

人间佛教经典导读

丁小平导读

宗教文化出版社

• 1 •



图书在版编目 (CIP) 数据

人间佛教经典导读 / 丁小平导读. —北京: 宗教文化出版社,
2017.

ISBN

I. 人… II. ①丁… III. IV.
中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2017) 第 号

人间佛教经典导读

丁小平 导读

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215 (发行部) 64095201 (编辑部)

责任编辑: 张秀秀

版式设计: 武俊东

印 刷: 北京信彩瑞禾印刷厂

版权专有 不得翻印

版本记录: 880×1230 毫米 开 32 印张 千字

2017 年 6 月第 1 版 2017 年 6 月第 1 次印刷

书 号: ISBN

定 价: 元



序 言

序 言

近代由太虚大师所提倡的“人间佛教”，力主立足于现实人间，关心活人的生活，追求人格的终极圆满，由过好现实生活的人乘佛教，直接趣入无我利他的大乘佛教，使明清以来多注重山林、关心“死人”和“鬼”的传统佛教的精神面貌发生了质的革新，可谓开发出佛教的新生命，创造了佛教发展的新契机。但是，由于种种原因，大陆的“人间佛教”实践，未能接续太虚大师所倡导的充实、提升、圆满现实人生的佛教新风，中国佛教在这个方面仍需要进行艰巨的努力，同时也意味着中国佛教的发展方向非常丰富，发展空间也很大。

我们选编《人间佛教经典》并略作注释和导读，即是秉着继承和发扬太虚大师“人间佛教”的精神，从《大藏经》中挑选了部分篇章，希望能在经典的传播方面，做一点有利于佛教新发展的尝试。

《人间佛教经典》的编排，大致按照这样一个次第，贯穿这样一些想法。

首先，“家国伦常”部分，选择的是讲述如何力尽家庭责任、社会责任的经典。众所周知，从释迦牟尼佛时代直到今天，佛弟子中，在家人从来就占了99%以上的比例，而出家人所占的比例一直没有到达1%。面对绝大多数的在家弟子，释迦牟尼



人间佛教经典导读

佛教化他们要如何尽家庭责任和社会责任,从而过好现实生活,这自然是情理之中的事。但是,佛教传入中国之后,由于儒家早已主导了修齐治平的文化领地,所以佛教在这方面就没有予以过多关注,而是着力于其出世的解脱和觉悟的圆满上,这也是因缘所致。然而,宋明儒者却因此误以为佛教不关心家庭伦理、不要尽社会责任,于是群起排挤乃至丑化攻击,造成千百年来普通百姓和封建士大夫普遍地认为佛教是消极避世的、自私自利的,从外部加快了佛教的不断边缘化和衰落。有鉴于此,我们选择的不仅有如何经营家庭生活、如何尽到伦理责任的经典,还特别选择了入家要孝顺父母、出外要关心国家大事,为政要以德、智治国的部分经典,以期一方面消除人们的误会,还原佛教的本来真面目;另一方面则助化佛教徒的素质提升——注重伦理道德的自我修养和社会责任感的培养和践行;乃至予以佛教独有的智慧和文明成果作为今天的一种“资治通鉴”,发扬其关心现实,契合时代的爱国爱教的优秀传统。

其次,“因果道理”部分,选择的是阐述因果缘起的基本内容和原则的经典。平常人们往往把因果缘起的道理想象得过于简单,乃至误以为是宿命论。但因果缘起的道理却是极为深刻和复杂,阐述此理的经论非常多,释迦牟尼佛在经中就常常感叹说:此理甚深甚深又甚深!甚至说如果真正彻底地懂得了这个道理,那就是真正地见到了佛、获得了觉悟而成佛。我们根据人乘佛教的需要,所选经典阐述的道理大体属于基础层次的“业感缘起”,这样做目的在于:让人们了解到佛教因果缘起“同类相似”的原理,以及“自作自受”等法则,领悟到“命运掌握在自心”、“命运掌握在自行”等精神实质,从而致力于自我心理的净化和行为的改造,尊重他人的价值和积极主动



序 言

来改变自身的命运，乃至于不仅仅遵循因果道理创造今生的安乐，还要高远地立足于三世因果法则上，创造未来更美好的生命形态和更为殊胜的安乐。

再次，“出离生死”部分，选择的是讲解如何远离烦恼得以出离生死的经典。在小乘佛教看来，众生处于无始无终的生死轮回之中，苦多乐少乃至纯苦无乐，生死轮回的整体价值是负数，其根本即在于生死轮回之因是我执、是自私，即我执、自私是一切烦恼、恶行、痛苦的根因。因此，所谓出离生死轮回，落实到现实生活，落实到心理建设，其实就是远离我执、自私及由此发动的种种烦恼、恶行，不断进行净化，直至断除我执、自私和没有烦恼、恶行的清净境界。如果我们能全面准确地领会小乘佛教的精神特质，就会消除掉以厌世、避世为出世的误会，而获得如何净化心灵的正见，吸收其中非常宝贵的精华和养分。

最后，“无我利他”部分，选择的是讲述如何树立恒续不断、永无止息地为一切众生服务的志向，以及如何具体付诸实践、贯彻到现实生活乃至无始无终的生死轮回中去的经典。在大乘佛教看来，众生的心灵除了需要彻底净化外，还要完满开发，即开显其本来清净的本质、生发其如实知见的智慧，进而由此，去指导无我利他、服务众生的志向树立和具体实践。对比之下，大乘佛法更具创造一切生命无限价值的积极性和主动性，更注重发扬人性乃至一切众生心灵中的最极本真和最极光明，具有开朗、光明、伟岸、崇高等无上完美、无比圆满的品格。对大乘佛法的了解和领悟，应该说是一切生命的本质性追求，因此，这里所选的经典仅仅是做抛砖引玉之用，其他诸如《华严经》、《法华经》、《大般涅槃经》、《般若经》、《楞严经》等等众多经典，是值得我们去进一步了解乃至毕生学习的。



人间佛教经典导读

总之，首先要尽好家庭责任，关心国家大事，过好现实生活，实现社会价值，这是起点；其次，进一步提升人格至于超群的程度，规范自身的行为，争取未来的增上生；再次，着力于内心的净化，消除不良心态、负面情绪，乃至削弱和破除我执、自私；最后，由净化心灵而开发心灵，树立最极伟岸、广大的志向，并以无限的长远心将之付诸实践，以达到圆满觉悟为终极目标。在人间佛教的思路下，第一步和第四步是主要的，第二步和第三步是次要的，可以融摄于第四步。步步之间，存在着前者是基础，后者是发展的关系，既不可固执于前而放弃后，以致于目光短浅、画地为牢；也不能偏抬后而忽视前，以致于好高骛远、僭越躐等。应该是既要瞻前，又要顾后，一步一步，由前至后，从起点迈向终极目标。

有限的篇幅，只能承载有限的经典；但是，希望能引发大家无限的兴趣，开发出无限的潜能，这是因为，经典本身的价值是无限广大、无限圆满的！

本书的完成和出版，得到廖国栋、张革丰、彭曼宇、陈雪梅等师兄的诸多帮助，在此略致谢意。

丁小平

2017年5月于岳麓山下



说 明

说 明

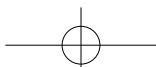
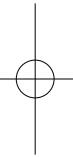
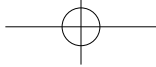
一、本次选经，底本采用台湾中华电子佛典协会（CBETA）电子版《大正新修大藏经》（《大正藏》），目录一——四十中的前面标题，为选编时根据内容概要而成，后面为原经出处。

“节选”表示选取其中部分内容，不是全卷或全品。

二、文中脚注根据文义，也转引了CBETA电子版《大正藏》的校勘注解。其中所指版本为：【宋】指南宋思溪藏，【金】指金代赵城金藏，【磧】指宋元版磧砂藏，【元】指元大普宁寺藏，【明】指明方册藏，【嘉】指明嘉兴藏，又称径山藏，【清】指清龙藏，【宫】指日本宫内省图书寮本（旧宋本），【圣】指日本正仓院圣语藏本（天平写经），【丽】指韩国高丽藏。“下同”表示本经同页或下文，适用本条脚注；“（）”内文字为校注者根据文义所作补充或说明。

三、全书将底本繁体字全部转为现代通用简体字，并在其点校成果基础上修订了部分分段、标点符号。改动之处，恕不一一指出。

四、佛经浩瀚，义海无量。编者学识浅陋，加之时间仓促，所选难免遗漏，所作不免错误，祈望读者不吝赐教，以待修订。





目 录

目 录

序 言	1
说 明	1

家国伦常

过好现实生活	3
做一个好妻子	13
用财有方	17
吉祥之道	20
在家修行之道	22
父母恩重难报	25
不可忤逆不孝	26
治国的七种法度	29
佛为优填王说王法政论经	32
转轮圣王治国之道	41
菩萨王治国之道	73

因果道理

因果法则	99
自作者必自受	114
贫富由我，求神无益	117
不可非因计因、非果计果	119



人间佛教经典导读

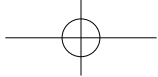
因果不虚，功不唐捐	121
业力之本在心	124
佛法唯贵善心	126
自通之法	129
行为规范的馨香	132
作恶者的忧苦	135
忏悔改过的力量	137
现福享尽，苦报在后	139
未雨绸缪，当计后世	141

出离生死

辩证看待身、命、财	145
贪福增生死	148
应求出生死	150
无欲则乐	153
道法相亲	154
知足与不知足	156
追求现法的出世之乐	157
出世的真义	160

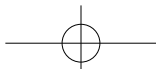
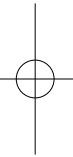
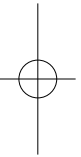
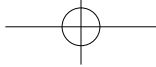
无我利他

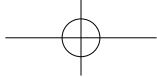
归依三宝	165
广发大愿	180
报四重恩	188
发菩提心	202



目 录

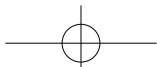
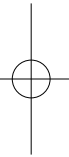
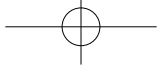
勤修福德	223
勤修智慧	263
创造人间净土	326





家
国
伦
常







过好现实生活

过好现实生活

——《长阿含经·善生经》

后秦弘始年佛陀耶舍共竺佛念 译

如是我闻。

一时，佛在罗阅祇耆闍崛山中，与大比丘众千二百五十人俱。尔时，世尊时到，着衣持钵，入城乞食。时，罗阅祇城内有长者子，名曰善生。清旦出城，诣园游观，初沐浴讫，举身皆湿，向诸方礼。东、西、南、北、上、下诸方，皆悉周遍。

尔时，世尊见长者子善生诣园游观，初沐浴讫，举身皆湿，向诸方礼。世尊见已，即诣其所，告善生言：“汝以何缘，清旦出城，于园林中，举身皆湿，向诸方礼？”

尔时，善生白佛言：“我父临命终时，遗敕我言：‘汝欲礼者，当先礼东方、南方、西方、北方、上方、下方。’我奉承父教，不敢违背。故澡浴讫，先叉手东面，向东方礼。南、西、北方，上、下诸方，皆悉周遍。”

尔时，世尊告善生曰：“长者子！有此方名耳，非为不有。然我贤圣法中，非礼此六方以为恭敬。”善生白佛言：“唯！愿世尊善为我说贤圣法中礼六方法。”



人间佛教经典导读

佛告长者子：“谛听，谛听！善思念之^①，当为汝说。”
善生对曰：“唯然！愿乐欲闻。”

佛告善生：“若长者、长者子知四结业，不于四处而作恶行，又复能知六损财业，是谓善生。长者、长者子离四恶行，礼敬六方，今世亦善，后获善报，今世根基，后世根基。于现法中，智者所称，获世一果。身坏命终，生天、善处。善生！当知四结行者：一者、杀生；二者、盗窃；三者、淫逸；四者、妄语。是四结行。云何为四处？一者、欲；二者、恚；三者、怖；四者、痴。若长者、长者子于此四处而作恶者，则有损耗。”

佛说是已，复作颂曰：

“欲、瞋及怖、痴，有此四法者，
名誉日损减，如月向于晦。”

佛告善生：“若长者、长者子于此四处不为恶者，则有增益。”
尔时，世尊重作颂曰：

“于欲、恚、怖、痴，不为恶行者，
名誉日增广，如月向上满。”

佛告善生：“六损财业者：一者、耽湎于酒；二者、博戏；三者、放荡；四者、迷于伎乐；五者、恶友相得；六者、懈堕。是为六损财业。善生！若长者、长者子解知四结行，不于四处而为恶行，复知六损财业，是为善生。于四处得离，供养六方，今善后善，今世根基，后世根基。于现法中，智者所誉，获世一果。身坏命终，生天、善处。

“善生！当知饮酒有六失：一者、失财；二者、生病；三者、

^① 善思念之：“善思”，对佛陀所说的法义进行如理思维。“念之”，忆念、记住所说的法义。



斗诤；四者、恶名流布；五者、恚怒暴生；六者、智慧日损。善生！若彼长者、长者子饮酒不已，其家产业日日损减。

“善生！博戏有六失。云何为六？一者、财产日耗；二者、虽胜生怨；三者、智者所责；四者、人不敬信；五者、为人疏外；六者、生盗窃心。善生！是为博戏六失。若长者、长者子博戏不已，其家产业日日损减。

“放荡有六失：一者、不自护身；二者、不护财货；三者、不护子孙；四者、常自惊惧；五者、诸苦恶法常自缠身；六者、喜生虚妄。是为放荡六失。若长者、长者子放荡不已，其家财产日日损减。

“善生！迷于伎乐复有六失：一者、求歌；二者、求舞；三者、求琴瑟；四者、波内早^①；五者、多罗槃^②；六者、首呵那^③。是为伎乐六失。若长者、长者子伎乐不已，其家财产日日损减。

“恶友相得复有六失：一者、方便^④生欺；二者、好喜屏处；三者、诱他家人；四者、图谋他物；五者、财利自向；六者、好发他过。是为恶友六失。若长者、长者子习恶友不已，其家财产日日损减。

“懈堕有六失：一者、富乐不肯作务；二者、贫穷不肯勤修；三者、寒时不肯勤修；四者、热时不肯勤修；五者、时早不肯勤修；六者、时晚不肯勤修。是为懈堕六失。若长者、长者子懈堕不已，其家财业日日损减。”

① 波内早：弄铃。

② 多罗槃：鼓掌、拍掌合拍作乐。

③ 首呵那：大聚会。

④ 方便：方法、手段、技能。



人间佛教经典导读

佛说是已，复作颂曰：

“迷惑于酒者，还有酒伴党，财产正集聚，随已复散尽。
饮酒无节度，常喜歌舞戏，昼则游他家，因此自陷墜。
随恶友不改，诽谤出家人，邪见世所嗤，行秽人所黜。
好恶着外色，但论胜负事，亲要无反复，行秽人所黜。
为酒所荒迷，贫穷不自量，轻财好奢用，破家致祸患。
掷博群饮酒，共伺他淫女，翫习卑鄙行，如月向于晦。
行恶能受恶，与恶友同事，今世及后世，终始无所获。
昼则好睡眠，夜觉多惴望，独昏无善友，不能修家务。
朝夕不肯作，寒暑复懈怠，所为事不究，亦复毁成功。
若不计寒暑，朝夕勤修务，事业无不成，至终无忧患。”

佛告善生：“有四怨如亲，汝当觉知。何谓为四？一者、畏伏^①；二者、美言^②；三者、敬顺^③；四者、恶友^④。”

佛告善生：“畏伏有四事，云何为四？一者、先与后夺；二者、与少望多；三者、畏故强亲；四者、为利故亲。是为畏伏四事。”

佛告善生：“美言亲复有四事，云何为四？一者、善恶斯顺；二者、有难舍离；三者、外有善来密止之；四者、见有危事便排济^⑤之。是为美言亲四事。”

“敬顺亲复有四事，云何为四？一者、先诳；二者、后诳；三者、现诳；四者、见有小过便加杖之。是为敬顺亲四事。”

① 畏伏：指似有畏惧而小心谨慎地侍奉他人，而内心却想窥探其隐私、夺取其财富之辈。

② 美言：指谄谀献媚之辈，当面赞美而背后说是说非。

③ 敬顺：指言语中一味地顺从，而心怀歹意之辈。

④ 恶友：指引人游荡作恶之辈。

⑤ 济：根据【元】【明】本及文义，应作“挤”字。



“恶友亲复有四事，云何为四？一者、饮酒时为友；二者、博戏^①时为友；三者、淫逸时为友；四者、歌舞时为友。是为恶友亲四事。”

世尊说此已，复作颂曰：

“畏伏而强亲，美言亲亦尔，
敬顺虚诌亲，恶友为恶亲，
此亲不可恃，智者当觉知，
宜速远离之，如避于峻道。”

佛告善生：“有四亲可亲，多所饶益，为人救护。云何为四？一者、止非；二者、慈愍；三者、利人；四者、同事。是为四亲可亲，多所饶益，为人救护，当亲近之。

“善生！彼止非有四事，多所饶益，为人救护。云何为四？一者、见人为恶，则能遮止；二者、示人正直；三者、慈心愍念；四者、示人天路^②。是为四止非，多所饶益，为人救护。

“复次，慈愍有四事：一者、见利代喜；二者、见恶代忧；三者、称誉人德；四者、见人说恶，便能抑制。是为四慈愍，多所饶益，为人救护。

“利益有四。云何为四？一者、护彼不令放逸^③；二者、护彼放逸失财；三者、护彼使不恐怖；四者、屏相教诫^④。是为四利人，多所饶益，为人救护。

“同事有四。云何为四？一者、为彼不惜身命；二者、为

① 博戏：赌博。

② 人天路：指可以投生人道、天道的善业，一般说五戒为人路，十善为天路。

③ 放逸：放纵贪欲等烦恼，而不修习善法。

④ 屏相教诫：私下里劝导他不要作恶。“教诫”，指教育、劝导人止恶。



人间佛教经典导读

彼不惜财宝；三者、为彼济其恐怖；四者、为彼屏相教诫。是为四同事，多所饶益，为人救护。”

世尊说是已，复作颂曰：

“制非防恶亲，慈愍在他亲，利人益彼亲，同事齐己亲，
此亲乃可亲，智者所附近。亲中无等亲，如慈母亲子，
若欲亲可亲，当亲坚固亲，亲者戒具足，如火光照人。”

佛告善生：“当知六方。云何为六方？父母为东方，师长为南方，妻妇为西方，亲党为北方，僮仆为下方，沙门、婆罗门、诸高行为上方。

“善生！夫为人子，当以五事敬顺父母。云何为五？一者、供奉能使无乏^①；二者、凡有所为，先白^②父母；三者、父母所为，恭顺不逆；四者、父母正令，不敢违背；五者、不断^③父母所为正业。善生！夫为人子，当以此五事敬顺父母。父母复以五事敬亲其子。云何为五？一者、制子不听^④为恶；二者、指授示其善处；三者、慈爱入骨彻髓；四者、为子求善婚娶；五者、随时供给所须。善生！子于父母敬顺恭奉，则彼方安隐，无有忧畏。

“善生！弟子敬奉师长，复有五事。云何为五？一者、给侍^⑤所须；二者、礼敬供养；三者、尊重戴仰；四者、师有教敕，敬顺无违；五者、从师闻法，善持不忘^⑥。善生！夫为弟子，

① 无乏：物质上没有匮乏。

② 白：呈白、启禀。

③ 不断：不中断、不中止。

④ 制子：制止子女。不听：不允许。

⑤ 给侍：供给、侍奉。

⑥ 善持：好好地记忆、保持。



当以此五法敬事师长。师长复以五事敬视弟子。云何为五？一者、顺法调御^①；二者、诲其未闻；三者、随其所问，令善解义；四者、示其善友；五者、尽以所知，诲授不吝。善生！弟子于师长敬顺恭奉，则彼方安隐，无有忧畏。

“善生！夫之敬妻，亦有五事。云何为五？一者、相待以礼；二者、威严不嫚^②；三者、衣食随时；四者、庄严^③以时；五者、委付家内。善生！夫以此五事敬待于妻。妻复以五事恭敬于夫。云何为五？一者、先起；二者、后坐；三者、和言；四者、敬顺；五者、先意承旨^④。善生！是为夫之于妻敬待，如是则彼方安隐，无有忧畏。

“善生！夫为人者，当以五事亲敬亲族。云何为五？一者、给施；二者、善言；三者、利益；四者、同利；五者、不欺。善生！是为五事亲敬亲族。亲族亦以五事亲敬于人。云何为五？一者、护放逸；二者、护放逸失财；三者、护恐怖者；四者、屏相教诫；五者、常相称叹。善生！如是敬视亲族，则彼方安隐，无有忧畏。

“善生！主于僮使，以五事教授。云何为五？一者、随能使役；二者、饮食随时；三者、赐劳随时；四者、病与医药；五者、纵其休假。善生！是为五事教授僮使。僮使复以五事奉事其主。云何为五？一者、早起；二者、为事周密；三者、不与不取；四者、作务以次；五者、称扬主名。是为主待僮使，则彼方安隐，无有忧畏。

① 顺法：随顺法度、规则。调御：调伏恶行，使之归于正道。

② 不嫚：不轻慢，不戏弄。

③ 庄严：以装饰品进行打扮。

④ 先意承旨：在丈夫开口之前就知道丈夫的心意，并且符顺其意而去做。



人间佛教经典导读

“善生！檀越^①当以五事供奉沙门、婆罗门。云何为五？一者、身行慈；二者、口行慈；三者、意行慈；四者、以时施；五者、门不制止。善生！若檀越以此五事供奉沙门、婆罗门，沙门、婆罗门当复以六事而教授之。云何为六？一者、防护不令为恶；二者、指授善处；三者、教怀善心；四者、使未闻者闻；五者、已闻能使善解；六者、开示天路。善生！如是檀越恭奉沙门、婆罗门，则彼方安稳，无有忧畏。”

世尊说已，重说偈曰：

“父母为东方，师长名南方，妻妇为西方，亲族为北方，僮仆为下方，沙门为上方。诸有长者子，礼敬于诸方，敬顺不失时，死皆得生天。惠施及软言，利人多所益，同利等彼己，所有与人共。此四多负荷，任重如车轮，世间无此四，则无有孝养。此法在世間，智者所撰^②择，行则获大果，名称远流布。严饰于床座，供设上饮食，供给所当得，名称远流布。亲旧不相遗，示以利益事，上下常和同，于此得善誉。先当习伎艺，然后获财业，财业既已具，宜当自守护。出财未至奢，当撰择前人，欺诳抵突者，宁乞未举与。积财从小起，如蜂集众花，财宝日滋息，至终无损耗。一食知止足，二修业勿怠，三当先储积，以拟于空乏，四耕田商贾，泽地而置牧，五当起塔庙，六立僧房舍。在家勤六业，善修勿失时，如是修业者，则家无损减，财宝日滋长，如海吞众流。”

尔时，善生白世尊言：“甚善！世尊！实过本望，踰我父

① 檀越：梵语音译，意译施主，僧尼对向寺院布施者的称呼。

② 撰：根据【宋】【元】【明】本及文义，应作“选”字。下同。



过好现实生活

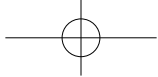
教。能使覆者得仰，闭者得开，迷者得悟，冥室燃灯，有目得视；如来所说，亦复如是，以无数方便，开悟愚冥，现清白法。所以者何？佛为如来、至真、等正觉，故能开示，为世明导。今我归依佛、归依法、归依僧，唯愿世尊听我于正法中为优婆塞。自今日始，尽形寿不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒。”

尔时，善生闻佛所说，欢喜奉行。

【导读】本经经题“善生”，除了指婆罗门青年的名字之外，还蕴含了本经的宗旨：过好现实生活。过好现实生活，获得现实人生的幸福快乐，这是人乘佛教的一个重点，本经即围绕这一主题，概述了一个纲要：首先、在行为规范方面，要远离四种内在的烦恼和四种外在的恶行，即坚持在家五戒的前四戒及其内在动因；其次、在理财方面，远离六种损害财产的行为，过健康正常的生活；再次、在人际交往方面，要远离四种恶友，结交四种善友，以及处理好六个方面的人际关系。

其中，“六方”的人际交往，不仅是佛陀教化善生的契机，也是本经的重点内容。“六方”与传统儒家文化中的“五伦”有相似之处，也有不同之处，这是由古印度和古中国之间文化背景的差异所致。例如，“六方”中没有君臣关系的处理，却重视在家人和出家修行人等之间的关系。这是因为，在古中国，掌握了国家权力的国君是被神圣化的对象，这根源于现实主义和现世主义的文化追求；而古印度四种姓制度中，掌握了文化教育的婆罗门阶层才是最高阶层，文化教育具有超越国家权力的神圣性，这根源于三世主义、因果主义的文化追求。

此外，尤其值得注意的是，“六方”的人际交往，其根本的原则是彼此平等、相互尊重。父子、师生、夫妻、亲属、主仆、



人间佛教经典导读

在家与出家等之间，彼此要遵循对等的伦理原则，有着相互的权利和义务。例如，父子之间彼此相互敬待，父母对子女有权利和义务，子女对父母也有权利和义务。这种彼此平等、相互尊重的人际交往原则，与董仲舒之后的儒家文化，尤其宋明儒学，是大不相同的。



做一个好妻子

做一个好妻子

——《佛说玉耶女经》

失译人名

闻如是。

一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时，长者给孤独为子取妇，得豪贵长者家女，端正^①无双，骄豪傲慢，不以妇礼承事姑嫜^②、夫主。给孤独家议曰：其妇骄慢，当以何法而教训之？若以杖捶，非善法也。若无训教，其罪日增长者。唯佛大圣，善能教训。办供设斋食，明日请佛，佛即受请。

明日，佛来，将诸徒众。给孤独家尽出礼佛，玉耶不出。佛即放大光明，紫磨金色，照玉耶室内，佛现三十二相、八十种好。玉耶见佛光明相貌，即大惊怖，生畏惧心，便出礼佛。

佛告玉耶：“女人之法，不当以倚端正而生骄慢。形貌端正，非为端正，唯心行端正，人所爱敬，是为端正。不得以倚面貌端正骄慢自恣^③，后生^④卑贱，为人走使^⑤。”

① 端正：容貌美好。

② 姑嫜：公公和婆婆。

③ 自恣：自随己意，心生喜悦。

④ 后生：未来将会投生。

⑤ 走使：驱使，成为他人的奴仆。



人间佛教经典导读

佛告玉耶：“女人之法，有三障十恶，不自觉知。”

玉耶白佛：“何等三障十恶？”

佛告玉耶：“一者、小时父母所障，二者、出嫁夫主所障，三者、老时儿子所障。是为三障。何等十恶？一者、生时父母不喜，二者、养育无味，三者、常忧嫁娶失礼，四者、处处畏人，五者、与父母别离，六者、倚他门户，七者、怀妊甚难，八者、产生时难，九者、常畏夫主，十者、恒不得自在^①。是为十恶。”

玉耶闻佛说三障十恶，身心战悚，白佛言：“唯愿世尊教我作妇之法！”

佛告玉耶：“作妇之法，当有五等。何谓为五？一如母妇，二如臣妇，三如妹妇，四者婢妇，五者夫妇。何谓母妇？爱夫如子，故名母妇。何谓臣妇？事夫如君，故名臣妇。何谓妹妇？事夫如兄，故名妹妇。何谓婢妇？事夫如妾，故名婢妇。何谓夫妇？背亲向疏，永离所生，恩爱亲昵，同心异形，尊奉敬慎，无骄慢情。善事内外，家殷丰盈，待接宾客，称扬善名，最为夫妇之道。”

佛告玉耶：“奉事姑嫜、夫主，亦有五善三恶。”

玉耶白佛：“何等五善三恶？”

佛告玉耶言：“一者、晚眠早起，修治家事，所有美膳，莫自向口，先进姑嫜、夫主。二者、看视家物，莫令漏失。三者、慎其口语，忍辱少瞋。四者、矜庄谨慎，恒恐不及^②。五者、一心恭孝姑嫜、夫主，使有善名，亲族欢喜，为人所誉。是为五善。何者三恶？一者、未冥早眠，日出不起，夫主诃瞋，反见嫌骂。二者、好食自噉，恶食便与姑嫜、夫主，奸色欺诈，

① 自在：自由。

② 不及：没有做到。



做一个好妻子

妖邪万端。三者、不念生活，游冶世间，道他好丑，求人长短，斗乱口舌，亲族憎嫉，为人所贱。是为三恶。”

玉耶闻佛说五善三恶，信敬欢喜，心生惭愧。白佛言：“弟子愚痴，未见佛时，未闻法时，施自僭咎^①无量，及诸障碍，不自觉知。今复闻说，开悟意解。乃知先来所行为非。自今已去，改往修来，顺尊所说，不复敢违。唯愿圣尊慈愍救济，听我忏悔，得除僭咎。受我五戒，得为弟子。”

佛言：“善哉！玉耶，听汝忏悔，莫复更作。”

“垂赐戒法，敬奉修行。”

佛言：“谛听！善思念之。”

玉耶言：“唯然，世尊，愿乐受持。”

佛告玉耶：“持一戒者，身手不杀，恩及群生。持二戒者，清净仁让不盗，减己济众。持三戒者，贞洁不淫，行无沾污。持四戒者，不得妄语，乃至戏笑。持五戒者，远酒不饮，不犯众恶。护持禁戒，如救头然。自观身形不得久住，危命如电速，如风过庭，少壮必衰，莫恃姿容。当勤精进，弃舍世荣，如菩萨法。汝今修行，可得至佛。佛道不可不学，经不可不听。吾今得佛，称善所致，大乘教无男无女，乐闻法者，随愿所得。”

玉耶白佛言：“世尊。其善妇者，当得何荣？其恶妇者，当得何咎？”

佛告玉耶：“其善妇者，现世荣誉，亲族敬念，受福生天，天上寿尽，还生世间王侯子孙，在所生处，一切尊敬。其恶妇者，是人憎嫉，无不厌患，欲令早死。命终当堕地狱、畜生、奴婢，展转其中，无有出期。”

① 施自僭咎：造成自己的罪过。



人间佛教经典导读

玉耶闻说善恶妇法，心生畏惧。恳恻^①修行，即得道迹^②。雕刻锦绣，作珠宝帐，悬缯幡盖，烧众名香，绕塔歌呗，声彻十方。见者随喜，稽首庙堂^③。

阿难白佛言：“当何名此经？”佛言：“此经名《教化女人》，名《玉耶经》。若女人得闻此经，受持读诵，如法修行，舍是女身，不得更受^④。”

说是经时，大众欢喜，作礼奉行。

【导读】玉耶女倚仗自己的美貌而轻视丈夫、不孝公婆，使得家人进退为难。佛陀首先告诫玉耶不可凭借相貌的美丽而傲慢放肆，而应追求内心的美好、获得人们的尊敬；其次则以古印度文化背景下女人的三障十恶而调伏其傲慢之心；最后再教导其作妇之法，止息三恶而实行五善，做一个善于持家，孝顺贤惠的善妇。

简言之，佛陀调伏玉耶女的这个故事，阐明的即是一个女人应该如何做好妻子、好儿媳的道理。

① 恳恻：恳切

② 得道迹：找到趋向正道的路线，即小乘的见道。

③ 庙堂：古代一般指朝廷，这里指佛。

④ 更受：重新受报。



用财有方

——《杂阿舍经》第 1232 经

宋天竺三藏求那跋陀罗 译

如是我闻。

一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。时，波斯匿王^①来诣佛所，稽首^②佛足，退坐一面，白佛言：“世尊！此舍卫国有长者，名摩诃男，多财巨富，藏积真金至百千亿，况复余财？世尊！摩诃男长者如是巨富，作如是食用：食粗碎米，食豆羹，食腐败姜，着粗布衣、单皮革屣，乘羸败车，戴树叶盖。未曾闻其供养施与沙门、婆罗门，给恤贫苦、行路顿乏^③、诸乞丐者；闭门而食，莫令沙门、婆罗门、贫穷、行路、诸乞丐者见之。”

佛告波斯匿王：“此非正士，得胜财利^④，不自受用，不知供养父母、供给妻子、宗亲眷属，恤诸仆使，施与知识^⑤；不知随时供给沙门、婆罗门，种胜福田^⑥，崇尚胜处，长受安乐，

① 波斯匿：骄萨罗国国王，为佛弟子。

② 稽首：以头碰地，双手接对方双脚的礼节，又称接足礼。

③ 顿乏：困顿、疲乏。

④ 得胜财利：获得巨大的财富。

⑤ 知识：朋友、熟人。

⑥ 福田：比喻的说法，对于有德、有恩之人进行供养，就能获得福报，犹如农民种田可以收获粮食。



人间佛教经典导读

未来生天。得胜财物，不知广用，收其大利。大王！譬如旷野湖池聚水，无有受用、洗浴、饮者，即于泽中煎熬消尽。如是不善士夫得胜财物，乃至不广受用，收其大利，如彼池水。

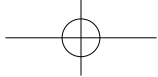
“大王！有善男子得胜财利，快乐受用，供养父母，供给妻子、宗亲眷属，给恤仆使，施诸知识；时时供养沙门、婆罗门，种胜福田，崇尚胜处，未来生天。得胜钱财，能广受用，倍收大利。譬如大王聚落、城郭边有池水，澄净清凉，树林荫覆，令人受乐，多众受用，乃至禽兽。如是善男子得胜妙财，自供快乐，供养父母，乃至种胜福田，广收大利。”

尔时，世尊复说偈言：

“旷野湖池水，清凉极鲜净，
无有受用者，即于彼消尽。
如是胜妙财，恶士夫所得，
不能自受用，亦不供恤彼。
徒自苦积聚，聚已而自丧。
慧者得胜财，能自乐受用，
广施作功德，及与亲眷属，
随所应给与，如牛王领众。
施与及受用，不失所应者，
乘理而寿终，生天受福乐。”

佛说此经已，波斯匿王闻佛所说，欢喜随喜，作礼而去。

【导读】辛苦劳作而获得财富，自己不受用，也不与他人分享，守财奴的这种生活犹如一湖死水，白白地干涸，现实没有生机，未来没有希望。与之相反，取财有道，更要用财有方，



用财有方

自己受用，更要与人分享，尽到伦理责任，实现社会价值，如此则像有着源头活水的一片清湖，不仅不会干涸，而且生机勃勃，自他同乐。



吉祥之道

——《法句经·吉祥品》

尊者法救 撰 吴天竺沙门维祇难等 译

吉祥品者，修己之术，去恶就善，终厚景福。

佛尊过诸天，如来常现义。有梵志道士^①，来问何吉祥。

于是佛愍伤，为说真有要：“已信乐正法，是为最吉祥。

若不从天人，希望求侥幸^②，亦不祷祠神，是为最吉祥。

友贤择善居，常先为福德，敕身从真正^③，是为最吉祥。

去恶从就善，避酒知自节，不淫于女色，是为最吉祥。

多闻如戒行，法律^④精进学，修己无所争，是为最吉祥。

居孝事父母，治家养妻子，不为空之行，是为最吉祥。

不慢不自大，知足念反复^⑤，以时诵习经，是为最吉祥。

所闻常以忍^⑥，乐欲见沙门，每讲辄听受，是为最吉祥。

① 道士：修道之士，即修行人。

② 希望求侥幸：指迷信天人、鬼神之类，而祈求保佑，以获得财富、地位等。

③ 真正：真实、正道。

④ 法律：佛教僧团内部的规则、戒律等。

⑤ 反复：报答、报恩。

⑥ 忍：在闻法之后，获得相应的智慧。



吉祥之道

持斋修梵行，常欲见贤圣，依附明智者，是为最吉祥。
以信有道德，正意向无疑，欲脱三恶道，是为最吉祥。
等心^①行布施，奉诸得道者，亦敬诸天入，是为最吉祥。
常欲离贪欲，愚痴、瞋恚意，能习诚道见，是为最吉祥。
若以弃非务^②，能勤修道用，常事于可事^③，是为最吉祥。
一切为天下，建立大慈意，修仁安众生，是为最吉祥。
欲求吉祥福，当信敬于佛；欲求吉祥福，当闻法句义；
欲求吉祥福，当供养众僧；戒具清静者，是为最吉祥。
智者居世间，常习吉祥行，自致成慧见，是为最吉祥。”
梵志闻佛教^④，心中大欢喜，即前礼佛足，归命佛法众^⑤。

【导读】吉祥如意之道，完全在于修养自身，止恶行善，自求多福。全文极为精炼地概括了从产生正确的信仰，远离祈求鬼神保佑的邪道，选择良师益友等，到追求智慧的正道等方面面的内容，堪称个人修养身心、切实可靠的行为守则。

-
- ① 等心：平等的心。
② 非务：不应做的事，与修行相违的事。
③ 可事：值得做的事，修行应做的事。
④ 佛教：佛陀的教诲。
⑤ 佛法众：即佛、法、僧三宝。



在家修行之道

——《杂阿含经》第 929 经

宋天竺三藏求那跋陀罗 译

如是我闻。

一时，佛住迦毘罗卫国尼拘律园中。尔时，释氏摩诃男来诣佛所，稽首佛足，退坐一面，白佛言：“世尊！云何名优婆塞^①？”

佛告摩诃男：“优婆塞者，在家清白，乃至尽寿归依三宝，为优婆塞，证知我！”

摩诃男白佛：“世尊！云何为满足一切优婆塞事？”

佛告摩诃男：“若优婆塞有信无戒，是则不具^②；当勤方便，具足净戒。具足信、戒而不施者，是则不具；以不具故，精勤方便，修习布施，令其具足满。信、戒、施满，不能随时往诣沙门，听受正法，是则不具；以不具故，精勤方便，随顺往诣塔寺，见诸沙门，不一心听受正法，是不具足。信、戒、施、闻修习满足，闻已不持，是不具足；以不具足故，精勤方便，随顺往诣沙门，专心听法。闻则能持，不能观察诸法深义，是不具足；

