去，多堕毒类，可怖之至。若见悲痛哭泣，则情爱心生，佛念便息矣。随情爱心去，以致生生世世，不得解脱。此时，所最得益者，莫过于一心念佛。所最贻害者，莫过于妄动哭泣。若或妄动哭泣，致生瞋恨及情爱心，则欲生西方，万无有一矣。又人之将死，热气自下至上者，为超升相。自上至下者，为堕落相。故有顶圣、眼天生，人心、饿鬼腹，畜生

膝盖离，地狱脚板出之说。然果大家至诚助念，自可直下往生西方。切不可屡屡探之，以致神识未离，因此或有刺激，心生烦痛，致不得往生。此之罪过，实为无量无边。愿诸亲友，各各恳切念佛，不须探彼热气后冷于何处也。为人子者，于此留心，乃为真孝。若依世间种种俗情，即是不惜推亲以下苦海。为邀一般无知无识者，群相称赞其能尽孝也。此孝与罗刹女之爱正同。经云：罗刹女食人。曰我爱汝，故食汝。彼无知之人之行孝也，令亲失乐而得苦，岂不与罗刹女之爱人相同乎。吾作此语，非不近人情，欲人各于实际上讲求，必期亡者往生，存者得福，以遂孝子贤孙亲爱之一片血诚，不觉其言之有似激烈也。真爱亲者，必能谅之。（续）临终三大要

五、勉居心诚敬

206. 入道多门，唯人志趣，了无一定之法。其一定者，曰诚，曰恭敬。此二事，虽尽未来际诸佛出世，皆不能易也。而吾人以博地凡夫，欲顿消业累，速证无生，不致力于此，譬如木无根而欲茂，鸟无翼而欲飞，其可得乎。（正）致弘一大师书一

207. 念佛一法，乃至简至易，至广至大之法。必须恳切志诚之极，【印大师示寂之晚，语真达师等云：净土法门，别无奇特，但要恳切至诚，无不蒙佛接引，带业往生。见永思集。】方能感应道交，即生亲获实益。若懒惰懈怠，毫无敬畏，虽种远因，而褻慢之罪，有不堪设想者。余常谓，欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，则消一分罪业，增一分福慧。有十分恭敬，则消十分罪业，增十分福慧。若无恭敬而致褻慢，则罪业愈增，而福慧愈减矣。（正）

复邓伯诚书一

208. 礼诵持念，种种修持，皆当以诚敬为主。诚敬若极，经中所说功德，纵在凡夫地不能圆得，而其所得，亦已难思难议。若无诚敬，则与唱戏相同。其苦乐悲欢，皆属假妆，不由中出。纵有

功德，亦不过人天痴福而已。而此痴福，必倚之以造恶业，其将来之苦，何有了期。（正）复高邵麟

书二

209. 曰诚，曰恭敬，此语举世咸知，此道举世咸昧。印光由罪业深重，企消除罪业，以报佛恩，每寻求古德之修持懿范，由是而知诚与恭敬，实为超凡入圣了生脱死之极妙秘诀。故常与有缘者谆谆言之。（正）复永嘉某居士书五

210. 夫如来灭度，所存者唯经与像。若以土木金彩等像视作真佛，即能灭业障而破烦惑，证三昧而出生死。若以土木金彩视之，则亦土木金彩而已。又土木金彩，褻之则无过。若以褻土木金彩之佛像，则其过弥天矣。读诵佛经祖语，直当作现前佛祖为我亲宣，不敢稍萌怠忽，能如是者，我说其人必能即生高登九品，彻证一真。否则是游戏法门，其利益不过多知多见，说得了了，一丝不得真实受用，乃道听途说之能事也。古人于三宝分中，皆存实敬。不徒泛泛然口谈已也。今人口尚不肯谈一屈字，况实行乎。（正）复尤惜阴

书

211. 礼佛仪式，极忙之人，不便特立。但至诚恳切，口称佛号，身礼佛足，必致其如在之诚

则可矣。(正) 复张云雷书二

212. 舍利不能礼拜，丛林不能亲炙，有何所欠。但能见佛像，即作真佛想。见佛经祖语，即作佛祖面命自己想。必恭必敬，无怠无忽。则终日见佛，终日亲炙诸佛菩萨祖师善知识，舍利丛林云乎哉。(正) 与谢融脱书

213. 大觉世尊，所说一切大乘显密尊经，悉皆理本唯心，道符实相。历三世而不易，举十界以咸遵。归元复本，为诸佛之导师。拔苦与乐，作众生之慈父。若能竭诚尽敬，礼诵受持。则自他俱蒙胜益，幽显同沐恩光。犹如意珠，似无尽藏。取之不匮，用之无穷。随心现量，悉满所愿。

(正) 持经利益随心论

214. 欲得佛法实益，须办十分诚心。持经念佛之事虽同，心之诚有浅深泛切之不同，则其利益便大相悬殊矣。世间事事，均须以诚而成。况持经念佛，欲以凡夫身，了生脱死，超登佛国，不诚而能得乎。(续) 复理听涛书一

215. 持诵经咒，贵在乎诚。纵绝不知义，若能竭诚尽敬，虔恳受持，久而久之，自然业消智朗，障尽心明，尚能直达佛意，何况文字训诂与其意致。否则纵能了知，由不至诚，只成凡夫情

见，卜度思量而已。经之真利益，真感应，皆无由得。以完全是识心分别计度，何能潜通佛智，暗合道妙，一超直入，顿获胜益也。（三）朝暮课诵

白话解释序

216. 经云：人身难得，佛法难闻。若非宿有因缘，佛经名字，尚不能闻，况得受持读诵，修因证果者乎。然如来所说，实依众生即心本具之理。于心性外，了无一法可得。但以众生在迷，不能了知。于真如实相之中。幻生妄想执著。由兹起贪瞋痴，造杀盗淫。迷智慧以成烦恼，即常住而为生灭。经尘点劫，莫之能反。幸遇如来所说大乘显密诸经，方知衣珠固在，佛性仍存。即彼客作贱人，原是长者真子。人天六道，不是自己住处。实报寂光，乃为本有家乡。回思从无始来，未闻佛说。虽则具此心性，无端枉受轮回。真堪痛哭流涕，声震大千。心片片裂，肠寸寸断矣。此恩此德，过彼天地父母，奚啻百千万倍。纵粉身碎骨，曷能报答。（正）竭诚方获实益论

217. 金刚经云：若是经典所在之处，即为有佛，若尊重弟子。又云：在在处处，若有此经，一切世间天人阿修罗所应供养。当知此处，即为塔。皆应恭敬，作礼围绕，以诸华香而散其处。

何以令其如此。以一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出故。而诸大乘经，处处教人恭敬经典，不一而足。良以诸大乘经，乃诸佛之母，菩萨之师，三世如来之法身舍利，九界众生之出苦慈航。虽高证佛果，尚须敬法。类报本追远，不忘大恩。故涅槃经云：法是佛母，佛从法生。三世如来，皆供养法。况博地凡夫，通身业力，如重囚之久羁牢狱，莫由得出。何幸承宿世之善根，得睹佛经，如囚遇赦书，庆幸无极。固将依之以长揖三界，永出生死牢狱。亲证三身，直达涅槃家乡。无边利益，从闻经得。岂可任狂妄之知见，不存敬畏，同俗儒之读诵，辄行褻黷。

（正）同上

218. 至于阅经。若欲作法师，为众宣扬。当先阅经文，次看注疏。若非精神充足，见解过人，罔不徒劳心力，虚丧岁月。若欲随分亲得实益，必须至诚恳切，清净三业。或先端坐少顷，凝定身心。然后拜佛朗诵，或止默阅，或拜佛后端坐少顷，然后开经。必须端身正坐，如对圣容，亲聆圆音。不敢萌一念懈怠，不敢起一念分别。从首至尾，一直阅去，无论若文若义，一概不加理会。如是阅经，利根之人，便能悟二空理，证实

相法。即根机钝劣，亦可以消除业障，增长福慧。六祖谓：但看金刚经，即能明心见性，即指如此看耳，故名曰但。能如此看，诸大乘经、皆能明心见性，岂独金刚经为然。若一路分别，此一句是甚么义，此一段是甚么义，全属凡情妄想，卜度思量，岂能冥符佛意，圆悟经旨。因兹业障消灭，福慧增崇乎。智者诵经，豁然大悟。寂尔入定，岂有分别心之所能得哉。一古德写法华经，一心专注，遂得念极情亡。至天黑定，尚依旧写。侍者入来，言天黑定了，只么还写。随即伸手不见掌矣。如此阅经，与参禅看话头，持咒念佛，同一专心致志，至于用力之久，自有一旦豁然贯通之益耳。明雪峤信禅师，宁波府城人。目不识丁。中年出家，苦参力究。忍人所不能忍，行人所不能行。其苦行实为人所难能。久之大彻大悟，随口所说，妙契禅机。犹不识字，不能写，久之则识字矣。又久之则手笔纵横，居然一大写家。此诸利益，皆从不分别专精参究中来。阅经者亦当以此为法。（正）复永嘉某居士书五

219. 学佛之人，夜间不可赤体睡，须穿衫袴。以心常如在佛前也。吃饭不可过度。再好的饭，只可吃八九程。若吃十程，已不养人。吃十几程，

脏腑必伤。常如此吃，必定短寿。饭一吃多，心昏身疲。行消不动，必至放屁。放屁一事，最为下作，最为罪过。佛殿僧堂，均须恭敬。若烧香，不过表心。究无什香。若吃多了放的屁，极其臭秽。以此臭气，熏及三宝，将来必作粪坑中蛆。不吃过度，则无有屁。若或受凉，觉得不好，无事，则出至空地放之。待其气消，再回屋中。如有事不能出外，常用力提之。不一刻，即在腹中散开矣。有谓不放则成病，此语比放屁还罪过，万不可听。吾人业力凡夫，在圣中圣、天中天之佛殿中，三宝具足之地，竟敢不加束敛，任意放屁。此之罪过，极大无比。许多人因不多看古德著述，当做古德不说。不知古德说的巧，云泄下气。他也不理会是什么话，仍不介意。光三四十年前，常说此事。后试问之，人不知是何事，以故只好直说放屁耳。唱戏骂人说放肆，就是说你说的话是放屁。凡有所畏惧，气都不敢大出，从何会放屁。由其肆无忌惮，故才有屁。你勿谓说放屁话，为不雅听。我实在要救人于作粪坑之蛆之前耳。（续）

诚初发心学佛者书

220. 晨起，及大小解，必须洗手。凡在身上抠，脚上摸，都要洗手。夏月袴腿不可敞开，要

扎到。随便吐痰鼻希【音喜】鼻，是一大折福之事。清净佛地，不但殿堂里不可吐鼻希，即殿堂外净地上，也不可吐鼻希。净地上一吐，便现出污相。有些人肆无忌惮，房里地上墙上乱吐。好好的一个屋子，遍地满墙都是痰。他以吐痰当架子摆，久久成病。天天常吐，饮食精华，皆变成痰了。

（续）同上

221. 看经论，及各典章，不可急躁，须多看。急躁不能凝静，必难得其旨趣。后生稍聪明，得一部经书，废寝忘餐的看。一遍看过，第二遍便无兴看。即看，亦若丧气失魂之相。此种人，均无成就，当力戒之。苏东坡云：旧书不厌百回读，熟读深思子自知。孔子乃生知之圣，读易尚至韦编三绝。以孔子之资格，当过目成诵，何必又要看文而读。故知看文，有大好处。背诵，多滑口诵过。看文，则一字一句，悉知旨趣。吾人当取以为法。切不可显自己聪明，专尚背诵也。当孔子时无纸。凡书，或书于木板，或书于竹简。【亦竹板也】易之六十四卦，乃伏羲所画。六十四卦开首之彖，乃文王所作。每卦之六爻，乃周公所作。此外之上经彖传，象传，下经彖传，象传，并乾坤二卦之文言，及系辞上传，系辞下传，说卦传，

序卦传，杂卦传，所谓十翼者，皆孔子所作。若约字说，孔子所作者，比文王周公所作，当多十余倍。而孔子读文王周公之易，竟至将编书之熟皮绳，磨断过三次，可以知读之遍数不可计也。吾人能以孔子之恒而读佛经、持佛名，必能以佛之言之德，熏己之业识心，成如来之智慧藏也。

（续）同上

222. 经像之不能读不能供者，固当焚化之。然不可作平常字纸化。必须另设化器，严以防守，不令灰飞余处。以其灰取而装于极密緻之布袋中，又加以净沙或净石，俾入水则沉，不致漂于两岸。有过海者，到深处投之海中，或大江深处则可。小沟小河，断不可投。（三）复如岑法师代友人间书

六、劝注重因果

甲、明因果之理

223. 因果者，圣人治天下，佛度众生之大权也。约佛法论，从凡夫地，乃至佛果，所有诸法，皆不出因果之外。约世法论，何独不然。故孔子之赞周易也，最初即曰：积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。夫积善、积不善，因也。余庆、余殃，则果矣。又既有余庆余殃，岂无本庆本殃。本庆本殃，乃积善积不善之人，来生后世所得之果，当大于余庆余殃之得诸子孙者，百千万倍。凡夫不得而见，何可认之为无乎。经云：欲知前世因，今生受者是。欲知来世果，今生作者是。洪范乃大禹所著，箕子以陈于武王者，末后五福六极之说，发明三世因果之义，极其确切。宋儒谓：佛说三世因果，六道轮回，乃为骗愚夫愚妇奉彼教之据，实无其事。断以人死之后，形既朽灭，神亦飘散。纵有剉斫舂磨，将何所施。神已散矣，令谁受生。在彼断其必无因果，而春秋传、史汉中，每有冤杀者作祟，蒙恩者报德，种种事实，悉是前贤为佛教预为骗人之据乎。既