① 优婆塞：受三归依的佛教男居士。

② 具：完具、完满。



以不具足故，精勤方便，信、戒、施、闻，闻则能持，持已，观察甚深妙义，而不随顺知法次法向，是则不具；以不具故，精勤方便，信、戒、施、闻、受持、观察、了达深义，随顺行法次法向^①。摩诃男！是名满足一切种优婆塞事。”

摩诃男白佛：“世尊！云何名优婆塞能自安慰^②，不安慰他？”

佛告摩诃男：“若优婆塞能自立戒^③，不能令他立于正戒；自持净戒，不能令他持戒具足；自行布施，不能以施建立^④于他；自诣塔寺见诸沙门，不能劝他令诣塔寺往见沙门；自专听法，不能劝人乐听正法；闻法自持，不能令他受持正法；自能观察甚深妙义，不能劝人令观深义；自知深法，能随顺行法次法向，不能劝人令随顺行法次法向。摩诃男！如是八法成就者，是名优婆塞能自安慰，不安慰他。”

摩诃男白佛：“世尊！优婆塞成就几法自安安他？”

佛告摩诃男：“若优婆塞成就十六法者，是名优婆塞自安安他。何等为十六？摩诃男！若优婆塞具足正信，建立他人；自持净戒，亦以净戒建立他人；自行布施，教人布施；自诣塔寺见诸沙门，亦教他人往见沙门；自专听法，亦教人听；自受持法，教人受持；自观察义，教人观察；自知深义，随顺修行法次法向，亦复教人解了深义，随顺修行法次法向。摩诃男！如是十六法成就者，是名优婆塞能自安慰，亦安慰他人。”

① 法次法向：亦译“次于法向于法”、“法随法行”，按照次第修证佛法，趋向涅槃。

② 安慰：安隐，安稳。

③ 立戒：因持戒而安立自身。

④ 建立：安立，使……成就。



人间佛教经典导读

“摩诃男！若优婆塞成就如是十六法者，彼诸大众悉诣其所，谓婆罗门众、刹利众、长者众、沙门众，于诸众中威德显曜。譬如日轮^①，初、中及后，光明显照；如是优婆塞十六法成就者，初、中及后，威德显照。如是，摩诃男！若优婆塞十六法成就者，世间难得。”

佛说此经已，释氏摩诃男闻佛所说，欢喜随喜，即从座起，作礼而去。

【导读】相对于上篇，本篇可谓具体展开了的“吉祥之道”，是佛教在家修行人的具体行为指南，说明一个成就了自安安他十六法的人，便是世间难得的有益于社会的精英楷模。

^① 日轮：太阳。



父母恩重难报

——《增一阿含经》第11经

东晋宾三藏瞿昙僧伽提婆 译

闻如是。

一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。

尔时，世尊告诸比丘：“教二人作善不可得报恩。云何为二？所谓父母也。若复——比丘！——有人以父着左肩上，以母着右肩上，至千万岁，衣被饭食、床蓐卧具、病瘦医药；即于肩上放于屎溺，犹不能得报恩。比丘！当知父母恩重，抱之、育之，随时将护^①，不失时节，得见日月。以此方便，知此恩难报。是故，诸比丘！当供养父母，常当孝顺，不失时节。如是，诸比丘！当作是学。”

尔时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

【导读】父母之恩极为深重，生恩、养恩、教育之恩，恩恩难报。以世间物质赡养、孝顺恭敬等而至于极致的方式，也难报父母深恩于万分之一。因此，首先即应以此世间方式努力而为，报父母之深恩于万分之一。

① 将护：养育、守护。



不可忤逆不孝

——《杂阿含经》第 96 经

宋天竺三藏求那跋陀罗 译

如是我闻。

一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。

尔时，世尊晨朝着衣持钵，入舍卫城乞食。时，有异婆罗门，年耆根熟^①，执杖持钵，家家乞食。

尔时，世尊告婆罗门：“汝今云何年耆根熟，拄杖持钵，家家乞食？”

婆罗门白佛：“瞿昙！我家中所有财物悉付其子，为子娶妻，然后舍家，是故拄杖持钵，家家乞食。”

佛告婆罗门：“汝能于我所受诵一偈，还归于众中，为儿说耶？”

婆罗门白佛：“能受，瞿昙！”

尔时，世尊即说偈言：

“生子心欢喜，为子聚财物，
亦为娉其妻，而自舍出家。
边鄙田舍儿，违负于其父，

^① 根熟：身体衰老。



不可忤逆不孝

人形罗刹心，弃舍于尊老^①。

老马无复用，则夺其鬻麦，
儿少而父老，家家行乞食。
曲杖为最胜，非子为恩爱，
为我防恶牛，免险地得安，
能却凶暴狗，扶我暗处行，
避深坑空井，草木棘刺林，
凭杖威力故，屹立不堕落。”

时，婆罗门从世尊受斯偈已，还归婆罗门大众中为子而说，先白大众：“听我所说。”然后诵偈，如上广说。其子愧怖，即抱其父，还将入家，摩身洗浴，覆以青衣被，立为家主。

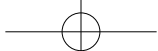
时，婆罗门作是念：“我今得胜族姓，是沙门瞿昙恩。我经所说：‘为师者如师供养，为和尚者如和尚供养。’我今所得，皆沙门瞿昙力，即是我师，我今当以上妙好衣以奉瞿昙。”

时，婆罗门持上妙衣，至世尊所，面前问讯慰劳已，退坐一面，白佛言：“瞿昙！我今居家成就，是瞿昙力。我经记说：‘为师者以师供养，为和尚者以和尚供养。’今日瞿昙即为我师，愿受此衣，哀愍故。”世尊即受，为哀愍故。

尔时，世尊为婆罗门说种种法，示、教、照、喜^②。时，婆罗门闻佛所说，欢喜随喜，作礼而去。

① 尊老：尊长、父亲。

② 示、教、照、喜：又译为示、教、利、喜。示，向众生显示缘起善恶等道理。教，教育众生止恶行善。照，引导众生精进修行而获得种种利益。喜，赞叹众生的修行实践而使之欢喜。



人间佛教经典导读

【导读】父母生子心欢喜，老病被弃心忧戚，这一喜一戚的对比，恰恰活画出人间最为沉痛的悲剧。在偈颂中，佛陀站在老乞丐的立场，赞叹手中的拐杖，它为自己驱赶恶牛、免于险地、打走野狗、走过黑暗、避开坑井、绕过荆棘、站立不倒，是自己的唯一依靠，远远胜过那忤逆之子。佛陀的教诲，让不孝之子幡然醒悟，也让老病的婆罗门得到了精神的、佛法的依靠。积谷防饥、养儿防老，这是旧时人们寻求依靠的朴素思想，然而谷子和儿子并非真正坚实的依靠，只有智慧，以及相应的修养提升，才是世间乃至出世间的真正坚实的依靠。



治国的七种法度

——《佛说长阿含经》卷第二（节选）

后秦弘始年佛陀耶舍共竺佛念 译

如是我闻。

一时，佛在罗阅城耆闍崛山中，与大比丘众千二百五十人俱。

是时，摩竭王阿闍世欲伐跋祇，王自念言：“彼虽勇健，人众豪强，以我取彼，未足为难。”时，阿闍世王命婆罗门大臣禹舍，而告之曰：“汝诣耆闍崛山，至世尊所，持我名字，礼世尊足，问讯世尊：‘起居轻利，游步强耶？’又白世尊：‘跋祇国人自恃勇健，民众豪强，不顺伏我，我欲伐之，不审世尊何所诫勅？’若有教诫，汝善忆念，勿有遗漏，如所闻说。如来所言，终不虚妄。”

大臣禹舍受王教已，即乘宝车诣耆闍崛山，到所止处，下车步进，至世尊所，问讯毕，一面坐，白世尊曰：“摩竭王阿闍世稽首佛足，敬问慰懃：‘起居轻利，游步强耶？’又白世尊：‘跋祇国人自恃勇健，民众豪强，不顺伏我，我欲伐之，不审世尊何所诫勅？’”

尔时，阿难在世尊后执扇扇佛。佛告阿难：“汝闻跋祇国人数相集会，讲议正事不？”

答曰：“闻之。”



人间佛教经典导读

佛告阿难：“若能尔者，长幼和顺，转更增盛，其国久安，无能侵损。阿难！汝闻跋祇国人君臣和顺，上下相敬不？”

答曰：“闻之。”

“阿难！若能尔者，长幼和顺，转更增盛，其国久安，无能侵损。阿难！汝闻跋祇国人奉法晓忌，不违礼度不？”

答曰：“闻之。”

“阿难！若能尔者，长幼和顺，转更增盛，其国久安，无能侵损。阿难！汝闻跋祇国人孝事父母，敬顺师长不？”

答曰：“闻之。”

“阿难！若能尔者，长幼和顺，转更增上，其国久安，无能侵损。阿难！汝闻跋祇国人恭于宗庙，致敬^①鬼神不？”

答曰：“闻之。”

“阿难！若能尔者，长幼和顺，转更增上，其国久安，无能侵损。阿难！汝闻跋祇国人闺门真正^②，洁净无秽，至于戏笑、言不及邪不？”

答曰：“闻之。”

“阿难！若能尔者，长幼和顺，转更增盛，其国久安，无能侵损。阿难！汝闻跋祇国人宗事沙门，敬持戒者，瞻视护养，未尝懈倦不？”

答曰：“闻之。”

“阿难！若能尔者，长幼和顺，转更增盛，其国久安，无能侵损。”

时，大臣禹舍白佛言：“彼国人民若行一法，犹不可

① 致敬：礼敬、恭敬。

② 真正：正派不邪。



治国的七种法度

图^①，况复具七？国事多故，今请辞还归。”

佛言：“可，宜知是时。”时，禹舍即从座起，绕佛三匝，揖让而退。

【导读】本篇中佛陀以其超越的智慧，特意通过与阿难的一问一答，来赞扬跋祇国治国有法日益强盛、长治久安不可侵犯。其治国法度涉及到国家的民主会议制度、君臣上下关系、法律制度、家庭伦理、宗庙祭祀、女性教养、宗教信仰等各个方面，可谓建设和谐、安定的国家社会的制度范式。佛陀的态度在对跋祇国的赞叹中得以明白显示，跋祇国的清明政治也正可以说服阿闍世王；以柔言和语将箭在弦上的战争化解于无形，佛陀崇高的威望中，闪耀着智慧的光芒。

① 图：图谋、侵犯。



佛为优填王说王法政论经

开府仪同三司特进试鸿胪卿肃国公食邑三千户赐紫赠司空
謚大鉴正号大广智大兴善寺三藏沙门不空奉 诏译

尔时优填王独处空闲，静室而坐，生如是心：“我当云何知诸帝王真实过失及真实功德？我若知者，当舍其失，当修其德。谁有沙门净行者能了为我广开示？”良久思已，便作是念：“唯我世尊三界大师具一切智，定知诸王所有真实过失及真实功德，我今当往佛世尊所请问斯义！”

“故我今者来至佛所，唯愿如来为我开示。世尊！云何诸王真实过失？云何诸王真实功德？”作是请已。

尔时世尊告优填王曰：“大王！今者应当了知王之过失、王之功德、王衰损门、王可爱法及能发起王可爱之法。云何王之过失？大王当知！王过失者略有十种，王若成就如是过失，虽有大府库、有大臣佐、有大军众而不可归仰。何等为十？一、种姓不高，二、不得自在，三、立性暴恶，四、猛利愤发^①，五、恩惠賒薄^②，六、受邪佞言，七、所作不顺古先王制，八、不顾善法，九、不鉴是非、胜之与劣，十、一向纵荡，专行放逸。

① 愤发：发怒，愤怒。

② 賒薄：少而薄。



“云何名王种姓不高？谓有庶臣下类而生，非宿^①尊贵，纂绍^②王位，是名种姓不高。

“云何名王不得自在？谓有帝王被诸大臣、辅相、官僚所制，不随所欲；所作常有谏约，于妙五欲亦不如意欢娱游戏，如是名王不得自在。

“云何名王立性暴恶？谓有帝王见诸臣类或余人等犯小愆过，即便对面发粗恶言，咆勃、忿恚、颦蹙、贬黜，设不对面，背彼向余而作于前黜骂等事；或不长时瞋恚，或于长时不舍。如是对面暴恶、背面暴恶，是名帝王立性暴恶。

“云何名王猛利愤发？谓有国王见诸群臣有小愆过，有少违越，便削封禄，夺去妻妾，即以重法而刑罚之，如是名王猛利愤发。

“云何名王恩惠賒薄？谓有国王，诸群臣等亲近侍卫，虽极清白善称其心，而以微劣软言慰喻，其颁赐爵禄、酬赏、勋庸，不能圆满，不顺常式；或损耗已，或稽留已，然后方与，如是名王恩惠賒薄。

“云何名王受邪佞言？若有帝王见诸群臣实非忠政，不闲宪式^③，潜谋辅佐，佞心偏党，不修善政，妒嫉良贤。信用如是等人所进言议，由此因缘王务、财宝、名称、善政并皆衰损，如是名王受邪佞言。

“云何名王不顺先王所制？谓有国王不能究察，不审简择诸群臣等，于种种务国法事中，不堪委任而委任之，堪委任者

① 宿：种姓，出身。

② 纂绍：篡夺而继承。

③ 不闲宪式：不精通治国的法度。



人间佛教经典导读

不委任之，应赏赉者而刑罚之，应刑罚者而赏赉之。又此群臣处大朝会，余论未终，发言间绝^①，不敬不惮，而兴谏诤，不能依法而善奉行，不正能住先王教命，如是即名不顺先王所制之法。

“云何名王不顾善法？谓有国王不信因果，不悟当来善不善业、人天果报，随情造作身、语、意业三种恶行，不能以时惠施、修福、持斋、学戒、受陀罗尼业灌顶法门，于四无量心不兴广济，如是名王不顾善法。

“云何名王不鉴是非、胜之与劣？谓有国王于诸大臣、辅相、官僚，用心颠倒，不善了知忠信、技艺、智慧差别。以不知故，非忠信所，生忠信想；非技艺所，有技艺想；于恶慧所，生善慧想；于善慧所，生恶慧想。又诸臣等年耆衰迈，曾于久时亲近侍卫，知其无势，遂不敬爱；不赐爵禄，不酬其赏；被他陵蔑，舍而不问。如是名王不鉴是非、胜之与劣。

“云何名王一向纵荡，专行放逸？谓有帝王于妙五欲一向沈没^②，耽着嬉戏，不能时时诫慎方便、作所应作、慰劳群臣。如是名为一向纵荡，专行放逸。

“若有国王成就如是十种过失，虽有大府库、有大辅佐、有大军众，不久国界自然灾乱，而不可归仰。大王当知！此十过失，初一是王种姓过失，余九是王自性过失。

“云何名王之功德？大王！王功德者，略有十种：一、种姓尊高，二、得大自在，三、性不暴恶，四、愤发轻微，五、恩惠猛利，六、受正直言，七、所作谛思，善顺先教，八、顾

① 间绝：打断、中止。

② 沈没：沉浸其中。



恋善法，九、善知差别，十、不自纵荡，不行放逸。

“云何名王种姓尊高？谓有国王，宿植善根，以大愿力故生王族，绍继国位，恩养万姓，净信三宝，如是名王种姓尊高。

“云何名王得大自在？谓有帝王，自随所欲，于妙五欲欢娱游戏，所应赏赐随意而作，于百僚等所出教命宣布无滞，如是名王得大自在。

“云何名王性不暴恶？谓有国王见诸群臣虽违少小愆犯等事，而能容忍不即贬黜，不发粗言，亦不对面愤发，亦不内意祕匿，如是名王性不暴恶。

“云何名王愤发轻微？谓有国王，诸群臣等虽有大愆、有大违越，而不一切削其封禄、夺其妻妾，不以重法而刑罚之，随过轻重而行矜降，如是名王愤发轻微。

“云何名王恩惠猛利？谓有国王，有诸群臣、亲近侍卫，其心清白、其心调顺，王实时时以正圆满软言慰喻，颁锡^①勋庸^②，而不令彼损耗稽留^③、劬劳怨恨，易可亲近，不难承事，如是名王恩惠猛利。

“云何名王受正直言？谓有国王，诸群臣等实有忠正，无浊无偏，善闲宪式，情无违叛，其王信用如是等人所进言议，由此因缘国务、财宝悉皆成就，名称远布，黎庶咸欢，如是名王受正直言。

“云何名王所作谛思顺先王教？谓有国王，性能究察、审能简择诸群臣等，于种种务公法事中，不堪委任者而不任之，

① 颁锡：分发、赏赐。

② 勋庸：功勋、功业。

③ 稽留：受到阻碍、延迟。



人间佛教经典导读

堪委任者而委任之；应赏赉者而正赏赉，应刑罚者而正刑罚；凡有所为审思审择，然后方作，亦不卒暴。其王群臣等虽处朝会，终不发言间绝余论，要待言终而兴谏诤，如其王教而善奉行，如是即名顺先王教。

“云何名王顾恋善法？谓有帝王，信有因果、善不善业、人天果报，具足惭耻，而不恣情作身、语、意三种恶行，时时惠施，修福持斋，建立漫荼罗^①，受灌顶法，而设护摩^②供养圣众，四无量心常怀广济，如是名王顾恋善法。

“云何名王能鉴是非、胜之与劣？谓有国王，于诸大臣、辅相、百僚心无颠倒，能善了知忠信、技艺、智慧差别，若有若无并如实知，于其无者轻而远之，于其有者敬而爱之。又诸臣等年耆衰迈，曾于久时亲近侍卫，虽知无势、无力，然念昔恩，转怀敬爱而不轻贱，爵禄、勋庸分赏无替^③，如是名王能鉴是非、胜之与劣。

“云何名王不自纵荡，不行放逸？谓有国王，于妙五欲而不沈没，傲慢嬉戏而不耽着，能于时时谨慎方便，作所应作慰劳群臣，如是名王不自纵荡不行放逸。

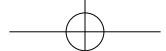
“若王成就如是功德，虽无府库、无大辅佐、无大军众，不久国界自然丰饶而可归仰。大王当知！如是十种王之功德，初一名为种姓功德，余九名为自性功德。

“云何名为王衰损门？大王当知！王衰损门略有五种：一、不善观察而摄群臣；二、虽善观察而无恩惠，纵有恩惠不得及

① 漫荼罗：指坛城、道场，修行供养的场所。

② 护摩：指火祭，以佛教的见地而祭祀贤圣。

③ 无替：没有停止。



时；三、专行放逸，不思国务；四、专行放逸，不守府库；五、专行放逸，不修善法。如是五种皆悉名为王衰损门。

“云何名王不善观察而摄群臣？谓有国王，于群臣等不能究察，不审简择忠信、技艺、智慧差别，摄为亲侍，加以宠爱，厚赐爵禄，重委寄处而相委任，数以软言而相慰喻。然此群臣所付财宝多有损费，若遇冤敌、恶友、军阵而先退败，以惧破散，便生奔背，无恋于主。如是名王不善观察而摄群臣。

“云何名王虽善观察而无恩惠，纵有非时^①？谓有国王，性能究察、审能简择，知是忠信、技艺、智慧，摄为亲侍，而不宠爱；不量其才，不赐爵禄；于形要处，而不委任。忽于一时王遇冤敌、恶友、军阵大怖畏事，临急难时于诸臣等方行宠爵，而以软言慰喻。时群臣等共相谓曰：‘王于今者危迫因缘，方于我等暂行恩惠，非长久心！’知此事已，虽有忠信、技艺、智慧悉隐不现。如是名王虽善观察而摄群臣无恩惠行，纵有非时。

“云何名王专行放逸，不思国务？谓有国王，于应和好、所作所成国务等事，而不时时独处空闲；或与智士共正思惟、和好方便、乖绝等事及应赏赉，乃至军阵所作所成要务等事，不勤在意。如是名王专行放逸，不思国务。

“云何名王专行放逸，不守府库？谓有国王，寡营事业，不观诸务，不禁王门、宫庭、库藏^②，国家密要说向妇人，乃于捕猎、博戏事中费损财宝而不慎护。如是名王专行放逸，不守府库。

“云何名王专行放逸，不修善法？谓有国王，于世所知柔

① 纵有非时：即使赏赐群臣，也是不合时宜。

② 库藏：仓库。



人间佛教经典导读

和淳质、聪慧辩才、得理解脱^①所有沙门、婆罗门，不能数近礼敬咨询，云何是善？云何不善？云何有罪？云何无罪？云何有福、吉祥法门、远离诸恶？设得闻已，不依修行。如是名王专行放逸，不修善法。

“若有国王成就如是五衰损门，当知此王退失现世果报，乃至来生失人、天福。谓前四门退现受福利，最后一门退来生果报。

“云何名为王可爱法？大王当知！略有五种，谓王可爱、可乐、可欣、可意之法。何等为五？一者、人所敬爱，二、自在增上，三、能摧冤敌，四、善摄养身，五、能修善事。如是五种是王可爱、可乐、可欣、可意之法。云何善能发起王可爱法？大王当知！略有五种善能发起王可爱法，何等为五？一、恩养世间，二、英勇具足，三、善权方便，四、正受境界，五、勤修善法。

“云何名王恩养苍生？谓有国王，性本知足，能为谨慎，成就无贪、白净之法；所有库藏随力给施贫穷、孤露，柔和忍辱，多以软言晓喻国界；诸有群臣有故违犯不可免者，量罪矜恕^②，以实以时，如理治罚。如是名王以正化法恩养苍生，故感世间之所敬爱。

“云何名王英勇具足？谓有国王，神策^③不坠，武略圆满，未降伏者而降伏之，已降伏者而摄护之，如是名王英勇具足。

“云何名王善权方便？谓有国王，一切好事分明了知，方

① 得理解脱：证入真如理体，获得解脱。

② 矜恕：宽恕罪过。

③ 神策：高明的谋略。



便能和，摄受强党，故得摧伏一切冤敌。

“云何名王正受境界？谓有国王，善能筹量府库增减，不奢、不悋，平等受用，随其时候所宜，给与所有臣佐、亲族、王等及伎乐人。又有疾时，应食所宜，避所不宜。医候食性，方以食之。若食未消，或食而痢，皆不应食。应共食者不应独食，所有精味分布令欢。如是名王正受境界，遂能善巧摄养自身。

“云何名王勤修善法？谓有国王，具足净信、戒、闻、舍、慧，于净信处了信他世，及信当来善不善业、人天果报，如是名为具足净信；受持净戒，于年三长、每月六斋，远离杀生及偷盗、邪行、妄言、饮酒诸放逸处，如是名王具足净戒；于净闻处、于现世业及当来果，修德进业，乐听般若众妙法门，专意勤心，究竟通达，如是名王具足净闻；于净舍心，远离悭贪，舒手惠施，常应修福，圆满平等，如是名王具足净舍。谓于具足净慧之处，如实了知有罪无罪，修与不修胜劣方便，亲近多闻戒行沙门，远离诸恶邪教之者，善知三种：果报圆满、士用圆满、功德圆满。所谓国王继习帝业，所生宗族聪利明慧，府库财宝应用不亏，如是名为果报圆满。若诸国王善权方便，恒常成就，英勇进退，善达艺能，是即名为士用圆满。若诸国王任持正法，与诸内宫、王子、大臣共修惠施，行好善事；持斋受戒、慈三摩地门、上妙梵行；频作护摩，息灾增益；建曼荼罗，具受灌顶，是为功德圆满。若能如是行者是名净慧具足。

“复次，大王当知！我已略说王之过失、王之功德、王衰损门、王可爱法，及能发起王可爱之法。是故，大王！每日晨朝若读、若诵此秘密王教，依之修行即名圣王、即名法王，诸佛、菩萨、天龙八部日夜加持，恒常护念，能感世间风雨顺时，兵甲休息，诸国朝贡，福祚无边，国土安宁，寿命长远，是故



人间佛教经典导读

当获一切利益，现世安乐。”

尔时优填王闻佛所说，踊跃欢喜，信受奉行。

【导读】国库的财富、臣属的忠良、军队的强大，都不是王者治国的关键。王者自身的功德和过失，衰败之行和强盛之因，才是王者治国的关键。王者自身的过失，包括种姓低贱、权力不自主、性格暴恶、容易愤怒、刻薄少恩、接受邪佞之言、不顺古制、不顾善行、不别是非优劣、放纵无节等十个方面，反之则是王者的十种功德。以功德为前提而有强盛之作为，以过失为基础而有衰亡之行径，从而造成国家的兴亡。在封建社会的文化背景之下，以王者一人的得失而决定国家的兴亡，这是普遍的现象，佛陀洞察其中的关键而教化当时的王者，可谓为世俗的政治提供一剂良方，为人民的福祉创设良好的因缘。



转轮圣王治国之道

——《大萨遮尼乾子所说经》卷第二～五（节选）

元魏天竺三藏菩提留支 译

大萨遮尼乾子所说经诣严炽王品第四

尔时，南方国大萨遮尼乾子与八十八千万尼乾子俱，游行诸国，教化众生，次第到于郁阇延城。复有无量百千诸众，或歌或舞，吹唇唱啸，作百千万种种伎乐，前后侍从大萨遮尼乾子诣郁阇延城。尔时，国主严炽大王闻大萨遮尼乾子众从南大国与无量众诣郁阇延，闻如是已，即生尊重大萨遮尼乾子心。生尊重心已，为欲迎大萨遮尼乾子，以大王力、王神通力、王奋迅^①力，与诸大臣及诸王子、受学师长、合家眷属、国大长者、诸小城邑聚落土主、象、马、车、步四部大众前后导从，恭敬围绕；椎钟鸣鼓，作百千种无量伎乐，打百千种诸妙声鼓，吹百千种诸妙声蜚，建百千万种种杂色缯盖幢幡，散百千万种种妙华——优波罗华、钵头摩华、拘牟头华、分陀利华、阿输迦华、薄拘罗华、鞞罗迦华、阿提目多伽华——遍布道路，金瓶、银瓶盛百千种诸杂妙花，以百千种诸宝香炉烧无价香，置前而行，诣

① 奋迅：振作精神，行动迅速。



人间佛教经典导读

萨遮尼乾子处。

时，大萨遮尼乾子遥见严炽王与大众来。萨遮尼乾子见已，下道，在一树下敷座而坐。时，严炽王遥见萨遮在树下坐，即下象舆，步诣萨遮尼乾子所，坐摩尼宝百千巧妙无价庄严如意宝床。

时，大萨遮尼乾子问讯于王，作如是言：“善来，大王！王今善种无上最胜希有功德，福多不少。何以故？以王能降天尊^①贵重、自在之心，屈意卑下^②，来诣沙门问讯起居。

“大王！于汝所治国内无诸盗贼、亡命群党乱人民不？无有诸官残暴侵食诸人民不？无诸异业奸伪骄诈、欺诳世间诸人民不？无诸反叛烧乱国土诸人民不？无诸偷劫相窃盗不？所在边国诸官禁司无欺大王、不行王命不？

“大王！汝所治化国内所有沙门、修净行人安乐住不？衣服饮食、房舍卧具、疾病汤药、资生^③所须一切之物不乏不少不？汝国人民皆得善心，尊重供养诸沙门、众净行人不？

“大王！汝今所治国内无诸屠猎罗网河岳、焚烧山泽、放鹰走狗、钩刺鱼鳖、弹射禽兽、作诸坑陷、毒箭机拨行杀害不？

“大王！汝今一国之主制命自在，教令善恶，无敢违者，汝登王位所设教令无不善不？国内人民所行善恶汝悉知不？能行善者汝劝进不？行不善者汝劝舍不？

“大王！汝身不起恶念加害一切二足、四足、多足、无足诸众生不？何以故？大王！当知一切众生有识之类宝重身命，

① 天尊：天人中最尊贵的，这里指国王。

② 屈意卑下：修养自心，谦卑自抑。

③ 资生：资助生命，资以生活。



无不畏死，至于业对百年寿终，莫问老少，无一引^①分言应去者。何以故？爱命重故。何况加害而不生恼？命终之后更相怨嫉，与怨相报无有穷已。是故，大王！汝当远离杀生之罪，舍离刀杖，无起害心。

“大王！汝今应当远离偷盗之罪，舍自资生，当生知足，于他资生，无起欲心。

“大王！汝今应当远离邪淫之罪，自妻知足，他妻无求，无起邪心。

“大王！汝今应当远离妄语之罪，常作实语，出言成法，无发虚言。

“大王！汝今应当远离两舌之罪，无破坏语，于已破者当念和合，无起坏心。

“大王！汝今应当远离恶口之罪，常作爱语、柔软妙语，无起粗语。

“大王！汝今应当远离绮语之罪，常决定语、忆念语，无不正语。

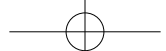
“大王！汝今应当远离贪欲之罪，于他受用无希望心，于他所护无生夺心，生欢喜心。

“大王！汝今应当远离瞋恚之罪，常生慈心，清净心业，无起恨心。

“大王！汝今应当远离邪见之罪，见自业果，随顺圣人而生正见，无起异见。

“何以故？杀生之罪能令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、短命；二者、多病。

① 引：根据【宋】【元】【明】本及文义，疑作“少”字。



“偷盗之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、贫穷；二者、共财不得自在。

“邪淫之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、妇不受语；二者、自妻为他侵夺。

“妄语之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、常为他人所谤；二者、常为他人所诳。

“两舌之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、得破坏眷属；二者、得弊恶眷属。

“恶口之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、不闻善名；二者、常起斗诤。

“绮语之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、得不敬重语；二者、言无定实，不为他乐。

“贪欲之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、不知足；二者、常生贪心。

“瞋恚之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、无安隐心；二者、常念损害，无有慈心。

“邪见之罪亦令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者、常生邪见家；二者、心常谄曲。

“大王！当知如是无量无边苦聚，皆由十不善业集因缘故。是故，大王！汝莫放逸轻^①作恶业，当观诸法有为无常，一切世间无可保者，人命无常住少时间，勿生常想。大王！当观劫初已来，天尊王位、土地、人民皆就无常，无一在者；当知此

① 轻：随意，随欲。



转轮圣王治国之道

身甚为危脆，如焰^①、如响^②、如影^③、如电^④、如水中月、如镜中像、如水聚沫^⑤、如水上泡、如芭蕉实^⑥、如琢石火^⑦、如梦所见，如山谷中瀑水，卒起遍满沟涧，须臾过尽，还就枯竭。大王！当知身命非实，无常亦尔，俄尔^⑧零落，就未来世，不可免脱。是故，大王！莫恃现在，当畏未来。大王！当知善恶果报共相追逐，如声发响、如影随形，无能免者，亦如连锁不可断绝，莫轻作业，自招重苦。”

尔时，大萨遮尼乾子重说偈言：

“大王汝今当，莫作放逸行，若不舍诸恶，死必入地狱。
以作恶行者，定入泥犁^⑨故，摄心不放逸，生天帝释^⑩处。
一切诸众生，无不爱寿命，王若求长生，不应行杀害。
大王知世人，辛苦集财宝，常忧不活命，不应起侵夺。
以不侵夺故，生处常富足，若故侵损他，常生贫穷家。
节己莫淫他，自妻生足心，是故妻爱己，不为他人侵。
莫说虚妄言，常念依实语，实语生帝释，妄语生饿鬼。
常念离两舌，和合破坏人，眷属常雍穆，退此生梵天。
出言莫粗犷，说令他乐闻，善语生天上，常闻美妙音。

① 焰：指阳焰，即春天的阳光折射浮尘，远望好像湖面。

② 响：回声，一般指山谷的回声。

③ 影：指灯光下用变化的手势而映出种种形状的影子。

④ 电：指闪电。

⑤ 聚沫：聚集的水泡。

⑥ 芭蕉实：芭蕉树是中空的，并非实心的。

⑦ 琢石火：指火石相互撞击碰出的火星。

⑧ 俄尔：不久、马上。

⑨ 泥犁：即地狱。

⑩ 帝释：欲界天第二层天忉利天的天主。



人间佛教经典导读

念离诸绮语，善思美妙言，报生天帝释，诸天钦受教。
若欲自利益，莫令侵恼他，生贪来世报，钱财资五家^①。
若不修慈悲，能行瞋害心，虽行诸善行，死入于泥犁。
大王汝今当，应舍瞋恚痴，常慈念众生，莫行诸怒害。
王当舍邪见，坚固正见心，常持清净法，天中受乐身。
比丘修梵行，汝当常供养，是故舍恶道，受乐于天上。”

尔时，大萨遮尼乾子问讯王已，为严炽王说不放逸十善业道相应法已，默然而住。

【导读】古印度婆罗门教徒等修行人，有着崇高的社会地位，独立于政权之上，为王者所尊崇。经中的大萨遮尼乾子即是有着极高社会威望的修行人，他对严炽王的教导，是以佛教的十善道为内容，告诫他应施行十种善行；又以十恶道的苦报为内容，告诫他应远离种种相应的恶行。为了避免未来的恶报，关键在于要深细地思维观察岁月的迅速和生命的短暂（无常观），不可为了迅速而短暂的快乐而作恶，造成自身未来无量的、深重的痛苦。于此可知，佛教的善恶因果道理，落实于社会的教化，其教化的对象首先就是统治者。统治者并非神圣之物，而是与平常民众一样，行善必有乐报，造恶则必受苦报，绝不可能享有丝毫特权。

佛教传入中国之后，中国封建社会的统治者，利用佛教的善恶因果道理对社会民众进行思想统治，而他们自身却不遵守行为的规范（十善道），这主要是儒家“君权神授”的理论给

^① 五家：指王者、水灾、火灾、盗贼、不孝子等，随时会将人们的财产夺走。



转轮圣王治国之道

予了他们特权，使得他们自以为是上天之子，可以无视善恶因果的道理，不受因果道理的约束。自私自利的封建统治者的逻辑很简单，不管是佛教还是儒家，凡是对自身有用的理论就利用，凡是对自身不利的内容就抛弃，因此，佛教的善恶因果理论，就被他们利用为加强自身统治的工具。这种现象，可谓古印度和古中国两种文化碰撞之后，产生种种或正面、或负面的结果中的负面结果之一。

王论品第五之一

尔时，国主严炽王闻大萨遮尼乾子所说正法，欢喜信受，即时问讯大萨遮尼乾子言：“大师仁慈而能远涉游化众生，道路多难，不审大师四大调和，气力安不？众生易化不？诸弟子众如说行不^①？幸蒙大师不耻^②我国，今得奉见，闻说正法，我心欢喜；如见慈母、如饥得食、如渴得水、如裸得衣、如贫得宝、如热得凉、如寒得火、如盲得视、如聋得听、如囚得赦、如贱得贵、如迷得返、如学逢师，我心欢喜，亦复如是。”复作是言：“大师！当知我从向来心自思念：‘正法难闻，良师难遇，人身难得，诸根难具，正见难生，信心难发，合会^③难俱，自在难逢，太平难值——如是诸难，我皆免离。’今遇大师，如入大海，欲采珍宝得大宝渚。我有所疑悉欲请问，惟愿大师赐决所疑。”

① 如说行：遵照所宣说的教法而修行。

② 不耻：不以……为耻，不轻视。

③ 合会：指师傅与弟子等因缘的和合。



人间佛教经典导读

时，大萨遮尼乾子告严炽王言：“随王所疑今悉可问，我当为王分别解说，除决所疑，令王开解。”尔时，严炽王见大萨遮尼乾子听许问已，心生欢喜而发问言：“大师！何等生法？何等住持？于何法上而有此名？”

萨遮尼乾子言：“大王！当知所言生者，谓诸众生；言住持者，谓器世间；言众生者，谓五取阴^①聚，名为众生。以何等法名五取阴？谓色取阴聚、受取阴聚、想取阴聚、行取阴聚、识取阴聚。大王！当知依此五法，说名众生，说器世间。说众生者，谓摄四生：卵生、胎生、湿生、化生。说器世间者，谓摄虚空、地、水、火、风。”

王言：“大师！谁能护此一切众生？谁能护持此器世间？”

答言：“大王！皆是众生自业果报，及王、国主力能护持。”

王复问言：“大师！云何自业果报能护众生？”

答言：“大王！有诸众生自业增上果报力故，而生胜处。而彼众生于一切物无吝护心，不生彼我、自他之心，一切所须资生之物，不加功力随念具足，尽其命住安隐快乐，离粗病苦、寒热、饥渴种种痛恼，亦无恶心迭相加害，亦无欺诳虚妄之心，聚落、城邑七宝庄严，常行胜乐妙触境界，满足千岁寿尽舍身，而生天上善道受乐，如此所谓北郁单越业护众生。大王！当知复有众生依于自业果报力故，生胜妙处，身有光明，飞腾虚空，处禅悦乐，以为美食，不入胎生，寿命无量，住世长远，如此所谓劫初众生。大王！当知复有众生依自业报、过去功德胜因力故，生世间中，而知敬心尊重父母及家尊长，并诸沙门净行人等，以为福田；常行善行，作所应作；畏于恶行，常受善持

^① 五取阴：即五取蕴，指与烦恼相应的五蕴。



五戒、八戒，而作布施集诸福德，此谓劫初第二时中善根众生。大王！当知尔时众生善根满足，不起诸恶，是故世间未立王法，如是名为自业果报能护众生。”

王言：“大师！如是业护我已知竟。云何名为国主、王力能护众生？”答言：“大王！诸王众生是众生主，而彼主力能护众生。”

王言：“大师！彼诸王等何故名王？”

答言：“大王！王者民之父母，以能依法^①摄护众生令安乐故，名之为王。大王！当知王之养民当如赤子，推干去湿不待其言。何以故？大王！当知王者得立，以民为国，民心不安，国将危矣。是故，王者常当忧民，如念赤子，不离于心。当知国内人民苦乐，以时安行，知水知旱，知风知雨，知熟、不熟，知丰知俭，知有知无，知忧知喜，知老知少，知病、不病，知诸狱讼，知有罪知无罪，知轻知重；于诸王子、大臣、诸官知有功者、知无功者，如是知者，名不离心。大王！当知王于国内如是知己，以力将护，所应与者，及时给与；所应取者，念当筹量^②；役使知时^③，不夺民利；禁肃贪暴，民得安乐，是名摄护，名之为王。

“大王！当知王有四种：一者、转轮王；二者、少分王；三者、次少分王；四者、边地王。转轮王者，有一种转轮王，谓灌顶刹利，统四边畔，独尊最胜护法法王。彼转轮王七宝具足。何等七宝？一者、夫人宝；二者、摩尼宝；三者、轮宝；四者、象宝；五者、

① 依法：依据缘起道理，依据十善道等正法。

② 筹量：指根据民众财物的多少，而有所节度地收取赋税。

③ 役使知时：在合宜的时候向民众征派劳役。



人间佛教经典导读

马宝；六者、大臣宝；七者、主藏宝。彼转轮王如是七宝具足成就，遍行大地无有敌对、无有怨刺、无有诸恼、无诸刀仗；依于正法，平等无偏，安慰降伏。”

王言：“大师！云何名为转轮圣王统四边畔？”答言：“大王！以王^①四天下得自在故。”

王言：“大师！云何名为独尊最胜？”答言：“大王！所出教令无违逆故。”

王言：“大师！云何护法？”答言：“大王！修十善法，不令邪法杀生等坏，名为护法。”

王言：“大师！云何法王？”答言：“大王！转轮圣王以十善道化四天下，悉令受持，离十恶业，行十善道，具足成就，名为法王。”

.....

王言：“大师！云何名为遍行大地无有敌对？云何名为无有诸刺？云何名为无有诸恼？云何名为无有刀仗？云何名为依于正法？云何平等？云何名为安慰降伏？”

答言：“大王！遍行大地无敌对者，以遍大地得自在故。无诸刺者，以无恶对怨敌刺故。无诸恼者，不以强力威逼人故。无刀仗者，离于刀仗，不行损害故。依正法者，以离非法贪瞋痴，使行于正法，化愚暗^②故。平等者，等慈众生，如念一子，不偏护故。安慰降伏者，余王、众生各各住处，不移不夺安隐住故。何以故？大王！当知转轮圣王王四天下，彼时彼处所有城邑，有诸小王，彼诸小王迎转轮王，而作是言：‘大王！当

① 王：称王，统治。

② 愚暗：愚痴的众生。



转轮圣王治国之道

知此诸大地如是安隐、如是满足、如是大丰、如是大乐、如是无病，衣服、饮食自然而得，无诸苦恼，多诸众生、人民、象马，一切满足，皆是大天圣王所有，随王受用。我等随顺大王教命，无敢违逆。’时转轮王告诸王言：‘汝诸王等，各安汝国，我来为汝，不为国土。汝等当依正法行化，莫依邪法，依平等心，莫依偏心。汝等国内，若邪法起速除灭者，是顺我命，名受^①汝国；若不除灭，我当与汝极大重罪。’大王！当知如是名为转轮圣王护诸众生。诸小王者，谓少分王、次少分王、边地王。彼二^②种王随顺转轮圣王教令，大王！当知如是名为大地国主王化众生。”

王言：“大师！诸余小王依何等法，治国养民得为如法？”

答言：“大王！诸小王等，依王论法^③，以道治国，护诸众生，除转轮王。何以故？转轮圣王出在世时，彼时众生离诸不善、恶、贪法心，离颠倒贪心，离邪见心，彼彼诸国无有非法屠猎师等。何以故？依法王法，明识罪福，心不迷闷，不疑于法，动则合理^④，不生过非故。大王！当知如是名为转轮圣王依自业力功德护持于彼世，时诸小王论一切不行^⑤。”

【导读】在佛教看来，世界有物质世界和众生世界之分，物质世界有成、住、坏、空的发展过程，众生世界则有进化和退化交替进行的过程，而维持物质世界和保护众生世界的根本，

① 受：根据【宋】【元】【明】本及文义，应作“爱”字。

② 二：根据【宋】【元】【明】本及文义，应作“三”字。

③ 王论法：王者的治国法度。

④ 合理：合乎缘起因果的道理。

⑤ 不行：不予施行。



人间佛教经典导读

在于众生过去行为的力量，即行为所产生的果报；此外，则是王者的保护，这是重要的增上缘。

从缘起因果的理论上，王者是过去止恶行善而服务众生所成就的福报，应当继续遵循为众生造福的行为而自利利他。具体来说，转轮圣王遵行了十善道，所以能造福众生，并且以其行为享有崇高的国际地位，影响整个世界的其他王者都能施行善法而造福众生。这就是王者保护众生的秘诀。

行法行王治国之道

王言：“大师！于何时中，诸小王等行王论法？”

答言：“大王！于末世时，转轮圣王隐没不现，正法不行，邪法竞兴，众生心恶起三种过：一者、乐于非法贪心；二者、起于颠倒贪心；三者、邪法罗网缠心。彼诸小王自无智慧，退失明解，是故，圣人说诸小王治国论法，为行正法护世众生。”

王言：“大师！云何名为乐于非法贪心？”

答言：“大王！于十不善恶业道中生于乐心，是名乐于非法贪心。”

“云何名为颠倒贪心？”

“自己手力得诸资生，依时节得、依正法得、依如法得，不生足心，更求他财，如是名为颠倒贪心。”

王言：“大师！云何名为邪法罗网之所缠心？”

答言：“大王！于诸外道非义论^①中起义论想；于无益论

^① 非义论：不合道理的思想言论。



生利益想；于非法中生是法想；于末世时，非是智者所作论中以为正论，生于信心，熏修邪见，以为福德，是名邪法罗网缠心。”

王言：“大师！以何等法名为王论，令诸小王依彼论法治国理民，是名如法能护众生？”

答言：“大王！离诸颠倒贪欲之心，离诸颠倒瞋恚之心，离诸颠倒愚痴之心，依对治、依实体、依差别、依利益。依对治、依实体者，对所治法，所谓名为不贪善根、不瞋善根、不痴善根。云何能起所治法、能治法？所治法者，谓放逸心及无慈心；能治法者，谓行法行王不放逸心、大慈悲心。知身无常、资生无常，善自观身，见诸过失，能如实知，如是远离受用资生，行法行王虽得自在，不行非法，如是名为不放逸心。大王！当知依王论法，不应得物，得不应取；所应得者，非时不敢取。若依时节应得之物，于贫穷人不逼恼取。至于俭难^①、贼难、返逆^②难、相害难——如此难时，当起慈心不避危害，护诸众生。于贫穷者施与衣食，于恶行者教以善法，是名慈心。大王！当知依此二法，是则名为行法行王，正护众生，不放逸心、大慈悲心。”

王言：“大师！行法行王有慈悲心，云何而能治彼恶行诸众生等？”

答言：“大王！彼法行王若欲治彼恶行众生，先起慈心，智慧观察，思惟五法，然后当治。何等为五？一者、依实非不实；二者、依时非不时；三者、依义非无义；四者、依柔软语非粗犷语；五者、依慈心非瞋心。”

王言：“大师！云何依实非不实？”

① 俭难：饥馑之灾难。

② 返逆：叛逆、谋反。



人间佛教经典导读

答言：“大王！如法诘问，取其自言，依实过治，不依不实，是名依实非不实。”

王言：“大师！云何依时非不时？”

答言：“大王！王有力时，彼违王命，应治其罪；若王无力，应止不治，是名依时非不时。”

王言：“大师！云何依义非无义？”

答言：“大王！当问前人，何心起罪？若从恶心，应如法治；若非恶心，不应治罪，是名依义非无义。”

王言：“大师！云何柔软非粗犷语？”

答言：“大王！知此众生所犯王法，但应呵责不合余治，应如其过正说不隐，善说苦言^①。如是呵责，非不呵责，是名软语非粗犷语。”

王言：“大师！云何慈心非瞋心？”

答言：“大王！智者知此非但呵责，断此罪过——除却断命，不得割截手、脚、眼、耳、鼻、舌——依于大慈大悲之心，听系闭牢狱，枷锁打缚，种种呵责，夺取资生，驱摈^②他方，为令改悔，非常恶心^③舍此众生，是名慈心非瞋心。”

王言：“大师！行法行王云何如是苦他众生，系闭打缚，驱摈他方，而复说言有慈悲心？二法相违，云何名为行法行王？”

尔时，大萨遮尼乾子告言：“大王！如此之义，我今为汝说于譬喻。大王！当知譬如父母于恶行子，为念^④子故，欲令

① 苦言：苦切的、呵责的语言。

② 驱摈：驱逐、驱赶出群体或国家。

③ 非常恶心：不是总怀着嗔恨等心。常，持续、怀有。恶心，嗔恨等烦恼心。

④ 念：关爱、怜悯。



改悔，方便苦治，除不断命、不坏诸根，余打骂等随心苦治，不名舍心^①，不名恶心，不名恼心，以念子重，为令改悔更不作故；而彼父母不名非法，名为念子，不失慈心。大王！当知行法行王治诸一切恶行众生，亦复如是，慈心重故，为令改悔，除却断命，不坏诸根，生大慈心，起大悲心，系闭、打缚、恶口、呵骂，夺其资生，驱摈他方，为令改悔，舍恶从善，亦令其余念恶众生不作非法，非常恶心舍此众生，亦不故心为恼众生而行苦切，如是名为行法行王以慈悲心行恶口等治罪众生，不名非法，不失慈心。是故，二行名虽有返^②，而不相违。”

王言：“大师！何等是恶行众生？”

答言：“大王！恶行众生略说有五，如是应知。何等有五？一者、于王无利益众生；二者、迭共^③作无利益众生；三者、起逆众生；四者、邪行^④众生；五者、邪命^⑤众生。

“大王！当知于王无利益众生有十一种。何等为十一？一者、返逆众生；二者、教他返众生；三者、与王毒药众生；四者、夺王资生众生；五者、破王所应作事众生；六者、侵夺王妻宫女众生；七者、违王命众生；八者、出王密语众生；九者、觊伺国土众生；十者、骂王众生；十一者、毁谤王众生，如是等。大王！当知是名于王无利益众生。

“大王！当知迭共作无利益众生者，有十种。何等为十？一者、迭共相杀众生；二者、迭相劫夺众生；三者、迭相侵妻众生；

① 舍心：放弃子女之心。

② 返：相反、相悖。

③ 迭共：相互、彼此。

④ 邪行：行为不端，指作恶。

⑤ 邪命：以不合理、不符合戒律要求的方式谋生。



人间佛教经典导读

四者、虚妄证他众生；五者、虚妄诳他众生；六者、坏他亲友众生；七者、恶口骂他众生，八者、恶业斗秤欺诳损他众生；九者、迭相毁谤众生；十者、迭相焚烧众生。大王！当知如是等名迭共作无利益众生。

“大王！当知返逆众生者，谓诸边地城邑、小王、聚落主等，不臣^①根本大王教命，如是名为返逆众生。”

“大王！当知邪行众生者，谓无戒众生。何等无戒？所谓具足诸恶律仪^②屠儿、猎师，畜养猪、羊、鸡、犬、鹅、鸭、猫、狸、鹰、鹞，钓射鱼鳖，造诸罗网、火坑、毒箭劫夺虫兽，断害他命，自恣^③作恶，如是名为邪行众生。

“大王！当知邪命众生者，所谓出家剃除须发，断诸资生，修无著行，着诸种种异相衣服，不护禁戒，起种种见，行诸异行种种方便，求诸利养非法活命，各各不能自法中住，如是名为邪命众生。”

王言：“大师！行法行王云何治彼五种众生？”

答言：“大王！行法行王治彼罪人，不断其命，不行割截眼、耳、鼻、舌、手、足身根，有三种治法。何等三法？一者、呵责以为治罪；二者、夺其所有资生以为治罪；三者、牢狱系闭、枷锁打缚、呵骂驱摈以为治罪。随彼五种作恶众生，上、中、下罪三种法治，是名行法行王治彼五种作恶众生。”

王言：“大师！行法行王云何治彼于王作无利益众生？”

① 不臣：不服从、不遵行。

② 恶律仪：与“善律仪”相反，又称“恶戒”，具体指为了谋生等原因而发誓从事屠杀等工作，从而产生的行为规范或行为习惯。

③ 自恣：随意，这里指随顺自己的欲望。



转轮圣王治国之道

答言：“大王！如是罪人除不断命、不坏诸根，得系闭牢狱、枷锁打缚，夺其资生、驱摈他处以为治罪。大王！当知如是名为行法行王治彼于王作无利益众生之罪。”

王言：“大师！行法行王云何治彼迭共作无利益众生？”

答言：“大王！除不断命、不坏诸根，得系闭牢狱、枷锁打缚，不得全夺所有资生，六分之中夺其一分，驱摈他处。大王！当知如是名为行法行王治彼迭共作无利益众生之罪。”

王言：“大师！行法行王云何治彼起逆众生？”

答言：“大王！行法行王先以善言如法开示，若闻王命即舍逆心，请罪王所者，王放大恩恕其重罪，依其国土王领之处，不减、不夺亦不驱出。何以故？为令知王有三种事故——何等三事？一者、有信；二者、有恩；三者、大力——未降伏者为令降伏，已降伏者令不更作，欲返逆者令不敢起。大王！当知彼有罪人得免其罪，还伏王位，人民安隐；彼如法王，得福无量，善名流布。若彼罪人闻大王命不肯伏罪，当加重治^①，不得断命，不坏诸根，尽夺资生、国土、人民，驱摈他处。何以故？为余众生不起逆故。大王！当知如是名为行法行王治彼起逆众生之罪。”

王言：“大师！行法行王云何治彼邪行众生？”

答言：“大王！如是恶人不得断命，不坏诸根，不得驱摈，不得夺其资生之物，惟呵责治罪，而作是言：‘若汝更作如是如是事者，与汝重罪。’是名行法行王治彼邪行众生之罪。”

王言：“大师！行法行王云何治彼邪命众生？”

答言：“大王！应当随顺如法僧众。大王！当知若彼比丘

① 重治：严惩。



人间佛教经典导读

破戒邪见，不依正法如实修行，邪命自活者，僧当和合，唤令现前，取其自言。彼若自引所作是罪，随犯轻重当如法治。若彼比丘拒违僧命，不从师友善知识^①语，恼乱众僧不得修道者，若彼国主是法王者，僧当往语令王教敕，顺从僧命。尔时，行法行王先应唤彼破戒比丘，善言劝喻，令顺僧命，若其不从，当集二众现前对实^②。若得其罪，助如法众^③治彼比丘，不得断命，不得割坏一切诸根，不得囚闭，不得枷锁，不得挝打，不得脱袈裟，不得夺其资生之物，得呵责，得驱摈。

“大王！当知若有二众朋党诤讼，依破戒、依邪见、依颠倒邪行、依种种邪命，起种种异诤、种种异说、种种异语，行法行王若自知法、若自知义，应当如法断彼诤事。若彼国王暗钝无知，不自知法、不自知义、不知正法、不知邪法、不知如法众、不知非法众、不知如法语、不知非法语，尔时彼王应问国内大德沙门知法、知义、有大智慧、常行正法利益众生、善知断诤、能如法语者，问其正法，知犯、非犯。如是知己，然后如法为灭彼诤。大王！当知如是名为行法行王治彼邪命众生之罪。”

王言：“大师！若彼国王暗钝无智，国内多诸沙门、婆罗门，所行各异，互相是非，各各自言：‘我是沙门修正道者，能利众生，我是福田应受供者。’如是各各互相是非。云何得知是真沙门、非真沙门，是正道、是邪道，是如法语、非法语？”

① 善知识：良师益友，具体指能引导人修行佛法乃至觉悟成佛的良师益友。

② 对实：相互对质而了解实际情况。

③ 如法众：遵守戒律的僧众。



“大王！当知有大沙门释迦子出家为道，得神通证，有大名称如来、应、正遍知，彼诸弟子比丘、比丘尼于彼瞿昙^①法中住者，是真沙门；能行正道利益众生，是福田者；能知正法，是如法语者。大王！当知除彼沙门瞿昙法外，余诸一切婆罗门等，是名邪道，非实沙门，非法语者，不应取语。何以故？大王！当知彼无正法，云何能得如法之语？”

王言：“大师！若彼国王暗钝无智，不知王论，不行正法，自在作恶，是国王罪谁应当治？”

答言：“大王！彼王自身自罪自治。”

王言：“大师！云何自身而自治罪？”

答言：“大王！彼王当依二法自治。何等二法？一者、依自力；二者、依外力。依自力者，彼王应当如是思惟：‘我今所行为是放逸、为非放逸？为有慈心、为无慈心？为是应作、为不应作？为是善业、为是恶业？’若知所作是不应作、是恶业者，即止不作，生惭愧心，悔过自责，畏恶名称，畏堕恶道，当依二法护惜自身。何等二法？一者、放逸；二者、无慈悲心。如是名为依自智力，自罪自治。若王无智不能如是自思惟者，应于国内处处推求有大智慧、善知王论、常行正法、能如实语诸沙门等。王应自往彼沙门所，若不自往，当遣大臣、王子、贵人、人所重者，诣彼沙门，宣王渴仰尊重之心，将至^②王所。若彼来者，王应迎送、礼拜、问讯，尽恭敬心、尽尊重心问沙门言：‘何等善行？何等恶行？行何等法能有利益？行何等法无有利益？我心暗钝，无有智慧，愿为我说。’时彼沙门应当为王广说过去行法行王

① 瞿昙：释迦牟尼佛的姓氏，新译为乔达摩。

② 将至：迎请而来到。



人间佛教经典导读

所行之法、诸王论法，以柔软语语彼王言：‘如是如是法应当奉行，有大利益，谓十善法，不杀生等；如是如是法不应行，无有利益，谓十恶法，如杀生等；如是如是等是行法行王所行之法，王今不知，应舍十恶等恶行法，应行十善等善行法。’闻已受持，如法改悔。若能如是，名依外力自罪自治。”

王言：“大师！行法行王云何护器世间？”

答言：“大王！行法行王不焚烧、不破坏、不浇灌^①，是名护器世间行。何以故？一切皆是作不善业。是故，行法行王不应焚烧、破坏、浇灌。城邑聚落、山林川泽、园观宫殿、庄严楼阁，一切行路及诸桥梁、自然窟宅，一切谷、豆、麻、麦、花果、草木、丛林，不应焚烧、不应破坏、不应浇灌、不应斫伐。何以故？以彼诸物皆共有命畜生等有，无不用者，而彼众生无有罪过，不应损其所受用物，令生苦恼。又彼一切外树林等，诸善净天、一切鬼神皆悉共有，于中受用；屋舍、宫殿、庄严楼观，诸天共住；又彼园池、屋舍、宫殿、庄严楼观，一切水陆有命诸虫悉皆共用，所谓雀、鼠、鸡、狗、鸠、鸽、鸚、鵒、象、马、牛、羊、猫、狸、蛇、蝎、鹅、鸭、鱼、鳖乃至一切微细诸虫，所共受用。行法行王与诸众生共依止此器世间活，不应破坏，如是名为行法行王护器世间安乐众生。”

王言：“大师！行法行王无量诸天侍从护王，天力自在能护于人，云何而言人能护天？”

答言：“大王！行法行王能与彼天正命^②净食^③，所谓为说

① 浇灌：指决破堤坝而放水淹没。

② 正命：与“邪命”相反，即以合理的方式谋生。

③ 净食：清净的善法、善道。



如来正教、甘露法门、禅定解脱、十善道等，令其得离诸恶道苦，以是为护；除诸不善杀生鬼等。何以故？摄在恶命自活众生分故。是故，行法行王即身能集无量功德，资益现在、未来，复能集诸善果。大王！当知行法行王不应焚烧、破坏、除灭如来塔庙^①，及诸沙门净行人等房舍、窟宅、资生之物，园观、楼阁、树林、华果亦不应取，亦不应贷，除欲为利佛法僧者。”

王言：“大师！行法行王所有臣佐、宰官、禁司，不忧国计，但求利己，或从私忿以害公政，或受货财以枉治道，增长百姓迭相欺乱，以强陵弱、以贵轻贱，以富欺贫、以曲枉直，富者获申，贫者受屈。谄佞宰政，忠贤隐退，或时在朝惧危自默，或行求财货用安己，百姓贫苦不堪充济，厌苦思乱不闻王命，斯由臣吏不行忠节，欺上乱下，冒受王禄。如是之人摄在何等众生数中？”

答言：“大王！如是恶人摄在劫夺众生数中，上品治罪。何以故？大王！当知以其受王名官重禄，舍公念私，不存公政，祸乱之生莫不由之，此是国之最大恶贼——王是法王，不得断命——是故摄在劫夺数中，上品治罪。”

王言：“大师！行法行王国内若有不孝众生，不念父母生养之恩，舍背父母，与妻子居，所有衣食、病瘦医药念给妻子，不与父母。父母衰老，出入无力，曾不^②生忧，亲近扶侍，于其妻子昼夜不离。得一美味，不敢自噉，持与妻子；或偷父母所有财宝，私共妻子欢乐食噉。父母善言，不肯随顺；妻子恶语，信用无舍。或为妻子呵骂父母，或共亲族母女、姊妹、尊卑、

① 塔庙：舍利塔。

② 曾不：一点也不，完全没有。



人间佛教经典导读

上下行于淫欲，无惭愧心。如是众生摄在何等众生数中？”

答言：“大王！如是恶人，摄在劫夺众生数中，上品治罪。何以故？大王！当知父母恩重，至心孝养犹不能报，何况弃舍、违逆教命？是名世间最大劫贼。”

王言：“大师！行法行王国内有人放逸无慈，于其妻子、奴婢、眷属能行不忍，非法驱使、非时驱使，不应作者强逼令作，至于打骂，无过能行^①，衣食不充，眠卧无所，唤不及应^②，走则嫌迟^③，出言常骂，如似怨家。如是之人摄在何等众生分中？”

答言：“大王！摄在邪行众生分中，中品治罪。何以故？大王！当知居家资生，奴婢共报^④有其半分，自分衣食恣意着噉^⑤，奴婢之分护惜^⑥不与，设令给与不依时节，应多与少常令不足，是名世间最大邪行。”

王言：“大师！行法行王国内有人于佛法僧作不利益，焚烧、破坏塔寺、形像^⑦及诸经书，恶言毁谤，言造作者，无有福利；其供养者，虚损现在，无益未来。或嫌塔寺及诸形像妨碍处所，破坏、除灭，送置余处；或破沙门净行人等房舍窟宅；或取佛物、法物、僧物、园林田宅、象马车牛、驴骡骆驼、奴婢僮仆、衣服饮食，金银、琉璃、车磑、玛瑙一切珍宝；或捉沙门策役

-
- ① 无过能行：即使没有过错，也要施行打骂。
② 唤不及应：叫唤奴婢等人，奴婢等还来不及回答，就予以惩罚。
③ 走则嫌迟：即使是奔跑，也嫌其太迟缓。
④ 共报：共同的果报，即奴婢也享有一部分的财物。
⑤ 着噉：穿衣服，吃食物。
⑥ 护惜：吝惜、吝嗇。
⑦ 形像：指诸佛菩萨的雕像、画像等。



驱使，责其发调^①，罢令还俗；或时轻心，弄诸沙门，欲为戏笑，不备时供^②，虚诳请唤，不与饮食，设与饮食，不及时节，与非法食；或时轻贱、毁訾、骂詈、恶言、诽谤；或以杖木土块、瓦石及自手卷打诸沙门；或捉刀槊、弓箭、铤戟斫射伤害；或推水中，或推火中，或推山涧、坑陷之中；或放象、马、虎、狼、师子、恶狗毒兽伤害其身。如是恶人摄在何等众生分中？”

答言：“大王！如是恶人摄在恶逆众生分中，上品治罪。何以故？以作根本极重罪故。”

王言：“大师！何者根本罪？”

答言：“大王！有五种罪，名为根本。何等为五？一者、破坏塔寺，焚烧经像，或取佛物、法物、僧物，若教人作、见作助喜^③，是名第一根本重罪。若谤声闻、辟支佛法及大乘法，毁訾、留难^④、隐蔽、覆藏，是名第二根本重罪。若有沙门信心出家，剃除须发，身着染衣，或有持戒、或不持戒，系闭牢狱、枷锁打缚，策役驱使、责诸发调，或脱袈裟逼令还俗，或断其命，是名第三根本重罪。于五逆中若作一业，是名第四根本重罪。谤无一切善恶业报，长夜常行十不善业，不畏后世，自作、教人，坚住不舍，是名第五根本重罪。大王！当知若犯如是根本重罪而不自悔，决定烧灭一切善根，趣大地狱受无间苦。大王！当知以王国内行此不善极重业故，梵行罗汉、诸仙圣人出国而去，诸天悲泣，一切善鬼、大力诸神不护其国，大臣相杀，辅

① 发调：征调。

② 时供：合乎时宜的供养。具体指午前的饮食供养，因为沙门过午不食。

③ 助喜：随喜，代为欢喜。

④ 留难：稽留、阻难，障碍。



人间佛教经典导读

相争竞，四方逆贼一时俱起；天王不下^①，龙王隐伏，水旱不调，风雨失时，诸龙皆去，泉流河池悉皆枯涸，草木焦然，五谷不熟；人民饥饿，劫贼纵横，迭相食噉，白骨满野；疫毒疫病，死亡无数。时诸人民不知自思所作是过，而怨诸天，诉诸鬼神，是故行法行王为救此苦行治罪法。”

王言：“大师！行法行王若无染、无恶心者，何故不得慈心断命、割截诸根？”

答言：“大王！行法行王以无染心、无恶心故，不能得起如是心念：断众生命、割截诸根。何以故？彼法行王见彼众生至于死时，依自业过生瞋恨心，死已命断生恶道中，恶心随逐长夜不断，是故，行法行王不行断命、不坏诸根。何以故？此事难故。若断其命、割截诸根，一作已后不可收故；系闭枷锁、打缚呵骂等非永弃舍，是故佛听。行法行王为护众生，若断其命、割截诸根，不名满足护众生者。大王！当知断众生命、割截诸根最是世间大怖畏事故，佛不听行法行王作如是事。”

王言：“大师！行法行王国内人民所应输^②王课调物^③者，为是王物、为是他物？”

答言：“大王！非王自物、亦非他物。何以故？他自手力能作能得，是故非王自己有物；非他物者，以王能护彼众生故，是故非是一向他物。彼众生等立如是法，是故输王，王应得分，非是他物。”

① 不下：不下到人间进行管理和守护。佛教认为四天王天的天王负责对人间的管理和守护。

② 输：缴纳。

③ 王课调物：王者应收的税，和应正征调的物资。



王言：“大师！行法行王若有人民应输王物而不输王，彼民为是偷盗王物、为非偷盗？”

答言：“大王！非偷王物。彼民贪惜，欺王不输，得无量罪。何以故？以应输物不输王故。”

王言：“大师！于王国内合输物者而不肯输，然王即行鞭杖打责，若取彼物，为是劫夺、为非劫夺？”

答言：“大王！非是劫夺。何以故？大王！当知以王有力能护其难，彼由王护得安自业，应输王物，故非劫夺。”

王言：“大师！若贫穷人应输王物，以无物故，强加鞭打而责其物，为是劫夺、为非劫夺？”

答言：“大王！有人边是劫夺，有人边非劫夺。有人边非劫夺者，彼人若是麻堕^①懈怠，不勤家业，非法邪淫、樗蒲、棋博如是等戏，输他财物致贫穷者，如是人边，行法行王鞭打征责，乃至他边贷物输王，王非劫夺。何以故？王作是念：‘为令彼人更不敢作非法之事，损失财物故。’如是王、民二俱有益。王得益者，库藏满足；民得益者，资生成就，又得无罪故。”

王言：“大师！何等人边，王是劫夺？”

“大王！当知王虽合得^②，若知彼人所有家业为贼劫夺，诈亲人夺，非法王夺，失火焚烧，暴风疾雨、飞沙雹石坏其家业，或时住处不得安隐，人民走散失没家生；或有虫螟、雀鼠、鸚鵡噉伤五谷；或时复值天旱不熟^③、水涝不收——如是等缘，家业不立，资生坏尽，于此人边应当默然，不应征责，若取此

① 麻堕：懒惰。

② 合得：应该获得。

③ 不熟：不成熟，没有收成。



人间佛教经典导读

物名为劫夺。何以故？以不慈愍此贫穷人，不名具足护众生故。大王！当知我为此事说一譬喻，智者于中以喻得解。譬如有人欲以饮食供养沙门、净行人等，备具种种一切美味，其家忽然失火焚烧、风吹水漂、贼所劫夺，饮食都尽，或为不净恶物所污，不任食噉。诸沙门等食时既至，到施主家见其损失，反助忧苦，乞食来与，何心敢责施主饮食？然彼施主不与饮食，亦无有罪。大王！当知行法行王亦复如是。王虽合得，彼人不与，不犯王法，不合打责。如是行法行王在世治化，民常愿乐。”

【导读】末法时代，转轮圣王之治已经隐没，恶行增长，贪婪横行，邪见丛生，遵行缘起正法以治国的王者称为行法行王，行法行王应遵照缘起正法而治国。其治国之道，大体可以分为七个方面。第一，行法行王应远离贪婪、仇恨、愚痴等心，依据自制、慈悲之心而治理国家。第二，行法行王惩治作恶之人，应考量其作恶的实情，行法行王的力量，作恶者的恶意，以适当的方式，以慈悲心为依据，而合理合法地进行处理。第三，作恶之人总体可以分为五大类，应采取批判教育、罚款、监禁等方式进行相应的处治，而要放弃酷刑和死刑。第四，行法行王自身的过错，要依据自身的智慧努力反思而惭愧忏悔，或者向有智慧的人请教而努力改正。第五，行法行王要保护环境，不可为了私欲而破坏环境。第六，行法行王要严惩贪官污吏、不孝之子、家庭暴行、破坏佛法之人，使社会的公平正义、家庭的伦常道德、家庭的和谐和睦、佛教的教化功能，不被恶人恶行所破坏。第七，行法行王应合理合宜地收取税收，同时惩治逃税行为，保护贫困人们。



王论品第五之三

王言：“大师！如是不放逸行法行王成就几法，得名行法行王？”

答言：“大王！成就十法，而得名为行法行王。何等为十？一者、自性成就；二者、眷属有礼；三者、智慧成就；四者、常勤精进；五者、尊重法；六者、猛利；七者、恩厚；八者、善解世间所行法；九者、能忍诸苦；十者、不取颠倒法。

“大王！当知自性成就王者，有于二种功德成就：一者、王子大臣、长者居士、城邑聚落所有人民，皆爱重王；二者、无诸一切疾病。

“大王！当知眷属有礼王者，亦有二种功德成就：一者、于王所作事中，即各竞办，不须王忧；二者、谨慎不犯王法。

“大王！当知智慧成就王者，亦有二种功德成就：一者、善知方便，依法善护众生；二者、于欲所作之事自智能知，不依他作。

“大王！当知常勤精进王者，亦有二种功德成就：一者、一切库藏满足；二者、无诸一切怨贼，欢喜安住。

“大王！当知尊重法王者，亦有二种功德成就：一者、常行一切善法无有休息；二者、能化恶行众生。

“大王！当知猛利王者，亦有二种功德成就：一者、于心所欲求事速能满足；二者、发心所欲作事，不久思惟即成如法。

“大王！当知恩厚王者，亦有二种功德成就：一者、所有眷属乐王；二者、大臣、一切人民皆信重王。



人间佛教经典导读

“大王！当知善解世间所行法王者，亦有二种功德成就：一者、能知恶行众生、善行众生；二者、王应民边得物不令有失。

“大王！当知能忍诸苦王者，亦有二种功德成就：一者、于王所欲行事能满成就；二者、不畏诸苦恼事。

“大王！当知不取颠倒法王者，亦有二种功德成就：一者、自能进趣胜道；二者、常不离善知识。

“大王！当知成就如是十种功德者，名为成就行法行王。”

王言：“大师！成就如是十种功德，而得名为行法行王者，若其国内有逆贼主，具四种兵，与法行王斗诤国土，及外国王来相侵夺，欲与大斗，集四部兵，一切现前，行法行王云何与彼而共斗战？”

答言：“大王！行法行王当应思惟，于三时中出三方便，入阵斗战。何等三时？谓初入时、中入时、后入时。大王！当知初欲入时作方便者，行法行王若见逆王，尔时复作三种思惟：一者、思惟此返逆王所有兵马为与我等，为当胜我？若与我等，共斗战者，俱损无益；若其胜我，彼活我死。如是念已，应觅逆王所有亲友及善知识，当令和解灭此斗诤。二者、行法行王，见彼逆王与己平等及胜己力者，心自思惟，不应与战，当与其物求灭斗诤。三者、若见逆王多有士众、眷属、朋党、象马车步四兵力胜，行法行王士众虽少，能以方便现大勇健难敌之相，令彼逆王生惊畏心，以灭斗诤，如是名为于初时中思惟三种方便之用。

“大王！当知若以亲友、与物、惊怖，如此三事，不能灭彼斗诤事者，行法行王尔时复起三种思惟入阵斗战。何等三种？一者、思惟此返逆王无慈悲心，自杀众生，余人杀者亦不遮



护^①，我今不令如此相杀，此是初心护诸众生。二者、思惟当以方便降伏逆王，士、马、兵众不与斗战。三者、思惟当以方便活系、缚取，不作杀害。

“生此三种慈悲心已，然后庄严四种兵众，分布士马，唱说号令，简选兵众分作三品，于上品中有上、中、下，以上品中下勇猛者列在于前，次列第二中品健者，次列上品最健兵马分在两厢，令护步众不生畏心。行法行王处在军中，与最上品象马车步猛健众俱，如是入斗。何以故？有五种事能令大军竞进不退——何等为五？一者、惭愧王^②；二者、畏王；三者、取王意^③；四者、令众背后无畏；五者、令念报国王恩——如力如分，不生退转，能勇战斗。大王！当知行法行王设是方便入阵斗战，尔时虽复杀害众生，而彼王得轻微少罪，非决定受^④，忏悔能灭。何以故？彼法行王为欲入战，先生三种慈悲心故，虽作此恶得罪轻微，非决定受。

“大王！当知彼法行王为令众生，为护沙门、护沙门法，为护妻子、族姓、知识^⑤，能舍自身及资生物，作如是业，因此事故，彼法行王得无量福。大王！当知若为护国、养活人民，兴兵斗战，彼时国王应当先发如上三心，敕令主将一依王教，如是斗者有福无罪。”

王言：“大师！行法行王生几种心，常能如是护诸众生？”

① 遮护：阻止恶行，保护众生。

② 惭愧王：在王者面前退败的话，是让人惭愧的。

③ 取王意：顺乎王者的心意。

④ 非决定受：不会决定受报。佛教认为定业一定会受报，不定业不一定受报。

⑤ 知识：熟知、熟识之人，即熟人。



人间佛教经典导读

答言：“大王！行法行王于诸众生生八种心。何等八种？一者、念诸一切众生如念子想；二者、念于恶行众生如病子想；三者、常念受苦众生生大慈心；四者、念受胜乐众生生欢喜心；五者、念于怨家众生生护过^①想；六者、能于亲友众生生覆护^②想；七者、能于资生之中生如药^③想；八者、能于自身生无我想。

“大王！当知念诸众生如念子想者，起二种心：一者、能如父母念子遮护诸恶；二者、常于一切众生不舍慈心。

“大王！当知念恶行众生如病子想者，起二种心：一者、能忍如世病人骂诸良师，良师不生瞋恨之心；二者、为断一切过失行如是心。

“大王！当知念受苦众生生大慈心者，起二种心：一者、能于诸急难中救免其苦；二者、能与胜安隐乐。

“大王！当知于受乐众生生欢喜心者，起二种心：一者、能于他财物中、他资生中不生贪心；二者、于他富贵胜乐不生嫉心。

“大王！当知于怨家众生生护过想者，起二种心：一者、常念断彼过因远离怨家；二者、能于怨家众生生亲友心，何况其余非怨家者。

“大王！当知于亲友众生生覆护想者，起二种心：一者、念令亲友坚固；二者、念令一切众生不生怨憎。

“大王！当知于资生中生药想者，起二种心：一者、有欲

① 护过：宽容怨家众生的过错。

② 覆护：保护、爱护。

③ 如药：如同吃药一样。佛教把饥饿等欲望视为疾病，把饮食等生活资料视为治疗饥饿等疾病的药物。



不行邪淫；二者、能于色、香、味中随世受用不生贪着。

“大王！当知于自身中无我想者，起二种心：一者、往诣沙门大智人边问法；二者、闻法如说修行^①。

“大王！当知行法行王常念思惟如是八法故，不求资生，而世间人自然奉献珍奇异物国内无者，库藏盈溢；而诸世间非法恶王，鞭打百姓逼恼索者，了无其一。大王！当知行法行王行此八法者，于所作业，岁时、日月、星宿、节朔常与吉会^②，一切非人、诸恶邪鬼欲觅其便，无能得者。于其国内风雨以时，五谷丰熟，人民饱足无饥渴想，一切诸虫、雀鼠、龙鼃能与世间作无利者，悉皆息灭。若有怨贼在其国内，一切即依自业罪过受诸苦恼，依自业尽、依自业灭。

“大王！当知行法行王若能如是护诸众生、护器世间者，不负一切世间众生、诸善行人、智慧人、圣人，一切众生无能呵责者。何以故？无罪过故。大王！当知如是善行王若命终时，当生天上，受彼诸天妙境界乐。”而说偈言：

“重法不放逸，常念利众生，眷属有礼法，善能知他行。

自身常清净，离诸无益业，彼王胜世间，名行法行王。

貌重言常和，于善勤精进，善能知世间，一切诸伎艺。

以常不懈怠，方便护世间，众生得安乐，无有苦恼者。

常乐利益他，将护一切心，出口说爱语，安隐决定言。

知过有功德，知胜知不如，如是王能共，众生受安乐。

于他平等心，能舍物解义，诸臣及眷属，一切爱乐王。

具足善众集，常有大势力，如是正法王，能久住王位。

① 如说修行：按照沙门大智人所宣说的佛法，而如实地修行。

② 与吉会：与吉祥相遇，即吉祥如意的意思。



人间佛教经典导读

慈心离杀生，布施断偷盗，正欲防邪淫，实言止妄语，
和合除两舌，软语遮恶口，正说治绮语，净命对饮酒，
净心舍三毒，受妙天王位，大王应当知，常善护诸戒。”