无因果，无有后世。则尧桀同归于尽，谁肯孳孳修持，以求身后之虚名乎。以实我已无，虚名何用。由兹善无以劝，恶无以惩。（续）标本同治录序

224. 佛所说三世因果，六道轮回，乃发挥因果之究竟者。有谓因果为小乘，而不肯提倡，是皆专事空谈，不修实德者。如来成正觉，众生堕恶道，皆不出因果之外，何得独目之为小乘乎。其曰：一阴一阳之谓道。此所谓道，果何道也。非诚明合一之道乎。诚即明德，乃吾人即心本具不生不灭之妙性，乃性德也。由无克复之功夫，则不能显现，故谓之为阴。即明明德之上一明字。乃朝乾夕惕，兢业修持之功夫，即修德也。修德之事显著，故谓之为阳。修德功极，性德圆彰。诚明合一，即所谓明明德而止至善也。前此之功夫，为格、致、诚、正、修。后此之事业，为齐、治、平。然此诚明合一，明明德而止至善，以迄于齐、治、平，非凭空即能如是。固自有使之不能不如是者在。何为使之不能不如是者，即所谓三世因果，六道轮回也。人虽至愚，决无好凶恶吉，幸灾乐祸者。闻积善必有余庆，积不善必有余殃，贤者必益加勤修，不肖者亦必勉力为善。勉为既久，则业消而智朗，过无而德明。昔为不

肖，今为大贤。是知诚明之道，于自修则已具足。于教人，非以因果相辅而行，亦不易尽人悉各依从也。合因果诚明二法，方为圣人继天立极，垂型万世之道。亦即自心本具之光，与普照法界之佛光也。（续）婺源佛光分社发隐

225. 华严经云：一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执著，不能证得。是知智慧德相，乃生佛所同，即性德也。有妄想执著，离妄想执著，则生佛迥异，即修德也。修德有顺有逆。顺性而修，愈修愈近，修极而彻证，证而了无所得。逆性而修，愈修愈远，修极而永堕恶道，堕而了无所失。了此，则愚者可贤，贤者可愚，寿者可夭，夭者可寿。富贵贫贱，及与子孙之蕃衍灭绝，一一皆可自作主宰。则有凭据者亦可无凭据，无凭据者亦可有凭据。如山之高不可登，人不能由，不妨凿岩设砌，则绝顶亦可直到矣。古今人，不知随心造业，随心转业之义。多少大聪明大学问人，弄得前功尽弃，尚且遗害累劫。若不修德，即亲身做到富有天下，贵为天子，与夫位极人臣，声势赫弈之宰辅地位，有不即世而身戮门灭者哉。是亲得者皆无凭也。袁了凡颇会此义，故一切所享者，皆非前因所定也，前因，俗所谓天。天定

者胜人，谓前因之难转也。人定者亦可胜天，谓兢业修持，则前因不足恃。是以现因为因，而消灭前因也。若恣意妄为，则反是。了此，则欲愚者贤，庸平者超拔，皆在自己之存心修德，与随时善教而已。（正）复永嘉某居士书六

226. 经云：菩萨畏因，众生畏果。菩萨恐遭恶果，预先断除恶因。由是罪障消灭，功德圆满，直至成佛而后已。众生常作恶因，欲免恶果，譬如当日避影，徒劳奔驰。每见无知愚人，稍作微善，即望大福。一遇逆境，便谓作善获殃，无有因果。从兹退悔初心，反谤佛法。岂知报通三世，转变由心之奥旨乎。报通三世者，现生作善作恶，现生获福获殃，谓之现报。今生作善作恶，来生获福获殃，谓之生报。今生作善作恶，第三生，或第四生，或十百千万生，或至无量无边劫后，方受福受殃者，谓之后报。后报则迟早不定。凡所作业，决无不报者。转变由心者，譬如有人所作恶业，当永堕地狱，长劫受苦。其人后来生大惭愧，发大菩提心。改恶修善，诵经念佛，自行化他，求生西方。由是之故，现生或被人轻贱，或稍得病苦，或略受贫穷，与彼一切不如意事，先所作永堕地狱长劫受苦之业，即便消灭。尚复

能了生脱死，超凡入圣。金刚经所谓：若有人受持此经，为人轻贱，是人先世罪业应堕恶道，以今世人轻贱故，先世罪业，即为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提者，即转变由心之义也。（正）与

卫锦洲书

227. 念佛虽能灭宿业，然须生大惭愧，生大怖畏，转众生之损人利己心，行菩萨之普利众生行。则若宿业，若现业，皆仗此大菩提心中之佛号光明，为之消灭净尽也。（三）复康寄遥书

228. 人之修福造业，总不出六根三业。六根，即眼耳鼻舌身意。前五根属身业，后意根属心，即意业。三业者，一、身业。有三：即杀生、偷盗、邪淫。此三种事，罪业极重。学佛之人，当吃素，爱惜生命。凡是动物，皆知疼痛，皆贪生怕死，不可杀害。若杀而食之，则结一杀业，来生后世，必受彼杀。二、偷盗。凡他人之物，不可不与而取。偷轻物则丧己人格。偷重物，则害人身命。偷盗人物，似得便宜，折己福寿。失己命中所应得者，比所偷多许多倍。若用计取，若以势胁取，若为人管理作弊取，皆名偷盗。偷盗之人，必生浪荡之子。廉洁之士，必生贤善之子。此天理一定之因果也。三、邪淫。凡非自己妻室，

无论良贱，均不可与彼行淫。行邪淫者，是坏乱人伦，即是以人身行畜生事。现生已成畜生，来生便做畜生了。世人以女子偷人为耻，不知男子邪淫，也与女子一样。邪淫之人，必生不贞洁之儿女，谁愿自己儿女不贞洁。自己既以此事行之于前，儿女禀自己之气分，决难正而不邪。不但外色不可淫，即夫妻正淫，亦当有限制。否则不是夭折，就是残废。贪房事者，儿女反不易生。即生，亦难成人。即成人，亦孱弱无所成就。世人以行淫为乐，不知乐只在一刻，苦直到终身与子女及孙辈也。此三不行，则为身业善，行则为身业恶。

二、口业。有四：妄言、绮语、恶口、两舌。妄言者，说话不真实。话既不真实，心亦不真实，其失人格也大矣。绮语者，说风流邪僻之话，令人心念淫荡。无知少年听久，必至邪淫，以丧人格，或手淫以戕身命。此人纵不邪淫，亦当堕大地狱。从地狱出，或作母猪母狗。若生人中，当作娼妓。初则貌美年青，尚无大苦。久则梅毒一发，则苦不堪言。幸有此口，何苦为自他招祸殃，不为自他作幸福耶。恶口者，说话凶暴，如刀如剑，令人难受。两舌者，两头挑唆是非。小则误人，大则误国。此四不行，则为口业善，

行则为口业恶。三、意业。有三：即贪欲、瞋恚、愚痴。贪欲者，于钱财、田地、什物，总想通通归我，越多越嫌少。瞋恚者，不论自己是非，若人不顺己意，便发盛怒，且不受人以理谕。愚痴者，不是绝无所知。即读尽世间书，过目成诵，开口成章，不信三世因果，六道轮回，谓人死神灭，无有后世等，皆名愚痴。此三不行，则为意业善，行则为意业恶。若身口意三业通善之人，诵经念佛，比三业恶之人，功德大百千倍。（续）

诚初发心学佛者书

229. 祸福无门，唯人自召。善恶之报，如影随形。利人即是利己，害人甚于害己。杀人之父者，人亦杀其父。杀人之兄者，人亦杀其兄。善事其亲者，其子必孝。善事其兄者，其子必弟，如屋檐水，后必继前。由是观之，孝亲敬兄，爱人利物，皆为自己后来福基。损人利己，伤天害理，皆为自己后来祸本。人虽至愚，断无幸灾乐祸，趋凶避吉者。而究其所行，适得其反何也。以其未遇明理之人，为彼详细发挥因果报应之事理故也。天下不治，匹夫有责。匹夫何能令天下治乎。使天下之人，同皆知因果，则贪瞋痴心不至炽盛。杀盗淫业，不敢妄作。爱人利物，乐

天知命，心地既已正大光明，则前程所至，无往不是光明之域。（续）到光明之路序

230. 佛与众生，心体是一，而其所受用，天渊悬殊者，以其用心不同之所致也。佛则唯以无缘大慈，同体大悲，度脱众生为怀，了无人我彼此之心。纵度尽一切众生，亦不见能度所度之相。故得福慧具足，为世间尊。众生唯以自私自利为事。虽父母兄弟之亲，尚不能无彼此之相，况旁人世人乎哉。故其所感业报，或生贫穷下贱，或堕三途恶道。即令戒善禅定自修，得生人天乐处。但以无大悲心，不能直契菩提，以致福报一尽，仍复堕落。可不哀哉。是则唯欲利人者，正成就其自利。而唯欲自利者，乃适所以自害也。（正）

药师本愿经重刻跋

231. 天下事，皆有因缘。其事之成与否，皆其因缘所使。虽有令成令坏之人，其实际之权力，乃在我之前因，而不在彼之现缘也。明乎此，则乐天知命，不怨不尤。【若知前后因果，则穷通得丧，皆我自取，纵遇逆境，不怨不尤。只惭己德之未孚，不见人天之或失。见正编何阆仙家庆图序】素位而行，无入而不自得矣。（正）复周群铮书五

232. 人生世间，所资以成德达才，建功立业，

以及一才一艺养活身家者，皆由文字主持之力，而得成就。字为世间至宝，能使凡者圣，愚者智，贫贱者富贵，疾病者康宁。圣贤道脉，得之于千古。身家经营，遗之于子孙，莫不仗字之力。使世无字，则一切事理，皆不成立。而人与禽兽无异矣。既有如是功力，固宜珍重爱惜。窃见今人任意褻污，是直以至宝等粪土耳。能不现生折福折寿，来生无知无识乎哉。（正）挽回劫运论

乙、示戒杀之要

233. 诸恶业中，唯杀最重。普天之下，殆无不造杀业之人。即毕生不曾杀生，而日日食肉，即日日杀生。以非杀决无有肉故，以屠者猎者渔者，皆为供给食肉者之所需，而代为之杀。然则食肉吃素一关，实为吾人升沉，天下治乱之本，非细故也。其有自爱其身，兼爱普天人民，欲令长寿安乐，不罹意外灾祸者，当以戒杀吃素，为挽回天灾人祸之第一妙法。（正）劝爱惜物命说

234. 须知水陆飞潜诸物，同吾灵明觉知之心。但以宿业深重，致使形体殊异，口不能言。观其求食避死情状，自可悟其与人无异矣。吾人承宿福力，幸生人道，心有智虑。正宜敦天父地母，

民胞物与之谊，以期不负人与天地并名三才，以参赞天地之化育。俾民物各得其所，以同受覆载，同乐天年而后已。倘其不体天地好生之德，恣纵自己饕餮之念。以我之强，陵彼之弱。食彼之肉，充我之腹。必至一旦宿福已尽，杀业现前。欲不改头换面，受彼展转杀食，其可得乎。况肉食有毒，以杀时恨心所结故。故凡瘟疫流行，蔬食者绝少传染。又肉乃秽浊之物，食之则血浊而神昏，发速而衰早，最易肇疾病之端。蔬系清洁之品，食之则气清而智朗，长健而难老，以富有滋补之力。此虽卫生之常谈，实为尽性之至论。因俗习以相沿，致积迷而不返。须知仁民者必能爱物，残物者决难仁民，以习性使然。是以圣王治世，鸟兽鱼鳖咸若。明道教民，黏竿弹弓尽废。试思从古至今，凡残忍饕餮者，家门多绝。仁爱慈济者，子孙必昌。始作俑者，孔子断其无后。恣食肉者，如来记其必偿。祈勿徒云远庖，此系随俗权说。固宜永断荤腥，方为称理实义。（正）宁波功

德林开办广告

235. 或曰：鰥寡孤独，贫穷患难，所在皆有，何不周济。而乃汲汲于不相关涉之异类，其缓急轻重，不亦倒置乎哉。答曰：子未知如来教人戒

杀放生之所以也。夫人物虽异，佛性原同。彼以恶业沦于异类，我以善业幸得人身。若不加怜悯，恣情食啖。一旦我福或尽，彼罪或毕。难免从头偿还，充彼口腹。须知刀兵大劫，皆宿世之杀业所感。若无杀业，纵身遇贼寇，当起善心，不加诛戮。又况瘟疫水火诸灾横事，戒杀放生者绝少遭逢。是知护生，原属护自。戒杀可免天杀、鬼神杀、盗贼杀，未来怨怨相报杀。鰥寡孤独，贫穷患难，亦当随分随力以行周济。岂戒杀放生之人，绝不作此项功德乎。然鰥寡等虽深可矜悯，尚未至于死地。物则不行救赎，立见登鼎俎以充口腹矣。又曰：物类无尽，能放几何。答曰：须知放生一事，实为发起同人，普护物命之最胜善心。企其体贴放之之意，中心惻然，不忍食啖。既不食啖，则捕者便息。庶水陆空行一切物类，自在飞走游泳于自所行境。则成不放之普放，非所谓以天下而为池乎。纵不能人各如是，而一人不忍食肉，则无量水陆生命，得免杀戮。况不止一人乎。又为现在未来一切同人，断鰥寡孤独贫穷患难之因。作长寿无病、富贵安乐、父子团圞、夫妻偕老之缘。正所以预行周济，令未来生生世世，永不遭鰥寡等苦，长享受寿富等乐。非所谓

罄域中而蒙福乎，何可漠然置之。子审思之，戒杀放生，毕竟是汲汲为人，抑止汲汲为物，而缓急轻重倒置乎。（正）极乐寺放生池疏

236. 一切众生，从无始来，轮回六道，互为父母、兄弟、妻子、眷属，互生。互为怨家对头，循环报复，互杀。佛于诸大乘经中，屡为劝诫，而见闻者少。即得见闻，而信受奉行者更少。于是佛以大悲，现诸异类，供人杀食。既杀之后，现诸异相。俾一切人，知是佛现，冀弭杀劫，以安众生。如蛤蜊、蚌壳，牛腰、羊蹄，猪齿、鳖腹，皆有佛栖。惊人耳目，息世杀机。载籍所记，何能备述。未杀之前，均谓是畜。既杀之后，方知是佛。是知杀生，不异杀佛。即非佛现，亦未来佛，杀而食之，罪逾海岳。急宜痛戒，庶可解脱。须知人物虽异，灵蠢互形。蠢人识暗，灵物智明。五伦八德，固不让人。其诚挚处，比人更深。敢以我强，杀食其肉。致令未来，常受人食。历观史籍，自古及今，凡利人利物者，子孙必定贤善发达。凡害人害物者，子孙必定庸劣灭绝。