【导读】如前所述，在末法时代遵行缘起正法以治国的王者称为行法行王，需要具备十种功德。行法行王面对战争，首先要尽力以求和、贡献财富、勇气震慑等方式消除战争，实现和平。如果这种目的无法实现，则应以保护双方士兵、民众乃至敌王的慈悲心前提而从容应战。最后应采用确当的战术而进行战斗，取得胜利，从而保护民众。这样的战争，才是正义的战争。此外，行法行王平常应以八种心态，而保护民众。



菩萨王治国之道

菩萨王治国之道

——《大方广佛华严经》卷第十一（节选）~十二

罽宾国三藏般若奉诏 译

尔时，善财童子于普遍眼善知识所，闻说菩萨能令众生普见诸佛欢喜法门，随顺忆念，心心相续，欢喜踊跃，作是思惟：善知识者，以善方便能摄受我，以深重心能守护我，令我于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。如是专念生净信心、欣庆心、悦畅心、调顺心、勇进心、寂静心、广大心、庄严心、无着心、无碍心、得心、自在心、常作心、师心、善巧分别心、普生众行心、随闻解法心、遍往佛刹心、见佛庄严心、恒不离佛心、专求十力心、一向无退心。渐次前行，经历国邑、村营、聚落，然后乃至多罗幢城，处处寻求见王方便。于时遇有多闻、多解诸婆罗门在于四衢谈论世法，善财往问云何得见甘露火王？

时，彼多智大婆罗门问善财言：“仁^①从何来？何所求请欲见我王？”白言：“我从藤根国来，普眼长者教我获得欢喜法门，令我来此求见大王，请问菩萨行菩萨行。”

婆罗门言：“彼藤根国安隐丰乐，仁之色相德慧庄严，舍彼来此，必获利益。以仁大智，必见我王。仁且安坐，听我所说。

① 仁：即仁者，指对对方的尊称。



人间佛教经典导读

我王恒居宝严正殿，坐胜摩尼师子之座，颁行正法，成就众生。”

善财复言：“何故大王名甘露火？”

答言：“我王具足七支^①，行中道化，治罚恶人，销其过犯^②，犹如烈火；安摄善人，与其快乐，譬如甘露。以是慈悲平等教化，增其寿命，心无厌足。故我国人美^③王盛德，歌赞王猷，咸称我王为甘露火。我王复以种种方便调御众生，决其诤讼；抚其孤弱^④，恤其茕独^⑤；遂^⑥其胜行，皆令永断十不善业、正修十善，如转轮王所行之法。”

善财复言：“云何名为具足七支，行中道化？”

答言：“审听！当为宣说。言七支者：一、有君德，天下仰戴，如人之首；二、有辅臣，左右忠良，如人之臂；三、有国境，宽富包容，如人之腹；四、有险固，囊括万方，如人之脐；五、有仓库，财食充盈，所往无难，如人之髀；六、有兵威，士马精锐，制动由己，如人之胫；七、有邻境，贡赋以时，往复王命，如人之足。

“复有二法能持七支：一、谓威勇；二、谓智谋。二德相资，如人目足。七支依住，正教施行，所向皆从，靡不流布。如山出云，如地持物，泽润卉木，德被黔黎，由是四海皆遵圣化。支德^⑦互阙，

① 七支：即“七肢”，包括头、手臂、腹部、肚脐、大腿、小腿、脚。
“支”通“肢”。

② 过犯：过错、罪行。

③ 美：赞美、歌颂。

④ 孤弱：失去父母的、幼弱的孤儿。

⑤ 茕独：失去子女的、孤独的老人。

⑥ 遂：成就、促成。

⑦ 支德：指前文所说的七肢和二德。



如车只轮，如鸟一翼，决定不能翔空致远。我王咸具，名称普闻。

“仁复当知我国大王成就九法，能转王轮。何等为九？一、德伏四邻，自修职贡；二、贡赋不入，恩信感之；三、感之不从，说其君臣，令相疑阻；四、彼或革心，君臣异议，说使和同，令归圣化；五、善说不听，王师讨伐；六、观彼主率^①，将德有无；七、审其寡德，议其城守；八、知彼牢城，料兵强弱；九、自揣国中人和兵锐。我国大王具此九法，慧眼常明，照瞩一切。是故，八表^②咸归正化，自求臣属，永不退还，譬如众流潮宗于海，皆同一味，无有异心。

“仁者！当知我国大王奉事多佛，是大菩萨，具大慈悲，应现^③人间，覆育群品；知诸众生应渐调伏，先宣王法渍润其身，究竟^④令其心得解脱。是故，我王有二圣德。何等为二？一者、内德，种族真正，仁慈深远；二者、外德，如上略明，后当广说。”

善财白言：“云何内德？愿为说之。”

答言：“仁者！我国大王，种族尊胜，嫡嗣承袭，历代相传。入胎处胎，诸天护念，出胎已后，乃至受位，福庆交至，万国欢娱。圣德日跻^⑤，博闻强记，仁智孝友、恭慈惠和；听视聪明，具诸惭愧，有具足力，身无众患；含垢忍辱，心无卒暴^⑥，尊贤重德，愍哀庶类；于己财位，恒知止足，于他危难，常思救

① 主率：即主帅。

② 八表：八方。

③ 应现：顺应众生的善根因缘，而投生于人间，度化有缘众生。

④ 究竟：彻底、终极。

⑤ 日跻：一天天地增长。

⑥ 卒暴：仓猝、暴躁。“卒”通“猝”。



人间佛教经典导读

护；善摄五根^①，不纵情志，辩才无碍，能师子吼；发言诚谛，离诸爱恚，善解世间，殊音异论；威仪整肃，人咸畏敬；慰喻辅臣，抚育黎庶，怜愍众生，等心^②无二；察人辞色，悉知其心，见象马形，亦知善恶；于有恩德，报复^③无疲，于怨恶人，善巧将护；行幸城邑，端坐车中，审谛自心，无内外顾，依时出入，以慰国人；有或不顺，返逆王命，酷害王民，动作^④非法，先以善言，如法开示，舍逆从顺，王必慈恕，依所领处，不减不夺，亦不驱摈；闻命不悛^⑤，当加讨罚，克敌制胜，务在安人。是故我王，善称^⑥遐布。

“仁者！当知居俗日夜分为八时，于昼与夕，各四时异。一一时中，又分四分，通计日夜，三十二分，以水漏中，定知时分。昼四时者：自鸡鸣后乃至辰前，为第一时；辰初分后至午分初，为第二时；午中分后乃至申前，为第三时；申初分后至日没前，为第四时。于第一时日未出前，为初二分；日出已后乃至朝毕，为后二分，如是四分名日初时。我王精勤，不着眠睡，于夜四时，二时安静，第三时起，正定其心，受用法乐，第四时中，外思庶类，不想贪瞋。自昼初时先嚼杨枝乃至祠祭，凡有十位。何者为十？一、嚼杨枝^⑦，二、净沐浴，三、御新衣，四、涂妙香，五、

① 善摄五根：守护五根，不为外境所动摇而产生烦恼。五根，即眼、耳、鼻、舌、身等五种感官，分为净色根和扶尘根。

② 等心：平等心。

③ 报复：报答、感恩。

④ 动作：行为、行动。

⑤ 不悛：不悔改。

⑥ 善称：美好的名声。

⑦ 嚼杨枝：用牙刷刷牙。“杨枝”，古印度以柔韧的杨枝作牙刷，与下文的“齿木”同义。



冠珠鬘，六、油涂足，七、擐革屣，八、持伞盖，九、严侍从，十、修祠祭。”

善财问言：“云何大王每自晨朝要嚼齿木乃至祠祭，然后临朝？”

答言：“仁者！世界增长，要因于王；王欲理人，先自理身^①；以身安故，心意和平，神清体和，布化无爽^②。是故，我王先嚼杨枝乃至祠祭。又此十事，一一能生十种功德。

“初嚼杨枝具十德者：一、销宿食，二、除痰癢，三、解众毒，四、去齿垢，五、发口香，六、能明目，七、泽润咽喉，八、唇无皴裂，九、增益声气，十、食不爽味。晨朝食后，皆嚼杨枝，诸苦辛物以为齿木，细心用之，具如是德。

“复次，我王香水沐浴具十功德：一、能除风，二、去魑魅，三、精气充实，四、增益寿命，五、解诸劳乏，六、身体柔软，七、净除垢秽，八、长养气力，九、令人胆勇，十、善去烦热。

“复次，我王御新净衣具十功德：一、增长吉祥，二、行步适悦，三、眷属爱敬，四、处众无畏，五、安乐身心，六、能益寿命，七、净无尘垢，八、名称远闻，九、贤圣护念，十、一切赞叹。

“复次，我王涂诸妙香具十功德：一、增益精气，二、令身芳洁，三、调适温凉，四、长其寿命，五、颜色光盛，六、心神悦乐，七、耳目精明，八、令人强壮，九、瞻睹爱敬，十、具大威德。

“复次，我王冠妙珠鬘具十功德：一、胜福日增，二、殊

① 理身：养护好身体。

② 无爽：没有差错，不出差错。



人间佛教经典导读

珍自至，三、颜色充悦，四、辩才清畅，五、具足吉祥，六、身心无恼，七、吉庆恒集，八、益其寿命，九、具大胆勇，十、奉觐欢喜。

“复次，我王足涂香油具十功德：一、能除风疾，二、身心轻利，三、耳目聪明，四、增益精气，五、念无忘失，六、减省昏睡，七、眠梦吉祥，八、延其寿命，九、除诸垢秽，十、不生众疾。

“复次，我王擐妙革屣有十功德：一、足趺柔软，二、身触轻安，三、行步有力，四、益其精气，五、举止安详，六、增长寿命，七、威仪整肃，八、左右欢喜，九、形相端严，十、诸天敬畏。

“复次，我王侍卫持盖具十功德：一、威严尊重，二、颜色鲜明，三、露行去热，四、不犯风尘，五、能遮雨湿，六、不视无福，七、众人敬畏，八、身得安宁，九、益寿增气，十、清净光华。

“复次，我王庄严侍卫具十功德：一、威仪严整，二、令人敬畏，三、增王胆勇，四、佐王威势，五、降伏恶人，六、天神自卫，七、禁御暴兽，八、舒畅王意，九、邪魔不侵，十、行王教令。如是庄严眷属围绕，故我大王如御驾驷，检察前后，调息自他，宽猛合度，刚柔称适。如大舶主，统领诸船，随有穿漏，应时补塞。奉侍王人，内宫采女、耆德耄齿、监守王宫、妍貌壮年，令其侍卫，或前行导引，烧香散华，吹贝鼓乐，歌咏赞叹，种种庄严；或侍从王行，执扇持拂，涂香衣服，众妙资具，随时受用，靡不备足，如是导从，以候王心。”

时，婆罗门复告善财言：“我王圆满如上种种法式，清净威仪，先入道场，礼敬贤圣，上祈福祐，泽润含生；或祠祭祖



菩萨王治国之道

宗，思报恩德，教人孝敬，冥益^①万方；或出游巡狩，抚俗省方，御众班师，功成告谢，水旱灾祥，省躬庆祐。祀祭之时一心专念，恭敬无怠，如对目前，想其仪形，思其教诲，感涕荐奉，罄志无私。国内辅臣，有功有德，贤良节行^②，在家出家，硕德高年，人所宗事，设命终已，图画形容，随其行业，建诸塔庙。我王如是日日之中，内尽诚心，外精供事饮食、财宝、上妙珍奇，祠敬礼拜，曾无懈怠。

“如上述十种，首嚼齿木乃至祠祭，于昼初时前二分毕。

“日初出时，先召良医候其安否，昼夜时分，服食量宜。次召历算，占候阴阳、风雨、日辰、星月运数行度，差正隐现，灾祥、福庆、禳除，靡不诚告。中外款候，可以密闻，于此时中，一以言听。所为既讫，正坐临朝，十千大臣前后围绕，共理王事，出纳王言。听事毕来，尽昼初时，为后二分。

“次第二时，进御王膳，奏妙音乐，种种欢娱，以悦王意。

“于第三时，沐浴游宴，十亿采女内奏乐音，容止殊丽，周匝环绕，软意承旨，恒起慈心，清净园林，处处严饰，若闻若见，烦恼消除。

“尽第四时，于王正殿，敷置众宝，庄严论座，于王国内，处处请求有大智慧沙门、婆罗门得道果者，演说正法，听闻其义，合掌恭敬，礼拜问讯，尽恭敬心、尽尊重心，请令安坐；然后谘问：‘何等善法？何等恶法？何正？何邪？何损？何益？’可行则行，可止则止。

① 冥益：

② 节行：气节、品行。



人间佛教经典导读

“复应数集宿旧智臣、高道隐逸，谘承不逮^①，以达聪明^②，询问国政，评其德失。由斯王德渐盛渐圆，国内众生展转安乐，能令世化^③为解脱因。所以者何？一切菩萨诸所施为，无非佛事。譬如白月初出渐明，至十五日光明圆满，流照十方；亦如海潮，月初渐起，至十五日，大起潮波，洄洑万里。法王政化亦复如是，王德增长。若无国王，智臣、耆旧如船无主，漩洄覆没。又如众生渴乏时雨，求天帝释，释天护念，设不降雨，经于十年，是诸众生亦不必死；若无国王，一日之中，万姓荒乱，相残害尽。以是当知，覆护众生，王胜帝释。

“复次，我王由闻胜法，常自省诫^④，以化群生。每至临朝，势力雄猛，王德增上，威伏强邻。外设朝仪种种严卫，奏妙音乐，肃敬侍王。王与内宫眷属围绕，就师子座，身心无畏，如日出云，光显自在，犹天帝释处众天中。置四大人，于殿四角，身被金甲，如四天王；左右侍卫，执诸兵仗，显示我王巍巍威德。王志含容，心卑^⑤万姓，不听不视，恒思顺行，如海吞流，如山蕴宝，乐音静息，内外一心。

“尔时，我王遍观辅相种种威仪，珍严妙饰，知如幻化，自坚其心，以慈软音而说偈言：

“‘合会须臾散，荣贵尽无常，人命如电光，强力皆归死。
死魔亏盛满^⑥，无常坏宝山，胜法恒坚牢，应修不放逸。’

① 不逮：指国家治理方面的过失。

② 聪明：指对国家治理及其得失的如实了知。

③ 世化：世俗的教化，指以王法来治理和教化民众。

④ 省诫：自我反思和教诫。

⑤ 心卑：内心谦卑。

⑥ 亏盛满：夺走一切强盛和完满的事物。“亏”，使亏损。



“王说偈已，宣令群臣各归常位，理王政事，利益众生，心无懈怠。

“仁者！当知如是名为我王内德。”

善财白言：“云何复名王德外化？”

答言：“仁者！一切众生及器世间安立护持，皆是众生自业果报及诸国主德力任持。劫初成时，此器世间，人皆化生^①，肢体圆满，不藉衣食，形相充盈，照耀身光，无有昼夜，宿惑^②既胜，地味随生，乃至渐生自然香稻。后立田主，遐迩同归，覆育均平，为刹帝利，自是至今，王化不绝。有欲之人，无主则乱，国有君主，一切获安，故名王力能护众生。仁者！当知人有四姓：一、婆罗门种，多修口业；二、刹帝利种，多修手业；三、吠舍种，多修田业；四、戌达罗种，修驰逐业。其余杂类旃陀罗等，多皆修习恶律仪业。然此四姓及余杂类，业习不同，居处亦异，从少至老所务虽殊，皆崇四事。云何为四？一、修持艺业，二、营办资财，三、共受欲乐，四、各求解脱。言艺业者，并从髻鬣^③以至壮年，各于其伦^④习学其事。若婆罗门业，修智慧、图书、印记、纬候、阴阳、身相、吉凶、围陀典籍。刹帝利种，增修射御，政在养人，功存禁暴，弦歌悦众，征罚不庭^⑤。吠舍田业，播种耕耘，粮聚仓储，人天国本。戌

① 化生：生命产生的一种方式，不经过怀孕等过程，直接出生，身体就已发育完全，一般是指天人、地狱和劫初人类等生命。

② 宿惑：与生俱来的烦恼，指无始以来储藏在心灵深层（阿赖耶识）的烦恼潜能（种子），这里具体指对于食物的贪欲潜能。

③ 髻鬣：幼年。

④ 其伦：同一类人，同一种姓。

⑤ 不庭：不朝于王庭之人。



人间佛教经典导读

达罗种，通商有无，兴贩往来，务滋货殖。言营财者，业艺既成，咸务自事，各于其党，竞构资生。言受乐者，既丰财利，卜定厥居，婚乐宴游，恣娱声色。言解脱者，要言二类：一、婆罗门、刹利王种，发既斑白，年逾五十，力迈色衰，厌世求道，情深出要^①，咸谓真修，所习既殊，师承自异，九十六种，各业本宗，或求生天，或计解脱。二者、释种如来弟子，三乘学人服甘露^②味，修习慈悲，利益群品。如是种种邪宗正宗、在家出家，精心道检^③，皆依王国而得住持，并因我王演化流布。故诸学者如世轮绳，艺业所修如聚泥土，王行正化如匠埏埴^④，巧益自他如成众器。若无王力，功行不成，法灭无余，况能利济？又彼所修一切功德，六分之一常属于王，王之福山崇固难坏。其余外境，正化不行，国内之人恣情积恶，令修善者无以暂安，如是障修及造不善，所有罪业六分之一还属彼王，王之罪山牢峻难坏。是故，我王福慧殊胜。”

时，婆罗门复告善财：“仁岂不闻地神语耶？地神常言：‘我负大地一切所有及须弥山，不以为重，亦无厌心，于三种人我恒厌倦，不欲胜持^⑤。何等为三？一、心怀叛逆，谋害人王；二、念弃恩亲，不孝父母；三、拨无因果，毁谤三尊，破法轮僧，障修善者。如是三人，我极患重，乃至一念不欲任持。’

“复次，我王宣流正化，诸佛护念，何况龙神？以是正心

① 出要：出离三界的诀窍。

② 甘露：指佛法智慧。

③ 道检：修行、修道。

④ 埏埴：指用水和粘土揉成器皿的泥坯。

⑤ 胜持：任持、承载。



能制诸恶，如执钩策^①，邪法不生，能与世间作无利者，感化调伏，正见修行。亦如牛王，王若行时，一切诸牛悉皆随从，王亦如是，正化流行，一切有情悉皆随顺；又如铁钩能制狂象，王治正化能伏恶人，究竟令其同归解脱。

“复次，我王建国体人^②恒在三事：一、念除五怖，二、慎择三臣，三、精修御膳。所以者何？树君养人，事先除怖；臣德允备，足以弼谐^③；御膳精羞，爱身及物，教人忠孝，亲长尊严^④。”

善财白言：“云何五怖，此国独无？”

答言：“仁者！一、王德简俭，财赋均平，无国王贪夺怖；二、王族贞贤，不贪为宝，无近臣侵抑怖；三、宰官循职，惠恕充怀，无酷吏伤残怖；四、人皆义让，国无欺枉，无盗贼偷劫怖；五、邻境雍和，承风向化^⑤，无外境寇难怖。余国五怖，人必不安。是故我王，圣化无外。”

善财白言：“云何三臣王所慎择？”

答言：“仁者！如日天王高居日殿，去地四万二千由旬，四天下人不睹形色，但蒙光照，瞻仰日轮，咸知所在。我王圣德如彼日轮，大明御宇，无幽不烛，开物成务，辨别除昏。十千大臣、一亿猛将皆王照使，为国之光，慎择三臣，统兹百辟。何等为三？一者、辅臣，二者、将帅，三者、使臣。言辅臣者，弼谐王化，代王理政，上佐王德，下恤王人，进贤任能，清心

① 钩策：钩子和鞭子，是用来驯服大象的工具。

② 体人：管理和服侍民众。

③ 弼谐：辅佐和协调。

④ 亲长尊严：亲近长辈，尊敬父母。

⑤ 承风向化：接受教化。



人间佛教经典导读

奉职，如日照曜，类辩群分^①。二将帅者，主兵大臣，必在忠淳，深仁厚义，德行兼茂，勇略无亏，为护众生，除恶务本，如日照曜，涤暗除昏。初自七月至十月，终严鼓戒^②，兵顺天肃^③，励乘便逐，宜安营相地。如是主将，受命临戎，攻守以时，战无不利。仁复应知我国五城。云何为五？一者、山城，凭高据险，断岸周围；二者、水城，堑以江河，沿流四绕；三者、沙城，旷曠悬远，外无水草；四者、土城，坚壁高垒，内实兵储；五者、人城，主圣臣贤，深谋远略。如是五城量宜相敌，人城最胜，我国所尊。故我大王住不思议神通妙化。三使臣者，所谓行人^④受使四方，往复王命，如日照使，流光原隰，幽谷无私^⑤。所以者何？王德精微，王居深密，万方不睹，四海莫知，皆由使臣宣布王泽，殊方款塞，八表钦承，未安者安，已安不退。是故，我王与诸耆旧、宰辅大臣，精选良能，慎择其事。要言^⑥，王使十德乃堪：一、资忠奉信^⑦，二、爱敬君亲，三、强记博闻，四、识量宏达，五、才辩纵横，六、精闲内外^⑧，七、谦卑仁让，八、刚正无瑕，九、仪范出群，十、通王密意^⑨。具兹十德，受命宣威，凡所经游，清身洁独，不愔酒色，不寝

① 类辩群分：区分出忠奸、贤愚等类别。

② 鼓戒：在战场上击鼓警众。

③ 天肃：肃杀的季节。

④ 行人：这里指出使在外的使臣。

⑤ 幽谷无私：幽深的山谷也被阳光所照耀，比喻偏远的边国也能受到甘露火王的教化。

⑥ 要言：总而言之。

⑦ 资忠奉信：具有忠诚和守信的品质。

⑧ 精闲内外：精通内外之学。

⑨ 通王密意：通达王者的言外之意、内心深意。



众居，醉后眠中，虑泄枢密。奉使邻国，必达王言，不以利迁，不以威变，行藏进退，靡不合时，风俗土宜，任物成化，于王权变，了达无疑，务显得能，以慰殊俗。

“由此三臣，成王德化，变恶显善，威被万方，如日流光，照物除暗，远近皆明。故我国中禀王圣化，多诸善众，动静合宜，或所游止，不狎^①恶人，所谓拨无因果、弃背君亲、性少慈悲、好见他过、庸贱卑猥、不畏罪违^②、多欲多瞋、无惭无愧、心顽性怯、忌胜嫉能，如是等人皆不亲近；亦不乘御憍悷^③，不调诸恶象马，亦不驯养无益禽兽；亦不经游深山大泽、空聚冢间、旷野山险、恶兽非人之所住处；亦不正视酒肆、屠坊、淫秽之处。若或遭遇胜吉祥事，右旋^④礼敬。为护福故，曾不履践佛、法、众僧、父母、师长大人之影及所行迹。于可尊崇有德人所，恭敬礼拜，心无轻慢。见诸佛塔、灵庙、僧坊、仙圣所居，胜人住处，自劝劝他遵崇修葺，令其成就。以是，天龙咸生欢喜，风雨以时，五谷丰登，兆庶安乐，王之左右所使忠良，佞媚凶残不能亲近。如栴檀林，栴檀围绕，不杂伊兰^⑤；如无热池，香流德水，无诸咸味。王远恶人，亦复如是，非如甘果，猛兽所藏。”

善财复言：“何等之人堪典御膳？”

答言：“仁者！典御膳人应具十德。何者为十？一、种姓

① 狎：亲近、接触。

② 罪违：违法犯罪。

③ 憍悷：狂野不羁的象马。

④ 右旋：向右旋绕，印度的一种表示尊敬的礼节。

⑤ 伊兰：一种臭草。



人间佛教经典导读

清净，二、三业^①调柔，三、忠孝备足，四、信让谦和，五、知王食性，六、妙闲食禁，七、善调体味^②，八、知王食时，九、体食甘毒亦善解除，十、知所应食昼夜月时。具此十德可典王厨。量所使人及治食处，清净香洁，监守无违。”

婆罗门言：“仁复应知，我常思念天上人间，若闻若见，凡诸胜类一切功德，观我圣王，靡不咸具。是义云何？”

“仁者！当知师子兽王，一德最胜，谓无二心，如杀大象，尽其势力，杀余小兽，尽力亦然；我王亦尔，不畏大事，不轻小事，尽悲智力，究竟无遗。”

“仁者！当知诸水鸟王，皆具二德：一、审谛其心，如取鱼时，入水翹立，一心覘视，巍然不动；二、静观水族，所欲皆从。我王亦尔，高居俯视，听政万方；寂然不动，感通^③无碍，言不虚发，一切自成。”

婆罗门言：“仁复应知，我王三德圣化流行，如金轮世调善马王，有三功德。何等为三？一、心性和柔，力能致远；二、不畏寒暑，涉险能安；三、调怨易事^④，常无不足。我王亦尔：一、言必柔实，以法利人，教化众生毕竟成就；二、克勤庶政，心无险易，能舍珍财，赐给一切；三、大智勇健，调诸怨敌，赋税量宜，恒知止足。具此三德，扇以和风，他国畏威，自境怀惠。”

婆罗门言：“仁复应知，我王四德圣化流行，如摩伽国妙

① 三业：身体、语言、心灵三方面的行为。

② 体味：了解食物的味道。

③ 感通：以智慧而顺应一切因缘，无不通达。

④ 调怨易事：调伏怨敌，易于奉事。



音鸡王有四功德。何等为四？一、立信^①司晨，二、守义均食，三、对敌贾勇，四、不随牝鸡。我王亦尔：一、赏罚应时，二、万方均济，三、义伏强御^②，四、内言^③不听。具兹四德，化洽无圻。”

婆罗门言：“仁复应知，我王五德圣化流行，如欲天上善时鹅王有五功德。何等为五？一、染合有时，二、呼鸣无畏，三、量宜求食，四、心无放逸，五、不受诸鸟谄佞言辞。我王亦尔：一、清心寡欲，不纵内宫；二、发言审谛，外无违命；三、取与不差，务充衣食；四、调心道检，离过精勤；五、成就正心，不亲谄佞。具兹五德，惠及八荒。”

婆罗门言：“仁复应知，我王六德圣化流行，如摩伽国胜德犬王有六功德。何等为六？一、随得而食，二、少得知足，三、趣安便睡，四、草动易觉，五、贫富一心，六、勇防盗贼。我王亦尔：一、万方贡献，任土^④无违；二、俭时^⑤少奉，恒怀惭愧；三、所作吉祥，易得安眠；四、正见在怀，动念便觉；五、重德尊亲，愍哀贫贱；六、思存庶品，念护无时，威勇自在，无诸寇难。具兹六德，亿兆同心。以是思惟，触类成德，仰叹我王，名称高远，善摄众生，精勤匪懈。

“如是增数二十一种殊胜功德，我王能行。一切怨敌自然散灭，所有外寇不能入国。仁复应知，若有阙此二十一德，但有三德，亦善治化：一、能散珍财，赐给一切；二、宁舍身命，

① 立信：按时，守信。

② 强御：强大的敌人，有权势的人。

③ 内言：王后妃嫔的话。

④ 任土：随顺当地的情况而无所挑拣。

⑤ 俭时：发生饥馑灾荒的时候。



人间佛教经典导读

无虚诳言；三、具大勇猛，能制怨敌。设无此三，但有一德，亦能政化，谓有大福德。如是仁王，最为第一。譬如八万四千法门，终归胜义，王亦如是，种种奇谋，终归福德。王若有福，王之国土休泰和平，无为无事，众生富乐，化及万方，近益身心，远同解脱。由王慈福、仁惠所成，广说我王妙行无尽。”

时，婆罗门为善财童子如是称赞甘露火王内外功德，令欣敬已，欲重宣此义，以偈赞曰：

“众生于世界，三毒风所吹，将坠恶趣中，非王不能制。
含生^①着五欲，贪暴由是生，王依正法持，令趣真常道。
倾夺于财色，由无王法持，譬如河池鱼，大小相吞食。
王法持自他，现未常安乐，正化广流布，咸为解脱因。
人以王为命，王以法为身，世道既和平，佛法由兹始。
政暴人思乱，刑疏法不行，恩威不爽时，万国常休泰。
多生事多佛，福德胜为王，悲深惠益深，亿兆同康乐。
我王生盛族，威光同日轮，忘己济群生，率土无贫乏。
知身本不净，无常之所侵，调心大丈夫，守正非余事。
蒸人^②如早草，惠化洽油云，慈心降德音，泽润诸含识。
王者顺人心，爱恤人稣息^③，威行肃贪暴，赏罚称其宜。
或有妙形声，含毒^④人非爱，或具大聪睿，染欲蔽其心，
我主胜端严，惩忿减诸欲，心如净明镜，鉴物未尝私。
明镜唯照形，不鉴于心想，我王心镜净，洞见于心源。

① 含生：众生，民众，同于下文的“含识”。

② 蒸人：民众、百姓。

③ 稣息：困顿之后的休息。

④ 含毒：内心有嗔恨等烦恼。



菩萨王治国之道

左右无佞邪，耳目唯良善，谄媚及残暴，本所不能亲。
或有肆奸意，欲害于王人，王心鉴未形，悉使归忠正。
芳林伏猛兽，咸海毒清流，蠹政害良人，凶邪败君德。
香河流德水，甘果茂甘林，八表同欢康，臣贤由主圣。
王持防患戒，济众洁其源，富寿利群生，拔出贪瞋海。
慈悲既深广，正法亦遐宣，老幼与孤茆，护育令安乐。
尊贤贵有德，重齿敬其亲，戚属与妃嫔，内外咸雍穆。
温言调万姓，和色奉师尊，祠敬无惰容，福流千万代。
古先无道主，骄侈慢宗亲，徇己不忧人，恶称恒流布。
我王知幻境，利物^①以忘身，有道庇众生，具吉祥名称。
贪瞋与慳嫉，皆为诸苦因，愚惑常不知，感报犹影响^②。
王以人为本，亿兆同一身，役使如四肢，劳逸无过分。
我王镜前躅，垂范为元龟^③，动作顺人心，舍恶而从善。
爱人如爱己，率己以随人，九族既从风^④，百辟遵王政。
八方归圣化，端拱以无为，推功因理心，心静曾无事。
忠臣辅我主，顺动如股肱，万国达聪明，四海称君德。
谛承诸佛教，以法悟众生，令其了自心，日照莲华发。
国人护我主，犹王护国人，如林卫兽王，兽护于林藪。
余国多五怖，王贪及宠臣，酷吏陷非辜，盗贼公偷劫，
自境有四患，外寇必来侵，我王内外清，国人无五怖。
世间有四业，一智二珍财，三受五欲乐，四求于解脱。

① 利物：帮助众生。“物”，这里指众生。

② 影响：影子和回声。

③ 元龟：可资借鉴的经验教训。

④ 从风：跟从，响应。



人间佛教经典导读

诸王多未具，歿世人莫称，如风持鞢囊，风息命随绝。
我王备四法，智德莹其身，富有妙珍财，赈济于穷乏。
五欲无伦匹，不染如莲华，但为引众生，后令入佛智。
住如幻解脱，示现处贪瞋，变化治恶人，皆令向佛道。
不久汝当见，种种方便门，究竟利众生，是故声远震。
妙慧以为风，常命恒无尽，汝应速瞻诣，勿生懈慢心。
一见胜智人，过住百千岁，有或寿千岁，恒食人所弃^①。
不知三世事，亦寡法财宝，饱腹资欲心，人形畜无别^②。
少学或心高，易满如牛迹^③，如鼠手持物，自谓己能多。
智海广难量，不测反增谤，牛饮水成乳，蛇饮水成毒；
智学成菩提，愚学为生死，如是不了知，斯由少学过。
是故我国人，多闻无厌怠，我王多辅臣，国城亦险固。
丰财饶士马，邻国皆亲好，如是具七支，勇智恒依住。
人间与天上，种种胜功德，利益诸众生，如上所宣说。
智人闻一义，触类广无涯，要言为法王，调身安万姓。
世荣恒不退，出世妙难思，如海纳川流，包容益深广。”

时，婆罗门偈赞王已，告善财言：“仁者！当知诸众生身毛及毛孔各三俱胝^④，今我大王有三俱胝内行功德，外行功德亦三俱胝。以是德化，惠育含生。我向为仁才说大王一毛功德，其余王德，深广难陈，我智微浅，何能思说？况我缘务，无暇久言，我王今者正殿施化，汝应往诣，一心瞻见。”

① 人所弃：指被人们所舍弃的邪知邪见。

② 人形畜无别：长着人的形貌，却跟畜生没有差别。

③ 牛迹：牛脚印，形容容量极小。

④ 俱胝：数量单位，千万。



菩萨王治国之道

尔时，善财闻婆罗门说是语已，殷勤礼足，辞诣王宫。遥见彼王，处于正殿，坐那罗延金刚妙宝大莲华藏师子之座，阿僧祇众摩尼宝，以为其台；阿僧祇日光明宝，以为其足；阿僧祇妙宝形像，以为庄严；金绳为网，弥覆其上；阿僧祇摩尼宝聚光明照耀；阿僧祇天妙宝衣，敷置其上。种种天香而用普熏，种种宝华布散其地；无数宝幢四面行列，无数宝幡周遍垂布，孔雀尾色种种光明天摩尼宝，以为其帐，而覆其上。

尔时，大王壮年盛色，尊重可畏，相好具足，微妙庄严。如意摩尼以为宝冠，庄严其首；阎浮檀金以为半月，庄严其额；帝青摩尼无垢宝王以为耳珰，庄严其耳；无价摩尼如意宝王以为璎珞，庄严其颈；无垢光照天妙摩尼如意宝王以为印钏，庄严其臂；阎浮檀金以为伞盖；众宝间错以为轮辐；光味摩尼以为其脐，百千鬘网交络严饰；清净藏宝以为其铃，恒出妙音演无尽法；夜光摩尼放大光明，周遍十方以为照耀；具足圆满毘琉璃宝以为其竿，人恒执持，以覆其上。

甘露火王，王德增上，有大力势，威伏远方，邻国诸王，靡不钦奉；以离垢缯而系其顶，十千大臣前后围绕，十万猛卒左右行列，形貌可畏，如阎罗使，攘臂瞋目，咬齿虬眉，执持器仗，见者惶怖。国内众人，有犯王法，或夺他命、或盗他财、或侵他妻、虚妄、离间、粗恶、无义、贪、瞋、邪见，作如是等种种恶业，身被五缚，将诣王所，随罪治之。或以火烧；或以汤煮；或投糖煨；或灌沸油，种种焚炙，令其糜烂；或驱上高山，推令堕落；或斩其首；或断其腰；或截耳鼻；或刖手足；或挑双目；或剥身皮；或解其体，肢节分离，聚骨成山，流血为池。复见血中人头、手足、骸骨遍满，复有无数猪、狗、野干、乌鹫之类，竞趣池中饮血噉肉，发大恶声，人闻恐怖。池



人间佛教经典导读

中死尸种种形色，或有青瘀、或有脓流，臭秽纵横，膨胀烂坏，肠胃藏腑，悉皆出现，爪发筋脉，散布池中。或有轻罪，苦楚鞭笞、断截肢解，种种刑害。呻吟号叫，出大怖声，或呼父母，或呼眷属，声如雷震，酸切人心。有如是等无量苦毒，譬如众合^①大地狱中。

善财见已，作如是念：“我为利益一切众生，发阿耨多罗三藐三菩提心，修菩萨道、求菩萨行，问善知识云何修习菩提善根，云何远离诸不善根；今见是王舍善根法，作大恶业，逼害众生乃至断命，曾不畏惧未来恶道苦业现前，临欲颠坠。云何于此而欲求问行菩萨行、学菩萨道，能生具足广博大悲救护众生？”以如是心，种种思念。

作是念时，于虚空中有天告曰：“善男子！汝不忆念普眼长者善知识教，及向^②所见诸婆罗门赞叹此王种种功德微妙法耶？”

善财仰视而白之曰：“我深忆念，曾无忘失。”

诸天复言：“善男子！汝若常念，慎莫生疑。善男子！汝莫厌离善知识语。善知识者，恒以正法引导于汝，岂令汝堕险恶处乎？善男子！菩萨巧行方便智，不可思议；摄受众生智，不可思议；护念众生智，不可思议；利乐众生智，不可思议；治罚众生智，不可思议；清净众生智，不可思议；成熟众生智，不可思议；深入众生智，不可思议；度脱众生智，不可思议；知众生时智，不可思议；知众生根智，不可思议；愍念调伏诸众生智，不可思议。善男子！汝诣王所，深心请问学菩萨行、

① 众合：地狱名，八大热地狱中的第三层地狱。

② 向：刚才，之前。



菩萨王治国之道

修菩萨道。”

尔时，善财闻天语已，前诣王所，顶礼王足，绕无数匝，合掌白言：“圣者！我已先发阿耨多罗三藐三菩提心，而未知菩萨云何学菩萨行，修菩萨道？我闻圣者善能诱诲，愿为我说。”

时，甘露火王理王事已，执善财手，将入内宫，命之同座，而告之言：“善男子！汝当观我所住宫殿及诸资具。”