（续）物犹如此序

237. 念佛之人，当吃长素。如或不能，当持六斋，或十斋。【初八，十四，十五，廿三，廿九，三十，

为六斋。加初一，十八，廿四，廿八，为十斋。遇月小，即尽前一日持之。又正月，五月，九月，为三斋月。宜持长素，作诸功德。】由渐减以至永断，方为合理。虽未断荤，宜买现肉，勿在家中杀生。以家中常愿吉祥，若日日杀生，其家便成杀场。杀场，乃怨鬼聚会之处，其不吉祥也，大矣，是宜切戒家中杀生也。（续）

一函遍覆

238. 人唯不知设身反观，故以极惨极苦之事，加诸物而中心欢悦，谓为有福。而不知其宿世所培之福寿，因兹渐渐消灭。未来所受之苦毒，生生了无已时。倘于杀生食肉时，一思及此，纵有以杀身见逼，令其杀生食肉者，亦有所不敢也。

（三）劝戒杀放生文序

七、分禅净界限

239. 禅与净土，理本无二。若论事修，其相天殊。禅非彻悟彻证，不能超出生死。故汾山云：可中顿悟正因，便是出尘阶渐。生生若能不退，佛阶决定可期。又云：初心从缘，顿悟自性，犹有无始旷劫习气，未能顿尽。须教渠尽除现业流识。弘辨谓顿悟自性，与佛同俦。然有无始习气未能顿尽，须假对治，令顺性起用。如人吃饭，不一口便饱。长沙岑谓天下善知识未证果上涅槃，以功未齐于诸圣故也。所以五祖戒又作东坡，草堂清复为鲁公。古今宗师，彻悟而未彻证者，类多如此。良由惟仗自力，不求佛加，丝毫惑业不尽，生死决不能出。净土、则具信愿行三，便可带业往生。一得往生，则永出生死。悟证者顿登补处，未悟者亦证阿鞞。所以华藏海众，悉愿往生。宗教知识，同生净土。良由全仗佛力，兼自恳心。故得感应道交，由是速成正觉。为今之计，宜屏除禅录，专修净业。于一尘不染心中，持万德洪名圣号。或声或默，无杂无间。必使念起于心，声入乎耳，字字分明，句句不乱。久而久之，自成片段。亲证念佛三昧，自知西方宗风。是以

观音反闻闻自性之功夫，修势至都摄六根净念相继之净业。即净而禅，孰妙于是。（正）与海盐徐夫人书

240. 修禅定人，【指四禅八定。】及参禅人，以唯仗自力，不求佛加，故于功夫得力真妄相攻之时，每有种种境界，幻出幻没。譬如阴雨将晴之时，浓云破绽，忽见日光。恍惚之间，变化不测。所有境界，非真具道眼者，不能辨识。若错认消息，则著魔发狂，莫之能医。念佛人，以真切之信愿，持万德之洪名。喻如杲日当空，行大王路。不但魑魅魍魉，剗踪灭迹，即歧途是非之念，亦无从生。推而极之，不过曰：念至功纯力极，则全心是佛，全佛是心，心佛不二，心佛一如而已。此理此行，唯恐人之不知，不能合佛普度众生之愿。岂秘而不传，独传于汝乎。若有暗地里口传心受之妙诀，即是邪魔外道，即非佛法。（正）复永嘉某居士书五

241. 至如禅宗，若单提向上，则一法不立。佛尚无著落处，何况念佛求生净土。此真谛之一泯一切皆泯，所谓实际理地，不受一尘，显性体也。若确论修持，则一法不废，不作务即不食，何况念佛求生净土。此俗谛之一立一切皆立，所

谓佛事门中，不舍一法，显性具也。必欲弃俗谛而言真谛，则非真谛也。如弃四大五蕴而觅心性，身既不存，心将安寄也。若即俗谛以明真谛，乃实真谛也。如在眼曰见，在耳曰闻，即四大五蕴而显心性也。此从上诸祖密修净土之大旨也。(正)

与体安和尚书

242. 须知净土法门，以信愿念佛求生西方为宗旨。世人每每以此为平常无奇，遂以宗门参究之法为殊胜，而注重于开悟，不注重信愿求生。美其名曰：禅净双修。究其实，则完全是无禅无净土。何以言之，不到大彻大悟，不名有禅。今之参禅者，谁是真到大彻大悟地位。由注重于参，遂将西方依正庄严，通通会归自心，则信愿求生之念毫无。虽名之曰念佛，实则与念佛之道相反，或又高张其辞曰：念实相佛。实相，虽为诸法之本。凡夫业障深重，何能做到。弄到归宗，禅也靠不住，净也靠不住。仗自力，即到大彻大悟地位，以惑业未断，不能了生死。未悟到大彻者，更不须论仗佛力，须具真信切愿念佛求生西方，方可。以一向以西方净土，无量寿，无量光，一一通会归自心，而自心只是徒执其名，未证其实。西方之佛，无感不能有应。自心之佛，在因无有

威德。世之好高务胜者，每每皆成弄巧成拙，求升反坠。而知识欲人以圆融见称，亦绝不肯作如是说，致如来以大慈悲心，欲令一切众生，现生即了生死，而依旧不能了。此生既不能了，将来或可能了。而尘沙劫又尘沙劫，仍在轮回六道中者，当居多数也。如真能识得此种利害，再息心看净土各经书。方知此念佛求生西方一法，其大无外。十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，无不资此以成始成终也。（续）复张纯一书

243. 唯有径路修行，此是教义，可按文会。依旧打之绕，此是宗意，须有悟处，方可彻知。曹鲁川自命是通宗通教之大通家，尚错会其意。阁下即欲令示此义，诚所谓游戏而问。阁下且放下一切闲知见，一心念佛。念到心佛双亡之后，自可发一大笑，完全了知。未到此时，若别人与说，亦不得而知。譬如已到含元殿，其殿中种种，悉皆备知。若为未到者说得纵明白，依旧是茫然不知。宗家之语句，通是教人参的。若以文义会，不但不得其益，尚且以误为悟，其罪极大。即令真悟，尚去了生脱死，远之远矣。以彼唯仗自力，须大悟后，烦恼惑业断得净尽无余，方可了。否则莫由而了。念佛法门，若具真信切愿念佛求生

西方，则仗佛慈力，带业往生。阁下之根性，也只可学愚夫愚妇之修持。若妄效曹鲁川之身分，不但了生死无分，诚恐堕落三恶道为准程的。何以故。以未得谓得，未证谓证。因兹坏乱佛法，疑误众生故。（续）复崔德振书二

244. 若用禅家参念佛的是谁，则是参禅求悟，殊失净土宗旨。此极大极要之关系。人每欲冒禅净双修之名，而力主参究。则所得之利益有限，【念到极处，也会开悟。】所失之利益无穷矣。以不注重信愿求生，不能与佛感应道交。纵令亲见念佛的是谁，亦难蒙佛接引往生西方，以无信愿求生之心故也。又未断烦惑，不能仗自力了生脱死。好说大话者，均由不知此义。净土法门，超胜一切法门者，在仗佛力。其余诸法门，皆仗自力。自力何可与佛力并论乎。此修净土法门之最要一关也。（续）复陈慧新书

245. 禅者，即吾人本具之真如佛性，宗门所谓父母未生以前本来面目。宗门语不说破，令人参而自得，故其言如此。实即无能无所，即寂即照之离念灵知，纯真心体也。【离念灵知者，了无念虑，而洞悉前境也。】净土者，即信愿持名，求生西方。非偏指唯心净土，自性弥陀也。有禅者，即参究

力极，念寂情亡，彻见父母未生前本来面目，明心见性也。有净土者，即真实发菩提心，生信发愿，持佛名号，求生西方也。禅与净土，唯约教约理。有禅有净土，乃约机约修。教理则恒然如是，佛不能增，凡不能减。机修须依教起行，行极证理，使其实有诸己也。二者文虽相似，实大不同。须细参详，不可笼统。倘参禅未悟，或悟而未彻，皆不得名为有禅。倘念佛偏执唯心，而无信愿，或有信愿而不真切，悠悠泛泛，敷衍故事。或行虽精进，心恋尘境。或求来生生富贵家，享五欲乐。或求生天，受天福乐。或求来生，出家为僧，一闻千悟，得大总持，宏扬法道，普利众生者。皆不得名为有净土矣。（正）净土决疑论

246. 有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖者。其人彻悟禅宗，明心见性。又复深入经藏，备知如来权实法门。而于诸法之中，又复唯以信愿念佛一法，以为自利利他通途正行。观经上品上生，读诵大乘，解第一义者，即此是也。其人大智慧，有大辩才。邪魔外道，闻名丧胆。如虎之戴角，威猛无俦。有来学者，随机说法。应以禅净双修接者，则以禅净双修接之。应以专修净土接者，则以专修净土接之。无论上

中下根，无一不被其泽，岂非人天导师乎。至临命终时，蒙佛接引，往生上品。一弹指顷，华开见佛，证无生忍。最下即证圆教初住，亦有顿超诸位，至等觉者。圆教初住，即能现身百界作佛。何况此后，位位倍胜，直至第四十一等觉位乎。故曰：来生作佛祖也。（正）同上

247. 无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟者。其人虽未明心见性，却复决志求生西方。以佛于往劫，发大誓愿，摄受众生，如母忆子。众生果能如子忆母，志诚念佛，则感应道交，即蒙摄受。力修定慧者，固得往生。即五逆十恶，临终苦逼，发大惭愧，称念佛名，或至十声，或止一声，直下命终，亦皆蒙佛化身，接引往生，非万修万人去乎。然此虽念佛无几，以极其猛烈，故能获此巨益。不得以泛泛悠悠者，较量其多少也。既生西方，见佛闻法，虽有迟速不同，然已高预圣流，永不退转。随其根性浅深，或渐或顿，证诸果位。既得证果，则开悟不待言矣。所谓若得见弥陀，何愁不开悟也。（正）同上

248. 有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去者。其人虽彻悟禅宗，明心见性。而见思烦恼，不易断除。直须历缘煅鍊，令其净尽

无余，则分段生死，方可出离。一毫未断者，姑勿论，即断至一毫未能净尽，六道轮回，依旧难逃。生死海深，菩提路远。尚未归家，即便命终。大悟之人，十人之中，九人如是。故曰十人九蹉路。蹉者，蹉跎。即俗所谓耽搁也。阴境者，中阴身境。即临命终时，现生及历劫，善恶业力所现之境。此境一现，眨眼之间，随其最猛烈之善恶业力，便去受生于善恶道中，一毫不能自作主宰。如人负债，强者先牵。心绪多端，重处偏坠。五祖戒再为东坡，草堂清复作鲁公，此犹其上焉者。故曰：阴境若现前，瞥尔随他去也。阴，音义与荫同，盖覆也。谓由此业力，盖覆真性，不能显现也。瞥，音撇，眨眼也。有以蹉为错，以阴境为五阴魔境者，总因不识禅及有字，故致有此胡说八道也。岂有大彻大悟者，十有九人，错走路头，即随五阴魔境而去，著魔发狂也。夫著魔发狂，乃不知教理，不明自心，盲修瞎鍊之增上慢种耳。何不识好歹，以加于大彻大悟之人乎。所关甚大，不可不辩。（正）同上

249. 无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙者。有谓无禅无净，即埋头造业，不修善法者，大错大错。夫法门无量，唯禅与净，

最为当机。其人既未彻悟，又不求生。悠悠泛泛，修余法门。既不能定慧均等，断惑证真，又无从仗佛慈力，带业往生。以毕生修持功德，感来生人天福报。现生既无正智，来生即随福转，耽著五欲，广造恶业。既造恶业，难逃恶报。一气不来，即堕地狱。以洞然之铁床铜柱，久经长劫，寝卧抱持，以偿彼贪声色，杀生命等，种种恶业。诸佛菩萨，虽垂慈愍，恶业障故，不能得益。昔人谓：修行之人，若无正信求生西方，泛修诸善，名为第三世怨者，此之谓也。盖以今生修行，来生享福。倚福作恶，即获堕落。乐暂得于来生，苦永贻于长劫。纵令地狱业消，又复转生鬼畜。欲复人身，难之难矣。所以佛以手拈土，问阿难曰：我手土多，大地土多。阿难对佛：大地土多。佛言：得人身者，如手中土。失人身者，如大地土。万劫与千生，没个人依怙，犹局于偈语，而浅近言之也。夫一切法门，专仗自力。净土法门，专仗佛力。一切法门，惑业净尽，方了生死。净土法门，带业往生，即预圣流。永明大师，恐世不知，故特料简，以示将来。可谓迷津宝筏，险道导师。惜举世之人，颛预读过，不加研穷。其众生同分恶业之所感者欤。（正）同上

250. 权者，如来俯顺众生之机，曲垂方便之谓也。实者，按佛自心所证之义而说之谓也。顿者，不假渐次，直捷疾速一超直入之谓也。渐者，渐次进修，渐次证入。必假多劫多生，方可亲证实相之谓也。彼参禅者，谓参禅一法，乃直指人心见性成佛之法，固为实为顿。不知参禅，纵能大彻大悟，明心见性，但见即心本具之理性佛。若是大菩萨根性，则即悟即证，自可永出轮回，高超三界。从兹上求下化，用作福慧二严之基。此种根性，就大彻大悟人中论之，亦百千中之一二人耳。其或根器稍劣，则纵能妙悟，而见思烦恼未能断除。仍须在三界中，受生受死。既受死生，从悟入迷者多，从悟入悟者少。是则其法虽为实为顿，苟非其人，亦不得实与顿之真益，仍成权渐之法而已。何以故。以其仗自力故。自力若十分具足，则何幸如之，稍一欠缺，则只能悟理性，而不能亲证理性。今时则大彻大悟者，尚难其人，况证其所悟者哉。念佛一法，彻上彻下，即权即实，即渐即顿，不可以寻常教理批判。上至等觉菩萨，下至阿鼻种性，皆须修习。【此彻上彻下之谓也。】如来为众生说法，唯欲令众生了生脱死耳。其余法门，上根则即生可了，下根则累劫

尚难得了，唯此一法，不论何种根性，皆于现生往生西方，则生死即了。如此直捷，何可名之为渐。虽有其机，不如寻常圆顿之机。有似乎渐，而其法门威力，如来誓愿，令此等劣机，顿获大益，其利益全在仗佛慈力处。凡禅讲之人，若未深研净宗，未有不以为浅近而藐视者。若深研净宗，则当竭尽心力，而为宏扬。岂复执此权实顿渐之谬论，而自误误人哉。（正）复马契西书二

251. 言取舍者，此约究竟实义为难。【难者，反诘问也。】不知究竟无取无舍，乃成佛已后事。若未成佛，其间断惑证真，皆属取舍边事。既许断惑证真之取舍，何不许舍东取西，离垢取净之取舍。若参禅一法，则取舍皆非。念佛一法，则取舍皆是。以一属专究自心，一属兼仗佛力。彼不究法门之所以然，而妄以参禅之法破念佛，则是误用其意。彼无取舍，原是醍醐。而欲念佛者，亦不取舍，则便成毒药矣。夏葛而冬裘，渴饮而饥食。不可相非，亦不可固执。唯取其适宜，则有利无弊矣。（正）同上

八、释普通疑惑

内分理事 心性 悟证 宗教 持咒

出家 谤佛 戒律 中阴 四土 舍利

臂香 境界 神通 外道 胜缘诸聚

252. 【以下论理事】世出世间之理，不出心性二字。世出世间之事，不出因果二字。【断无有无因而得果者。亦断无有作善业而得恶果者。见正编劝爱惜物命说】众生沉九界，如来证一乘，于心性毫无增减。其所以升沉迥异，苦乐悬殊者，由因地之修德不一，致果地之受用各别耳。阐扬佛法，大非易事。唯谈理性，则中下不能受益。专说因果，则上士每厌闻熏。然因果心性，离之则两伤，合之则双美。故梦东云：善谈心性者，必不弃离于因果；而深信因果者，终必大明乎心性。此理势所必然也。

（正）与佛学报馆书

253. 净土，约事则实有至极庄严之境象，约理则唯心所现。良以心清净故，致使此诸境界悉清净，理与事固不能分张，不过约所重之义，分事分理耳。汝但详看宗教不宜混滥论中，真俗二谛之文理，及约境所唯之义，自可了知矣。（论中

真俗二谛之文理，及约境所喻之义，已采入本编论宗教一节，阅

之即知。编者敬注) 事理二法，两不相离。由有净心，方有净境。若无净境，何显净心。心净则佛土净，是名心具。若非心具，则因不感果矣。(三) 复马宗道书

254. 以大悟一法不立之理体，力行万行圆修之事功，方是空有圆融之中道。空解脱人，以一法不修为不立，诸佛称为可怜悯者。莲池大师云：著事而念能相续，不虚入品之功。执理而心实未通，难免落空之祸。以事有挟理之功，理无独立之能故也。吾人学佛，必须即事而成理，即理而成事。理事圆融，空有不二。始可圆成三昧，了脱生死。若自谓我即是佛，执理废事，差之远矣。当用力修持，一心念佛。从事而显理，显理而仍注重于事，方得实益。(三) 息灾法会法语

255. 事持者，信有西方阿弥陀佛，而未达是心作佛，是心是佛。但以决志愿求生故，如子忆母，无时暂忘。此未达理性。而但依事修持也。理持者，信西方阿弥陀佛，是我心具，是我心造。心具者，自心原具此理，心造者，依心具之理而起修，则此理方能彰显，故名为造。心具即理体，心造即事修。心具、即是心是佛，心造、即是心作佛。是心作佛，即称性起修。是心是佛，即全

修在性。修德有功，性德方显。虽悟理而仍不废事，方为真修。否则便堕执理废事之狂妄知见矣。故下曰：即以自心所具所造洪名，为系心之境，令不暂忘也。此种解法，千古未有。实为机理双契，理事圆融，非法身大士，孰克臻此。以事持纵未悟理，岂能出于理外。不过行人自心未能圆悟。既悟焉，则即事是理。岂所悟之理，不在事中乎。理不离事，事不离理。事理无二，如人身心，二俱同时运用。断未有心与身，彼此分张者。达人则欲不融合而不可得。狂妄知见，执理废事，则便不融合矣。（正）复马契西书九

256. 此心周遍常恒，如虚空然。吾人由迷染故，起诸执著。譬如虚空，以物障之，则便不周遍、不常恒矣。然不周遍、不常恒者，乃执著妄现，岂虚空果随彼所障之物，遂不周遍、不常恒乎。是以凡夫之心，与如来所证之不生不灭之心，了无有异。其异者，乃凡夫迷染所致耳。非心体原有改变也。弥陀净土，总在吾人一念心性之中。

【蕅师所谓“信自性中实有西方现成佛道之弥陀如来。唯心中实有庄严之极乐世界。深心弘愿。决志求生。”即是此意，编者敬注】
则阿弥陀佛，我心本具。既是我心本具，固当常念。既能常念，则感应道交，修德有功，性德方

显，事理圆融，生佛不二矣。故曰：以我具佛之心，念我心具之佛，岂我心具之佛，而不应我具佛之心耶。（正）同上

257. 此之心性，具无量德。不变随缘，随缘不变。在凡不减，在圣不增。由迷悟之不同，致十界之差别。即此十界，一一无非心具心造，心作心是。求生西方，即真无生。以生乎心具心造心作心是之西方，非彼执理废事，空有其名，实无其境之西方也。乃决定生而无有生相、决定无生而无有无生之相之生无生也。以信愿念佛，求生于自己心具心造、心作心是之西方，故虽生而无有生相，虽无生而不住无生之相。此生无生论之大旨也。（三）净土生无生论讲义序

258. 寂照不二，真俗圆融之义，下文极为发挥显示，何不体认以求了解乎。今先将此四字之义说明，则自势如破竹，一了俱了矣。上说吾心本具之道，与吾心固有之法，原是寂照不二，真俗圆融。何名为寂，即吾不生不灭之心体。有生灭便不名寂。何名为照，即吾了了常知之心相。不了了常知，便不名照。何名为真，即常寂常照之心体，原是真空无相，一法不立。何名为俗，俗即假义。谓虽则一法不立，而复万法俱备，万

德圆彰。【万法万德，即事相也。事故名俗】寂即是体，照即是体之相状与力用耳。此体、相、用三，原是一法。具此三义，故曰寂照不二。真即是理性，俗即是事修。此理性本具事修之道，此事修方显理性之德。【所谓全性起修，全修在性也。】故曰真俗圆融也。下去离念离情，不生不灭，谓此寂照真俗之体相理事，均皆离念离情，不生不灭也。详观下喻，并所断之数句，自可了然于心矣。如仍不了，则是宿欠修习。但至诚恳切持佛名号，待业障一消，则明如观火，必有相视而笑之一日也。（三）

复叶聘臣书

259. 夫三谛、三观，乃佛法中之纲要。约理性说，则名为谛。谛即理。约修持说，则名为观。观即修也。真谛一法不立，俗谛万法圆备。观真谛之理，名为空观。观俗谛之理，名为假观。空观乃观其一法不立之真如法性，此并空有两空之空，此即心经诸法空相之空相，不但色空、空空，并菩提、涅槃亦空。若有一法不空，不名真空。此三观空观之空，何可以万事不管不做当之。俗谛之俗，非鄙俗雅俗之俗。乃以建立施設，名之为俗。假亦非真假之假，亦建立施設之假。观俗谛之理之观，名为假观者，以真谛一法不立之性

体，圆具六度万行诸法圆备之功德。此即心经诸法空相之诸法。何可以凡夫当之乎。凡夫，乃苦集二谛所摄。此空假乃圆教圆妙道理，二乘尚非其分，况凡夫乎。（续）复江易园书四

260. 色不异空，空不异色，色即是空，空即是色四句，最难领会。诸家所注，各据所见。依光愚见，色当体不可得，空岂有空之实际可得乎。下二句，重释上二句之义。实即色与空，均不可得耳。受想行识，亦复如是，即是照见五蕴皆空。五蕴既皆不可得，即是真空实相。故曰是诸法空相。此诸法空相，故无生、灭、垢、净、增、减，及五阴、六入、十二处、十八界、四谛、十二因缘、六度、及智慧与涅槃耳。【涅槃、即得字之实际。】唯其实相中，无此凡圣等法，故能从凡至圣，修因克果。譬如屋空，方能住人。若其不空，人何由住。由空，而方可真修实证。若不空，则无此作用耳，切不可误会。误会，则破坏诸佛正法。以理为事，是名邪见，不名知法，宜详思之。（续）

复念佛居士书

261. 观世音菩萨，以深般若照见五蕴皆空。五蕴，即百法之略称耳。既见其空，则五蕴悉成深般若矣。【内之根身，外之器界，五蕴包含净尽。能见其是

空，则即五蕴、离五蕴。法法头头，皆是大解脱法门，大涅槃境界矣。见正编复宁波某居士书。】如佛光一照，群暗皆消，更无少暗之或留者。学道之士，识此关要，则性相显密，悉是一如。否则随语生执，了无指归，入海算沙，徒劳辛苦。（三）百法明门论讲义序

262. 大般若广约佛法众生法，以明心法，有六百卷之多。此经略约心法，以明佛法众生法。文仅二百六十字，而十法界因果事理，无不毕具。以约摄博，了无遗义。若约而言之，则照见五蕴皆空，度一切苦厄二句，复为全经枢纽。再约而言之，只一照字，便可法法圆彰，法法圆泯。彰泯俱寂，一真彻露。诚可谓如来之心印，大藏之纲宗，九法界之指南，大般若之关键，义不可思议，功德亦不可思议。（正）心经浅解序

263. 【以下论心性】夫心者，即寂即照，不生不灭。廓彻灵通，圆融活泼。而为世出世间一切诸法之本。虽在昏迷倒惑具缚凡夫之地，直下与三世诸佛，敌体相同，了无有异。故曰：心佛众生，三无差别。但以诸佛究竟证得，故其功德力用，彻底全彰。凡夫全体迷背，反承此功德力用之力，于六尘境，起贪瞋痴，造杀盗淫。因惑造业，因业感苦。惑业苦三，互相引发。因因果果，相续

不断。经尘点劫，长受轮回。纵欲出离，末由也已。喻如暗室触宝，不但不得受用，反致被彼损伤。迷心逐境，背觉合尘，亦复如是。如来悯之，为说妙法。令其返妄归真，复本心性。初则即妄穷真，次则全妄即真。如风息波澄，日暖冰泮，即波冰以成水。波冰与水，原非二物。当其未澄未泮之前，校彼既澄既泮之后，体性了无二致，相用实大悬殊。所谓修德有功，性德方显。若唯仗性德，不事修德，则尽未来际，永作徒具佛性，无所恃怙之众生矣。故般若心经云：观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。夫五蕴者，全体即是真如妙心。但由一向迷背，遂成幻妄之相。妄相既成，一真即昧。一真既昧，诸苦俱集。如风动则全水成波，天寒则即柔成刚。照以甚深般若，则了知迷真成妄，全妄即真。如风息日暖，复还水之本体耳。故知一切诸法，皆由妄情所现。若离妄情，则当体全空。以故四大咸失本性，六根悉可互用，所以菩萨不起灭定，现诸威仪。眼根作耳根佛事，耳根作眼根佛事。入地如水，履水如地。水火不能焦濡，虚空随意行住。境无自性，悉随心转。故楞严云：若有一人发真归元，十方虚空，悉皆消殒。乃照

见五蕴皆空之实效也。归者归投、归还，即返照回光，复本心性之义。然欲返照回光复本心性，非先归心三宝，依教奉行不可。既能归心三宝，依教奉行，自可复本心源，彻证佛性。既得复本心源，彻证佛性，方知自心至宝，在迷不减，在悟不增。但以顺法性故，则得受用。违法性故，反受损伤。而利害天渊迥别耳。（正）归心堂跋

264. 众生者，未悟之佛。佛者，已悟之众生。其心性本体，平等一如，无二无别。其苦乐受用，天地悬殊者，由称性顺修，背性逆修之所致也。其理甚深，不易宣说。欲不费词，姑以喻明。诸佛致极修德，彻证性德。譬如大圆宝镜，其体是铜。知有光明，日事揩磨。施功不已，尘尽光发。高台卓竖，有形斯映。大而天地，小而尘毛。森罗万象，炳然齐现。正当万象齐现之时，而复空洞虚豁，了无一物。诸佛之心，亦复如是。断尽烦恼惑业，圆彰智慧德相。尽来际以安住寂光，常享法乐。度九界以出离生死，同证涅槃。众生全迷性德，毫无修德。譬如宝镜蒙尘，不但毫无光明，即铜体亦被锈遮，而不复现，众生之心，亦复如是。若知即此铜体不现之废镜，具有照天照地之光明。从兹不肯废弃，日事揩磨。初则略

露铜质，次则渐发光明。倘能极力尽磨，一旦尘垢净尽，自然遇形斯映，照天照地矣。然此光明，镜本自具。非从外来，非从磨得。然不磨，则亦无由而得也。众生背尘合觉，返妄归真，亦复如是。渐断烦惑，渐增智慧。迨至功圆行满，则断无可断，证无可证。圆满菩提，归无所得。神通智慧，功德相好，与彼十方三世一切诸佛，了无异致。然虽如此，但复本有，别无新得。若唯任性德，不起修德，则尽未来际，常受生死轮回之苦，永无复本還元之日矣。（正）潮阳佛教会演说四