善财如语，即遍观察，见彼宫殿广博无比，众摩尼宝之所合成，百千众宝以为楼阁；赤真珠宝以为其柱；种种色宝，交错厕钿；不思議摩尼宝，腾光普照；种种摩尼宝，随处庄严；以牟萨罗摩磨妙宝，以为茵蓐，庄严其地；无数百千种种色宝，以用庄严师子之座；毘卢遮那摩尼宝王而为其帐，以覆座上；如意宝王种种色网，周匝垂覆；师子王光味摩尼微妙宝幢，周回建立。复有种种妙宝池沼，池水清静，具八功德。码瑙宝王砌垒其岸；种种色宝以为栏楯；处处宝树行列庄严；一一宝墙周匝围绕。侍从、采女具足十亿，妙色端严，令人喜见，容止美丽，仪范可观，凡所施为，无非巧妙，软意承旨，常起慈心。善财见已，生希有想。

王时告言：“善男子！于意云何？如汝所见诸可爱果，如是色相、如是眷属、如是荣乐、如是富饶、如是自在，岂是恶业而能感耶？”白言：“不也。”

“善男子！我得菩萨如幻解脱。善男子！今我国土所有众生，多行恶业如旃陀罗。我于如是不受善教诸恶众生，作余无量种种方便，不能令其舍离恶业，回向善道。善男子！我为调伏彼诸众生，令成熟故，大悲先导化作恶人，于恶人前，示造



人间佛教经典导读

诸恶，及变化作忍害^①之人，逼恼责罚，种种苦治，令其国内作恶众生见是事已，心生惶惧，心生恐怖，于诸欲乐心生厌离，心生怯弱，便能永断一切恶业，发菩提心，得不退转。

“善男子！以是当知，汝向所见造恶众生受诸苦者，及彼能治暴恶众生，皆是变化。善男子！我以如是种种方便，令诸众生断其所作十不善业，具足修习住十善道，究竟利乐，究竟安隐，究竟圆满，永断诸苦，住于如来一切智地。善男子！我身、语、意忆想，未曾于一众生而行恼害。善男子！如我意者，宁尽未来受无间^②苦，终不发起一念瞋心，于一蚊、一蚁、微细众生起恼害想，何况造作如是恶业？善男子！我自忆念，乃至梦中未曾一念心生放逸，况于觉悟^③而杀人耶？所以者何？人是福田，能生一切诸善果故。譬如此中十六大国，乃至一切地居^④众生，依于大地安立生长而得住故，如是一切贤圣道果，皆依于人而能修证。

“善男子！我唯得此如幻解脱变化法门，如诸菩萨摩诃萨得无生忍^⑤，知诸有趣悉皆如幻，知菩萨行悉皆如化，知诸世间悉皆如影，知一切法悉皆如梦；入真实相无着法门，随顺法界修诸妙行，犹如帝网，以无着智行于境界，无有障碍，平等普入三昧法门，已得自在旋陀罗尼，住佛境界，如影随形。而我云何能知、能说彼诸菩萨行智功德？善男子！于此南方有城名妙光，王名大光。汝诣彼问菩萨云何学菩萨行、修菩萨道。”

① 忍害：残忍地杀害。

② 无间：指无间地狱，痛苦最深重的地狱。

③ 觉悟：醒着的时候，与梦中相反。

④ 地居：依大地而生活，居住在大地上。

⑤ 无生忍：即无生法忍，如实知见一切事物本来不生不灭的智慧。

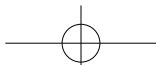
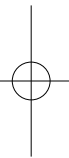
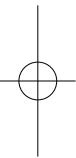
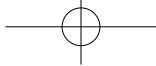


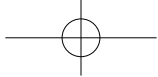
菩萨王治国之道

时，善财童子顶礼王足，绕无数匝，殷勤瞻仰，辞退而去。

【导读】甘露火王是大乘佛教中典型的菩萨王，以国王的身份从事度化众生的工作，其方向是先以王法来治理民众，最终以佛法使民众觉悟成佛。甘露火王治理民众的根本特征是惩恶扬善，以慈悲心施行中道之化。其中，扬善的具体内容，包括内德和外德两方面。内德又分为两类，一是出身、品德等种种德性，这是治国理民的前提；一是日常生活的各个环节，注重对身体的调养，乃至祭祀、学习、宣说善法等。外德除了七支、二德、九法之外，还有除五怖、择三臣、精御膳等内容，涉及到文治、武功、经济、外交等众多方面，可概括为二十一种功德。惩恶的具体内容，是通过表面的暴虐行为、实质的如幻三昧，表现菩萨王不可思议的治国智慧。

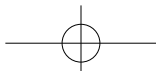
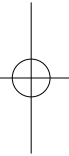
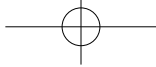
宋明儒者攻击佛教不关心国家大事，而这里甘露火王以大慈悲、大智慧双双同运而安善似水、惩恶如火，平等施行，中道化民，先宣王法渍润其身，终以妙慧令心解脱的治国智慧，彰显了佛教意义上的内圣外王之道，体现了佛教爱国爱教的优秀传统。





因果道理







因果法则

——《佛为首迦长者说业报差别经》

隋洋川郡守瞿昙法智 译

如是我闻。

一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，佛告忉提耶子首迦长者言：“首迦长者！我当为汝说善恶业报差别法门，汝当谛听，善思念之。”是时，首迦即白佛言：“唯然，世尊！愿乐欲闻。”

佛告首迦：“一切众生系属^①于业，依止于业，随自业转^②。以是因缘，有上、中、下差别不同：或有业能令众生得短命报，或有业能令众生得长命报，或有业能令众生得多病报，或有业能令众生得少病报；或有业能令众生得丑陋报，或有业能令众生得端正报；或有业能令众生得小威势^③报，或有业能令众生得大威势报；或有业能令众生得下族姓报，或有业能令众生得上族姓报；或有业能令众生得少资生报，或有业能令众生得多资生报；或有业能令众生得邪智报，或有业能令众生得

① 系属：束缚、缠缚。

② 转：生起，产生相应的果报。

③ 威势：威信、地位。



人间佛教经典导读

正智报；或有业能令众生得地狱报，或有业能令众生得畜生报，或有业能令众生得饿鬼报，或有业能令众生得阿修罗报，或有业能令众生得人趣报，或有业能令众生得欲天报，或有业能令众生得色天报，或有业能令众生得无色天报；或有业能令众生得决定报，或有业能令众生得不定报；或有业能令众生得边地^①报，或有业能令众生得中国^②报；或有业能令众生尽地狱寿，或有业能令众生半地狱寿，或有业能令众生暂入即出；或有业作而不集^③，或有业集而不作，或有业亦作亦集，或有业不作不集；或有业能令众生初乐后苦，或有业能令众生初苦后乐，或有业能令众生初苦后苦，或有业能令众生初乐后乐；或有业能令众生贫而乐施，或有业能令众生富而慳贪，或有业能令众生富而能施，或有业能令众生贫而慳贪；或有业能令众生得身乐而心不乐，或有业能令众生得心乐而身不乐，或有业能令众生得身心俱乐，或有业能令众生得身心俱不乐；或有业能令众生命虽尽而业不尽，或有业能令众生业虽尽而命不尽，或有业能令众生业命俱尽，或有业能令众生业命俱不尽、能断诸烦恼；或有业能令众生生于恶道，形容^④殊妙，眼目端严，肤体光泽，人所乐见；或有业能令众生生于恶道，形容丑陋，肤体粗涩，人不喜见；或有业能令众生生于恶道，身口臭秽，诸根残缺；或有众生习行十不善业，得外^⑤恶报；或有众生习行十种善业，得外胜报。

① 边地：没有佛教徒活动，没有佛法的地方。

② 中国：有佛教徒在活动，有佛法的地方。

③ 集：成为造成结果的因。

④ 形容：形体容貌。

⑤ 外：外在的自然环境。



“复次，长者！若有众生礼佛塔庙，得十种功德；奉施宝盖，得十种功德；奉施缯幡，得十种功德；奉施钟铃，得十种功德；奉施衣服，得十种功德；奉施器皿，得十种功德；奉施饮食，得十种功德；奉施靴履，得十种功德；奉施香华，得十种功德；奉施灯明，得十种功德；恭敬合掌，得十种功德。是名略说世间诸业差别法门。”

佛告首迦：“有十种业，能令众生得短命报：一者、自行杀生；二者、劝他令杀；三者、赞叹杀法^①；四者、见杀随喜^②；五者、于恶憎所^③，欲令丧灭；六者、见怨^④灭已，心生欢喜；七者、坏他胎藏^⑤；八者、教人毁坏；九者、建立天寺^⑥，屠杀众生；十者、教人战斗，互相残害。以是十业，得短命报。

“复有十业，能令众生得长命报：一者、自不杀生；二者、劝他不杀；三者、赞叹不杀；四者、见他不杀，心生欢喜；五者、见彼杀者，方便救免；六者、见死怖^⑦者，安慰其心；七者、见恐怖^⑧者，施与无畏^⑨；八者、见诸患苦之人，起慈愍心；九者、见诸急难之人，起大悲心；十者、以诸饮食，惠施众生。以是十业，得长命报。

-
- ① 杀法：杀生之事。“法”，事物。
② 随喜：见到他人的行为，产生认同感，同时内心感到欢喜。
③ 恶憎所：厌恶、憎恨的人。“所”，处所，这里指人。
④ 怨：怨家、仇敌。
⑤ 胎藏：胎儿。
⑥ 天寺：印度外道供养天神的寺庙，即神庙。
⑦ 死怖：见到他人死亡，内心害怕。
⑧ 恐怖：这里指自己犯罪而被判处死刑，因而害怕。
⑨ 施与无畏：救脱罪犯，使之免于死亡。



人间佛教经典导读

“复有十业，能令众生得多病报：一者、好喜打拍一切众生；二者、劝他令打；三者、赞叹打法；四者、见打欢喜；五者、恼乱父母，令心忧恼；六者、恼乱贤圣；七者、见怨病苦，心大欢喜；八者、见怨病愈，心生不乐；九者、于怨病所，与非治药^①；十者、宿食^②不消，而复更食。以是十业，得多病报。

“复有十业，能令众生得少病报：一者、不喜打拍一切众生；二者、劝他不打；三者、赞不打法；四者、见不打者，心生欢喜；五者、供养父母及诸病人；六者、见贤圣病，瞻视供养；七者、见怨病愈，心生欢喜；八者、见病苦者，施与良药，亦劝他施；九者、于病苦众生起慈愍心；十者、于诸饮食，能自节量^③。以是十业，得少病报。

“复有十业，能令众生得丑陋报：一者、好行忿怒；二者、好怀嫌恨；三者、诳惑于他；四者、恼乱众生；五者、于父母所，无爱敬心；六者、于贤圣所，不生恭敬；七者、侵夺贤圣资生田业；八者、于佛塔庙，断灭灯明；九者、见丑陋者，毁訾轻贱；十者、习诸恶行。以是十业，得丑陋报。

“复有十业，能令众生得端正报：一者、不瞋；二者、施衣；三者、爱敬父母；四者、尊重贤圣；五者、涂饰佛塔；六者、扫洒堂宇；七者、扫洒僧地；八者、扫洒佛塔；九者、见丑陋者，不生轻贱，起恭敬心；十者、见端正者，晓悟宿因^④。以是十业，得端正报。

① 非治药：不能治疗疾病的药物。

② 宿食：隔夜的食物，前一天吃的食物。

③ 节量：节制、限量。

④ 宿因：过去世所作的业因。



“复有十业，能令众生得小威势报：一者、于诸众生起嫉妬心；二者、见他得利，心生恼热；三者、见他失利，其心欢喜；四者、于他名誉，起嫉恶心；五者、见失名誉，心大忻悦；六者、退菩提心，毁佛形像；七者、于己父母及贤圣所，无心奉侍；八者、劝人修习少威德业；九者、障他修行大威德业；十者、见少威德者，心生轻贱。以是十业，得少威势报。

“复有十业，能令众生得大威势报：一者、于诸众生，心无嫉妬；二者、见他得利，心生欢喜；三者、见他失利，起怜愍心；四者、于他名誉，心生忻悦；五者、见失名誉，助怀忧恼；六者、发菩提心，造佛形像，奉施宝盖；七者、于己父母及贤圣所，恭敬奉迎；八者、劝人弃舍少威德业；九者、劝人修行大威德业；十者、见无威德，不生轻贱。以是十业，得大威势报。

“复有十业，能令众生得下族姓报：一者、不知敬父；二者、不知敬母；三者、不知敬沙门；四者、不知敬婆罗门；五者、于诸尊长，而不敬仰；六者、于诸师长，不奉迎供养；七者、见诸尊长；不迎逆^①请坐；八者、于父母所，不遵教诲；九者、于贤圣所，亦不受教；十者、轻蔑下族。以是十业，得下族姓报。

“复有十业，能令众生得上族姓报：一者、善知敬父；二者、善知敬母；三者、善知敬沙门；四者、善知敬婆罗门；五者、敬护尊长；六者、奉迎师长；七者、见诸尊长，迎逆请坐；八者、于父母所，敬受教诲；九者、于贤圣所，尊敬受教；十者、不轻下族。以是十业，得上族姓报。

“复有十业，能令众生得少资生报。一者、自行偷盗；二者、劝他偷盗；三者、赞叹偷盗；四者、见盗欢喜；五者、于

① 迎逆：迎接。



人间佛教经典导读

父母所，减撤生业；六者、于贤圣所，侵夺资财；七者、见他得利，心不欢喜；八者、障他得利，为作留难；九者、见他行施，无随喜心；十者、见世饥馑，心不怜愍，而生欢喜。以是十业，得少资生报。

“复有十业，能令众生得多资生报：一者、自离偷盗；二者、劝他不盗；三者、赞叹不盗；四者、见他不盗，心生欢喜；五者、于父母所，供奉生业；六者、于诸贤圣，给施所需；七者、见他得利，心生欢喜；八者、见求利者，方便佐助；九者、见乐施者，心生忻悦；十者、见世饥馑，心生怜愍。以是十业，得多资生报。

“复有十业，能令众生得邪智报：一者、不能谘问智慧沙门、婆罗门；二者、显说恶法；三者、不能受持修习正法；四者、赞非定法^①以为定法^②；五者、吝法不说；六者、亲近邪智；七者、远离正智；八者、赞叹邪见^③；九者、弃舍正见^④；十者、见痴恶人，轻贱毁訾。以是十业，得邪智报。

“复有十业，能令众生得正智报：一者、善能谘问智慧沙门、婆罗门；二者、显说善法；三者、闻持正法；四者、见说定法，叹言善哉；五者、乐说正法；六者、亲近正智人；七者、摄护正法；八者、勤修多闻；九者、远离邪见；十者、见痴恶人，不生轻贱。以是十业，得正智报。

“复有十业，能令众生得地狱报：一者、身行重恶业，二

① 非定法：有漏法，即与无明烦恼相应的事物。

② 定法：无漏法，即不与无明烦恼相应的事物。

③ 邪见：违背缘起性空等理论的见解。

④ 正见：随顺缘起性空等理论的见解。



因果法则

者、口行重恶业，三者、意行重恶业，四者、起于断见^①，五者、起于常见^②，六者、起无因见^③，七者、起无作见^④，八者、起于无见^⑤，九者、起于边见^⑥，十者、不知恩报^⑦。以是十业，得地狱报。

“复有十业，能令众生得畜生报：一者、身行中恶业，二者、口行中恶业，三者、意行中恶业，四者、从贪烦恼，起诸恶业，五者、从瞋烦恼，起诸恶业，六者、从痴烦恼，起诸恶业，七者、毁骂众生，八者、恼害众生，九者、施不净物，十者、行于邪淫。以是十业，得畜生报。

“复有十业，能令众生得饿鬼报：一者、身行轻恶业，二者、口行轻恶业，三者、意行轻恶业，四者、起于多贪^⑧，五者、起于恶贪^⑨，六者、嫉妬，七者、邪见，八者、爱着资生，即便命终，九者、因饥而亡，十者、枯渴而死。以是十业，得饿鬼报。

“复有十业，能令众生得阿修罗报：一者、身行微恶业，二者、口行微恶业，三者、意行微恶业，四者、骄慢^⑩，五者、

① 断见：认为物质世界和生命是一次性的，例如“人死如灯灭”。

② 常见：认为物质世界和生命是永恒的，例如“灵魂永生”。

③ 无因见：认为一切事物的产生都是无缘无故的，即偶然论。

④ 无作见：认为一切事物没有因缘的作用。

⑤ 无见：认为一切都是空无一物的，即虚无主义。

⑥ 边见：偏于一边的极端的见解，包含断见和常见等。

⑦ 恩报：报恩。

⑧ 多贪：贪欲心很盛。

⑨ 恶贪：对于他人寄附的财物，妄图据为己有。

⑩ 骄慢：在跟他人的对比中，认为自己比弱于自己的人强，跟等于自己的人同等，从而抬高自身。



人间佛教经典导读

我慢^①，六者、增上慢^②，七者、大慢^③，八者、邪慢^④，九者、慢慢^⑤，十者、回诸善根向修罗趣。以是十业，得阿修罗报。

“复有十业，能令众生得人趣报：一者、不杀，二者、不盗，三者、不邪淫，四者、不妄语，五者、不绮语，六者、不两舌，七者、不恶口，八者、不贪，九者、不瞋，十者、不邪见。于十善业，缺漏不全。以是十业，得人趣报。

“复有十业，能令众生得欲天^⑥报，所谓具足^⑦修行增上十善。

“复有十业，能令众生得色天^⑧报，所谓修行有漏十善，与定^⑨相应。

“复有四业，能令众生得无色天^⑩报：一者、过一切色^⑪想，灭有对^⑫想等，入于空处定；二者、过一切空处定，入识处定；三者、过一切识处定，入无所有处定；四者、过无所有处定，入非想非非想定。以是四业，得无色天报。

① 我慢：对自我产生深刻的执著，从而抬高自身。

② 增上慢：没有获得的本领认为自己已经获得，没有达到的境界认为自己已经达到，从而抬高自身。

③ 大慢：跟他人的对比中，认为自己比等于自己的人强，跟强于自己的人同等，从而抬高自身。

④ 邪慢：对于自己本来错误的做法，认为是正确的，从而抬高自身。

⑤ 慢慢：跟他人的对比中，认为自己比强于自己的人强，从而抬高自身。

⑥ 欲天：欲界天人。

⑦ 具足：完全具备，没有缺漏。

⑧ 色天：色界天人。

⑨ 定：禅定，具体指初禅、二禅、三禅、四禅。

⑩ 无色天：无色界天人。

⑪ 色：这里指有质量、体积的物质。

⑫ 有对：有体积的，有障碍的。



因果法则

“复有业，能令众生得决定报^①者：若人于佛、法、僧及持戒人所，以增上心施，以此善业，发愿回向，即得往生，是名决定报业。

“复有业，能令众生得不定报^②者：若业非增上心作，更不修习，又不发愿回向受生，是名不定报业。

“复有业，能令众生得边地报者：若业于佛、法、僧净持戒人及大众所，不增上心施，以此善根，愿生边地，以是愿故，即生边地，受净不净报。

“复有业，能令众生得中国报者：若作业时，于佛、法、僧、清净持戒梵行人边及大众所，起于增上、殷重布施，以是善根，决定发愿求生中国，还得值^③佛及闻正法，受于上妙清净果报。

“复有业，能令众生尽地狱寿者：若有众生造地狱业已，无惭无愧，而不厌离，心无怖畏，反生欢喜，又不忏悔，而复更造重增恶业，如提婆达多等，以是业故，尽地狱寿。

“复有业，能令众生堕于地狱，至半而夭，不尽其寿：若有众生造地狱业，积集成已，后生怖畏，惭愧厌离，忏悔弃舍，非增上心，以是业故，堕于地狱，后追悔故，地狱半天，不尽其寿。

“复有业，能令众生堕于地狱，暂入即出：若有众生造地狱业，作已怖畏，起增上信，生惭愧心，厌恶弃舍，殷重忏悔，更不重造，如阿闍世王杀父等罪，暂入地狱，即得解脱。”

于是世尊即说偈言：

① 决定报：行为的力量很强盛，一定会受报。

② 不定报：行为的理论较弱，不一定会受报。

③ 值：有缘遇到。



人间佛教经典导读

“若人造重罪，作已深自责，忏悔更不造，能拔^①根本业。

“复有业，作而不集：若有众生身、口、意等造诸恶业，造已怖畏，惭愧远离，深自悔责，更不重造。是名作而不集。

“复有业，集而不作：若有众生自不作业，以恶心故，劝人行恶。是名集而不作。

“复有业，亦作亦集：若有众生造诸业已，心无改悔，而复数造，亦劝他人。是名亦作亦集。

“复有业，不作不集：若有众生自不造业，亦不教他，无记业等。是名不作不集。

“复有业，初乐后苦：若有众生为人所劝，欢喜行施，施心不坚，后还追悔，以是因缘，生在人间，先虽富乐，后还贫苦。是名先乐后苦。

“复有业，初苦后乐：若有众生为人劝导，俛仰^②少施，施已欢喜，心无吝悔。以是因缘，生在人间，初时贫苦，后还富乐。是名初苦后乐。

“复有业，初苦后苦：若有众生离善知识，无人劝导，乃至不能少行惠施，以是因缘，生在人间，初时贫苦，后还贫苦。是名初苦后苦。

“复有业，初乐后乐：若有众生近善知识，劝令行施，便生欢喜，坚修施业，以是因缘，生在人间，初时富乐，后亦富乐。

“复有业，贫而乐施：若有众生先曾行施，不遇福田，流转生死在于人道，以不遇福田故，果报微劣，随得随尽；以习施故，虽处贫穷，而能行施。

① 拔：拔除、消除。

② 俛仰：形容时间非常短暂。



因果法则

“复有业，富而慳贪：若有众生未曾布施，遇善知识，暂行一施，值良福田，以田胜故，资生具足；先不习故，虽富而慳。

“复有业，富而能施：若有众生值善知识，多修施业，遇良福田，以是因缘，巨富饶财，而能行施。

“复有业，贫而慳贪：若有众生离善知识，无人劝导，不能行施，以是因缘，生在贫穷，而复慳贪。

“复有业，能令众生得身乐而心不乐，如有福凡夫。

“复有业，能令众生得心乐而身不乐，如无福罗汉。

“复有业，能令众生得身心俱乐，如有福罗汉。

“复有业，能令众生得身心俱不乐，如无福凡夫。

“复有业，能令众生命尽而业不尽：若有众生从地狱死，还生地狱，畜生、饿鬼乃至人、天、阿修罗等，亦复如是。是名命尽而业不尽。

“复有业，能令众生业尽而命不尽：若有众生乐尽受苦，苦尽受乐等。是名业尽而命不尽。

“复有业，能令众生业命俱尽：若有众生从地狱灭，生于畜生及以饿鬼，乃至人、天、阿修罗等。是名业命俱尽。

“复有业，能令众生业命俱不尽：若有众生尽诸烦恼，所谓须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉等。是名业命俱不尽。

“复有业，能令众生虽生恶道，形容殊妙，眼目端严，肤体光泽，人所乐见：若有众生因欲烦恼起破戒业，以是因缘，虽生恶道，形容殊妙，眼目端严，肤体光泽，人所乐见。

“复有业，能令众生生于恶道，形容丑陋，肤体粗涩，人不喜见：若有众生从瞋烦恼起破戒业，以是因缘，生于恶道，形容丑陋，肤体粗涩，人不喜见。

“复有业，能令众生生于恶道，身口臭秽，诸根残缺：若



人间佛教经典导读

有众生从痴烦恼起破戒业，以是因缘，生于恶道，身口臭秽，诸根残缺。

“复有十业，得外恶报：若有众生，于十不善业多修习故，感诸外物悉不具足——一者、以杀业故，令诸外报，大地咸卤，药草无力；二者、以盗业故，感外霜雹、螽蝗虫等，令世饥馑；三者、邪淫业故，感恶风雨，及诸尘埃；四者、妄语业故，感生外物皆悉臭秽；五者、两舌业故，感外大地高下不平，峻崖峻谷，株杌槎菜；六者、恶口业故，感生外报，瓦石沙砾、粗涩恶物不可触近；七者、绮语业故，感生外报，令草木稠林，枝条棘刺；八者、以贪业故，感生外报，令诸苗稼子实微细；九者、以瞋业故，感生外报，令诸树木果实苦涩；十者、以邪见业故，感生外报，苗稼不实，收获鲜少。以是十业得外恶报。

“复有十业，得外胜报。若有众生，修十善业，与上相违，当知即获十外胜报。

“若有众生，礼佛塔庙，得十种功德：一者、得妙色好声；二者、有所发言，人皆信伏；三者、处众无畏；四者、天人爱护；五者、具足威势；六者、威势众生，皆来亲附；七者、常得亲近诸佛菩萨；八者、具大福报；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名礼佛塔庙得十种功德。

“若有众生，奉施宝盖，得十种功德：一者、处世如盖，覆护众生；二者、身心安隐，离诸热恼；三者、一切敬重，无敢轻慢；四者、有大威势；五者、常得亲近诸佛菩萨大威德者，以为眷属；六者、恒作转轮圣王；七者、恒为上首，修习善业；八者、具大福报；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名奉施宝盖得十种功德。

“若有众生，奉施缯幡，得十种功德：一者、处世如幢，



因果法则

国王、大臣、亲友、知识，恭敬供养；二者、豪富自在，具大财宝；三者、善名流布，遍至诸方；四者、形貌端严，寿命长远；五者、常于生处，施行坚固；六者、有大名称；七者、有大威德；八者、生在上族；九者、身坏命终；生于天上；十者、速证涅槃。是名奉施缯幡得十种功德。

“若有众生，奉施钟铃，得十种功德：一者、得梵音声；二者、有大名闻；三者、自识宿命；四者、所有出言，人皆敬受；五者、常有宝盖以自庄严；六者、有妙璎珞以为服饰；七者、面貌端严，见者欢喜；八者、具大福报；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名奉施钟铃得十种功德。

“若有众生，奉施衣服，得十种功德：一者、面目端严，二者、肌肤细滑，三者、尘垢不着，四者、生便具足上妙衣服，五者、微妙卧具覆盖其身，六者、具惭愧服，七者、见者爱敬，八者、具大财宝，九者、命终生天，十者、速证涅槃。是名奉施衣服得十种功德。

“若有众生，奉施器皿，得十种功德：一者、处世如器；二者、得善法津泽；三者、离诸渴爱；四者、若渴思水，流泉涌出；五者、终不生于饿鬼道中；六者、得天妙器；七者、远离恶友；八者、具大福报；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名奉施器皿得十种功德。

“若有众生，奉施饮食，得十种功德：一者、得命；二者、得色；三者、得力；四者、获得安无碍辩；五者、得无所畏；六者、无诸懈怠，为众敬仰；七者、众人爱乐；八者、具大福报；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名奉施饮食得十种功德。

“若有众生，奉施靴履，得十种功德：一者、具足妙乘；二者、足下安平；三者、足趺柔软；四者、远涉轻健；五者、身无疲



人间佛教经典导读

极；六者、所行之处，不为荆棘、瓦砾损坏其足；七者、得神通力；八者、具诸给使^①；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名奉施靴履得十种功德。

“若有众生，奉施香华，得十种功德：一者、处世如花；二者、身无臭秽；三者、福香戒香；遍诸方所；四者、随所生处，鼻根不坏；五者、超胜世间，为众归仰；六者、身常香洁；七者、爱乐正法，受持读诵；八者、具大福报；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名奉施香花得十种功德。

“若有众生，奉施灯明，得十种功德：一者、照世如灯；二者、随所生处，肉眼不坏；三者、得于天眼；四者、于善恶法，得善智慧；五者、除灭大暗；六者、得智慧明；七者、流转世间，常不在于黑暗之处；八者、具大福报；九者、命终生天；十者、速证涅槃。是名奉施灯明得十种功德。

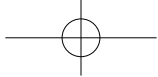
“若有众生，恭敬合掌，得十种功德：一者、得胜福报，二者、生于上族，三者、得胜妙色，四者、得胜妙声，五者、得胜妙盖，六者、得胜妙辩，七者、得胜妙信，八者、得胜妙戒，九者、得胜妙多闻，十者、得胜妙智。是名恭敬合掌得十种功德。”

尔时，世尊说此法已，首迦长者于如来所得净信心。尔时，首迦头面礼佛，作如是言：“我今请佛往舍婆提城，到我父所，切提长者家。愿令我父及一切众生，长夜安乐！”尔时，世尊为利益^②故，默然受请。

尔时，首迦闻佛所说，心大欢喜，顶礼而退。

① 给使：仆役，役使之人。

② 利益：指给首迦长者等众生带来人天福报乃至涅槃之利益。



因果法则

【导读】众生的现实生活，可谓纷繁复杂，其中的前因后果、来龙去脉，同样也是纷繁复杂，即生活有多复杂，其因就有多复杂，其果同样有多复杂。然而，在错综复杂、瞬息万变的因果之间，从此因到此果，由彼因到彼果，却又有有条不紊、绝不错乱，遵循“同类相似”的简明法则而运行。



自作者必自受

——《杂宝藏经·波斯匿王女善光缘》

元魏西域三藏吉迦夜共昙曜 译

昔波斯匿王有一女，名曰善光，聪明端正，父母怜愍，举宫爱敬。

父语女言：“汝因我力，举宫爱敬。”女答父言：“我有业力，不因父王。”如是三问，答亦如前。王时瞋忿：“今当试汝有自业力、无自业力？”约敕左右，于此城中，觅一最下贫穷乞人。

时奉王教，寻便推觅，得一穷下，将来诣王。王即以女善光付与^①穷人，王语女言：“若汝自有业力不假^②我者，从今以往，事验可知。”女犹答言：“我有业力。”即共穷人，相将出去。问其夫言：“汝先有父母不？”穷人答言：“我父先舍卫城中第一长者。父母居家，都以死尽，无所依怙，是以穷乏。”善光问言：“汝今颇知故宅处不？”答言：“知处。垣室毁坏，遂有空地。”善光便即与夫相将往故舍所，周历按行^③，随其行处，其地自陷，地中伏藏，自然发出。即以珍宝，雇人作舍，

① 付与：交付给。

② 不假：不借助，不凭借。

③ 周历按行：围着屋宅的空地巡行。



自作者必自受

未盈一月，宫室屋宅，都悉成就。宫人妓女^①，充满其中，奴婢仆使，不可称计。

王卒忆念：“我女善光，云何生活？”有人答言：“宫室钱财，不减于王。”王言：“佛语真实，自作善恶，自受其报。”王女即日，遣其夫主，往请于王。王即受请，见其家内，甍甍毵毵，庄严舍宅，逾于王宫。王见此已，叹未曾有。此女自知语皆真实，而作是言：“我自作此业，自受其报。”

王往问佛：“此女先世作何福业，得生王家，身有光明？”

佛答王言：“过去九十一劫，有佛名毘婆尸。彼时有王名曰盘头，王有第一夫人。毘婆尸佛入涅槃后，盘头王以佛舍利起七宝塔，王第一夫人以天冠拂饰着毘婆尸佛像顶上，以天冠中如意珠^②着于栴^③头，光明照世，因发愿言：‘使我将来身有光明紫磨金色，尊荣豪贵，莫堕三恶^④八难^⑤之处。’

“尔时王第一夫人者，今善光是。迦叶佛时，复以肴膳，供养迦叶如来及四大声闻。夫主遮断^⑥，妇劝请言：‘莫断绝我，我今以请，使得充足。’夫还听妇，供养得讫^⑦。尔时夫者，今日夫是。尔时妇者，今日妇是。夫以尔时遮妇之故，恒常贫穷，以还听故，要因其妇，得大富贵；无其妇时，后还贫贱。善恶业追，

① 妓女：歌姬之类。

② 如意珠：能满足种种心意的神珠，即摩尼珠。

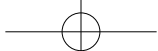
③ 栴：古代门两旁所竖的长木柱，用以防止车过触门。

④ 三恶：指地狱、饿鬼、畜生三恶道。

⑤ 八难：指八种没有修行佛法的因缘的灾难之处，即地狱、饿鬼、畜生、北俱芦洲、长寿天、盲聋喑哑、世智辩聪、佛前佛后。

⑥ 遮断：阻止、阻拦。

⑦ 得讫：得以完成。



人间佛教经典导读

未曾违错。”

王闻佛所说，深达行业，不自矜大，深生信悟，欢喜而去。

【导读】各人因果，各人自造；人各造因，人各得果；即使如父女之间，也不能使福报继承和共享。佛教的这种因果观念，与中国传统儒家的“积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃”的思想颇为不同，其根因，则在于缘起法则中业报非常非断，而呈现出相似相续的特征。



贫富由我，求神无益

贫富由我，求神无益

——《杂宝藏经·求毘摩天望得大富缘》

元魏西域三藏吉迦夜共昙曜 译

昔有兄弟二人，家计贫困，兄常日夕精勤礼拜求毘摩天，望得大富，而遣其弟，耕田种植。如是求请，经历多时。

时，毘摩天化作其弟，至其兄边。兄瞋弟言：“何不垦殖？来此何为？”时，弟答言：“兄在天寺昼夜祈请，望得大富；弟于今日，亦欲效兄，斋戒求愿，望获大富。”兄语弟言：“卿不耕田下于种子，财富丰有何由可获？”弟答兄言：“实以种故，而收获耶？”兄不能报^①。

于是毘摩天，还复天像^②，而语之言：“今我之力，正可助汝，及于今日，修行布施，然后可富。而汝往因，不修布施，故使贫穷。今虽日夜精勤求我富饶财宝，将何可获？如庵婆罗树，若于冬时，虽复奉事百千天神欲求于果，果不可得。汝亦如是，先不修因，而于我所欲求大富，亦不可得；果若熟时，不求自得。”而说偈言：

“福业如果熟，不以祠祀得，

① 报：回答。

② 天像：天人的形像。



人间佛教经典导读

人秉持戒车，后得至天上，
定智如灯灭，得至于无为^①，
一切由行得，求天何所为？”

【导读】贫穷之因是吝啬不布施，富贵之因是慷慨多布施。不种富贵之因而妄求富贵之果，完全是想不劳而获的非分之想。本篇借“天神”之口，表达佛法的因果道理——修行布施，然后可富，这就如同想要秋天果实累累，就应春天勤于播种。由此可知，现实生活中那种求神拜佛，奢望得到保佑而升官发财的行为，是不符合佛法因果道理的迷信。

^① 无为：涅槃。



不可非因计因、非果计果

不可非因计因、非果计果

——《杂譬喻经》（三五）

比丘道略 集

昔有屠儿诣阿闍世王所求乞一愿。王曰：“汝求何愿？”答曰：“王节会之际宜须屠杀，愿王见赐^①，我当尽为之。”王曰：“屠杀之事人所不乐，汝何故愿乐为之？”答曰：“我昔为贫人，因屠羊之肆以自生活，由是之故得生四天王上。尽彼天寿，来生人中，续复屠羊，命终之后，生第二天^②上。如是六反^③屠羊，因是事故遍生六天^④中受福无量，以是故今从王乞。”王曰：“设如汝语，何以知之？”答曰：“我识宿命^⑤。”

王闻不信，谓是妄语，如此下贱之人何能识宿命耶？后便问佛，佛答曰：“实如所言，非妄语也。此人先世曾值辟支佛，见佛欢喜，至心谛观^⑥，仰视其首，俯察其足，善心即生。缘是功德故，得一一生六天上。下生人间自识宿命，福德以熟得故，

① 见赐：赏赐我。见，代词，我。

② 第二天：指欲界天的第二层天，即忉利天。

③ 六反：六次投生，往返人间天上。“反”，通“返”。

④ 六天：欲界的六层天。

⑤ 识宿命：记得过去生的事情。识，记得。

⑥ 谛观：仔细观察、打量。



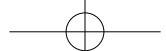
人间佛教经典导读

六反生天人中也。罪未熟故，未便受也。毕此身，方当堕地狱受屠羊之罪，地狱毕，当生羊中一一偿之也。”

此人识宿命浅，唯见六天中事，不及过去第七身故，便谓屠羊即是生天因也。如是但是识宿命，非通非明^①也。

【导读】因果之链极为微妙、复杂，如果仅仅立足于今生，而不能贯穿到三世予以考量，则现实的因果无法解释，必然免不了史迁之惑、窦娥之怨。本篇中的屠夫因其特殊因缘，只能有限地见到过去六返人天之事，也免不了错乱因果，产生邪见，导致错误的行为和未来的苦果。通过有限的经验，想要得出一般性、普遍性的真理，不仅不可能，而且往往会导致错误的结论。

① 非通非明：既不是神通，也不是智慧。



因果不虚，功不唐捐

因果不虚，功不唐捐

——《杂譬喻经》（一六）

比丘道略 集

昔有一大国王，身得重病十二年不差^①，一切大医无能治者。时边方^②小国统属大王，有一医师善能治病，王即召来令治己病，未久之间即蒙除降^③。王便念欲报此师恩，屡遣使者宣令彼国：“此师治王病差，应有大功，宜应赏赐，象马车乘、牛羊田宅、青衣直人、严饰之具，皆给与之。”彼小国王奉宣上命，为设舍宅高堂重阁，给其师妇衣裳饮食、珠环严具，及象马牛羊，一切备足。

师在王边无有语者，师便思惟：“我治王病大有功夫，未知王当报^④我与不？”复经数日王转平复，其师请辞欲还本国，王便听之，给一羸马，乘具亦弊。师大叹恨：“我治王病大有功夫，而王不识恩分，不相料理，令我空去。”循道愁叹，以为永恨。

① 差：通“瘥”，病情好转，病愈。

② 边方：边地，偏僻的地方。

③ 除降：消除、减弱，即好转。

④ 报：报答、酬报。



人间佛教经典导读

适^①至本国，见有群象，问象子^②曰：“此谁家象？”象子答曰：“此是某甲师象。”复问象子曰：“某甲师何从得此象？”象子答曰：“某甲师治大王病差，功报所得也。”小复前行，见有群马，问马子曰：“此谁家马？”马子答曰：“某甲师马。”小复前行见有群牛羊，问群牛羊子曰：“此谁家牛羊？”羊子答曰：“某甲师牛羊。”小复^③前行，见其本舍高堂重阁殊异本宅，问门人曰：“此是谁舍？”门人答曰：“此是某甲师舍。”便入其阁内，见其妇形色丰悦身服宝衣，怪而问曰：“此谁夫人？”直人答言：“此是某甲师夫人。”从见象马及入舍内，皆知是治王病功报所得，便自追恨^④本治王病功夫少也。