265. 一切众生，皆有佛性。而佛与众生，心行受用，绝不相同者，何也。以佛则背尘合觉，众生则背觉合尘。佛性虽同，而迷悟迥异。故致苦乐升沉，天渊悬殊也。若能详察三因佛性之义，则无疑不破，无人不欲修习矣。三因者，正因、了因、缘因也。一、正因佛性，即吾人即心本具之妙性，诸佛所证真常之法身。此则在凡不减，在圣不增。处生死而不染，居涅槃而不净。众生彻底迷背，诸佛究竟圆证。迷证虽异，性常平等。二、了因佛性，此即正因佛性所发生之正智。以或由知识，或由经教，得闻正因佛性之义，而得了悟。知由一念无明，障蔽心源。不知六尘境界，

当体本空，认为实有。以致起贪瞋痴，造杀盗淫。由惑造业，因业受苦。反令正因佛性，为起惑造业受苦之本。从兹了悟，遂欲反妄归真，冀复本性也。三、缘因佛性，缘即助缘。既得了悟，即须修习种种善法，以期消除惑业，增长福慧。必令所悟本具之理，究竟亲证而后已。请以喻明。正因佛性，如矿中金，如木中火，如镜中光，如谷中芽。虽复本具，若不了知，及加烹炼钻研磨砻种植雨泽等缘，则金火光芽，永无发生之日。是知虽有正因，若无缘了，不能得其受用。此所以佛视一切众生皆是佛，而即欲度脱。众生由不了悟，不肯修习善法，以致长劫轮回生死，莫之能出。如来于是广设方便，随机启迪。冀其返妄归真，背尘合觉。（正）陈了常往生发隐

266. 真性在未证前，随恶缘则成烦恼，而仍不变。随善缘净缘而成菩提，亦不变。譬如真金打做马桶夜壶，虽日盛粪，而金性仍然不变。打做佛像菩萨像，虽极其贵重，而金性仍然不变。世间人各具佛性，而常造恶业，如以金做马桶夜壶，太不知自重了。（正）复吕智明书

267. 佛光者，十法界凡圣生佛，即心本具之智体也。此体灵明洞彻，湛寂常恒。不生不灭，

无始无终。竖穷三际，而三际由之坐断。横遍十方，而十方以之消融。谓之为空，则万德圆彰。谓之为有，则一尘不立。即一切法，离一切相。在凡不减，在圣不增。虽则五眼莫能覷，四辩莫能宣。而复法法承他力，处处得逢渠。但由众生从未悟故，不但不得受用，反承此不思議力，起惑造业，由业感苦。致令生死轮回，了无已时。以常住之真心，受生灭之幻报。譬如醉见屋转，屋实不转。迷谓方移，方实不移。全属妄业所现，了无实法可得。以故我释迦世尊，示成佛道，彻证佛光时叹曰：奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相。但以妄想执著，不能证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。楞严云：妙性圆明，离诸名相。本来无有世界众生，因妄有生，因生有灭。生灭名妄，灭妄名真。是称如来无上菩提、及大涅槃、二转依号。盘山云：心月孤圆，光吞万象。光非照境，境亦不存。心境俱亡，复是何物。汾山云：灵光独耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄念，即如如佛。是知佛祖种种言教，无非指示众生本具心性，令其返迷归悟，复本还元而已。

（正）佛光月报序

268. 一切众生，具有佛性常光。举凡明暗通塞远近，悉皆彻照无遗。固不假日月灯明，方能有见也。无奈众生迷昧本性，背觉合尘。致佛性常光，变作烦恼无明。不但暗塞远处不能见，即近在目前，若无日月灯光，虽泰山亦不能见，况其他乎。由是轮回生死苦海，如盲无导，了无出期。（正）李夫人然灯记

269. 【以下论悟证】二空理，唯言悟，则利根凡夫即能。如圆教名字位中人，虽五住烦恼，毫未伏断，而所悟与佛无二无别。【五住者，见惑为一住，思惑为三住，此二住于界内，尘沙惑无明惑共为一住，此二住于界外。】若约宗说，则名大彻大悟。若约教说，则名大开圆解。大彻大悟，与大开圆解，不是依稀仿佛明了而已。如庞居士闻马祖待汝一口吸尽西江水，即向汝道。当下顿亡玄解。大慧杲闻圆悟薰风自南来，殿阁生微凉。亦然。智者诵法华，至药王本事品。是真精进，是真法供养如来。豁然大悟，寂尔入定。亲见灵山一会，俨然未散。能如是悟，方可名大彻大悟，大开圆解。若云证实相法，则非博地凡夫之所能为。南岳思大禅师，智者之得法师也。有大智慧，有大神通。临终有人问其所证，乃曰：我初志期铜轮。【即十住位，破

无明，证实相，初入实报，分证寂光，初住即能于百三千大千世界，示作佛身，教化众生，二住则千，三住则万，位位增数十倍，岂小可哉。】但以领众太早，只证铁轮而已。【铁轮，即第十信位，初信断见惑，七信断思惑，八九十信破尘沙，伏无明，南岳思居第十信，尚未证实相法，若破一品无明，即证初住位，方可云证实相法耳。】智者大师，释迦之化身也。临终有问：未审大师证入何位。答曰：我不领众，必净六根。【即十信位，获六根清静，如法华经法师功德品所明。】损己利人，但登五品。【五品，即观行位，圆伏五住烦恼，而见惑尚未断除。】满益大师临终有偈云：名字位中真佛眼，未知毕竟付何人。【名字位人，圆悟藏性，与佛同俦，而见思尚未能伏，何况乎断，末世大彻大悟人，多多是此等身分，五祖戒为东坡，草堂清作鲁公，犹其上者，次则海印信为朱防御女，又次则雁荡僧为秦氏子桢，良以理虽顿悟，惑未伏除，一经受生，或致迷失耳。藏性即如来藏妙真如性，乃实相之异名。】满益大师示居名字，智者示居五品，南岳示居十信。虽三大师之本地，皆不可测。而其所示名字、观行、相似、三位，可见实相之不易证，后进之难超越。实恐后人未证谓证，故以身说法，令其自知惭愧，不敢妄拟故耳。三大师末后示位之恩，粉骨碎身，莫之能报。汝自忖度，果能越此三师否乎。若曰：念佛阅经，培植善根，

往生西方之后，常侍弥陀，高预海会。随其功行浅深，迟早必证实相。则是决定无疑之词，而一切往生者之所同得而共证也。（正）复永嘉某居士书五

270. 又、二空，即我空、法空。我空者，谓于五阴色受想行识中，了知若色若心，【色即色法，下四即心法。】悉皆因缘和合而生，因缘别离而灭，了无主宰之实我可得。法空者，于五阴法，了知当体全空。心经照见五蕴皆空，即是其义。只此法空之理，即是实相。由破无明，证实相，故曰度一切苦厄也。实相者，法身理体，圆离生灭断常空有等相，而为一切实相之本，最为真实，故名实相。此之实相，生佛同具。而凡夫二乘，由迷背故，不能得其受用。（正）同上

271. 悟者，了了分明。如开门见山，拨云见月。又如明眼之人，亲见归路。亦如久贫之士，忽开宝藏。证者，如就路还家，息步安坐。亦如持此藏宝，随意受用。悟则大心凡夫，能与佛同。证则初地不知二地举足下足之处。识此悟证之义，自然不起上慢，不生退屈。而求生净土之心，万牛亦难挽回矣。（正）同上

272. 佛法，诸宗修持，必到行起解绝，方有实益。愚谓起之一字，义当作极。唯其用力之极，

故致能所双忘，一心彻露。行若未极，虽能观念，则有能有所，全是凡情用事，全是知见分别，全是知解，何能得其真实利益。唯其用力及极，则能所情见消灭，本有真心发现。故古有死木头人，后来道风，辉映古今。其利益皆在极之一字耳。

（正）复范古农书一

273. 念佛所重在往生。念之至极，亦能明心见性。非念佛于现世了无所益也。【念极情忘，心空佛现。则于现生之中，便能亲证三昧。见正编与徐福贤书。】昔明教嵩禅师，日课十万声观音圣号，后于世间经书，悉皆不读而知。（正）复谢诚明书

274. 【以下论宗教】克论佛法大体，不出真俗二谛。真谛，则一法不立。所谓实际理地，不受一尘也。俗谛则无法不备。所谓佛事门中，不舍一法也。教则真俗并阐，而多就俗说。宗则即俗说真，而扫除俗相。须知真俗同体，并非二物。譬如大圆宝镜，虚明洞彻，了无一物。然虽了无一物，又复胡来则胡现，汉来则汉现，森罗万象，俱来则俱现。虽复群相俱现，仍然了无一物。虽复了无一物，不妨群相俱现。宗则就彼群相俱现处，专说了无一物。教则就彼了无一物处，详谈群相俱现。是宗则于事修而明理性，不弃事修。

教则于理性而论事修，还归理性。正所谓称性起修，全修在性。不变随缘，随缘不变。事理两得，宗教不二矣。教虽中下犹能得益，非上上利根不能大通，以涉博故。宗虽中下难以措心，而上根便能大彻，以守约故。教则世法佛法，事理性相，悉皆通达。又须大开圆解，【即宗门大彻大悟也。】方可作人天导师。宗则参破一个话头，亲见本来，便能阐直指宗风。佛法大兴之日，及佛法大通之人，宜依宗参究。喻如僧繇画龙，一点睛则即时飞去。佛法衰弱之时，及夙根陋劣之士，宜依教修持。喻如拙工作器，废绳墨则终无所成。（正）

宗教不宜混滥论

275. 【以下论持咒】持咒以不知义理，但只至诚恳切持去，竭诚之极，自能业消智朗，障尽福崇。其利益有非思议所能及者。（正）复张云雷书二

276. 持咒一法，但可作助行。不可以念佛为兼带，以持咒作正行。【但须主助分明，则助亦归主。见正编复永嘉某居士书一。】夫持咒法门，虽亦不可思议。而凡夫往生，全在信愿真切，与弥陀宏誓大愿，感应道交，而蒙接引耳。若不知此意，则法法头头，皆不思议，随修何法，皆无不可，便成无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙

矣。若知自是具缚凡夫，通身业力，匪仗如来宏誓愿力，决难即生定出轮回，方知净土一法，一代时教，皆不能比其力用耳。持咒诵经，以之植福慧，消罪业，则可矣。若妄意欲求神通，则所谓舍本逐末，不善用心。倘此心固结，又复理路不清，戒力不坚，菩提心不生，而人我心偏炽，则著魔发狂，尚有日在。夫欲得神通，须先得道，得道则神通自具。若不致力于道，而唯求乎通。且无论通不能得，即得则或反障道。故诸佛诸祖，皆严禁之，而不许人修学焉。（正）复永嘉某昆季书

277. 【以下论出家】夫佛法者，乃九法界公共之法。无一人不当修，亦无一人不能修。持斋念佛者多，推其效则法道兴隆，风俗淳善。此则唯恐其不多，愈多则愈美也。至于出家为僧，乃如来为住持法道，与流通法道而设。若其立向上志，发大菩提，研究佛法，彻悟自性，宏三学而偏赞净土，即一生以顿脱苦轮，此亦唯恐不多，多多则益善也。若或稍有信心，无大志向，欲藉为僧之名，游手好闲，赖佛偷生。名为佛子，实是髡民。即令不造恶业，已是法之败种，国之废人。倘或破戒造业，貽辱佛教。纵令生逃国法，决定死堕地狱。于法于己，两无所益。如是则一尚不

可，何况众多。古人谓，出家乃大丈夫之事，非将相所能为，乃真语实语，非抑将相而扬僧伽也。良以荷佛家业，续佛慧命。非破无明以复本性，宏法道以利众生者，不能也。以后求出家者，第一要真发自利利他之大菩提心，第二要有过人天姿，方可薙落。否则不可。至若女人有信心者，即令在家修行，万万不可令其出家。恐其或有破绽，则污败佛门不浅矣。男若真修，出家更易。以其参访知识，依止丛林也。女若真修，出家反难。以其动辄招世讥嫌，诸凡难随己意也。如上拣择剃度，不度尼僧。乃末世护持佛法，整理法门之第一要义。（正）复谢融脱书二

278. 惟我释子，以成道利生为最上报恩之事。且不仅报答多生之父母，并当报答无量劫来四生六道中一切父母。不仅于父母生前而当孝敬，且当度脱父母之灵识，使其永出苦轮，常住正觉。故曰释氏之孝，晦而难明者也。虽然，儒之孝，以奉养父母为先者也。若释氏辞亲出家，岂竟不顾父母之养乎。夫佛制，出家必禀父母。若有兄弟子侄可托，乃得禀请于亲，亲允方可出家，否则不许剃落。其有出家之后，兄弟或故，亲无倚托，亦得减其衣钵之资，以奉二亲。所以长芦有

养母之芳踪，【宋长芦宗颐禅师，襄阳人，少孤，母陈氏鞠养于舅家，及长，博通世典，二十九岁出家，深明宗要，后住长芦寺，迎母于方丈东室，劝令念佛求生净土，历七年，其母念佛而逝。事见净土圣贤录。】道丕有葬父之异迹。【道丕。唐宗室，长安人，生始周岁，父歿王事，七岁出家，年十九世乱谷贵，负母入华山，自辟谷，乞食奉母，次年往霍山战场，收聚白骨，虔诵经咒，祈得父骨，数日父骨从骨聚中跃出，直诣丕前，乃掩余骨，负其父骨而归葬焉，事见宋高僧传。】故经云：供养父母功德，与供养一生补处菩萨功德等。亲在，则善巧劝谕，令其持斋念佛求生西方。亲歿，则以己读诵修持功德，常时至诚为亲回向。令其永出五浊，长辞六趣。忍证无生，地登不退。尽来际以度脱众生，命自他以共成觉道。如是，乃为不与世共之大孝也。（正）佛教以孝为本论

279. 【以下论谤佛】佛之愍念众生，前自无始，后尽未来，上自等觉菩萨，下及六道凡夫，无一人不在大悲誓愿弥纶之中。譬如虚空，普含一切。森罗万象，乃至天地，悉所包容。亦如日光，普照万方。纵令生盲，毕世不见光相。然亦承其光照，得以为人。使无日光照烛，便无生活之缘。岂必亲见光相者，方为蒙恩乎。彼世智辩聪者，以己拘墟之见，辟驳佛法。谓其害圣道而惑世诬