喻福德也。福德留难如王病也；医师喻修福人也；治王病者，喻如行人能修福事也；王病差者，如福德已成也；王宣令赏赐象马、室宅者，言福积于此，报成于彼也；夫望速者，常患应迟^⑤也，如人少信，有时作福，便望朝夕报也，老、病、死至，便谓自然无善报也；得天中阴^⑥，善应^⑦具至，如彼医师见象马也；乘此中阴既到天宫，受彼生阴^⑧，目见天堂种种严饰，乃知追恨往昔不多作也，如彼医师既见赏赐，恨其治病功夫少也。

① 适：刚刚，才。

② 象子：赶象人，放象人。下文“马子”、“羊子”意义类似，即赶马人、赶羊人。

③ 小复：稍复，又重新。

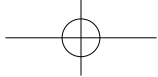
④ 追恨：追忆而遗憾。

⑤ 应迟：果报迟迟不出现。“应”，果报、报应。

⑥ 天中阴：天人的中阴身。“中阴”，死后到投生之间，中间阶段的生命，又叫“寻香”、“中有”。

⑦ 善应：善报。

⑧ 生阴：投生后的身体、生命。



因果不虚，功不唐捐

【导读】本篇中的医师，可说是日常生活中急切盼望现报的代表，行善不见好报现前，就失去了对因果的信心，进而放弃因果的正见。从时间上分，现实善恶行为的异熟果报，分为现报、生报、后报等类型，除了极少数非常强有力的行为会在今生受报（现报）之外，其余的绝大部分行为都是要在来生受报（生报），或者在极为久远的未来才能受报（后报）。业报的种种差别，是要了了分明、马虎不得的，决不能以善恶行为不能马上得到现报，就否定善恶因果的真实性。



业力之本在心

——《杂譬喻经》（一二）

后汉月支沙门支娄迦谶 译

昔者舍卫国有一贫家，庭中有蒲桃树，上有数穗，念欲即施道人^①。

时国王先前请食^②一月，是贫家力势不如，王正玄^③许一月，乃得一道人便持施之。

语道人言：“念欲施来一月，今乃得愿^④。”

道人语优婆夷：“以^⑤一月中施矣。”

优婆夷言：“我但一穗蒲桃施耳，那^⑥得一月施。”

道人言：“但一月中念欲施，则为一月也。”

【导读】业行有身行、口行、意行三种，以意行为主、为本。心灵行为的善恶属性、染净差别、持续时间、强弱程度等，

① 道人：修道人。

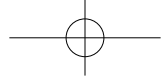
② 请食：迎请供养，以食物供养。

③ 玄：根据【明】【嘉】【清】本及文义，疑作“言”字。

④ 得愿：实现愿望。

⑤ 以：已经。

⑥ 那：通“哪”，哪里。



业力之本在心

决定了业行的相应特征，以及果报的相应情况。本篇中的贫人，之所以能将微少的葡萄，做了持续一个月的大供养，根本原因即在于其真诚的布施心能够持续一月。



佛法唯贵善心

——《杂宝藏经·贫女以两钱布施即获报缘》

元魏西域三藏吉迦夜共昙曜 译

昔昼暗山中，多诸贤圣，隐居众僧。诸方国土，闻彼山名，供养者众。

有一长者，将诸眷属往送供养。有一贫穷乞索女人，作是念言：“今诸长者，送供诣山，必欲作会^①，我当往乞。”便向山中。

既到山已，见向长者，设种种饌，供养众僧，私自思惟：“彼人先世修福，今日富贵，今复重作，功德将胜^②；我先世不作，今世贫苦，今若不作，未来转剧^③。”思惟此已，啼哭不乐。又自念言：“我曾粪中拾得两钱，恒常宝惜^④，以俟乞索不如意时，当贸饮食用自存活。今当持以布施众僧，分^⑤一二日不得饮食，终不能死。”伺僧食讫，捉此两钱即便布施。

① 会：布施的大会，以财物、饮食等供养出家人等。

② 胜：超胜、更好。

③ 剧：加剧，更严重。

④ 宝惜：珍惜，舍不得。

⑤ 分：至多、最多。



彼山僧法^①，人有施者，维那^②僧前立为咒愿^③。当于尔时，上座^④不听维那咒愿，自为咒愿。诸下坐等深生慊心，而作此念：“得彼乞女两枚小钱，上座自轻，为其咒愿，如常见钱，何以不尔？”

上座寻时^⑤留半分食，与此女人。诸人见上座多与，人人多与。

此女时得重担^⑥饮食，极大欢喜：“我适布施，今以得报。”即担饮食还出山去，到一树下，眠卧止息。会值王大夫人亡来七日，王遣使者按行国界，谁有福德应为夫人。相师占^⑦言，此黄云盖下必有贤人。即共相将至彼树下，见彼女人颜色润泽，有福德相，树为曲荫，光影不移。相师言：“此女人福德，堪为夫人。”即以香汤沐浴，与夫人衣服，不大不小与身相称。千乘万骑，左右导从，将来至宫。王见欢喜，心生敬重。

如是数时，私自念言：“我所以得是富福缘，以施钱故。今彼众僧，便为于我有大重恩。”即白王言：“我先斯贱，王见拔擢，得为人次^⑧。听我报彼众僧之恩。”王言：“随意。”

夫人即时车载饮食及以珍宝，往到彼山，施僧食

① 法：惯例、做法。

② 管理寺庙里各种事务的和尚。又称“知事”。

③ 咒愿：念经咒以祈愿、祝福。

④ 上座：指法腊高而居上位的僧尼。又称“首座”。

⑤ 寻时：不多久，不一会儿。

⑥ 重担：两担。

⑦ 占：占卜。

⑧ 人次：在人之后，谦虚词。



人间佛教经典导读

乞，以宝布施。上座不起，遣维那咒愿，不自咒愿。王夫人言：“我昔两钱，为我咒愿；今车载珍宝，不为我咒愿？”诸年少比丘皆嫌上座，先贫女人以两钱布施，为其咒愿，今王夫人车载珍宝，不为咒愿，为老耄^①耶？尔时，上座即为王夫人演说正法语言：“夫人心念嫌我：‘先以两钱施时，为我咒愿，今车载珍宝，不为咒愿。’我佛法中，不贵珍宝，唯贵善心。夫人先施两钱之时，善心极胜，后施珍宝，吾我贡高^②，是以我今不与咒愿。年少道人亦莫嫌我，汝当深解出家之心。”

诸年少道人各自惭愧，皆得须陀洹道，王夫人听法，惭愧欢喜，亦得须陀洹道。听法已讫，作礼而去。

【导读】乞丐以两钱布施僧众，得到上座亲自代为祈福，因为此时的乞丐善心极盛，不惜自己忍饥挨饿，将所有财产予以布施，上座不亲自为其祈福，则无法报答其恩德。王后以车载的饮食和珍宝布施僧众，上座只派遣维那代为祈福，因为此时的王后骄慢心盛，上座若亲自代为其祈福，则王后无法消受乃至因此损福。以布施为例，所施物的贵贱多少在其次，布施心的轻重深浅是根本；其他种种善行的大小轻重，同理可知。

① 老耄：极为衰老，老糊涂。

② 贡高：自以为高人一等，轻视他人。



自通之法

——《杂阿含经》第 1044 经

宋天竺三藏求那跋陀罗 译

如是我闻。

一时，佛住在拘萨罗，人间游行，至鞞纽多罗聚落北身恕林中住。鞞纽多罗聚落婆罗门长者，闻世尊住聚落北身恕林中，闻已共相招引^①，往诣身恕林，至世尊所。面^②相慰劳已，退坐一面。

尔时，世尊告婆罗门长者：“我当为说自通^③之法，谛听！善思！”

“何等自通之法？谓圣弟子作如是学：‘我作是念：“若有欲杀我者，我不喜；我若所不喜，他亦如是，云何杀彼？”’作是觉已，受不杀生，不乐杀生。

“如上说，‘我若不喜人盗于我，他亦不喜，我云何盗他？’是故持不盗戒，不乐于盗。

“如上说，‘我既不喜人侵我妻，他亦不喜，我今云何侵

① 招引：招呼、率领。

② 面：当面。

③ 自通：由自己通向他人，由自心推及他心，推己及人。



人间佛教经典导读

人妻妇？’是故受持不他淫戒。

“如上说，‘我尚不喜为人所欺，他亦如是，云何欺他？’是故受持不妄语戒。

“如上说，‘我尚不喜他人离我亲友，他亦如是，我今云何离他亲友？’是故不行两舌。

“‘我尚不喜人加粗言，他亦如是，云何于他而起辱骂？’是故于他不行恶口。

“如上说，‘我尚不喜人作绮语，他亦如是，云何于他而作绮语？’是故于他不行绮饰。

“如上说，如是七种，名为圣戒。

“又复于佛不坏净成就，于法、僧不坏净^①成就，是名圣弟子四不坏净成就。

“自现前观察，能自记^②说：‘我地狱尽，畜生、饿鬼尽，一切恶趣尽，得须陀洹，不堕恶趣法，决定正向三菩提，七有^③天人往生，究竟苦边^④。”

时，鞞纽多罗聚落婆罗门长者闻佛所说，欢喜随喜，从座起而去。

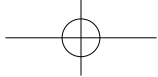
【导读】佛教戒律的制定，是根据普遍相通的人心需求，即从自心通向他心的“自通之法”，与儒家“己所不欲，勿施于人”的恕道非常相似，而对其中的“不欲”具体展开为对杀、盗、

① 不坏净：不可破坏的清静信心。

② 记：判断、判定。

③ 七有：七次，七次往返人天。

④ 苦边：生死轮回之苦的边际。



自通之法

邪淫等七种罪恶行为的舍弃。了解了戒律不伤害一切众生、保护众生从而保护自己的精神实质,就知道戒律是真正保护人心、人性、人情、人意的,而不是压抑人心、人性、人情、人意的,不是日常人们所误会的那样。



行为规范的馨香

——《佛说戒德香经》

东晋天竺三藏竺昙无兰 译

闻如是。

一时，佛游舍卫国祇树给孤独园。

时，贤者阿难闲居独思：“世有三香：一曰根香，二曰枝香，三曰华香。是三品香唯随风^① 香不能逆风，宁有雅香随风、逆风者乎？”贤者阿难独处思惟此义所归，不知所趣，即从坐起往诣佛所，稽首佛足下，长跪叉手而白佛言：“我独处思惟，世有三香：一曰根香，二曰枝香，三曰华香。此三品香唯能随风不能逆风，宁有雅香随风、逆风者乎？”

佛告阿难：“善哉！善哉！诚如汝问，有香真正随风、逆风。”

阿难白佛：“愿闻其香。”

佛言：“若于郡国县邑、村落，有善男子、善女人修行十善——身不杀、盗、淫，口不妄言、两舌、恶口、绮语，意不嫉妬、恚、痴——孝顺父母，奉事三尊^②，仁慈、道德、威仪、礼节。东方无数沙门、梵志歌颂其德，南、西、北方、四维^③、上、下沙门、梵志咸

① 随风：顺风。

② 三尊：指佛、法、僧三宝。

③ 四维：指东南、西南、东北、西北四方。



行为规范的馨香

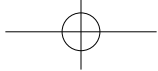
歌其德：‘某郡国土县邑、村落，有善男子、善女人，奉行十善，敬事三宝，孝顺、仁慈、道德、恩义、不失礼节。’是香名曰随风、逆风靡不周照，十方宣德一切蒙赖。”

佛时颂曰：

“虽有美香花，不能逆风熏，
不息名栴檀，众雨一切香。
志性能和雅，尔乃逆风香，
正士名丈夫，普熏于十方。
木蜜及栴檀，青莲诸雨香，
一切此众香，戒香最无上。
是等清净者，所行无放逸，
不知魔径路，不见所归趣。
此道至永安，此道最无上，
所获断秽源，降伏绝魔网。
用上佛道堂，升无穷之慧，
以此宣经义，除去一切弊。”

佛告阿难：“是香所布，不碍须弥、山川、天地，不碍四种地、水、火、风，通达八极，上下亦然，无穷之界咸歌其德。一身不杀生，世世长寿，其命无横^①。不盗窃者，世世富饶，又不妄遗，财宝常存，施为道根。不淫色者，人不犯妻，所在化生莲华之中。不妄言者，口气香好，言辄信之。不两舌者，家常和合，无有别离。不恶口者，其舌常好，言辞辩通。不绮语者，人闻其言，莫不谘受，宣用为珍。不嫉妬者，世世所生，众人所敬。不瞋恚者，世世端正，人见欢喜。除愚痴者，所生智慧，靡不谘请，

① 横：横死，意外死亡。



人间佛教经典导读

舍于邪见，常住正道，从行所得，各自然生，故当弃邪，从其真妙。”

佛说如是，时诸比丘闻之欢喜，作礼而去。

【导读】物质的花草之香，只能顺风发散；而行为的持戒之香，则不拘顺风、逆风，都能飘扬，因为它不需要凭借风的力量，而是依靠行为本身的力量。



作恶者的忧苦

作恶者的忧苦

——《中阿含经》卷第五十三

东晋罽宾三藏瞿昙僧伽提婆 译

我闻如是。

一时，佛游舍卫国，在胜林给孤独园。

尔时，世尊告诸比丘：“我今为汝说愚痴法、智慧法，谛听，谛听！善思念之。”时，诸比丘受教而听。

佛言：“云何愚痴法？愚痴人有三相愚痴标、愚痴像，谓成就愚痴人说愚痴也。云何为三？愚痴人思恶思、说恶说、作恶作。是以，愚痴人说愚痴也。若愚痴人不思恶思，不说恶说，不作恶作者，不应愚痴人说愚痴也。以愚痴人思恶思、说恶说、作恶作故，是以，愚痴人说愚痴也。彼愚痴人于现法中，身心则受三种忧苦。

“云何愚痴人身心则受三种忧苦耶？愚痴人者，或有所行，或聚会坐，或在道巷，或在市中，或四衢头，说愚痴人相应事也。愚痴人者，杀生、不与取、行邪淫、妄言乃至邪见，及成就余无量恶不善之法。若成就无量恶不善法者，他人见已，便说其恶。彼愚痴人闻已，便作是念：‘若成就无量恶不善之法，他人见已，说其恶者；我亦有是无量恶不善之法，若他知者，亦当说我恶。’是谓愚痴人于现法中，身心则受第一忧苦。

“复次，彼愚痴人又见王人收捉罪人，种种苦治，谓截手、



人间佛教经典导读

截足，并截手足，截耳、截鼻，并截耳鼻，或裔裔割，拔须、拔发，或拔须、发，或着槛中衣裹火烧，或以沙壅草缠火炳，或内^①铁驴腹中、或着铁猪口中、或置铁虎口中烧，或安铜釜中、或着铁釜中煮，或段段截，或利叉刺，或以钩钩，或卧铁床以沸油浇，或坐铁臼以铁杵捣，或毒龙蜇，或以鞭鞭，或以杖挝，或以棒打，或活贯标头，或梟其首。彼愚痴人见已，便作是念：‘若成就无量恶不善法者，王知捉已，如是考治；我亦有是无量恶不善之法，若王知者，亦当苦治考我。’如是，是谓愚痴人于现法中，身心则受第二忧苦。

“复次，彼愚痴人行身恶行，行口、意恶行，彼若时疾病受苦，或坐卧床，或坐卧榻，或坐卧地，身生极苦甚苦，乃至命欲断。彼所有身恶行，口、意恶行，彼于尔时悬向在上，犹如晡时^②日下高山，影悬向在地，如是彼所有身恶行，口、意恶行，彼于尔时悬向在上。彼作是念：‘此是我身恶行，口、意恶行，悬向在上。我于本时不作福、多作恶，若有处作恶者，凶暴作无理事，不作福、不作善、不作恐怖。所归命、所依怙，我至彼恶处。’从是生悔，生悔已，不贤死，不善命终。是谓愚痴人于现法中，身心则受第三忧苦。”

【导读】作恶者的现实忧苦有三种，即面对道德舆论的谴责、面对法律制度的惩处、面对未来苦果的承受，内心有无法避免的忧愁痛苦。如果能直面这些痛苦本身，去寻找痛苦的原因，以及解除痛苦的办法，那便是“以苦为师”的自新之路。

① 内：通“纳”，放进，放到……里面。

② 晡时：即申时，下午三点到五点。



忏悔改过的力量

忏悔改过的力量

——《杂宝藏经·月氏国王与三智臣作善亲友缘》

元魏西域三藏吉迦夜共昙曜 译

时月氏国有王，名栴檀鬬尼吒，与三智人，以为亲友，第一名马鸣菩萨，第二大臣字摩吒罗，第三良医字遮罗迦。如此三人，王所亲善，待遇隆厚，进止左右。

马鸣菩萨而白王言：“当^①用我语者，使王来生之世，常与善俱，永离诸难^②，长辞恶趣。”第二大臣复白王言：“王若用臣密语，不漏泄者，四海之内，都可克获。”第三良医复白王言：“大王若能用臣语者，使王一身之中，终不横死，百味随心，调适无患。”王如其言，未曾微病。于是王用大臣之言，军威所拟^③，靡不摧伏，四海之内，三方已定，唯有东方未来^④归伏，即便严军^⑤，欲往讨罚。

先遣诸胡及诸白象于先导首，王从后引，欲至葱岭，越度关险。先所乘象马不肯前进，王甚惊怪，而语马言：“我前后乘汝征伐，三方已定。汝今云何不肯进路？”

① 当：同“倘”，倘若，假如。

② 诸难：各种灾难，一般指“八难”，即八种无法修行的情况。

③ 所拟：所到、所向。

④ 未来：没有来，不曾来。

⑤ 严军：集结军队。



人间佛教经典导读

时，大臣白言：“臣先所启，莫泄密语，今王漏泄，命将不远。”如大臣言，王即自知定死不久。

是王前后征伐，杀三亿^①余人，自知将来罪重必受无疑，心生怖惧，便即忏悔，修檀^②持戒，造立僧房，供养众僧，四事^③不乏，修诸功德，精勤不倦。

时，有诸臣自相谓言：“王广作诸罪，杀戮无道^④，今虽作福，何益往咎？”

时，王闻之，将欲解其疑意，即作方便，敕语臣下：“汝当然^⑤一大镬，七日七夜，使令极沸，莫得断绝。”王便以一指环掷于镬中，命向诸臣：“仰卿镬中得此环来。”臣白王言：“愿更以余罪而就于死，此环叵^⑥得。”王语臣言：“颇有方便可得取不？”时臣答言：“下止其火，上投冷水，以此方便，不伤人手，可取之耳。”王答言：“我先作恶，喻彼热镬；今修诸善，惭愧忏悔，更不为恶，胡为不灭？三涂可止，人天可得。”

即时解悟，群臣闻已，靡不欢喜。智人之言不可不用。

【导读】作恶之后，如果能真诚地惭愧忏悔，即“忏其前愆，悔其后过”，以当下一念真诚的惭愧忏悔心，忏除过去的作恶之心、烦恼习惯，斩断未来的恶业过错，不再造作，这不仅能转后报为前报、转重报为轻报等，而且最重要的是，这是自我精神生活的革新，是智慧生命的开始。

① 亿：十万。

② 檀：布施。

③ 四事：衣服、饮食、卧具、医药。

④ 无道：不合道义。

⑤ 然：通“燃”，烧。

⑥ 叵：不能，无法。



现福享尽，苦报在后

现福享尽，苦报在后

——《杂宝藏经·天祀主缘》

元魏西域三藏吉迦夜共昙曜 译

昔日有一婆罗门，事摩室天，昼夜奉事。

天即问言：“汝求何等？”婆罗门言：“我今求作此天祀主^①。”

天言：“彼有群牛，汝问最在前行者。”

即如^②天语，往问彼牛：“汝今何以为苦为乐？”牛即答言：“极为大苦，刺刺两肋，柴戾^③脊破，驾挽车载，重无休息。”

时，复问言：“汝以何缘受是牛形？”牛答之言：“我是彼天祀主，自恣极意^④，用天祀物，命终作牛，受是苦恼。”

闻是语已，即还天所。天即问言：“汝今欲得作天祀主不？”婆罗门言：“我睹此事，实不敢作。”

天言：“人行善恶，自得其报。”

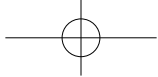
婆罗门悔过，即修诸善。

① 天祀主：印度神庙的庙主。

② 如：按照，遵照。

③ 戾：折断、磨破。

④ 自恣极意：放纵享受，穷尽贪欲。



人间佛教经典导读

【导读】急切追求现报，贪图享乐，往往容易导致恶行、邪见愚痴的增长，终将遭受苦果，故事中牛的处境即是明证。因此，“但问耕耘，不问收获”，才是面对现实的确当态度：“但问耕耘”，意味着要着力于自身善行的培养增长；“不问收获”，意味着对因果不虚的笃信和正见。



未雨绸缪，当计后世

未雨绸缪，当计后世

——《杂譬喻经》（三〇）

比丘道略 集

昔天竺国有二贫人，营生计俭，常卖酪自存，二人各头戴酪瓶，诣市欲卖。

时值天雨，道路泥滑，一人有智，自思惟言：“今日泥雨，道路难行，我或倾倒^①，瓶破失尽。今并出酥^②，若我当倒，所失无几。”一人少智，全持诣市。

中路泥滑，二人俱倒，一人愁忧涕泣，宛转卧地，一人都无愁色，亦不懊恨。

有人问言：“汝等二人酪瓶俱破，所失亦等，彼此无异，何故一人独愁涕泣懊恨，一人静然都无恨色？”一人答曰：“我所持酪都未出酥，今日瓶破，所失荡尽^③，是以懊恨，不能自胜。”一人答言：“我所持酪先已出酥，今瓶虽坏，所失无几，是以坦然，无所恨也。”

瓶喻身也，酥喻财物也。有人慳贪，吝惜财物，贪求现利，

① 倾倒：摔倒。

② 并出酥：同时把酥提炼出来储藏。

③ 荡尽：全部失去，没有剩余。

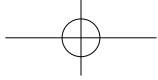


人间佛教经典导读

不念非常^①，身瓶顿坏，财物失尽，喻若彼人忘失酥酪，懊恼追恨，悔无所及。有人深信后世果报，所有财物并用惠施，身瓶虽坏，丧失无几，亦如彼人酪瓶虽坏，所失甚少，其心坦然，无所追恨。

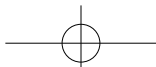
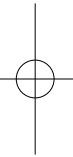
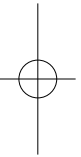
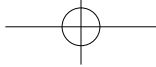
【导读】故事告诉我们：人的身命很脆弱，时时都可能遭遇死亡，因此，“向死而生”可谓坦荡生活的必要心态；而死后并非断灭虚无，仍会有未来的生命，所以，努力为善去开创未来更加美好的生命形态，即是“向生而生”，更是一种智慧的生活。

① 非常：无常，死亡。



出
离
生
死







辩证看待身、命、财

辩证看待身、命、财

——《杂譬喻经》（二八）

比丘道略 集

昔佛在世时，有五百力士俱为沙门，共在一处坐禅诵经。有不善贼尽夺诸沙门衣钵荡尽，唯有泥洹僧^①在。是贼去后，诸沙门轻着泥洹僧，俱诣佛所具白^②此意，佛语诸沙门言：“汝何不大唤？”诸沙门答言：“佛未听^③，是故不敢唤。”

佛语诸比丘：“汝若不敢唤者，贼当日剥汝衣，谁当能常给者？从今后，听汝见贼来时大唤，捉杖砖石恐怖令去，但莫至诚伤害之耳。

“人之所重者，身也、命也、财也；此三事皆不足惜^④、不可轻^⑤也。

“（身）不足惜者，以其非常^⑥、败坏^⑦、无有坚固。愚惑

① 泥洹僧：指僧人穿的裙衣，类似于裤子。

② 具白：完全地讲述。具，完全，全部。

③ 未听：不听许、不允许。

④ 不足惜：不值得吝惜、珍视。

⑤ 不可轻：不可轻视、不可忽视。

⑥ 非常：无常，变化。

⑦ 败坏：毁坏，老病。



人间佛教经典导读

惜之以为我物，贪爱吝惜起不善因缘，后堕恶道，故不足惜也。不可轻者，以有身故遇值贤圣，擎跪、曲拳、承迎、礼拜，后得金刚宝身^①不可毁坏，故曰不可轻也。

“命不足惜者，人为命故，杀生、强盗、淫猥，口犯四过，心生贪、恚、邪见，后堕地狱，故曰不足惜也。而亦不可轻者，以有命故值遇圣贤，得闻法言、精义入神^②、尽寿修行，后得宝命无量无穷，故曰亦不可轻也。

“财不足惜者，以财是五家之分——盗贼、水、火、县官^③、恶子——五家忽至，一旦便尽，故曰不足惜也。不可轻者，遇良福田持用布施，种种供养无所遗惜，后得宝财四大藏，周穷济乏，求得无尽，故曰不可轻也。

“夫修福德皆当拟心^④求成佛道，不应但^⑤索人天果报也。所以者何？譬如种谷，但求其实，实虽未熟，茎节、枝叶自然已得。布施作福亦复如是，发意拟仪但求成佛泥洹之道，道虽未成，人天中乐，金轮圣主、帝释、梵王自然并至，亦如种谷不期茎节、枝叶，自然而得也。所以不应但求人天果报之乐者也。”

【导读】身体、生命、财物三者，是足以让人们为之造恶而得苦，又可以用来行善而得乐的工具。是善用之还是错用之，关键在于智慧的有无。而最大的善用，则在于要以身体、生命、财物三者来追求智慧的增上、觉悟的圆满。不断追求最高目标，

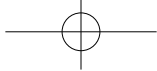
① 金刚宝身：不可破坏的智慧之身，同于下文的“宝命”、“宝财”。

② 精义入神：如理思维佛法的义理而开启智慧。

③ 水、火、县官：水灾、火灾、朝廷。

④ 拟心：立志、发心。

⑤ 但：仅仅，只。



辩证看待身、命、财

终会收获最善的乐果，而含摄其中的阶段性成果，同样能不求自得、自然并至，而且意外目标高远，所以不会沉湎其中而导致不升反堕。



贪福增生死

——《杂譬喻经》（二九）

比丘道略 集

昔者天竺有一住处有十万沙门，五万余人已得阿罗汉，六通^①清彻，诸漏^②已尽，余有五万人，或有得下三道^③者，或未得者。有一长者欲求人天中福乐自恣，来诣塔庙，施設饭食，供养众僧。

时，有一上坐得六神通大阿罗汉也。其人极老，须白齿落，形体枯朽，于十万人中最为上首。为此长者咒愿毕，饮食已竟，行澡水讫，便语长者言：“檀越！今施方得^④大罪。”

于时会中未得道者皆谓：“上座老故，出此狂言耳。”上座答曰：“其事实尔，非狂言也。”

众人问言：“此人种福，云何得罪^⑤？”

上座答曰：“汝等识其一，未识其二。此人种福，复受人

① 六通：佛教的六种神通，天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通、漏尽通。

② 诸漏：种种烦恼。

③ 下三道：即须陀洹（初果）、斯陀含（二果）、阿那含（三果）。

④ 方得：将要获得、将会导致。

⑤ 得罪：导致罪报。



贪福增生死

天中乐，于受乐中大生骄慢，自谓为足，不求解脱，睹佛不奉、见经不读、见沙门无虔敬之心，放逸自恣；食福^①既尽，当堕恶道无量阿僧祇劫，罪毕乃出。所以得种大罪者，因受世俗大报故也。若拟心圣道而为此福者，后受报时，终无此报^②也。”

【导读】本篇中的长者，可谓错用财物的典型，现世他不仅没有直接用财物来作恶，反而来供养修行的贤圣，却因内心贪求享受人天中福，必将导致未来享受乐报时烦恼的增长和恶行的造作，可谓间接作恶，埋下祸根。老上座正是因为具有洞察一切的超越性智慧，所以出语呵斥长者愚陋短浅的动机，而引导其追求智慧终极的目标，远离乐少苦多、甜尽苦来的生死轮回。

① 食福：享用福报完全具备，没有缺漏。

② 此报：指堕落恶道受苦。



应求出生死

——《杂宝藏经·佛弟难陀为佛所逼出家得道缘》(节选)

元魏西域三藏吉迦夜共昙曜 译

佛在迦比罗卫国，入城乞食，到难陀舍，会值难陀与妇作妆香涂眉间。闻佛门中，欲出外看，妇共要^①言：“出看如来，使我额上妆未干顷便还入来。”难陀即出，见佛作礼，取钵向舍，盛食奉佛。佛不为取，过与阿难，阿难亦不为取，阿难语言：“汝从谁得钵，还与本处。”于是持钵逐佛，至尼拘屡精舍。

佛即敕剃师与难陀剃发，难陀不肯，怒拳而语剃发人言：“迦毘罗卫一切人民，汝今尽可剃其发也。”佛问剃发者：“何以不剃？”答言：“畏故不敢为剃。”佛共阿难自至其边，难陀畏故，不敢不剃。

虽得剃发，恒欲还家，佛常将行^②，不能得去。后于一日，次^③守房舍，而自欢喜：“今真得便，可还家去。待佛众僧都去之后，我当还家。”佛入城后，作是念言：“当为汲水令满澡瓶，然后还归。”寻时汲水，一瓶适满，一瓶复翻，如是经时，

① 要：相约。

② 将行：带在身边。

③ 次：按照顺序，轮到。



应求出生死

不能满瓶，便作是言：“俱不可满。使诸比丘来还自汲，我今但着瓶屋中，而弃之去。”即闭房门，适闭一扇，一扇复开，适闭一户，一户复开，更作是念：“俱不可闭，且置而去。纵使失诸比丘衣物，我饶财宝，足有可偿。”即出僧房，而自思惟：“佛必从此来，我则从彼异道而去。”

佛知其意，亦异道来。遥见佛来，大树后藏。树神举树在虚空中，露地而立。佛见难陀，将还精舍，而问之言：“汝念妇耶？”答言：“实念。”

即将难陀向阿那波那山上，又问难陀：“汝妇端政不？”答言：“端政。”山中有一老瞎猕猴，又复问言：“汝妇孙陀利面首^①端政，何如此猕猴也？”难陀懊恼，便作念言：“我妇端政人中少双，佛今何故，以我之妇比此猕猴？”

佛复将至忉利天上，遍诸天宫而共观看，见诸天子与诸天女共相娱乐。见一宫中，有五百天女无有天子。来还问佛，佛言：“汝自往问。”难陀往问言：“诸宫殿中尽有天子，此中何以独无天子？”天女答言：“阎浮提内佛弟难陀，佛逼使出家，以出家因缘，命终当生于此天宫，为我天子。”难陀答言：“即我身是。”便欲即住，天女语言：“我等是天，汝今是人，还舍人寿，更生此间，便可得住。”便还佛所，以如上事具白世尊。佛语难陀：“汝妇端政，何如天女？”难陀答言：“比彼天女，如瞎猕猴比于我妇。”

佛将难陀还阎浮提，难陀为生天故，勤加持戒。阿难尔时为说偈言：

“譬如羝羊斗，将前而更却，

^① 面首：相貌。



人间佛教经典导读

汝为欲^①持戒，其事亦如是。”

佛将难陀复至地狱，见诸镬汤悉皆煮人，唯见一镬炊沸空停。怪其所以而来问佛，佛告之言：“汝自往问。”难陀即往，问狱卒言：“诸镬尽皆煮治罪人，此镬何故空无所煮？”答言：“阎浮提内，有如来弟名为难陀，以出家功德，当得生天，以欲罢道因缘之故，天寿命终，堕此地狱，是故我今炊镬而待。”

难陀恐怖，畏狱卒留，即作是言：“南无佛陀！唯愿拥护，将我还至阎浮提内。”佛语难陀：“汝勤持戒，修汝天福！”难陀答言：“不用生天，唯愿我不堕此地狱。”

佛为说法，一七日中成阿罗汉。

【导读】篇中故事，可谓前两篇经文主题的具体化。沉湎于现实五欲享受的难陀，在佛陀的逼使下出家；之后受到未来天人果报的诱惑，放下了现实的五欲享乐；后来见到天福享尽就会堕落地狱受苦而恐怖，又放下了来世升天的愿求，最终因佛说法而获得出世的大乐。这中间，佛陀的方便教导，是难陀不断放下贪欲缠缚的殊胜外缘，而其内因，则在于过去自身所累积的无漏善根。

^① 欲：贪欲。



无欲则乐

无欲则乐

——《旧杂譬喻经》（四七）

吴天竺三藏康僧会 译

昔有国王弃国，行作沙门，于山中精思^①，草茅为屋，蓬蒿为席，自谓得志^②，大笑言：“快哉！”边道人问之：“卿快乐？今独坐山中学道，将有何乐耶？”

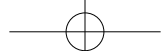
沙门言：“我作王时，所忧念多，或恐邻王夺我国；恐人劫取我财物；或恐我为人所贪利；常畏臣下利^③我财宝反逆无时。今我作沙门，人无贪利我者，快不可言，以是故言快耳。”

【导读】国王的忧苦只有做过国王的人知道，修行人的快乐只有修行人才明白——国王放下王位而住山修行，意味着放弃荣华富贵、锦衣玉食，更是放下了患得患失的种种忧苦，得到的是外人无法劫夺的无欲清净之乐，这种苦乐的今昔之别，只有自己“如鱼饮水，冷暖自知”。国王于山中茅屋，蓬席之上勤于精思与儒家贤人颜回“一簞食，一瓢饮，在陋巷，人不堪其忧，回也不改其乐”何其相似，说明向道得真乐是人同此心的。

① 精思：静虑、禅思。

② 得志：实现了志向。

③ 利：贪图。



道法相亲

——《旧杂譬喻经》（四二）（节选）

吴天竺三藏康僧会 译

佛言：“比丘不以饭食转相呼为亲道，唯以经法转相教诫为亲耳。

“比丘以饮食美味转相贡施，见世^①于比丘善名，后世无所应，于佛得恶论。何以故？外行^②家见比丘言：‘佛弟子但以美饭食、好衣转相施耳，谁教者？是佛也。’于佛得恶论。

“比丘以经戒道法^③转相请乃为大亲厚耳。何以故？外行家见比丘言：‘佛弟子但以经戒道法转相施耳，无他相与。’于比丘现世得善名，后世得解脱，于佛有善论。何以言之？佛是比丘师，教弟子但以经道。

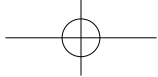
“是故，不必以饭食为惠也，但以善言转相施上耳。”

【导读】“君子之交淡如水”，淡在物质的交往上；“小人之交甘若醴”，甘在物质的交往上。反过来可以说，“君子

① 见世：现世。

② 外行：外道。

③ 经戒道法：经典，戒律，修道方法。



道法相亲

之交甘若醴”，甘在心灵的交往上；“小人之交淡如水”，淡在心灵的交往上。学佛修行人之间，如果注重以物质来交往，则是小人之交，必会使佛教蒙羞受辱；如果注重以智慧来交往，则是君子之交，则能给佛教增光添彩。



知足与不知足

——《旧杂譬喻经》（四二）（节选）

吴天竺三藏康僧会 译

佛言：“比丘当知足。何等为当知足？谓趣求一衣一食，常在经行^①念，不念外求^②，能止，不乱意，是为知足。亦不当知足计，所谓经、戒，逮得四禅及四空定，须陀洹、斯陀含，未可计知足也。如是为不当计足矣。”

【导读】本篇可谓上篇的延伸，但不是侧重在学佛人之间的交往，而是侧重在学佛人个体的自我追求，即在物质需求上应知足常乐，而在道德的完善、心灵的清净以及智慧的追求上，则永无止境，永不知足。

① 经行：在固定地点旋绕往来，是一种修行的方法。

② 外求：向外追求，指被贪欲所牵。



追求现法的出世之乐

追求现法的出世之乐

——《杂阿含经》第 1078 经

宋天竺三藏求那跋陀罗 译

如是我闻。

一时，佛住王舍城迦兰陀竹园。时，有异比丘，于夜明相出时^①，出拓补河边，脱衣着岸边，入水洗浴。浴已上岸，被一衣，待身干。

时，有一天子放身光明，普照拓补河侧，语比丘言：“汝少出家，鲜白发黑，年始盛美，应习五欲，庄严瓔珞，涂香华鬘，五乐^②自娱；而于是时，违亲背俗，悲泣别离，剃除须发，着袈裟衣，正信非家^③，出家学道。如何舍现前乐，而求非时之利^④？”

比丘答言：“我不舍现前乐求非时乐，我今乃是舍非时乐得现前乐。”

天问比丘：“云何舍非时乐得现前乐？”

-
- ① 明相出时：指天快亮的时候。
- ② 五乐：五欲之乐。
- ③ 非家：远离对家庭的贪爱。
- ④ 非时之利：指来世的幸福快乐。非时，指来世。



人间佛教经典导读

比丘答言：“如世尊说，非时之欲少味多苦、少利多难。我今于现法中，已离炽然^①，不待时节，能自通达，现前观察，缘自觉知。如是——天子！——是名舍非时乐得现前乐。”

天复问比丘：“云何复是如来所说非时之欲少乐多苦？云何复是如来所说现法利乐乃至缘自觉知？”

比丘答言：“我年少出家，不能广宣如来所说正法、律仪。世尊近在迦兰陀竹园，汝可往诣如来，问其所疑。如世尊说，随忆受持。”

天子复言：“比丘！于如来所，有诸力天众多围绕，我先无问，未易可诣。比丘！汝若能为先白世尊者，我可随往。”

比丘答言：“当为汝去！”天白比丘：“唯然，尊者！我随后来。”

时，彼比丘往诣佛所，稽首礼足，退住一面，以向天子往反问答具白世尊：“今者，世尊！彼天子诚实言者须臾应至，不诚实者自当不来。”

时，彼天子遥语比丘：“我已在此，我已在此。”

尔时，世尊即说偈言：

“众生随爱想^②，以爱想而住，以不知爱故，则为死方便。”

佛告天子：“汝解此偈者，便可发问。”

天子白佛：“不解，世尊！不解，善逝！”

佛复说偈而告天子曰：

“若知所爱者，不于彼生爱，彼此无所有，他人莫能说。”

佛告天子：“汝解此义者，便可发问。”

① 炽燃：指烦恼。

② 爱想：贪爱的烦恼。



追求现法的出世之乐

天子白佛：“不解，世尊！不解，善逝！”

佛复说偈言：

“见等胜劣^①者，则有言论生，三事不倾动，则无软中上。”

佛告天子：“解此义者，则可发问。”

天子白佛：“不解，世尊！不解，善逝！”

佛复说偈言：

“断爱及名色，除慢无所系，寂灭息瞋恚，离结绝悋望，
不见于人天，此世及他世。”

佛告天子：“解此义者，乃可发问。”

天子白佛：“已解，世尊！已解，善逝！”

佛说此经已，彼天子闻佛所说，欢喜随喜，即没不现。

【导读】对于现实的幸福安乐，人们常常以为佛教是舍弃不顾，而只求来世的天堂之乐，他们总结说，佛教把现实的幸福快乐寄托在来世的天堂。本篇中的天人也有类似的误解，因此，天人便鼓励年轻比丘要趁着身强力壮去尽情享受现实的五欲之乐。

然而，佛法的真义并非如人们所误会的那样，并非要去追求来世天堂的幸福快乐，而是要在现实生活中实现最大的安乐：断除无明、熄灭烦恼，获得绝对清净、真正安稳的心灵之乐。

① 等胜劣：平等、超胜、下劣，指见地的三种差别。



出世的真义

——《杂阿舍经》第 1307 经

宋天竺三藏求那跋陀罗 译

如是我闻。

一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。时，有赤马天子，容色绝妙，于后夜时来诣佛所，稽首佛足，退坐一面。其身光明遍照祇树给孤独园。

时，彼赤马天子白佛言：“世尊！颇有能行过世界边，至不生、不老、不死处不？”

佛告赤马：“无有能过世界边^①，至不生、不老、不死处者。”

赤马天子白佛言：“奇哉！世尊！善说斯义。如世尊说言：‘无过世界边，至不生、不老、不死处者。’所以者何？世尊！我自忆宿命，名曰赤马，作外道仙人，得神通，离诸爱欲。我时作是念：‘我有如是捷疾神足，如健士夫以利箭横射过多罗树影之顷，能登一须弥至一须弥，足蹶东海超至西海。’我时作是念：‘我今成就如是捷疾神力，今日宁可求世界边。’作

① 过世界边：超过世界的边际，指从空间上远离世界而出世。



出世的真义

是念已，即便发行^①。唯除食、息、便利^②，减节睡眠，常行百岁，于彼命终，竟不能得过世界边，至不生、不老、不死之处。”

佛告赤马：“我今但以一寻之身，说于世界、世界集、世界灭、世界灭道迹。赤马天子！何等为世间？谓五受阴。何等为五？色受阴、受受阴、想受阴、行受阴、识受阴，是名世间。何等为色集？谓当来有^③爱、贪喜俱，彼彼染着，是名世间集。云何为世间灭？若彼当来有爱、贪喜俱，彼彼染着，无余断、舍、离、尽、无欲、灭、息、没，是名世间灭。何等为世间灭道迹？谓八圣道，正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定，是名世间灭道迹。

“赤马！了知世间，断世间；了知世间集，断世间集；了知世间灭，证世间灭；了知世间灭道迹，修彼灭道迹。赤马！若比丘于世间苦若知、若断，世间集若知、若断，世间灭若知、若证，世间灭道迹若知、若修，赤马！是名得世界边，度世间爱。”

尔时，世尊重说偈言：

“未曾远游行，而得世界边，
无得世界边，终不尽苦边。
以是故牟尼能知世界边，
善解世界边，诸梵行已立。
于彼世界边，平等觉知者，
是名贤圣行，度世间彼岸。”

是时，赤马天子闻佛所说，欢喜随喜，稽首佛足，即没不现。

① 发行：出发，行走。

② 便利：大小便。

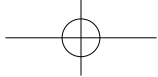
③ 当来有：形成来生生命的潜能。



人间佛教经典导读

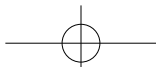
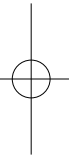
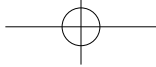
【导读】日常人们常常以为佛教的出家就是身份的转换，即抛妻弃子，不尽家庭责任，不尽社会责任，消极避世，修行自利。本篇中的赤马天子往昔即是以空间的转移为出世，曾尽其一生以神通之力，去寻找远离世间的另外一个不生、不老、不死的处所（古今中外的许多哲学家和科学家，孜孜于宇宙的起点和边界的思索和探求，这与赤马天子的行为在本质上何其相似！）。而佛教中的出家、出世之真义，并非身份的转换、空间的转移。在佛教看来，“家”代表无明烦恼的集聚处，“世间”即本经所说的物质（身体）和精神（心理）上的五种苦果，出离了无明烦恼之处即为真“出家”，出离了五种苦果即为真“出世”。因此，出家、出世与身份无关——只要出离了无明烦恼，出家修行人、在家修行人都算是出家；与空间无关——当下、当处出离了五种苦果，当下、当处就已出世。

总之，“出家”、“出世”只与人心相关，内心破除了我执，就是“出家”、“出世”，而不管你是什么身份，也不管你身在何处。



无
我
利
他







归依三宝

——《大乘理趣六波罗蜜多经卷》第一

罽宾国三藏般若奉 诏译

归依三宝品第一

如是我闻。

一时，薄伽梵在王舍大城迦兰多迦竹林精舍，时与众多菩萨摩訶萨——住不退转，位阶十地，十波罗蜜多悉^①已圆满；复有众多诸大苾刍，皆阿罗汉，诸漏已尽，无复烦恼，逮得^②已利，心善解脱、慧善解脱；复有阿僧企耶诸有情等，皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

尔时，慈氏菩萨摩訶萨于此会中而作是念：“此会众中诸有情类，贫穷^③孤露，无所依怙，流转生死，沈溺爱河^④，欲达彼岸^⑤，为闻法故，愿见世尊求一切智，无有力能。”

尔时，慈氏菩萨为欲谘问甚深义趣：一切有情云何发菩提

① 悉：皆，都，全部。

② 逮得：获得，达到。

③ 贫穷：没有智慧。

④ 爱河：贪欲等烦恼之河。

⑤ 彼岸：指涅槃。



人间佛教经典导读

心求佛决定，三无数劫无有疲倦？今佛世尊意趣^①难解广大甚深，文句巧妙具足圆满，记别^②有情因果差别，希求速疾无上菩提。

于是，弥勒菩萨摩诃萨发如是心，即从座起，整理衣服，善调六根，身、口、意业皆悉寂静，然其六根百福所生，妙相庄严八十种好，三无数劫之所圆满，摩诃般若波罗蜜多等百千万日光明相庄严其身，一切有情瞻仰无厌，近无等等^③佛果菩提，以如是身往诣佛所，五体投地，礼佛双足，又以无量功德庄严之手，如新生莲华，合掌恭敬而白佛言：“如来世尊于一念中，能知一切有情过去、未来、现在之心。或有有情因谘问时获清净心，或有有情受记^④之时获须陀洹果乃至阿罗汉果、辟支佛果，或得阿耨多罗三藐三菩提记，为此义故仰谘如来，惟愿世尊分别解说。世尊今为三世有情所依之主，或有有情行大乘行其心柔和，唯愿世尊慈悲愍念，获甘露法不独受用而同其味^⑤。云何令诸有情趣大涅槃安隐正路？此等有情当作何事，于一切智得不退转？云何圆满檀波罗蜜乃至般若波罗蜜多？又此般若波罗蜜多与前五种波罗蜜多而为其母，云何修习而能圆满？又此大愿云何显发？又诸有情云何修习涅槃彼岸？唯愿世尊分别解说，为欲利益安乐一切有情令得欢喜。”

① 意趣：意志之趋向，即内心所要表示的意向。

② 记别：又作记莂，指佛预言弟子成佛的具体情况。

③ 无等等：佛道与佛的尊号。佛道超绝，没有与之同等的，所以叫“无等”；只有佛与佛是同等的，所以叫“等”。

④ 受记：菩萨受到佛的预言。

⑤ 同其味：同享涅槃之味，指佛陀宣说佛法，使众生能由听闻佛法而求证涅槃。



归依三宝

尔时，薄伽梵赞慈氏菩萨摩诃萨言：“善哉，善哉！善男子！汝今乃能利益安乐一切有情问是深义，劝诸有情修善业故，常为有情勤修习故，汝今一心广为有情顿绝羁锁勤求法故，汝今以此大慈悲心于三阿僧企耶圆满六种波罗蜜多大海法故，汝今已近菩提道场涅槃岸故。犹如明星没已旭日便照，汝今亦尔，当作佛日。汝今谛听，善思念之，我今为汝具足分别甚深之义。

“如有智人能善思惟，观察生死险道之中，莫能过于无所依怙。譬如大海舟船而无商主，其中有情多所漂溺，涌浪洄洑破坏沈没，种种诸难常有忧患，求于吉祥无上船师以为依怙。

“又诸有情于生死中常多恐惧，所以求于力势之人而为恃怙，不被怨贼之所侵害。纵彼怨贼有大狂力，为此之人依附王者，而彼怨贼必无更能作损害者。又彼怨贼既见力势，永舍怨心，顺从正化。一切有情亦复如是，各作是念：‘谁能与我作归依处，除其衰患令得安乐？于此三界五道之中，天、龙、药叉、阿苏罗、迦噜囉、健达婆、紧捺罗、摩怛洛迦、人非人等诸众之中而求觅之，无有能为作归依者。所以者何？彼诸天等自未能免生死羁锁，烦恼系缚，流转三界，无量无边众苦吞噉诸怖畏事，以贪欲网之所缠缚，况能为我作归依处？又诸天等常被甲冑斗战之具，心怀怖畏彼阿苏罗，而况于人及余诸趣？以是观察三界六道，无有堪能拔济我者，以是应当归依佛、法、僧。除佛、法、僧，更无有能救护我者。一切有情若欲求于阿耨多罗三藐三菩提涅槃乐者，应当归依佛、法、僧宝。’以是因缘令诸有情归佛、法、僧。”

尔时，慈氏菩萨摩诃萨白佛言：“世尊！云何名为佛、法、僧宝？云何归依？”

佛告慈氏言：“佛宝者则有二种：一者、佛身，二者、佛德。



人间佛教经典导读

“言佛身者，所谓如来、应、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，已于过去无量无边阿僧祇劫，不惜身命勤修六度万行圆满，菩提树下坐金刚座，降伏魔军，断诸结贼^①，获一切智，成等正觉，具足如是诸妙功德，号之为佛。

“言佛德者，即佛身中具足十力、四无所畏、十八不共法、大慈大悲大喜大舍、三解脱门、三示导、六神通、随心三摩地、四智、二智，离于知境，断烦恼障及所知障，离诸习气，无功用道起如如化，若远若近游止自在无有障碍，于一芥子能纳无量诸妙高山。如是功德，无量无边，诸佛如来，悉皆具足。

“又从一劫至无量劫，寿命自在无能损减。于神境通往来变现，无有障碍随意自在。诸佛世尊之所经行城邑、聚落，先放微妙金色光明照耀其处，其中众生遇斯光者，身病、心病皆得除愈。心火灭已，身得清凉，傴者能伸^②，跛者能行，盲者得视，聋者能听、哑者能言，其心乱者便复本心^③，鬼魅、癫狂、魍魎所持悉皆除愈，裸者得衣，骄慢心者而得谦下，忧恼者心安隐，失道者得正路，饥渴者得饮食，囚系者得解脱，恐怖者得无畏。丘陵、坑坎、山涧、堆阜皆悉平正犹如抵掌^④，门第卑小自然高大，衢路隘狭并皆宽广，市肆廛里自然开豁，秽恶不净应时香洁，荆棘、毒刺、瓦砾、沙石悉皆不现。日光晃曜而无炎毒，香风和畅无诸尘坌，白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、拘栴罗、

① 结贼：烦恼之贼。

② 申：通“伸”，伸直。

③ 复本心：回复原本的平常心。

④ 抵掌：指手指手掌。



归依三宝

拘那罗、命命等鸟其声美妙出和雅音，象、马、牛、羊、水牛、牦牛、犏牛、竹牛各出本音，其声微妙，篳篥、箫笛、琴瑟、鼓吹如是乐器不鼓自鸣，及余种种巧妙希奇诸神通事悉皆变现。如是种种诸希有事，日日各异，转加殊胜，皆是如来威神之力。

“若有众生疑佛世尊及佛功德有一异者，当作是说：‘佛与功德不一不异。’譬如燃灯，膏炷与明不一不异，离于膏炷无别灯明；若言灯明离膏炷者，明所及处悉应焚爇。佛身、功德亦复如是，此微妙身是佛功德无漏法身，自、他受用^①平等所依。然此佛身亦非是体^②，离是体外无别法身。若是体者，同于外物有四大相，故知非相亦非无相。若非相者同大^③虚空，同太虚者，性即是常，无方便过^④。自性清静，无染无著，甚深无量，无有变易，难解难知，微妙寂静，具无边际真常功德，绝诸戏论^⑤，唯佛证知，非余所及，亦非譬喻之所校量^⑥。慈氏！当知如此身者，即是过去、未来、现在殑伽沙等诸佛世尊法身之相。

“佛报身者，谓诸如来三无数劫修集无量福慧资粮所起无边真实功德，常住不变，诸根相好，智慧光明周遍法界，皆从出世无漏善根之所生故，不可思议，超过世智^⑦，纯熟有情^⑧为

① 自、他受用：报身佛的自受用身和他受用身。

② 体：自体、身体。

③ 大：疑作“太”字。

④ 无方便过：并非权宜方便之说。

⑤ 戏论：烦恼以及与烦恼相应的心、心所。

⑥ 校量：比较、衡量。

⑦ 世智：世俗的智慧，相对于佛教的出世智慧而言。

⑧ 纯熟有情：善根纯熟的众生，指初地以上的菩萨。



人间佛教经典导读

现兹相，演无尽法广利无边。慈氏！当知此即如来报身圆满。

“言化身者，为彼有情随所应化^①，故现无量阿僧企耶诸化佛身。其所化身，或于地狱以现其身，度彼有情令离众苦，导以正法令发胜心，便生人、天受胜快乐，于佛法中深生信乐，得佛法分^②，获圣道果。或生鬼趣化彼有情，令离饥渴种种逼迫，化以正法使发胜心，便生人、天受诸快乐，深入佛法，得圣道果。或化傍生在于彼趣，或作迦噜囉身，或作龙身，或作师子、象、马、熊、黑、虎、豹、豺、狼、野干、狐、兔、蜃蛇、蝮蝎、鱼、鳖、鼃、鼉、白鹤、孔雀、凤凰、鸳鸯、鹦鹉、舍利种种之身，令诸有情离相残害，慈心相向，能离种种诸怖畏事，示以正法令深信乐，归佛、法、僧，得生人、天获诸快乐，得佛法分，证圣道果。或化有情于余国土，或日月光所不能照，如是种种无佛法处建立正法，令诸有情归佛、法、僧，剃除须发，受佛禁戒，而作苾刍及苾刍尼，或作邬波索迦、邬波斯迦，建立僧坊，护持正法，安立无量无数有情，置于人、天、涅槃彼岸而得果证。或生天趣化彼有情，令离五欲，心无染著，导以正法，发菩提心，归佛、法、僧，深入正法，置于涅槃解脱果证。或生人趣，现处王宫生释种家，以巧方便化诸有情，断除三界烦恼、忧患、生、老、病、死，故现受生、踰城出家、菩提树下取吉祥草、坐于道场处金刚座、降伏魔军成等正觉，为化有情转正法轮放大光明，周遍一切照耀世间，自利利他悉皆圆满，或现寂静入大涅槃，是即名为佛化身也。

“如是种种善巧方便无量无边，皆是如来自在神力。此即

① 应化：根据因缘的相应而有化身的显现。

② 佛法分：部分的佛法功德。



三身，体无异相。”

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“善男子！于意云何？若有善男子、善女人归依佛者，当归依诸佛清净法身。若欲求于佛法身者，当作如是发大誓愿：‘愿我及彼一切有情，当得如是功德法身。’云何乃令发如是愿？为佛应身刹那迁变^①，化身佛者疾入涅槃，功德法身湛然常住，以是归依清净法身。归法身者，即是归依过去、未来、现在诸佛。若我舍于众生取涅槃者，即同受于地狱诸苦；若与有情同解脱者，虽处地狱无异涅槃。以是因缘，令诸众生归佛法身证涅槃乐，究竟如如体无增减。如是法身是真安乐，是故但令归佛法身。

“复次，慈氏！云何名为清净法宝？

“言法宝者亦有三种。云何为三？

“第一法宝所谓涅槃、甘露、解脱，常、乐、我、净而为体性，能尽一切生、老、病、死忧悲苦恼。

“云何生苦？谓依父母胖合之时，不净^②、种子^③处母胎中，业力风^④持，时经九月，住居黑暗无有光明，生、熟藏间^⑤污秽不净，八万户虫之所和杂，出息、入息随母而行，口不能言，眼不得视，饥渴、寒热种种诸苦逼切身心。如是诸苦无量无边，令诸众生不得自在，故名生苦。虽受此苦而有一德，一切怨家所不能见，亦不能说是非过恶，无比涅槃安乐法中无如是苦。

“云何老苦？所谓众生从少至老时节代谢，所有充实悉皆

① 迁变：迁流、变化，即刹那生灭无常。

② 不净：指父精、母卵结合成的受精卵。

③ 种子：这里指阿赖耶识。

④ 业力风：指过去生所做感生人道的行为的潜能。

⑤ 生、熟藏间：生藏指胃，熟藏指肠，即子宫在肠胃之间。



人间佛教经典导读

损减，筋力衰朽，行止战掉，发白面皱，眼耳昏暗，牙齿疏缺，颜貌丑陋，身相伛偻，人所恶贱，所有言教随说废忘，而以此身为其重担。譬如然灯，膏油既尽，不久将灭。老亦如是，壮膏既尽，不久将死。又如苏莫遮帽^①覆人面首，令诸有情见即戏弄。老苏莫遮亦复如是，从一城邑至一城邑，一切众生被衰老帽见皆戏弄。以是因缘老为大苦，除非死至无药能治。虽受老苦而不厌之，祈祷神祇恒愿长寿。无比涅槃安乐法中，无此老苦。

“云何病苦？所谓地、水、火、风互相违害，种种诸苦来集其身，一切众生无问老少皆共有之。安乐适身、胜妙五欲、金银珍宝、家族眷属悉皆舍离，所有教诏，男女、亲戚皆不承顺，一切怨家诈来亲附。如此病苦皆不愿求，以是当知病为大苦。安乐涅槃无比法中，清净寂然无斯病苦。

“复次，慈氏！云何死苦？所谓众生气绝识灭无所觉知，一切苦中莫过死苦。生、老、病苦，五趣之中有无不定，此死苦者皆共有之。譬如贫苦能却^②荣华，如怨憎苦能却亲爱，死苦若至，不拣老少、愚智、贵贱，一切尽却。舍此身已入幽暗处，衣服、卧具、一切财宝莫能用之。裸露而行，复无伴侣，货财不免，披诉无地。咄哉！无常能作斯害，甚大鄙恶，不拣怨亲，三界众生无能免离，皆被死伐，何能救之？设转轮王那罗延力皆被擒获，当知死苦无量无边。以是观之，死为大苦。解脱涅槃无比法中，寂静安乐无兹死苦。

^① 苏幕遮帽：苏幕遮，指唐朝时从龟兹传入的戏曲；在唱戏时戴的帽子，就是苏幕遮帽，大概类似于小丑角色的帽子，引人戏笑。

^② 却：使……退却，击败。



归依三宝

“譬如有人瀑河漂溺，登陟高山得免怖畏。众生亦尔，常为一切生死瀑河之所漂溺，登涅槃山离生死畏。亦如天雨能除毒热、尘秽等障，人民安乐身意清凉，百卉滋茂成就果实。如来法雨亦复如是，能除一切烦恼毒热，众生安乐解脱清凉，滋长一切白净善种，成就果实令得涅槃。以是因缘，诸佛世尊舍无常身证涅槃乐。”

尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：

“如来妙体即法身，清净解脱同真谛，如日与光不相离。
如来功德即涅槃，真我与佛无差别，一切有情所归趣。
生死涅槃等无二，其性不坏无造作，垢净如如性不异，
唯佛世尊独能了。众生悉有如来藏，三宝于是现世间，
一切有情入佛智，以性清净无别故。佛与众生性不异，
凡夫见异圣无差，一切众生本清净，三世如来同演说。
其性垢净本无二，众生与佛无差别，空遍十方无分别，
心性平等亦复然。譬如一切众生界，遍在虚空受生灭，
诸根生灭亦如是，处在无为界亦然。譬如虚空火不烧，
生死不坏无为性，地水风轮转相依，虚空无有所依相。
蕴处界三亦复然，恒住业种烦恼性，彼业烦恼住何处？
常居妄想无明源。妄想之心何所居？恒在无为净心性。
蕴处界三假施設，一切法性本无住。业惑相持如地水，
妄想转动犹如风，心性本净如虚空，妄想依空无所有。
烦恼业苦从妄起，业苦还为烦恼因，惑业循环无定居，
无因无缘无所会。无生无灭性空寂，本体光明智清净，
自性无生无变异，烦恼无明垢所覆。亦如瞽眼见二月，
众生二执亦复然，烦恼犹如众蜜蜂，其蜜即喻如来藏。
此蜜众蜂共围绕，智者护身能取蜜，无相六度为方便，



人间佛教经典导读

而能证彼法界身。譬如五谷糲^①未除，不堪与人充美饍，
菩萨烦恼糠未遣，不能施人甘露饭。行人遗宝落秽处，
设经万岁无损污，天眼见宝知所在，收取洗拭随意用。
佛见众生性无二，为欲涤除烦恼秽，大乘甘露而为水，
涤尽尘劳佛性现。譬如新生五谷芽，说米有无未决定，
佛性不离有无中，唯佛自证方明了。法宝自性恒清净，
诸佛世尊如是说，客尘烦恼之所覆，如云能翳日光明。
无垢法宝众德备，常乐我净悉圆满，法性清净云何求？
无分别智而能证。譬如池水净无垢，其中莲花妙无染，
如月蚀已重光明，亦如皎日出云翳，无垢功德遍庄严，
涤除烦恼光明现。”

佛告慈氏：“当知第一法宝即是摩诃般若、解脱、法身。

“复次，慈氏！应知第二法宝者，谓即戒、定、智慧诸妙功德。
所谓三十七菩提分法，谓四念住、四正断、四神足、五根、五力、
七觉分、八圣道。此三十七法与前清净法宝而为方便。云何方便？
以修此法而能证彼清净法身。当知此即第二法宝。

“复次，慈氏！云何名为第三法宝？所谓过去无量殑伽沙
诸佛世尊所说正法，我今亦当作如是说，所谓八万四千诸妙法蕴，
调伏纯熟有缘众生，而令阿难陀等诸大弟子一闻于耳皆悉忆持，
摄为五分：一、素咀缆，二、毘奈耶，三、阿毘达磨，四、般
若波罗蜜多，五、陀罗尼门。此五种藏教化有情，随所应度而
为说之。若彼有情乐处山林常居闲寂修静虑者，而为彼说素咀
缆藏。若彼有情乐习威仪护持正法，一味和合令得久住，而为
彼说毘奈耶藏。若彼有情乐说正法分别性相，循环研覈究竟甚

① 糲：谷壳，糠。



归依三宝

深，而为彼说阿毘达磨藏。若彼有情乐习大乘真实智慧，离于我、法执著分别，而为彼说般若波罗蜜多藏。若彼有情不能受持契经、调伏、对法、般若，或复有情造诸恶业——四重、八重、五无间罪、谤方等经、一阐提等种种重罪——使得销灭，速疾解脱顿悟涅槃，而为彼说诸陀罗尼藏。此五法藏，譬如乳、酪、生酥、熟酥及妙醍醐——契经如乳，调伏如酪，对法教者如彼生酥，大乘般若犹如熟酥，总持门者譬如醍醐——醍醐之味，乳、酪、酥中微妙第一，能除诸病，令诸有情身心安乐。总持门者，契经等中最为第一，能除重罪，令诸众生解脱生死，速证涅槃安乐法身。

“复次，慈氏！我灭度后，令阿难陀受持所说素咀缆藏，其邬波离受持所说毘奈耶藏，迦多衍那受持所说阿毘达磨藏，曼殊室利菩萨受持所说大乘般若波罗蜜多，其金刚手菩萨受持所说甚深微妙诸总持门。如是教门，能除有情生死烦恼长夜黑暗，速能出离证解脱果。譬如明灯能除暗暝使得见道，佛亦如是，然智慧炬，能照有情十不善暗使见善道。设彼有情慳吝财宝，闻此法已便能惠施一切贫穷；若有恶业众生，闻此法已舍恶修善；若瞋恚者便能忍辱；懈怠有情闻已精进；散乱众生闻已寂静；愚痴有情闻是法已便发智慧，得智慧已悉能回心修种种善；又诸有情闻此法已，闭恶趣门开涅槃路，犹如甘露证解脱果。当知此即第三法宝。

“是三法宝，一切众生应当归依无为法宝。一切法中，最尊、最胜，莫过无为。何以故？以于生死大苦海中能为船筏，能作有情甘露良药，又是殑伽沙等诸佛菩萨三无数劫六度万行所证之果。如是妙法功德圆满，以是归依无为法宝。若有众生受持经者当发是愿：‘愿我归依如是法宝。’归是法已，愿令五道



人间佛教经典导读

一切众生，亦发是愿：‘我今归依。’亦令有情安住于此功德法中，引至涅槃真实宝所。慈氏！当知此即名为第三法宝。

“复次，慈氏！云何名为真实僧宝？言僧宝者亦有三种：一者、第一义僧，所谓诸佛、圣僧如法而住，不可睹见，不可捉持，不可破坏，无能烧害，不可思议，一切众生良祐福田。虽为福田，无所受取，诸功德法常不变易。如是名为第一义僧。

“第二、圣僧者，谓须陀洹向、须陀洹果、斯陀含向、斯陀含果、阿那含向、阿那含果、阿罗汉向、阿罗汉果、辟支佛向、辟支佛果、八大人觉、三贤、十圣。如是名为第二僧宝。

“第三、福田僧者，所谓苾刍、苾刍尼等，受持禁戒，多闻智慧。犹天意树^①能荫众生；又如旷野碛中渴乏须水，遇天甘雨霈然洪霑，应时充足；又如大海，一切众宝皆出其中。福田僧宝亦复如是，能与有情安隐快乐。又此僧宝清净无染，能灭众生贪、瞋、痴暗。如十五日夜满月光明，一切有情无不瞻仰；亦如摩尼宝珠，能满有情一切善愿。如是名为第三僧宝。

“是三僧宝，一切有情云何归依？应作是说：‘当令归依第一义谛无为僧宝。所以者何？以是无为常住僧故，而此僧宝无漏无为、不变不异自证之法，归依如是无漏僧宝，能灭有情一切苦故’。复愿有情当获如是无漏功德，得此法已，演三乘法度脱有情。我所归依佛、法、僧宝，不为怖畏三恶道苦，亦不愿乐生于人、天，誓救有情出生死苦。是则名为归依僧宝。

“复次，慈氏！若有众生归依三宝，应发是心：‘我今此身已生人趣，得离八难，难得能得，以善方便，当习一切胜妙之法。若我违于如是上愿，不求善法，则为自欺。亦如有人乘船入海，

① 天意树：天上的如意树，能满足天人的种种愿求。



归依三宝

至于宝所，空手而归。如是归依佛、法、僧宝脱苦方便，若不归依，后悔何及？’

“既知是已，当须勉励精勤修习，速愿成就。善法既成，过去罪愆应当忏悔使令除灭。复作是说：‘我从未始生死已来，身、口、意业所作众罪无量无边，皆从虚妄颠倒心起，而于父母、和上、师长、佛、法、僧宝尊重之境所作诸罪，今皆忏悔。

“复为二事造作诸罪，极重恶业如妙高山。云何为二？一者、亲爱，二者、怨嫌。若于生死急难之中，而彼二类怨亲有情，而于我身不能利益，应作如是遍观察之，彼与我身悉归磨灭，而我云何乃作斯罪？

“又于十方世界一切有情造诸善业，及学、无学、独觉、声闻、佛及弟子一切贤圣，我皆随喜。

“复次，于无始际生死轮转，受五趣身，无量怨亲于我未曾获得毫厘利益之事，现在、未来亦不可得，我于无始为彼怨亲，所作诸罪我愿自受，誓不扰他一切众生。若我重患^①之时求亲爱人，慈心瞻省，扶持我身，摩挲^②、沐浴，供给饮食，病瘦医药种种相资，虽则如斯，而于我身病苦之中无相代者，况于未来而能救我生死大苦？而我此身于现世中无依无怙，何况未来？我身既然，有情亦尔，自我及他皆无恃怙，是故归依真实三宝。何以故？以常住故。譬如有智之人于险难中，求有力者以为救护。众生亦尔，生死险难，归依三宝以为其主，方能越渡生死大河。我若得已，亦为其主，覆护一切苦难众生。’

“能发如是大誓愿者，得大信心，而于佛前长跪合掌，偏

① 重患：身患重病。

② 摩挲：抚摸，按摩。



人间佛教经典导读

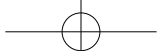
露右肩，作是归依佛、法、僧宝。譬如世间贫贱之人，一切有情见皆轻蔑，策役驱使，种种呵骂陵辱其身。既被轻贱，遂求尊贵有力之人以为其主，便能免离种种欺辱。有情亦尔，或生恶趣及在人中，恒被诸苦逼迫其身，为求免离，归依三宝，如是诸苦悉得解脱。

“归依三宝已，复发是愿：‘愿我救护一切众生，渡生死海到涅槃岸，如大商主导诸商人，度大旷野、沙磧、险路至无畏处。三宝导师亦复如是，导引有情度空旷处生死长夜，至大涅槃得无所畏。’慈氏！当知发心修行大乘行者，应作如是归依三宝。”

【导读】归依，是一件非常郑重的事情，是在深刻体察了生死轮回的本质之后，准备将整个的身心投靠于佛、法、僧三宝，以开始智慧的新生，最终圆满智慧的生命。佛教认为，生死轮回中的众生要离苦得乐，只能归依三宝，因为三界六道中的一切众生包括天人在内，都无法远离烦恼、恶行和痛苦，所以都无法成为归依的对象。

佛、法、僧三宝各有其丰富的内涵。佛宝分为佛德和佛身，佛德指诸佛的无量清净功德，佛身指诸佛的法身、报身、化身，二者不一不异。法身，是与佛无量清净功德相应的真如本性，不是具体的、对象性的存在。报身是诸佛无量劫修行而成的清净功德，以圆满的智慧为核心。化身是诸佛根据众生的因缘而有相应的显现，度化三界六道的众生离苦得乐乃至觉悟成佛。佛的三身，也是不一不异的关系。归依佛，指的是归依法身佛。

法宝也分为三种，第一种是指般若、解脱、法身，即涅槃三德，以不二中道之常、乐、我、净为体性，以尽除一切痛苦为相用。第二种是指具体的修行方法，例如小乘的三十七菩提分和大乘



归依三宝

的六度四摄等。第三种是指诸佛根据亲证的清净无漏法界，而如实宣说的五分法藏。归依法，指的是归依第一种法宝。

僧宝同样分为三种，第一种是指诸佛亲证真如本性，而侧重于能证，是一切众生的根本福田。第二种是指小乘的四向四果和大乘的三贤十圣，即贤圣僧。第三种是指信佛、持戒、正见的凡夫僧，被称为福田僧。归依僧，指的是归依第一种僧宝。

归依三宝的过程，是改变心理结构、人格内涵的过程，包含了决心归依、忏悔罪业、随喜功德、报恩利他、佛前归依、广发大愿等环节，往往还有其具体的宗教仪式。

归依三宝的核心，在于归依法宝，因为“法”即是宇宙人生的真相，以及对此真相的如实知见，这正是佛教所要追求的终极目标。



广发大愿

——《大方广佛华严经·净行品》卷第十四（节选）

唐于闐国三藏沙门实叉难陀 译

尔时，智首菩萨问文殊师利菩萨言：“佛子！菩萨云何得无过失身、语、意业？云何得不害身、语、意业？云何得不可毁身、语、意业？云何得不可坏身、语、意业？云何得不退转身、语、意业？云何得不可动身、语、意业？云何得殊胜身、语、意业？云何得清净身、语、意业？云何得无染身、语、意业？云何得智为先导身、语、意业？云何得生处具足、种族具足、家具足、色具足、相具足、念具足、慧具足、行具足、无畏具足、觉悟具足？云何得胜慧、第一慧、最上慧、最胜慧、无量慧、无数慧、不思議慧、无与等慧、不可量慧、不可说慧？云何得因力、欲力、方便力、缘力、所缘力、根力、观察力、奢摩他力、毘钵舍那力、思惟力？云何得蕴善巧、界善巧、处善巧、缘起善巧、欲界善巧、色界善巧、无色界善巧、过去善巧、未来善巧、现在善巧？云何善修习念觉分、择法觉分、精进觉分、喜觉分、猗觉分、定觉分、舍觉分、空、无相、无愿？云何得圆满檀波罗蜜、尸波罗蜜、羼提波罗蜜、毘梨耶波罗蜜、禅那波罗蜜、般若波罗蜜，及以圆满慈、悲、喜、舍？云何得处非处智力、过未现在业报智力、根胜劣智力、种种界智力、种种解智力、一切至处



道智力、禅解脱三昧染净智力、宿住念智力、无障碍天眼智力、断诸习智力？云何常得天王、龙王、夜叉王、乾闥婆王、阿修罗王、迦楼罗王、紧那罗王、摩睺罗伽王、人王、梵王之所守护，恭敬供养？云何得与一切众生为依、为救、为归、为趣、为炬、为明、为照、为导、为胜导、为普导？云何于一切众生中，为第一、为大、为胜、为最胜、为妙、为极妙、为上、为无上、为无等、为无等等？”

尔时，文殊师利菩萨告智首菩萨言：

“善哉！佛子！汝今为欲多所饶益、多所安隐，哀愍世间，利乐天人，问如是义。佛子！若诸菩萨善用其心，则获一切胜妙功德；于诸佛法，心无所碍，住去、来、今诸佛之道；随众生住，恒不舍离；如诸法相，悉能通达；断一切恶，具足众善；当如普贤，色像第一，一切行愿皆得具足；于一切法，无不自在，而为众生第二导师。佛子！云何用心能获一切胜妙功德？佛子！

“菩萨在家，当愿众生：知家性空，免其逼迫。

孝事父母，当愿众生：善事于佛，护养一切。

妻子集会，当愿众生：怨亲平等，永离贪著。

若得五欲，当愿众生：拔除欲箭，究竟安隐。

伎乐聚会，当愿众生：以法自娱，了伎非实。

若在宫室，当愿众生：入于圣地，永除秽欲。

著璎珞时，当愿众生：舍诸伪饰，到真实处。

上升楼阁，当愿众生：升正法楼，彻见一切。

若有所施，当愿众生：一切能舍，心无爱著。

众会聚集，当愿众生：舍众聚法，成一切智。

若在厄难，当愿众生：随意自在，所行无碍。

舍居家时，当愿众生：出家无碍，心得解脱。



人间佛教经典导读

入僧伽蓝，当愿众生：演说种种，无乖诤法。
诣大小师，当愿众生：巧事师长，习行善法。
求请出家，当愿众生：得不退法，心无障碍。
脱去俗服，当愿众生：勤修善根，舍诸罪轭。
剃除须发，当愿众生：永离烦恼，究竟寂灭。
著袈裟衣，当愿众生：心无所染，具大仙^①道。
正出家时，当愿众生：同佛出家，救护一切。
自归于佛，当愿众生：绍隆佛种，发无上意。
自归于法，当愿众生：深入经藏，智慧如海。
自归于僧，当愿众生：统理大众，一切无碍。
受学戒时，当愿众生：善学于戒，不作众恶。
受闍黎教，当愿众生：具足威仪，所行真实。
受和尚教，当愿众生：入无生智，到无依处。
受具足戒，当愿众生：具诸方便，得最胜法。
若入堂宇，当愿众生：升无上堂，安住不动。
若敷床座，当愿众生：开敷善法，见真实相。
正身端坐，当愿众生：坐菩提座，心无所著。
结跏趺坐，当愿众生：善根坚固，得不动地。
修行于定，当愿众生：以定伏心，究竟无余。
若修于观，当愿众生：见如实理，永无乖诤。
舍跏趺坐，当愿众生：观诸行法，悉归散灭。
下足住时，当愿众生：心得解脱，安住不动。
若举于足，当愿众生：出生死海，具众善法。
著下裙时，当愿众生：服诸善根，具足惭愧。