民，与生盲骂日，谓无光明者，了无有异。一切外道，咸皆窃取佛经之义，以为己有。更有窃取佛法之名，以行邪法。是知佛法，乃世出世间之道本也。犹如大海，潜行地中。其滋润流露，则为万川。而万川无一不归大海。彼谤佛者，非谤佛也，乃自谤耳。以彼一念心性，全体是佛，佛始如是种种说法教化，冀彼舍迷归悟，亲证自己本具佛性而已。以佛性最为尊重，最可爱惜，故佛不惜如是之勤劳。即不信受，亦不忍弃舍耳。使众生不具佛性，不堪作佛，佛徒为如是施设，则佛便是世间第一痴人，亦是世间第一大妄语人。彼天龙八部，三乘贤圣，尚肯护卫依止乎哉。（正）

佛遗教经解序

280. 世人未读佛经，不知佛济世度生之深谋远虑。见韩、欧、程、朱等辟佛，便以崇正辟邪为己任。而人云亦云，肆口诬蔑。不知韩欧绝未看过佛经。韩之原道，只寂灭二字，是佛法中话，其余皆老子庄子中话。后由大颠禅师启迪，遂不谤佛。欧则唯韩是宗，其辟佛之根据，以王政衰，而仁义之道无人提倡，故佛得乘间而入。若使知前所述佛随顺机宜，济世度生之道，当不至以佛为中国患，而欲逐之也。欧以是倡，学者以欧为

宗师，悉以辟佛是则是效。明教大师欲救此弊，作辅教编，上仁宗皇帝。仁宗示韩魏公，韩持以示欧。欧惊曰：不意僧中有此人也，黎明当一见之。次日，韩陪明教往见，畅谈终日，自兹不复辟佛。门下士，受明教之教，多皆极力学佛矣。程、朱读佛大乘经，亲近禅宗善知识。会得经中全事即理，及宗门法法头头会归自心之义。便以为大得。实未遍阅大小乘经，及亲近各宗善知识，遂执理废事，拨无因果。谓佛所说三世因果，六道轮回，乃骗愚夫愚妇奉彼教之根据，实无其事。且谓人死，形既朽灭，神亦飘散。纵有剉斫舂磨，将何所施。神已散矣，令谁托生。由是恶者放心造业，善者亦难自勉。（续）佛学图书馆缘起

281. 【以下论戒律】至言持戒，且先守佛两句略戒。其戒唯何。曰：诸恶莫作，众善奉行。此两句，包罗一切戒法，了无有遗。此系如来戒经中语。文昌帝君引而用之于阴骘文，切勿谓原出于阴骘文也。此两句，泛泛然视之，似无奇特。若在举心动念处检点，则能全守无犯，【凡起心动念，不许萌一念之不善，则诸戒均可圆持。见续编复宋慧湛书。】其人已深入于圣贤之域矣。（三）复陈飞青书

282. 律，不独指粗迹而已。若不主敬存诚，

即为犯律。而因果又为律中纲骨。若人不知因果，及瞞因昧果，皆为违律。念佛之人，举心动念，常与佛合，则律教禅净，一道齐行矣。（正）复谢诚明书

283. 三皈五戒，为入佛法之初门。修余法门，皆须依此而入。况即生了脱之至简至易，至圆至顿之不思议净土法门耶。不省三业，不持五戒，即无复得人身之分。况欲得莲华化生，具足相好光明之身耶。（正）复高邵麟书三

284. 受戒一事，若男子出家为僧，必须入堂习仪，方知丛林规矩，为僧仪则。则游方行脚，了无妨碍。否则十方丛林，莫由住止。若在家女人，家资丰厚，身能自主。诣寺受戒，亦非不可。至于身家穷困，何必如此。但于佛前恳切至诚，忏悔罪业。一七日，自誓受戒。至第七日，对佛唱言，我弟子福贤，誓受五戒，为满分优婆夷，

【优婆夷，此云近事女，谓既受五戒，堪事佛故。满分者，五戒全持也。（男子受戒，名优婆塞，此云近事男。编者敬注）】尽形寿不杀生，尽形寿不偷盗，尽形寿不淫欲，【若有夫女，则曰不邪淫。】尽形寿不妄语，尽形寿不饮酒，如此三说，即为得戒。但自志心受持，功德并无优劣。切勿谓自誓受戒者，为不如法。此系梵网

经中如来圣训。(正) 与徐福贤书

285. 【以下论中阴】中阴者，即识神也。非识神化为中阴，即俗所谓灵魂者，言中阴七曰一死生，七七日必投生等，不可泥执。中阴之死生，乃即彼无明心中，所现之生灭相而言，不可呆作世人之死生相以论也。中阴受生，疾则一弹指顷，即向三途六道中去。迟则或至七七，并过七七日等。初死之人，能令相识者，或见于昼夜，与人相接，或有言论。此不独中阴为然，即已受生善恶道中，亦能于相识亲故之前，一为现形。此虽本人意念所现，其权实操于主造化之神祇。欲以彰示人死神明不灭，及善恶果报不虚耳。否则阳间人不知阴间事，则人死形既朽灭，神亦飘散之论，必至群相附和。而举世之人，同陷于无因无果，无有来生后世之深坑，将见善者则亦不加惕厉以修德，恶者便欲穷凶极欲以造恶矣。天地鬼神，欲人明知此事，故有亡者现身于人世，阳人主刑于幽冥等。皆所以辅弼佛法，翼赞治道。其理甚微，其关系甚大。此种事，古今载籍甚多，然皆未明言其权之所自，并其事之关系之利益耳。(正) 复范古

农书二

286. 死之已后，尚未受生于六道之中，名为

中阴。若已受生于六道中，则不名中阴。其附人说苦乐事者，皆其神识作用耳。投生，必由神识与父母精血和合。是受胎时，即已神识住于胎中。生时，每有亲见其人之入母室者，乃系有父母交媾时，代为受胎。迨其胎成，本识方来，代识随去也。圆泽之母，怀孕三年，殆即此种情事耳。此约常途通论。须知众生业力不可思议，如净业已成者，身未亡而神现净土。恶业深重者，人卧病而神婴罚于幽冥，命虽未尽，识已投生。迨至将生，方始全分心神附彼胎体。此理固亦非全无也。当以有代为受胎者，为常途多分耳。三界诸法，唯心所现。众生虽迷，其业力不思議处，正是心力不思議处，亦是诸佛神通道力不思議处。

（正）同上

287. 【以下论四土】凡圣同居、方便有余二土，乃约带业往生之凡夫，与断见思惑之小圣而立。不可约佛而论。若约佛论，非但西方四土，全体寂光。即此五浊恶世，三途恶道，自佛视之，何一不是寂光。故曰：毗卢遮那，遍一切处，其佛所住，名常寂光。遍一切处之常寂光土，唯满证光明遍照之毗卢遮那法身者，亲得受用耳。余皆分证。若十信以下，至于凡夫，理则有而事则无

耳。欲详知者，当细研弥陀要解论四土文。而梵网玄义，亦复具明。【毗卢遮那，华言光明遍照，亦云遍一切处，乃一切诸佛究竟极果满证清净法身之通号，圆满报身卢舍那佛亦然，若释迦弥陀药师阿閼等，乃化身佛之各别名号耳，卢舍那，华言净满，以其惑业净尽，福慧圆满，乃约智断二德所感之果报而言。】又须知实报寂光，本属一土。约称性所感之果，则云实报。约究竟所证之理，则云寂光。初住初入实报，分证寂光。妙觉乃云上上实报，究竟寂光。是初住至等觉，二土皆属分证。妙觉极果，则二土皆属究竟耳。讲者于实报则唯约分证，于寂光则唯约究竟。寂光无相，实报具足华藏世界海微尘数不可思议微妙庄严。譬如虚空，体非群相。而一切诸相，由空发挥。又如宝镜，虚明洞彻，了无一物。而复胡来胡现，汉来汉现。实报寂光，即一而二，即二而一。欲人易了，作二土说。（正）复永嘉某居士书五

288. 【以下论舍利】言舍利者，系梵语。此云身骨，亦云灵骨。乃修行人戒定慧力所成，非炼精气神所成。此殆心与道合，心与佛合者之表相耳。非特死而烧之，其身肉骨发变为舍利。古有高僧沐浴而得舍利者，又雪岩钦禅师剃头，其发变成一串舍利。又有志心念佛，口中得舍利者。又有

人刻龙舒净土文板，板中出舍利者。又有绣佛绣经，针下得舍利者。又有死后烧之，舍利无数，门人皆得，有一远游未归，及归致祭像前，感慨悲痛，遂于像前得舍利者。长庆闲禅师焚化之日，天大起风，烟飞三四十里，烟所到处，皆有舍利，遂群收之，得四石余。当知舍利，乃道力所成。丹家不知所以，妄臆是精气神之所炼耳。（正）复

郇隐叟书

编者敬按：印大师荼毗之翌晚，捡得五色舍利珠百余颗。精圆莹彻，弈弈有光。又有大小舍利花，及血舍利牙齿舍利【三十二颗】等，共千余粒。在山缁素，莫不惊为希有。又无锡袁德常居士，检得灵骨【骨屑】携归，抵家启视，忽见骨中现有无数舍利，光耀夺目。附此以志景仰。

289. 佛舍利，更为神变无方。如隋文帝未作皇帝时，一梵僧赠舍利数粒，及登极后视之，则有许多粒。（数百）因修五十多座宝塔，阿育王寺之舍利塔，可捧而观，人各异见。或一人一时，有大小高下转变，及颜色转变，及不转变之不同，是不可以凡情测度者。世人以凡情测佛法，故只得其损，不受其益也。（三）复杨佩文书

290. 【以下论臂香】臂香者，于臂上然香也。灵

峰老人，日持楞严梵网二经，故于然香一事颇为频数。良以一切众生，无不爱惜自身，保重自身。于他，则杀其身，食其肉，心更欢乐。于己，则蚊啮芒刺。便难忍受矣。如来于法华、楞严、梵网、等大乘经中，称赞苦行。令其然身臂指，供养诸佛，对治贪心及爱惜保重自身之心。此法于六度中仍属布施度摄。然香然身，皆所谓舍。必须至心恳切，仰祈三宝加被，唯欲自他业消慧朗，罪灭福增。【言自他者，虽实为己，又须以此功德，回向法界众生，故云自他。】绝无一毫为求名闻及求世间人天福乐之心，唯为上求佛道下化众生而行。则功德无量无边，不可思议。所谓三轮体空，四弘普摄。功德由心愿而广大，果报由心愿而速获。其或心慕虚名，徒以执著之心，效法除著之行，且莫说然臂香，即将全身通然，亦是无益苦行。（正）复

丁福保书

291. 【以下论境界】念佛人，临终蒙佛接引，乃生佛感应道交，虽不离想心，亦不得谓独是想心所现，绝无佛圣迎接之事。心造地狱，临终则地狱相现。心造佛国，临终则佛国相现。谓相随心现则可，谓唯心无境则不可。唯心无境，须是圆证唯心之大觉世尊说之，则无过。阁下若说，则

堕断灭知见，是破坏如来修证法门之邪说也。可不慎诸。（正）复顾显微书

292. 来书所说二种邪见，乃以凡夫知见，测度如来境界。此种人，本无有可与谈之资格价值。然佛慈广大，不弃一物，不妨设一方便，以醒彼迷梦。佛由其了无贪心，故感此众宝庄严，诸凡化现，不须人力经营之殊胜境界。岂可与娑婆世界之凡夫境界相比乎。譬如慈善有德之人，心地行为，悉皆正大光明。故其相貌，亦现慈善光华之相。彼固无心求相貌容颜之好，而自然会好。造业之人，其心地龌龊污秽凶恶，其面亦随之黯晦凶恶。彼固唯欲面色之好，令人以己为正大光明之善人。而心地不善，纵求亦了不可得，此约凡夫眼见者。若鬼神，则见善人身有光明。光明之大小，随其德之大小。见恶人则身有黑暗凶煞等相，其相之大小，亦随恶之大小而现。彼谓金刚经为空，不知金刚经乃发明理性，未言及证理性而所得之果报。实报无障碍土之庄严，即金刚经究竟所得之果报。凡夫闻之，固当疑为无有此事。（三）复俞慧郁陈慧昶书

293. 【以下论神通】他心通有种种不同。且约证道者说，如澍庵无论问何书，即能一一诵得清楚，

一字不错。其人素未读书，何以如此。以业尽情空，心如明镜。当无人问时，心中一字亦不可得。及至问者将自己先所阅过者见问，彼虽久而不记，其八识田中，已存纳此诸言句之影子。【看佛经亦如此，古人谓一染识神，永为道种，当于此中谛信。】其人以无明锢蔽，了不知觉，而此有他心通者，即于彼心识影子中，明明朗朗见之。故能随问随诵，一无差错。即彼问者未见此书，亦能于余人见者之心识中，为彼诵之。此系以他人之心作己心用，非其心常有许多经书记忆不忘也。（正）复永嘉某居士书

四

294. 【以下论外道】窃以释道本源，原无二致。其末流支派，实有天殊。佛教教人，最初先修四念处观。观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我。既知身受心法，全属幻妄，苦空无常，无我不净，则真如妙性，自可显现矣。道教约原初正传，亦不以炼丹运气，唯求长生为事。后世凡依道教而修者，无一不以此为正宗也。佛教大无不包，细无不举。不但身心性命之道，发挥罄尽无余。即小而世谛中孝弟忠信，礼义廉耻等，亦毫善弗遗。唯于炼丹运气等，绝无一字言及，而且深以为戒。以一则令人知身心为幻妄，一则令

人保身心为真实耳。此所谓心，乃指随缘生灭之心，非本有真心也。炼丹一法，非无利益，但可延年益寿，极而至于成仙升天。若曰了生脱死，乃属梦话。（正）复郦隐叟书

295. 今之外道，遍世间皆是。以佛法深妙，人莫能知。彼遂窃取佛法之名，而不知其义。遂以炼丹运气保身之法，认做了生脱死之法。且彼等既不知生死因何而有，故瞎造谣言，谓炼精化气，炼气化神，炼神还虚，复合一处，为得道。实则完全是识神用事，心性真如实际之理体，绝未梦见。尚自诩云：六祖乱传法，法归在家人，僧家无有法。此语不但说之于口，而且笔之于书。以假毁真，以邪为正。无知无识之人，遂被彼所惑。而彼外道能遍传于世者，得力有二种法。一则秘传。谓一得明师真传，不修即成。故神其说曰：老鼠听见，老鼠都会成。雀子听见，雀子都会成。故其传道时，必须在密室中，小声气说，外面尚要派人巡查，恐有盗听者。二则严示禁令。虽父子夫妇之亲，均不与说，说之必受天谴。故于未传道前，先令发咒，后若反道，则受如何之惨报。发咒以后方传道。此后纵有知其非者，以其惧咒神，宁死也不敢出此道外而学佛法。假使

外道去秘传而公开，普令大家同闻，亦不令人发咒，则举世之人，有几个人肯入彼道者乎。（续）

与庄蕙炬书

296. 【以下论胜缘】人之入道，各有时节因缘。既因文钞而知佛法，从事修持，即是皈依。（观此文钞菁华录亦然。编者敬注）不必又复行皈依礼，方为皈依，不行皈依礼，不名皈依也。但愿汝能依到底，不中变，即真皈依。（三）复金振卿书

297. 夫人宿世果种善根，且无论为学求道，可为出世大事之前茅。即贪瞋痴等烦恼惑业，疾病颠连种种恶报，皆可以作出生死入佛法之因缘，顾其人之能自反与否耳。不能自反，且无论碌碌庸人，为世教之所拘，即晦庵、阳明、靖节、放翁等，虽学问操持见地，悉皆奇特卓荦，然亦究竟不能彻悟自心，了脱生死。其学问操持见地，虽可与无上妙道作基，由不能自反，竟为入道之障。可知入道之难，真难于登天矣。（正）复永嘉某居士书一

居士书一

298. 诸佛以八苦为师，成无上道。是苦为成佛之本。又佛令弟子，最初即修不净观。观之久久，即可断惑证真，成阿罗汉。则不净又为清净之本。北俱卢洲之人，了无有苦，故不能入道。

南閻浮提苦事甚多，故入佛道以了生死者，莫能窮數。使世間絕無生老病死，刀兵水火等苦，則人各醉生夢死于逸樂中，誰肯發出世心，以求了生死乎。（正）復袁福球書

九、谕在家善信

甲、示伦常大教

299. 学佛一事，原须克尽人道，方可趣向。

【佛法，虽为出世间法，实在世间法中做出。见三编复周伯遵书。】

良以佛教，该世出世间一切诸法。故于父言慈，于子言孝，各令尽其人道之分，然后修出世之法。譬如欲修万丈高楼，必先坚筑地基，开通水道。则万丈高楼，方可增修，且可永久不坏，若或地基不坚，必至未成而坏。昔白居易问鸟巢禅师曰：如何是佛法大意。师曰：诸恶莫作，众善奉行。欲学佛法，先须克己慎独，事事皆从心地中真实做出。若此人者，乃可谓真佛弟子。若其心奸恶，欲借佛法以免罪业者，何异先服毒药，后服良药。欲其身轻体健，年延寿永者，其可得乎。（正）与

丁福保书

300. 汝已娶妻，当常以悦亲之心为念。夫妻互相恭敬，不可因小嫌隙，或致夫妻不睦，以伤父母之心。中庸云：妻子好合，如鼓瑟琴。兄弟既翕，和乐且耽。宜尔室家，乐尔妻孥。子曰：父母其顺矣乎。盖言夫妻，兄弟和睦，则父母心

中顺悦也。现为人子，不久则又为人父。若不自行悦亲之道，必生忤逆不孝之儿女。譬如瓦屋簷前水，点点滴滴照样来。光老矣，不能常训示汝。汝肯努力尽子道，则便可以入圣贤之域。将来往生西方，乃汝所得之法利也。（续）复周法利书二

301. 人生世间，善恶各须辅助，方克有成。虽天纵之圣，尚须贤母贤妻，以辅助其道德，况其下焉者乎。以故太任有胎教，致文王生有圣德。故诗赞其刑于寡妻，至于兄弟，以御于家邦。然此但约文王边说。若论太姒之德，固亦可以辅助文王之道。如两灯互照，愈见光明。两手互洗，方得清净。由是言之，世少贤人，由于世少贤母、与贤妻也。良以妻能阴相其夫，母能胎教子女。况初生数年，日在母侧。亲炙懿范，常承训诲，其性情不知不觉为之转变，有不期然而然者。余常谓：教女为齐家治国之本，又常谓治国平天下之权，女人家操得一大半，盖谓此也。（正）冯宜人

往生事实发隐

302. 教子女，当于根本上著手。所谓根本者，即孝亲济众，忍辱笃行。以身为教，以德为范。如熔金铜，倾入模中。模直则直，模曲则曲。大小厚薄，未入模之先，已可预知，况出模乎。近

世人情，多不知此。故一班有天姿子弟，多分狂悖。无天姿者，复归顽劣。以于幼时失其范围，如熔金倾入坏模，则成坏器。金固一也，而器则天渊悬殊矣。（正）复永嘉某居士书五

303. 善教儿女，俾彼悉皆为贤人，为淑媛，实为敦伦之大者。以儿女既皆贤善，则兄弟姊妹妯娌儿孙，皆相观而善。从兹贤贤相继，则贤人多而坏人少，坏人亦可化为贤人善人。天下太平，人民安乐之基，皆于教儿女中含之。（三）复神晓园书

304. 女人临产，每有苦痛不堪，数日不生，或致殒命者。又有生后血崩，种种危险，及儿子有慢急惊风，种种危险者。若于将产时，至诚恳切出声朗念南无观世音菩萨。不可心中默念。以默念心力小，故感应亦小。又此时用力送子出，若默念，或致闭气受病。若至诚恳切念，决定不会有苦痛难产，及产后血崩，并儿子惊风等患。纵难产之极，人已将死，教本产妇，及在旁照应者，同皆出声念观世音，家人虽在别房亦可为念，决定不须一刻功夫，即得安然而生。【菩萨救众生之心，深切于世之父母爱儿女之心，奚啻有千万亿恒河沙倍。是以临产之妇，能朗念菩萨名号者，为极灵极效之最上妙法。见续编

复周伯遒书。】外道不明理，死执恭敬一法，不知按事论理，致一班念佛老太婆，视生产为畏途，虽亲女亲媳，亦不敢去看，况敢教彼念观音乎。须知菩萨以救苦为心，临产虽裸露不净，乃出于无奈，非特意放肆者比。不但无有罪过，且令母子种大善根。此义系佛于药师经中所说，非我自出臆见，我不过为之提倡而已。【药师经，说药师佛誓愿功德，故令念药师佛。而观音名号，人人皆知，固不必念药师佛，而可念观音也。】（续）一函遍覆

305. 求子之道，人多背驰。汝欲得身体庞厚，性情贤善，福慧寿三，通皆具足之子，须依我说，方可遂心。【求子三要。第一，保身节欲，以培先天。第二，敦伦积德，以立福基。第三，胎幼善教，以免随流。见续编礼念观音求子疏。】世人无子，多娶妾媵，常服壮阳之药，常行房事，此乃速死之道，非求子之方也。幸而得子，亦如以秕稻种之。或不出。或出，亦难成熟。第一要断房事，或半年，至少或百日，愈久愈好。当与妇说明，彼此均存此念，另屋居住。若无多屋，决须另床。平时绝不以妻作妻想，当作姊妹想，不敢起一念之邪念。待身养足后，待妇月经净后，须天气清明，日期吉祥，夜一行之，必得受孕。从此永断房事，直到生子过百日后，

或可再行。妇受孕后，行一次房，胞厚一次，胎毒重一次。且或因子宫常开，致易堕胎。此种忌讳，人多不知。纵有知者，亦不肯依。【切勿谓光乃出家人，论人行房事，不知此事是世间第一生死关节。正宜救济。见三编复蔡锡鼎书】故致或不生，或不成，或孱弱短命，不知自己不善用心，反说命不好，反将行房当常事，日日行之，不死就算大幸。又要心存慈善，利人利物。利人利物，不一定要钱。存好心，说好话，行好事，凡无利益之心之话之事，均不存不说不行。满腔都是太和元气，生机勃勃。又须志诚念南无观世音菩萨，（就依此念）愈多愈好。早晚礼拜念若干，此外行、住、坐、卧都好念，睡到虽好念，也要心存恭敬，宜穿衫袴，不可赤体。宜默念，不宜出声。默念若字多难念，可去南无二字，但念观世音菩萨五字。白衣咒，念也好，不念也无碍。汝如是存心、行事、念，亦令汝妇，也如是存心、行事、念，及至临产还念。临产不可默念，要出声念。旁边照应的人，须大声帮他念。管保了无苦痛难产之事。临产默念不得，以用力送子出，默念或受气病。女人一受孕，不可生气，生大气则堕胎。兼以乖戾之气，过之于子。子之性情，当成凶恶。又喂奶时，必须

心气和平。若生大气，奶则成毒，重则即死，轻则半日一日死，决无不死者。小气毒小，虽不死，也须生病。以故爱生气之女人的儿女，死的多，病的多。自己喂，雇奶母喂，都是一样。生了大气，万不可喂儿奶，须当下就要放下，令心平气和，过半天再喂。喂时先把奶挤半茶碗，倒了，奶头揩过，再喂，就无祸殃。若心中还是气烘烘的，就是一天，也喂不得。喂则不死，也须大病，此事古今医书，均未发明。近以阅历，方知其祸。女子从小，就要学柔和谦逊，后来生子，必易，必善，必不死，必不病。凡儿女小时死病，多一半是其母生气之故，少一半是自己命该早死。天下古今，由毒乳所杀儿女，不知有几恒河沙数，可不哀哉。汝为悦亲，故为汝详说。须劝汝母吃素念佛，求生西方。汝与汝妻，亦各如是。(三)

复张德田书

乙 勸居尘学道

306. 居尘学道，即俗修真，乃达人名士，及愚夫愚妇，皆所能为。勉力修持，以在家种种系累，当作当头棒喝。长时生此厌离之心，庶长时长其欣乐之志。即病为乐，即塞成通。上不失高

堂之欢，下不失私室之依。而且令一切人同因见闻，增长净信，何乐如之。（正）复周群铮书五

307. 人生世间，不可无所作为。但自尽谊尽分，决不于谊分之外，有所觊觎。士农工商，各务其业，以为养身养家之本。随分随力，执持佛号，决志求生西方。凡有力能及之种种善事，或出资，或出言，为之赞助。否则发随喜心，亦属功德。以此培植福田，作往生之助行。如顺水扬帆，更加艣棹，其到岸也，不更快乎。（正）复宁波

某居士书

308. 所言培植功德，当以开人知识者为第一。现今增广文钞已经排完，尚未结收。令弟若肯任若干，自己施送。俾一切阅者知往生净土之所以然，以此功德，为其父作往生之券，加以至诚，必可如愿。是为最有利益真实功德。（三）复徐蔚如

书

309. 若大通家，则禅净双修，而必以净土为主。若普通人，则亦不必令其遍研深经奥论，但令诸恶莫作，众善奉行，一心念佛，求生西方即已。此人不废居家业，而兼修出世法。虽似平常无奇，而其利益不可思议。良以愚夫愚妇，颛蒙念佛，即能潜通佛智，暗合道妙。校比大通家之

卜度思量，终日在分别中弄识神者，为益多多也。

（正）复谢诚明书

310. 以阁下之才论，当依光所说，其为利益大矣。否则择一寂静隐晦之处，力修净业，将从前所得之学问文章，抛向东洋大海外，作自己原是一无知识之人，于不生分别心中，昼夜六时，专持一句洪名圣号，果能死尽偷心，当必亲见本来面目。从兹高竖法幢，俾一切人同归净土法海，生为圣贤之徒，没预莲池之会。方可不负所学，为大丈夫，真佛子矣。（三）复叶玉甫书

311. 如来说法，恒顺众生。遇父言慈，遇子言孝。外尽人伦，内消情虑。使复本有真心，是名为佛弟子，岂在两根头发上论也。仗此好心，竭力学道，孝弟修而闾里感化，斋戒立而杀盗潜消。研究净土经论，则知出苦之要道。受持安士全书，则知淑世之良谟。以净土法门谕亲，以净土法门教子，及诸亲识。正以生死事大，深宜痛恤我后。不必另择一所，即家庭便是道场。以父母兄弟妻子朋友亲戚，尽作法眷。自行化他，口劝身率。使其同归净域，尽出苦轮。可谓戴发高僧，居家佛子矣。（正）复林介生书一

312. 且勿谓吾家素寒，不能广积阴德，大行

方便。须知身口意三业皆恶，即莫大之恶。倘三业皆善，即莫大之善。至如愚人不信因果，不信罪福报应，侃侃凿凿。依安士全书等所说，为其演说。令其始则渐信因果，继则深信佛法，终则往生西方，了生脱死。一人如是，功德尚无量无边，何况多人。然须躬行无玷，方可感化同人。自己妻女，能信受奉行，别人自能相观而善矣。岂在资财多乎哉。（正）复高邵麟书一

313. 佛为大医王，普治众生身心等病。世间医士，只能医身。纵令著手成春，究于其人神识结果，了无所益也。汝既皈依三宝，发菩提心，为人治病。则当于医身病时，兼寓医心病法。何以言之，凡属危险大病，多由宿世现生杀业而得。而有病之人，必须断绝房事，方可速愈。欲灭宿现杀业，必须戒杀吃素，又复至诚念佛，及念观音，则必可速愈，且能培德而种善根。倘怨业病，除此治法，断难痊愈。其人，与其家父母妻子，望愈心急，未必不肯依从。倘肯依从，则便种出世善根，从兹生正信心，后或由此了生脱死，超凡入圣。则于彼于汝均有大益。至于断欲一事，当以为治病第一要法。无论内证外证，病未十分复原，万不可沾染房事。（正编文钞寿康宝鉴序文，专治

此病，宜详阅之。编者敬注）一染房事，小病成大，大病或致立死。或不即死，已种必死之因。欲其不死，亦甚难甚难。纵令不死，或成孱弱废人，决难保其康健。不知自己不善摄养，反说医生无真本事。无论男女，【处女寡妇不宜说。余俱无碍。】均当侃侃凿凿，说其利害，俾彼病易愈，而汝名亦因兹而彰。每每医生只知治病，不说病忌，况肯令人改过迁善，以培德积福乎。此是市井唯利是图之负贩心行，非寿世济人之心行。况能令人因病而得生入圣贤之域，没归极乐之邦之无上利益乎。古人云：不为良相，必为良医，是以称医士曰大国手。世间医士之名已高极，若兼以佛法，则藉此以度众生，行菩萨道，实为一切各业中最要之业。以人于病时，得闻不专求利，志期利人，发菩提心之医士所说，必能令病即愈，自不能不生正信依行也。欲人取信，切不可计谢礼多寡而生分别。倘富者认真为医，贫者只应酬了事。久之，人皆以谋利而轻之。则所说利人之话，人亦不信从矣。又须遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠，与因果报应之通三世，【过去。现在。未来】生死轮回之经六道。有可语者，不妨以有意作无意之闲谈，使闻者渐渐开通心地。知

生死轮回之可畏，幸了生脱死之有法。能如是者，诚可谓即世间法，以行佛法，由医身病而愈心病。

（续）与马星樵书

314. 一切众生，从淫欲而生。汝发心守贞修行，当须努力。倘有此等情念起，当思地狱刀山剑树镬汤炉炭种种之苦，自然种种念起，立刻消灭。每见多少善女，始则发心守贞不嫁，继则情念一起，力不能胜，遂与人作苟且之事。而一经破守，如水溃堤，从兹横流，永不能归于正道，实可痛惜。当自斟酌，能守得牢则好极。否则出嫁从夫，乃天地圣人与人所立之纲常，固非不可也。（三）复陈莲英书

315. 欲靠食物滋养，食素人宜多吃麦。食麦之力，大于米力，不止数倍。光吃了面食，则精神健旺，气力充足，音声高大。米则只可饱腹，无此效力。麦比参力，尚高数倍。大磨麻油，亦补人。小磨麻油，以炒焦枯了，力道退半。人但知香，实则是焦味耳。【黄豆油补料最多。宜常服之。见续编复鲍衡士书。】莲子、桂圆、红枣、芡实、薏米，皆可滋补。岂必须血肉，方能滋补乎。总之皆不如麦之力大。（三）复蔡契诚书

十、标应读典籍

316. 大启愿轮，深明缘起，其唯无量寿经。专阐观法，兼示生因，其唯十六观经。如上二经，法门广大，谛理精微。末世钝根，诚难得益。求其文简义丰，词约理富。三根普被，九界同遵。下手易而成功高，用力少而得效速。笃修一行，圆成万德。顿令因心，即契果觉者，其唯佛说阿弥陀经欤。良由一闻依正庄严，上善俱会。则真信生而切愿发，有若决江河而莫御之势焉。从兹拳拳服膺，执持万德洪名。念兹在兹，以至一心不乱。能如是，则现生已预圣流，临终随佛往生。开佛知见，同佛受用。是知持名一法，括囊万行。全事即理，全妄即真。因该果海，果彻因源。诚可谓归元之捷径，入道之要门。（正）重刻阿弥陀经序

317. 阿弥陀经，有满益大师所著要解，理事各臻其极，为自佛说此经来第一注解，妙极确极。纵令古佛再出于世，重注此经，亦不能高出其上矣。不可忽略，宜谛信受。无量寿经，有隋慧远法师疏，训文释义，最为明晰。观无量寿佛经，有善导和尚四帖疏。唯欲普利三根，故多约事相发挥。（正）与徐福贤书

318. 古人欲令举世咸修，故以阿弥陀经列为日课。以其言约而义丰，行简而效速。宏法大士，注疏赞扬。自古及今，多不胜数。于中求其至广大精微者，莫过于莲池之疏钞。极直捷要妙者，莫过于满益之要解。幽溪法师，握台宗谛观不二之印，著略解圆融中道之钞。理高深而初机可入，文畅达而久修咸钦。（正）重刻弥陀圆中钞序

319. 《华严经普贤行愿品》以十大愿王，导归极乐。读此知念佛求生西方一法，乃《华严》一生成佛之末后一著。实十方三世诸佛因中自利，果上利他之最胜方便也。（正）复包右武书二

320. 《楞严经》五卷末“大势至菩萨念佛圆通章”，乃净宗最上开示。只此一章，便可与《净土四经》参而为五。（正）复永嘉某居士书四

321. 《净土十要》乃满益大师以金刚眼，于阐扬净土诸书中，选其契理契机，至极无加者。第一《弥陀要解》，乃大师自注，文渊深而易知，理圆顿而唯心，妙无以加，宜常研阅。至于后之九种，莫不理圆词妙，深契时机。虽未必一一全能了然，然一经翻阅，如服仙丹。久之久之，即凡质而成仙体矣。【此是譬喻法门之妙，不可错会，谓令成仙。】（正）与徐福贤书

322. 《法苑珠林》【一百卷，常州天宁寺订作三十本】详谈因果，理事并进。事迹报应，历历分明。阅之令人不寒而栗，纵在暗室屋漏，常如面对佛天，不敢稍萌恶念。上、中、下根，皆蒙利益。断不至错认路头，执理废事，归于偏邪狂妄之弊。（正）

复邓伯诚书一

323. 《龙舒净土文》断疑起信，修持法门分门别类，缕析条陈，为导引初机之第一奇书。若欲普利一切，不可不从此以入手。（正）与徐福贤书

324. 《径中径又径》一书，采辑诸家要义，分门别类，令阅者不费研究翻阅之力，直趣净土壶奥。于初机人，大有利益。（正）复张云雷书二

325. 高僧传初二三四集、居士传、比丘尼传、善女人传、净土圣贤录，（共有三编，初编系清乾隆间彭际清居士，饬其侄希涑所辑。续编，系道光末，莲归居士胡珽所辑。三编，系民二十年后德森法师所辑。编者敬注。）皆记古德之嘉言懿行。阅之，自有欣欣向荣之心。断不至有得少为足，与卑劣自处之失。宏明集、广宏明集、鐔津文集、折疑论、护法论、三教平心论，续原教论，一乘决疑论，皆护教之书，阅之，则不被魔外所惑，而摧彼邪见城垒矣。此等诸书，阅之，能令正见坚固，能与经教互相证明。且勿

谓一心阅经，置此等于不问。则差别知见不开，遇敌或受挫辱耳。（正）复永嘉某居士书五

326. 安士全书，觉世牖民，尽善尽美。讲道论德，越古超今。言简而该，理深而著。引事迹则证据的确，发议论则洞彻渊源。诚传家之至宝，亦宣讲之奇书。言言皆佛祖之心法，圣贤之道脉，淑世善民之要道，光前裕后之秘方。若能依而行之，则绳武圣贤，了生脱死，若操左券以取故物。与彼世所流通善书，不啻有山垤海潦之异。安士先生，姓周，名梦颜，一名思仁，江苏昆山诸生也。博通三教经书，深信念佛法门。弱冠入泮，遂厌仕进。发菩提心，著书觉民。欲令斯民先立于无过之地，后出乎生死之海。故著戒杀之书，曰万善先资。戒淫之书，曰欲海回狂。良以众生造业，唯此二者最多，改过亦唯此二者最要。又著阴鹭文广义，直将垂训之心，彻底掀翻，和盘托出。使千古之上，千古之下，垂训受训，两无遗憾矣。以其奇才妙悟，取佛祖圣贤幽微奥妙之义，而以世间事迹文字发挥之。使雅俗同观，智愚共晓。又著西归直指一书，明念佛求生西方，了生脱死大事。良以积德修善，只得人天之福，福尽还须堕落。念佛往生，便入菩萨之位，决定

直成佛道。前三种书虽教人修世善，而亦具了生死法。此一种书，虽教人了生死，而又须力行世善。诚可谓现居士身，说法度生者。不谓之菩萨再来，吾不信也。（正）与许豁然书

327. 梦东云：真为生死，发菩提心。以深信愿，持佛名号。此十六字，为念佛法门一大纲宗。此一段开示，精切之极，当熟读之。而梦东语录，通皆词理周到，的为净宗指南。再进而求之，则蕩益老人弥陀要解，实为千古绝无而仅有之良导。倘能于此二书，死心依从。则即无暇研究一切经论，但常阅净土三经，及十要等，仰信佛祖诚言，的生真信，发切愿，以至诚恭敬，持佛名号。虽在暗室屋漏，如对佛天。克己复礼，慎独存诚。不效近世通人，了无拘束，肆无忌惮之派。光虽生死凡夫，敢为阁下保任，即生便可俯谢娑婆，高预海会，亲为弥陀弟子，大士良朋矣。（正）复尤弘如书

328. 历史统纪一书，无论信佛谤佛者，皆肯看。以其是史鉴中事，【余劝其遍阅二十四史，择其因果报应之显著者，录为一书。见续编历史感应统纪序】较之一切善书，为得实益，为最切要。（续）复念佛居士书

329. 欲知禅净之所以然，非博览禅净诸书不

可。即能博览，倘无择法智眼，亦成望洋兴叹，渺不知其归者。是宜专阅净土著述。然净土著述甚多，未入门人，犹难得其纲要。求其引人入胜，将禅净界限，佛力自力，分析明白，了无疑滞，语言显浅，意义平实，为研古德著述之初步向导者，其印光文钞乎。祈息心研究，当自知之。（正）

复何槐生书

编者敬按：今为便利阅读文钞计，撷其至精至要之言，编此菁华录一书。有志净业者，如无暇详阅文钞，但将此菁华录息心研究，而净土文义，洞若观火矣。

330. 了然大师，从初出家，即志宗乘。苦参力究，得其旨归。嗣后云游诸方，研穷经论，始知净土法门，实为诸佛诸祖，究竟自利利人之甚深法海，遂生真信，而力修持。间有发挥禅净理致，语语确切，发人深省，乃名之为禅净双勸。虽仍提倡禅宗，实则注重净土。可令参禅未得悟证者，得其即生了办之道。（三）禅净双勸序

编者敬按：了公上人近年所著入香光室、及般若净土中道实相菩提论二书，以事理圆修之妙法，彻底显明净土之要义。故能感佛作证，舍利频降也。

331. 金刚经，乃令人遍行六度万行，普度一切众生之规矩准绳也。遍与一代时教一切法门而为纲要。盖是即相离相，何得谓与净土不相融通乎。夫度生之法，唯净土最为第一。欲生净土，当净其心。随其心净，则佛土净。以不住相之清净心念佛，则是心作佛，是心是佛。其往生西方，证无生忍，乃决定不易之理事也。又何疑乎。（正）

金刚经线说序

332. 当以念佛为主，阅经为助。若法华、楞严、华严、涅槃、金刚、圆觉，或专主一经，或此六经，一一轮阅，皆无不可。（正）复永嘉某居士书

五

333. 有此诸书，净土众义，可以备知。纵不遍阅群经，有何所欠。倘不知净土法门，纵令深入经藏，彻悟自心。欲了生死，尚不知经几何大劫，方能满其所愿。阿伽陀乐，【梵语阿伽陀，此云普治，普治一切诸病也。】万病总治，此而不知，可痛惜哉。知而不修，及修而不专心致志，更为可痛惜也已矣。（正）与徐福贤书

编者之言

莲宗十三祖灵岩印光大师。乘大愿轮，作如来使。奋起于末法苍茫之际，专修净业，圆悟真乘。以余门修道，解脱綦难，惟依念佛得度生死。遂专提净土一宗，普摄群机。法语流传，遍于中外。崇仰而求皈依者，何止数十万人。平生修持之猛，诲人之切，近代僧伽，鲜能望其项背。而末后一著，撒手便行，瑞应昭然，了无障碍。使见闻感叹，信向益坚。尤为彻悟老人后所罕见。净通忝列门墙，未获亲炙，而师已示寂，恨深恩之莫报，怅请益之无由。辄取吾师遗著，昕夕披览，熟读而深思之，觉其中一字一句，皆昏衢之慧炬，苦海之慈航。如涂毒鼓，声声普闻。如大圆镜，光光交彻。惟辞丰义博，未易猝解。乃掇其至精至粹之言，或意义同而下语殊胜微妙者，提要钩玄，录为一编。惟所取者，限于正续二集。吾友唐慧峻居士，犹嫌其未足。乃商之妙真法师，取文钞三编之未付梓者，供余采掇，俾阅之得窥全集菁华而收宏效。综文钞正续三各编，共选得精要三百三十三则。仍按正编嘉言录编次，分列

十科。并逐句详加圈点，以醒眉目。名之曰：印光大师文钞菁华录。置之座右，以资寻绎策精进而已，未遑以示人也。间者为沪苏诸大德所闻，索读一过。以所录虽不及原书之十一，而佛祖之心传，圣贤之道脉，净土之奥旨，持名之奇勋，凡吾师所称性而谈，如实而说者，采撷靡遗。尝海一滴，可知全味。乃集议刊行，以饷同伦。复承了然、德森两法师，遵照原著，详为鉴定，而始臻完善。昔大师答郦隐叟书有云：某之文，虽无大发挥，而初机阅之，则禅净之界限分明。自力佛力之利益大小，明如观火，自不致欲了生死，不知路头。并于一切法中，见其法法圆妙，不至无所适从。又答永嘉某居士书云：劝一人生净土，即成就一众生作佛，凡成佛必度无量众生，而其功由我始，其功德利益，何可思议。夫大师度生之心，尽未来际，固无穷尽。惟愿读斯编者，依教奉行，广为演说。或斥资流通，自他兼利。不惟获无量无边之福德，且不啻与大师警欬相通，法流相接，其净土之生，如操左券矣。净通智慧狭劣，于吾师广大精微之遗训，稍窥藩篱，未穷涯际，遗珠之憾，实所难免。尚冀当世大德有以教之。

公历一九五四年甲午孟秋菩萨戒弟子海盐
李净通法名宗敬识于上海闻性庐时年七十有七



此咒置经书中可灭误跨之罪



仁·慧·草·堂
www.renhuicaotang.com