① 大仙：这里指佛。



广发大愿

整衣束带，当愿众生：检束善根，不令散失。
若著上衣，当愿众生：获胜善根，至法彼岸。
著僧伽梨，当愿众生：入第一位，得不动法。
手执杨枝，当愿众生：皆得妙法，究竟清淨。
嚼杨枝时，当愿众生：其心调淨，噬诸烦恼。
大小便时，当愿众生：弃贪瞋痴，蠲除罪法。
事讫就水，当愿众生：出世法中，速疾而往。
洗涤形秽，当愿众生：清淨调柔，毕竟无垢。
以水盥掌，当愿众生：得清淨手，受持佛法。
以水洗面，当愿众生：得淨法门，永无垢染。
手执锡杖，当愿众生：设大施会，示如实道。
执持应器，当愿众生：成就法器，受天人供。
发趾向道，当愿众生：趣佛所行，入无依处。
若在于道，当愿众生：能行佛道，向无余法。
涉路而去，当愿众生：履淨法界，心无障碍。
见升高路，当愿众生：永出三界，心无怯弱。
见趣下路，当愿众生：其心谦下，长佛善根。
见斜曲路，当愿众生：舍不正道，永除恶见。
若见直路，当愿众生：其心正直，无谄无诳。
见路多尘，当愿众生：远离尘坌，获清淨法。
见路无尘，当愿众生：常行大悲，其心润泽。
若见险道，当愿众生：住正法界，离诸罪难。
若见众会，当愿众生：说甚深法，一切和合。
若见大柱，当愿众生：离我淨心，无有忿恨。
若见丛林，当愿众生：诸天及人，所应敬礼。
若见高山，当愿众生：善根超出，无能至顶。



见棘刺树，当愿众生：疾得剪除，三毒之刺。
见树叶茂，当愿众生：以定解脱，而为荫映。
若见华开，当愿众生：神通等法，如华开敷。
若见树华，当愿众生：众相如华，具三十二。
若见果实，当愿众生：获最胜法，证菩提道。
若见大河，当愿众生：得预法流，入佛智海。
若见陂泽，当愿众生：疾悟诸佛，一味之法。
若见池沼，当愿众生：语业满足，巧能演说。
若见汲井，当愿众生：具足辩才，演一切法。
若见涌泉，当愿众生：方便增长，善根无尽。
若见桥道，当愿众生：广度一切，犹如桥梁。
若见流水，当愿众生：得善意欲，洗除惑垢。
见修园圃，当愿众生：五欲圃中，耘除爱草。
见无忧林，当愿众生：永离贪爱，不生忧怖。
若见园苑，当愿众生：勤修诸行，趣佛菩提。
见严饰人，当愿众生：三十二相，以为严好。
见无严饰，当愿众生：舍诸饰好，具头陀行。
见乐著人，当愿众生：以法自娱，欢爱不舍。
见无乐著，当愿众生：有为事中，心无所乐。
见欢乐人，当愿众生：常得安乐，乐供养佛。
见苦恼人，当愿众生：获根本智，灭除众苦。
见无病人，当愿众生：入真实慧，永无病恼。
见疾病人，当愿众生：知身空寂，离乖诤法。
见端正人，当愿众生：于佛菩萨，常生净信。
见丑陋人，当愿众生：于不善事，不生乐著。
见报恩人，当愿众生：于佛菩萨，能知恩德。



广发大愿

见背恩人，当愿众生：于有恶人，不加其报。
若见沙门，当愿众生：调柔寂静，毕竟第一。
见婆罗门，当愿众生：永持梵行，离一切恶。
见苦行人，当愿众生：依于苦行，至究竟处。
见操行人，当愿众生：坚持志行，不舍佛道。
见著甲冑，当愿众生：常服善铠，趣无师^①法。
见无铠仗，当愿众生：永离一切，不善之业。
见论议人，当愿众生：于诸异论，悉能摧伏。
见正命人，当愿众生：得清净命，不矫威仪^②。
若见于王，当愿众生：得为法王，恒转正法。
若见王子，当愿众生：从法化生，而为佛子。
若见长者，当愿众生：善能明断，不行恶法。
若见大臣，当愿众生：恒守正念，习行众善。
若见城郭，当愿众生：得坚固身，心无所屈。
若见王都，当愿众生：功德共聚，心恒喜乐。
见处林藪，当愿众生：应为天人，之所叹仰。
入里乞食，当愿众生：入深法界，心无障碍。
到人门户，当愿众生：入于一切，佛法之门。
入其家已，当愿众生：得入佛乘，三世平等。
见不舍人，当愿众生：常不舍离，胜功德法。
见能舍人，当愿众生：永得舍离，三恶道苦。
若见空钵，当愿众生：其心清净，空无烦恼。

① 无师：没有军队，即内心的和平。“师”，军队。

② 矫威仪：诈现威仪之相，指与正命相反的邪命之表现，是以不正当的方式谋生。



若见满钵，当愿众生：具足成满，一切善法。
若得恭敬，当愿众生：恭敬修行，一切佛法。
不得恭敬，当愿众生：不行一切，不善之法。
见惭耻人，当愿众生：具惭耻行，藏护诸根。
见无惭耻，当愿众生：舍离无惭，住大慈道。
若得美食，当愿众生：满足其愿，心无羡慕。
得不美食，当愿众生：莫不获得，诸三昧味。
得柔软食，当愿众生：大悲所熏，心意柔软。
得粗涩食，当愿众生：心无染著，绝世贪爱。
若饭食时，当愿众生：禅悦为食，法喜充满。
若受味时，当愿众生：得佛上味，甘露满足。
饭食已讫，当愿众生：所作皆办，具诸佛法。
若说法时，当愿众生：得无尽辩，广宣法要。
从舍出时，当愿众生：深入佛智，永出三界。
若入水时，当愿众生：入一切智，知三世等。
洗浴身体，当愿众生：身心无垢，内外光洁。
盛暑炎毒，当愿众生：舍离众恼，一切皆尽。
暑退凉初，当愿众生：证无上法，究竟清凉。
讽诵经时，当愿众生：顺佛所说，总持不忘。
若得见佛，当愿众生：得无碍眼，见一切佛。
谛观佛时，当愿众生：皆如普贤，端正严好。
见佛塔时，当愿众生：尊重如塔，受天人供。
敬心观塔，当愿众生：诸天及人，所共瞻仰。
顶礼于塔，当愿众生：一切天人，无能见顶。
右绕于塔，当愿众生：所行无逆，成一切智。
绕塔三匝，当愿众生：勤求佛道，心无懈怠。



广发大愿

赞佛功德，当愿众生：众德悉具，称叹无尽。

赞佛相好，当愿众生：成就佛身，证无相法。

若洗足时，当愿众生：具神足力，所行无碍。

以时寢息，当愿众生：身得安隐，心无动乱。

睡眠始寤，当愿众生：一切智觉，周顾十方。

“佛子！若诸菩萨如是用心，则获一切胜妙功德；一切世间诸天、魔、梵、沙门、婆罗门、乾闥婆、阿修罗等，及以一切声闻、缘觉，所不能动。”

【导读】菩萨要成就无量的清静功德，关键在于要“善用其心”。此经以 141 种具体大愿的发起为代表，阐发文殊菩萨的教诫是要学佛人善用其心——学发乃至常怀无量的菩提大愿，以饶益一切众生的菩提大愿取代种种无明烦恼。具体而言，包括在家时 11 愿，出家时 15 愿，禅观时 7 愿，将要出行时 6 愿，漱洗时 7 愿，游涉道路时 12 愿，目睹事境时 19 愿，遇见人物时 24 愿，到城乞食时 22 愿，还归洗浴时 5 愿，诵经旋礼时 10 愿，寢寐歇息时 3 愿，是要将菩提心愿贯彻到生活的每一环节、每一片段，使生活佛法化，佛法生活化。

总之，修行的根本和核心在修心，修心不能离开日常生活。此中的本旨即是：修行即生活，生活即修行，融汇点在于“善用其心”。



报四重恩

——《大乘本生心地观经》卷第二

大唐罽宾国三藏般若奉 诏译

尔时，世尊从三昧安详而起，告弥勒菩萨摩诃萨言：“善哉，善哉！汝等大士！诸善男子为欲亲近世间之父，为欲听闻出世之法，为欲思惟如如之理，为欲修习如如之智，来诣佛所供养恭敬。我今演说心地妙法，引导众生令人佛智。如是妙法，诸佛如来过无量劫时^①乃说之。如来世尊出兴于世，甚难值遇如优昙华，假使如来出现于世，说此妙法亦复为难。所以者何？一切众生远离大乘菩萨行愿，趣向声闻、缘觉菩提，厌离生死，永入涅槃，不乐大乘常乐妙果。然诸如来转于法轮，远离四失说相应法：一、无非处，二、无非时，三、无非器，四、无非法。应病与药，令得复除，即是如来不共之德，声闻、缘觉未得自在，诸菩萨众不共之境，以是因缘，难见难闻菩提正道心地法门。若有善男子、善女人闻是妙法一经于耳，须臾之顷摄念观心，熏成无上大菩提种，不久当坐菩提树王金刚宝座，得成阿耨多罗三藐三菩提。”

尔时，王舍大城有五百长者，其名曰妙德长者、勇猛长者、

^① 时：短暂的时间里，偶尔。



报四重恩

善法长者、念佛长者、妙智长者、菩提长者、妙辩长者、法眼长者、光明长者、满愿长者，如是等大富长者成就正见，供养如来及诸圣众。是诸长者闻是世尊赞叹大乘心地法门，而作是念：“我见如来放金色光，影现^①菩萨难行苦行，我不爱乐行苦行心。谁能永劫住于生死，而为众生受诸苦恼？”作是念已，即从座起，偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬，异口同音，前白佛言：“世尊！我等不乐大乘诸菩萨行，亦不喜闻苦行音声。所以者何？一切菩萨所修行愿，皆悉不是知恩报恩。何以故？远离父母趣于出家，以自妻子施于所欲，头目髓脑随其愿求，悉皆布施受诸逼恼，三僧祇劫具修诸度八万四千波罗蜜行，越生死流，方至菩提大安乐处。不如趣向二乘道果，三生百劫修集资粮，断生死因，证涅槃果，速至安乐，方名报恩。”

尔时，佛告五百长者：“善哉，善哉！汝等闻于赞叹大乘，心生退转，发起^②妙义，利益安乐未来世中不知恩德一切众生。谛听！谛听！善思念之，我今为汝分别、演说世、出世间有恩之处。善男子！汝等所言未可^③正理。何以故？世、出世恩有其四种：一、父母恩，二、众生恩，三、国王恩，四、三宝恩。如是四恩，一切众生平等荷负^④。

“善男子！父母恩者，父有慈恩，母有悲恩。母悲恩者，若我住世于一劫中说不能尽，我今为汝宣说少分。假使有人为福德故，恭敬供养一百净行大婆罗门、一百五通诸大神仙、

① 影现：指佛陀放光，用光影显现菩萨的修行情况。

② 发起：引发、生起，指长者的退转心引发佛陀宣说大乘报恩之法。

③ 未可：不符合。

④ 荷负：承受、受到。



人间佛教经典导读

一百善友，安置七宝上妙堂内，以百千种上妙珍膳，垂诸璎珞众宝衣服，栴檀沉香立诸房舍，百宝庄严床卧敷具，疗治众病百种汤药，一心供养满百千劫；不如一念^①住孝顺心，以微少物色养^②悲母，随所供侍，比前功德，百千万分不可校量。

“世间悲母念子无比，恩及未形^③，始自受胎，终于^④十月，行住坐卧受诸苦恼非口所宣，虽得欲乐、饮食、衣服而不生爱，忧念之心恒无休息，但自思惟将欲生产，渐受诸苦，昼夜愁恼。若产难时，如百千刃竞来屠割，或致无常^⑤。若无苦恼，诸亲眷属喜乐无尽，犹如贫女得如意珠，其子发声如闻音乐。以母胸臆而为寝处，左右膝上常为游履，于胸臆中出甘露泉，长养之恩弥^⑥于普天，怜愍之德广大无比。世间所高莫过山岳，悲母之恩逾^⑦于须弥；世间之重大地为先，悲母之恩亦过于彼。若有男女背恩^⑧不顺，令其父母生怨念心，母发恶言子即随堕，或在地狱、饿鬼、畜生。世间之疾莫过猛风，怨念之征^⑨复速于彼；一切如来、金刚、天等及五通仙，不能救护。若善男子、善女人依悲母教承顺无违，诸天护念，福乐无尽，如是男女即名尊贵天人种类，或是菩萨为度众生现为男女^⑩饶益父母。

① 一念：一个念头产生的时间，极短的时间。

② 色养：恭敬地赡养。

③ 未形：没有成形。

④ 终于：到……结束。

⑤ 无常：死亡。

⑥ 弥：广大。

⑦ 逾：超过。

⑧ 背恩：忘恩负义。

⑨ 征：应验、效验。

⑩ 男女：子女。



报四重恩

“若善男子、善女人为报母恩经于一劫，每日三时^①割自身肉以养父母，而未能报一日之恩。所以者何？一切男女处于胎中，口吮乳根，饮噉母血，及出胎已，幼稚之前，所饮母乳百八十斛。母得上味^②，先与其子，珍妙衣服，亦复如是，愚痴鄙陋，情爱无二^③。昔有女人远游他国，抱所生子渡殑伽河，其水暴涨力不能前，爱念不舍，母子俱没。以是慈心善根力故，即得上生色究竟天作大梵王。以是因缘，母有十德：一、名大地，于母胎中为所依故；二、名能生，经历众苦而能生故；三、名能正，恒以母手理五根故；四、名养育，随四时宜能长养故；五、名智者，能以方便生智慧故；六、名庄严，以妙璎珞而严饰故；七、名安隐，以母怀抱为止息故；八、名教授，善巧方便导引子故；九、名教诫，以善言辞离众恶故；十、名与业，能以家业付嘱子故。

“善男子！于诸世间何者最富？何者最贫？悲母在堂名之为富，悲母不在名之为贫；悲母在时名为日中，悲母死时名为日没；悲母在时名为月明，悲母亡时名为暗夜。是故汝等勤加修习孝养父母，若人供佛，福等无异^④，应当如是报父母恩。

“善男子！众生恩者，即无始来一切众生轮转五道经百千劫，于多生中互为父母；以互为父母故，一切男子即是慈父，一切女人即是悲母，昔生生中有大恩故，犹如现在父母之恩等无差别。如是昔恩犹未能报，或因妄业^⑤生诸违顺，以执着故

① 三时：印度分一天为日夜各三时，一时相当于现在四个小时。这里的三时，指白天的十二个小时。

② 上味：美味，好吃的东西。

③ 无二：没有差别。

④ 福等无异：福报同等而没有差别。

⑤ 妄业：以自我为中心的行为。



人间佛教经典导读

反为其怨。何以故？无明覆障^①宿住智明^②，不了前生曾为父母，所可报恩互为饶益，无饶益者名为不孝。以是因缘，诸众生类于一切时亦有大恩，实为难报。如是之事名众生恩。

“国王恩者，福德^③最胜，虽生人间，得自在故，三十三天诸天子等恒与其力，常护持故，于其国界山河大地尽大海际，属于国王，一人福德胜过一切众生福故。是大圣王以正法化，能使众生悉皆安乐。譬如世间一切堂殿，柱为根本；人民丰乐，王为根本，依王有故。亦如梵王能生万物，圣王能生治国之法利众生故；如日天子能照世间，圣王亦能观察天下人安乐故。王失正治人无所依。若以正化，八大恐怖不入其国，所谓他国侵逼、自界叛逆、恶鬼疾病、国土饥馑、非时风雨、过时风雨、日月薄蚀、星宿变怪。人王正化利益人民，如是八难不能侵故。譬如长者唯有一子，爱念无比，怜愍饶益，常与安乐，昼夜不舍；国大圣王亦复如是，等示群生如同一子，拥护之心昼夜无舍。如是人王令修十善，名福德主；若不令修，名非福主。所以者何？若王国内一人修善，其所作福皆为七分，造善之人得其五分，于彼国王常获二分，善因王修，同福利^④故；造十恶业亦复如是，同其事故。一切国内田地园林所生之物，皆为七分，亦复如是。

“若有人王成就正见，如法化世，名为天主，以天善法化世间故，诸天善神及护世王常来加护守王宫故。虽处人间，修行天业，赏罚之心无偏党故。一切圣王法皆如是，如是圣主名

① 覆障：覆盖、障碍。

② 宿住智明：指宿命通，记得过去生的情况及其因果。

③ 福德：指布施、持戒、忍辱等善行。

④ 福利：福德所带来的利益、好处。



报四重恩

正法王。以是因缘，成就十德：一、名能照，以智慧眼照世间故；二、名庄严，以大福智庄严国故；三、名与乐，以大安乐与人民故；四、名伏怨，一切怨敌自然伏故；五、名离怖，能却八难离恐怖故；六、名任贤，集诸贤人评国事故；七、名法本，万姓安住依国王故；八、名持世，以天王法持世间故；九、名业主，善恶诸业属国王故；十、名人主，一切人民王为主故。一切国王以先世福，成就如是十种胜德。大梵天王及忉利天，常助人王受胜妙乐，诸罗刹王及诸神等虽不现身，潜来卫护王及眷属。王见人民造诸不善不能制止，诸天神等悉皆远离；若见修善，欢喜赞叹，尽皆唱言：‘我之圣王。’龙天喜悦，澍甘露雨，五谷成熟，人民丰乐。若不亲近诸恶人等，普利世间咸从正化，如意宝珠必现王国，于王邻国咸来归服，人与非人无不称叹。

“若有恶人于王国内，而生逆心于须臾顷，如是之人福自衰灭，命终当堕地狱之中，经历畜生备受诸苦。所以者何？由于圣王不知恩故，起诸恶逆，得如是报。若有人民能行善心，敬辅仁王尊重如佛，是人现世安隐丰乐，有所愿求无不称心。所以者何？一切国王于过去时曾受如来清净禁戒，常为人王安隐快乐。以是因缘，违顺果报皆如响应^①。圣王恩德广大如是。

“善男子！三宝恩者，名不思议利乐众生无有休息，是诸佛身真善无漏，无数大劫修因所证，三有业果永尽无余，功德宝山巍巍无比，一切有情所不能知。福德甚深犹如大海，智慧无碍等于虚空，神通变化充满世间，光明遍照十方三世，一切众生烦恼、业障，都不觉知。沉沦苦海生死无穷，三宝出世作

^① 响应：如同回声一样应和。“响”，指回声。



人间佛教经典导读

大船师，能截爱流，超升^①彼岸，诸有智者悉皆瞻仰。”

“善男子等！唯一佛宝具三种身：一、自性身，二、受用身，三、变化身。第一佛身有大断德，二空所显，一切诸佛悉皆平等。第二佛身有大智德，真常无漏，一切诸佛悉皆同意^②。第三佛身有大恩德，定、通^③变现，一切诸佛悉皆同事^④。善男子！其自性身无始无终，离一切相，绝诸戏论，周圆无际，凝然常住。其受用身有二种相：一、自受用，二、他受用。自受用身，三僧祇劫所修万行，利益安乐诸众生已，十地满心，运身直往色究竟天，出过三界，净妙国土，坐无数量大宝莲华，而不可说海会菩萨前后围遶，以无垢缯系于顶上，供养恭敬、尊重赞叹，如是名为后报利益。尔时，菩萨入金刚定，断除一切微细所知、诸烦恼障，证得阿耨多罗三藐三菩提，如是妙果名现报利益。是真报身有始无终，寿命劫数无有限量，初成正觉穷未来际，诸根相好徧周法界，四智圆满。

“是真报身受用法乐。一、大圆镜智，转异熟识^⑤得此智慧，如大圆镜现诸色像，如是如来镜智之中，能现众生诸善恶业，以是因缘，此智名为大圆镜智。依大悲故恒缘众生，依大智故常如法性，双观真俗无有间断，常能执持无漏根身，一切功德为所依止。二、平等性智，转我见识^⑥得此智慧，是以能证自他平等二无我性，如是名为平等性智。三、妙观察智，转

① 超升：渡过贪爱的河流，登上彼岸。

② 同意：在心识转为智慧上是同等的，即都是成就了四智菩提。

③ 定、通：禅定、神通。

④ 同事：在度化众生的事业上是同等的。

⑤ 异熟识：指第八阿赖耶识。

⑥ 我见识：指第七末那识。



报四重恩

分别识^①得此智慧，能观诸法自相共相，于众会前说诸妙法，能令众生得不退转，以是名为妙观察智。四、成所作智，转五种识^②得此智慧，能现一切种种化身，令诸众生成熟善业，以是因缘，名为成所作智。如是四智而为上首，具足八万四千智门，如是一切诸功德法，名为如来自受用身。

“诸善男子！二者、如来他受用身，具足八万四千相好，居真净土，说一乘法，令诸菩萨受用大乘微妙法乐。一切如来为化十地诸菩萨众，现于十种他受用身。第一佛身，坐百叶莲华，为初地菩萨说百法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于百佛世界，利益安乐无数众生。第二佛身，坐千叶莲华，为二地菩萨说千法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于千佛世界，利益安乐无量众生。第三佛身，坐万叶莲华，为三地菩萨说万法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于万佛国土，利益安乐无数众生。如是如来渐渐增长，乃至十地他受用身，坐不可说妙宝莲华，为十地菩萨说不可说诸法明门，菩萨悟已起大神通，变化满于不可说佛微妙国土，利益安乐不可宣说不可宣说、无量无边种类众生。

“如是十身，皆坐七宝菩提树王，证得阿耨多罗三藐三菩提。诸善男子！一一华叶各各为一三千世界，各有百亿妙高山王，及四大洲、日月星辰、三界诸天，无不具足。一一叶上诸赡部洲有金刚座菩提树王，其百千万至不可说大小化佛，各于树下破魔军已，一时证得阿耨多罗三藐三菩提。如是大小诸化佛身，各各具足三十二相、八十种好，为诸资粮及四善根诸菩萨等、

① 分别识：指第六意识。

② 五种识：指前五识。



人间佛教经典导读

二乘、凡夫，随宜为说三乘妙法。为诸菩萨说应六波罗蜜，令得阿耨多罗三藐三菩提究竟佛慧。为求辟支佛者，说应十二因缘法。为求声闻者，说应四谛法，度生老病死，究竟涅槃。为余众生说人天教，令得人天安乐妙果。诸如是等大小化佛，皆悉名为佛变化身。善男子！如是二种应化身佛，虽现灭度，而此佛身相续常住。

“诸善男子！如一佛宝，有如是等无量无边、不可思议利乐众生广大恩德，以是因缘，名为如来、应、正遍知、明行圆满、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。善男子！一佛宝中具足六种微妙功德：一者、无上大功德田，二者、无上有大恩德，三者、无足二足及以多足众生中尊，四者、极难值遇如优昙华，五者、独一出现三千大千世界，六者、世、出世间功德圆满一切义依。具如是等六种功德，常能利乐一切众生，是名佛宝不思议恩。”

尔时，五百长者白佛言：“世尊！如佛所说，一佛宝中，无量化佛充满世界利乐众生，以何因缘世间众生多不见佛，受诸苦恼？”

佛告五百长者：“譬如日光天子放百千光照明世界，而有盲者不见光明，汝善男子！于意云何？日光天子而有过否？”

时长者言：“不也，世尊！”

佛言：“善男子！诸佛如来常演正法利乐有情，是诸众生常造恶业，都不觉知，无惭愧心，于佛、法、僧不乐亲近。如是众生罪根深重，经无量劫不得见闻三宝名字，如彼盲者不睹日光。若有众生恭敬如来，爱乐大乘，尊重三宝，当知是人业障消除，福智增长，成就善根，速得见佛，永离生死，当证菩提。

“诸善男子！如一佛宝有无量佛，如来所说法宝亦然，一



报四重恩

法宝中有无量义。善男子！于法宝中有其四种：一者、教法，二者、理法，三者、行法，四者、果法。一切无漏能破无明、烦恼、业障，声、名、句、文名为教法；有、无诸法名为理法；戒、定、慧行名为行法；为、无为果名为果法。如是四种名为法宝，引导众生出生死海到于彼岸。善男子！诸佛所师即是法宝。所以者何？三世诸佛依法修行，断一切障，得成菩提，尽未来际利益众生。以是因缘，三世如来常能供养诸波罗蜜微妙法宝，何况三界一切众生未得解脱，而不能敬微妙法宝？

“善男子！我昔曾为求法人王，入大火坑而求正法，永断生死得大菩提。是故法宝能破一切生死牢狱，犹如金刚能坏万物；法宝能照痴暗众生，如日天子能照世界；法宝能救贫乏众生，如摩尼珠雨众宝故；法宝能与众生喜乐，犹如天鼓乐诸天故；法宝能为诸天宝阶，听闻正法得生天故；法宝能为坚牢大船，渡生死海到彼岸故；法宝犹如转轮圣王，能除三毒烦恼贼故；法宝能为珍妙衣服，覆盖无惭诸众生故；法宝犹如金刚甲冑，能破四魔证菩提故；法宝犹如智慧利剑，割断生死离系缚故；法宝正是三乘宝车，运载众生出火宅故；法宝犹如一切明灯，能照三涂黑暗处故；法宝犹如弓箭矛稍，能镇国界摧怨敌故；法宝犹如险路导师，善诱众生达宝所故。善男子！三世如来所说妙法，有如是等难思议事，是名法宝不思議恩。

“善男子！世、出世间有三种僧：一、菩萨僧，二、声闻僧，三、凡夫僧。文殊师利及弥勒等，是菩萨僧；如舍利弗、目犍连等，是声闻僧；若有成就别解脱戒真善凡夫，乃至具足一切正见，能广为他演说开示众圣道法利乐众生，名凡夫僧——虽未能得无漏戒、定及慧、解脱，而供养者获无量福。如是三种名真福田僧，复有一类名福田僧，于佛舍利及佛形像，并诸法、僧、



人间佛教经典导读

圣所制戒深生敬信，自无邪见，令他亦然，能宣正法，赞叹一乘，深信因果，常发善愿，随其过犯悔除业障。当知是人信三宝力，胜诸外道百千万倍，亦胜四种转轮圣王，何况余类一切众生？如鬱金华虽然萎悴，犹胜一切诸杂类华；正见比丘亦复如是，胜余众生百千万倍，虽毁禁戒，不坏正见，以是因缘名福田僧。若善男子、善女人等供养如是福田僧者，所得福德无有穷尽，供养前三真实僧宝，所获功德正等无异。如是四类圣凡僧宝，利乐有情恒无暂舍，是名僧宝不思議恩。”

尔时，五百长者白佛言：“世尊！我等今日闻佛法音，得悟三宝利益世间，然今不知以何义故，说佛法僧得名为宝？愿佛解说，显示众会及未来世敬信三宝一切有情，永断疑网，得不坏信^①，令人三宝不思議海。”

尔时，佛告诸长者言：“善哉，善哉！汝善男子，能问如来甚深妙法，于未来世利益安乐一切众生。譬如世间第一珍宝具足十义，庄严国界饶益有情，佛、法、僧宝亦复如是：一者、坚牢，如摩尼宝无人能破，佛、法、僧宝亦复如是，外道天魔不能破故；二者、无垢，世间胜宝清净光洁不杂尘秽，佛、法、僧宝亦复如是，悉能远离烦恼尘垢；三者、与乐，如天德瓶能与安乐，佛、法、僧宝亦复如是，能与众生世、出世乐；四者、难遇，如吉祥宝希有难得，佛、法、僧宝亦复如是，业障有情亿劫难遇；五者、能破，如如意宝能破贫穷，佛、法、僧宝亦复如是，能破世间诸贫苦故；六者、威德，如转轮王所有轮宝能伏诸怨，佛、法、僧宝亦复如是，具六神通降伏四魔；七者、满愿，如摩尼珠随心所求能雨众宝，佛、法、僧宝亦复如是，

^① 不坏信：不可破坏的清净信心。



报四重恩

能满众生所修善愿；八者、庄严，如世珍宝庄严王宫，佛、法、僧宝亦复如是，庄严法王菩提宝宫；九者、最妙，如天妙宝最为微妙，佛、法、僧宝亦复如是，超诸世间最胜妙宝；十者、不变，譬如真金入火不变，佛、法、僧宝亦复如是，世间八风不能倾动。佛、法、僧宝具足无量神通变化，利乐有情暂无休息，以是义故，诸佛、法、僧说名为宝。善男子！我为汝等略说四种世、出世间有恩之处，汝等当知，修菩萨行应报如是四种之恩。”

尔时，五百长者白佛言：“世尊！如是四恩甚为难报，当修何行而报是恩？”

佛告诸长者言：“善男子！为求菩提，有其三种十波罗蜜：一者、十种布施波罗蜜多，二者、十种亲近波罗蜜多，三者、十种真实波罗蜜多。若有善男子、善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，能以七宝满于三千大千世界，布施无量贫穷众生，如是布施但名布施波罗蜜多，不名真实波罗蜜多。若有善男子、善女人发大悲心，为求无上正等菩提，以自妻子施与他人心无悋惜，身肉、手足、头目、髓脑，乃至身命施来求者，如是布施但名亲近波罗蜜多，未名真实波罗蜜多。若善男子、善女人发起无上大菩提心，住无所得，劝诸众生同发此心，以真实法一四句偈施一众生，使向无上正等菩提，是名真实波罗蜜多。前二布施未名报恩，若善男子、善女人能修如是第三真实波罗蜜多，乃名真实能报四恩。所以者何？前二布施有所得心^①，第三施者无所得心^②。以真实法施一有情，令发无上大菩提心，

① 有所得心：指有能认识和所认识的二元对立的虚妄分别心。

② 无所得心：无所执著，无所分别，指破除了能认识和所认识的二元对立的如实智，即无分别智。



人间佛教经典导读

是人当得证菩提时，广度众生无有穷尽，绍三宝种使不断绝，以是因缘名为报恩。”

尔时，五百长者从佛闻是昔所未闻报恩之法，心怀踊跃，得未曾有，发心求趣无上菩提，得忍辱三昧，入不思議智，永不退转。

尔时，会中八万四千众生发菩提心，得坚固信，及此三昧海会大众，悉得金刚忍辱三昧，悟无生忍及柔顺忍，或证初地得不起忍，无量众生发菩提心住不退位。

尔时，佛告五百长者：“未来世中一切众生，若有得闻此《心地观·报四恩品》，受持、读习、解说、书写、广令流布，如是人等福智增长，诸天卫护，现身无疾，寿命延长；若命终时，即得往生弥勒内宫，睹白毫相超越生死，龙华三会当得解脱，十方净土随意往生，见佛闻法人正定聚，速成阿耨多罗三藐三菩提如来智慧。”

【导读】一切众生都平等地承受了四种深恩，即父母恩、众生恩、国王恩、三宝恩。一切众生都应报答这四种深恩，而不能只顾自我的中心，乃至也不能只顾自身的解脱。

父母之恩，尤其是慈母之恩，侧重在现世肉体生命的生养上。从十月怀胎而一朝分娩的生育之恩，到含辛茹苦而拉扯成人的养育之恩，到引导为善和制止作恶的教育之恩等等，慈母之恩被概括为十种恩德，重于大地，高过须弥。因此，任何一个人，父母健在而拥有父母之爱的时候是最幸福和最富有的，父母去世而失去父母之爱的时候是最悲苦和最贫穷的。而基于感恩报恩的道理，孝养父母的福德极大，与供养佛陀的福德同等。

众生之恩，是父母之恩在无尽的时空中的无限延伸。在佛



报四重恩

教的三世因果理论看来，一切众生在无始无终的轮回中，彼此之间有过各种各样的关系，而最重要的是彼此互为父母的关系，因此，报答众生之恩，即是报答过去和未来的父母之恩，这与报答今生的父母之恩是同等无别的。

国王（特指圣王）之恩，指其对于社会的管理，是国民现实享受幸福快乐，以及止恶行善而造就未来福报的重要增上缘。从以智慧指引众生的发展，到降服敌人和消除恐惧，到维持国土安全和社会安定等，国王之恩也被概括为十种，超过天主，犹如父母。因此，尊敬敬国王就有无量的福德，而嗔恨国王则有无量的罪报。

三宝之恩，除了指引众生修行善法以获得人天福报之外，核心是在于对众生出世间的智慧生命的培育长养。三宝的丰富而深刻的内涵，在前面“皈依三宝”的章节中已经详述，与这里所说的大体一致。三宝之恩同样被概括为十种，从能破除天魔外道而不为之所破，到给予众生世间、出世间的安乐，到满足众生一切愿望而远离一切贫苦等。

总之，前三种恩，是世间之恩，后一种恩，是出世间之恩。要报答这四种恩，即使用一切物质财富，用无量的生命来回报，都还不够；只有以菩提心为根本，以无所得的智慧为方便，将真实的智慧法门，布施给一切众生乃至至少至一人，令其同发无上大菩提心，才是真正报答了这四种深恩。



发菩提心

——《大乘理趣六波罗蜜多经》卷第二（节选）～第三

罽宾国三藏般若奉 诏译

大乘理趣六波罗蜜多经发菩提心品第三

尔时，薄伽梵作师子吼，显明秘密总持门已，时，慈氏菩萨摩诃萨即从座起，偏袒右肩，右膝著地，一心合掌，而白佛言：

“善哉，善哉！大圣世尊！能以大悲赞说如是秘密甘露胜陀罗尼守护法师。唯愿世尊哀愍众生，宣说阿耨多罗三藐三菩提法，令诸有情未发心者云何发心？已发心者云何修行？复何因缘于大乘心得不退转？”

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“若有善男子、善女人欲为有情修大乘行，欲度有情置大涅槃，应当先发五种胜心。云何为五？一者、于诸有情普发平等大慈悲心；二者、于一切种智心不退转；三者、于诸有情起亲友想，于险难中誓当救护；四者、常于有情起负债想；五者、恒怀惭愧，何时偿毕？能发如是五种心者，速能证得阿耨多罗三藐三菩提。

“复次，慈氏菩萨摩诃萨！云何于大乘中一心修行得不退转？如往昔时有一商人，聪慧明达，常行仁孝，恒见父母、宗亲贫苦，常怀忧恼逼切身心，以何方便而能给济？作是思惟：



发菩提心

‘无过入海采如意宝而供给之，得离贫苦。’以是因缘发勇猛心，不惜躯命，从家而出，种种方便求觅资粮，及诸善伴、船及船师。于其中路，遇一异人从海而还，乃问此人：‘如是匆遽，欲何所之^①？’商人具答如上因缘：‘为救贫穷，今欲入海求如意宝，以相资给。’彼异人言：‘我昔离家亦复如是，为济亲族贫穷诸苦，既发家已，路经旷野，度大砂碛绝无水草，多有野象、虎、豹、豺、狼、毒蛇、师子，或遇劫贼、大山、大河，饥渴、寒热、惊惧、怖畏种种危难。与彼船师方至大海，又遇恶风、大鱼、恶龙，雷电、雹雨、鼓浪、洄漩，多有留难，不可具说。虽受如是种种诸苦，尚不能获如意宝珠，但得资身粗自供足，犹未能济贫乏之亲。今劝仁者，勿强艰苦，徒自疲劳，吾欲与仁别为经理^②。所以者何？然彼大海有种种难——黑风、黑山、药叉、罗刹、摩竭蛟龙——众难非一。但曾闻有如意珠名，往者千万，获无一二。以是因缘，劝于仁者宜速回还。’

“尔时，商主闻是语已，倍复增进，发三胜心，入海不退。云何为三？一者、‘父母、兄弟、宗亲贫苦若斯，如何空归，不相救济？’二者、‘我之亲属昔时富有，惠我衣食，怜愍于我，今者贫穷，命不全济，如何放舍而欲退还？’三者、‘我在家时处理家务，策役、驱使大小僮仆，种种呵责，如何贫苦不相赈恤令彼欢喜而欲退还？’以是因缘念酬恩德，发大勇猛，决定前进，要当入海求如意宝，得已还家济于亲属，恣其所用永离艰穷。

“萨摩诃萨亦复如是，发菩提心：‘观于十方六趣四生，

① 之：前往，到。

② 经理：经营，计划。



人间佛教经典导读

皆是我之宿世父母，怜愍我故造诸恶业，堕于地狱、饿鬼、畜生受诸苦恼。’以是因缘而自思惟：‘以何方便济斯苦难？’作是念已，唯有入于六波罗蜜多大法海中，求佛种智，拯济有情生死之苦。如是思已，发大勇猛无退屈心，精进勤求，无有懈怠，种种方便求觅资粮、菩提善伴、法及法师。行至中路，遇一魔王领诸眷属，或现天身，或显人身、婆罗门身，或作商主、苾刍、苾刍尼身，或余种种异类之身。而彼魔王问菩萨言：‘汝今匆忙，欲诣何所？’菩萨答言：‘我为一切苦恼众生，今欲入于六度大海，求佛种智如意宝珠，以救一切贫乏众生。’魔王复云：‘我初发心亦复如是，为度一切苦恼众生出生死家，度大流转，旷野、砂碛，备受饥渴，盗贼恐怖，众难非一，方至六度大海中。或遇乞头，或逢乞眼、耳、鼻、舌、身、手足、支节、心、肺、肠、胃、肝、胆、脾、肾，国城、妻子、奴婢、仆使，如是种种，随乞而施，不生怪吝，勤求智宝。经无量劫生死流转，在于苦海虽受种种诸苦难事，犹不能获无上菩提，而但回求阿罗汉果，出离三界，寂灭涅槃。我今劝汝勿强劳苦，应自修持，吾欲与汝共阶^①此果。所以者何？我念三涂常受饥苦，心思吞噉，仰面向空，谁来入口充我一饱？种种苦难逼切身心，人命无常过于山水，善知识者难遭难遇，若不信受，后悔何追？生死海中流转不定，心如水月何有实耶？恶知识者易见易逢，恒乐劝人行菩萨道，舍财舍命，望趣菩提，况诸佛出兴，时乃一显，求者千万，得无一二。以是劝仁不须劳苦，应求解脱，自取涅槃。又三无数劫受诸勤苦，方能获得佛果菩提，此生、三生证阿罗汉，一种无学，何用苦为？无智愚人心希佛果，备

^① 阶：追求，到达。



发菩提心

历艰苦经无量劫，尚未闻证阿罗汉果，何况能得无上菩提？譬如有人获一小鸟，更见有一迦噜囉王，即放手中已所执鸟，便前捕捉迦噜囉王，大者飞翔，小者复失。愚求佛果亦复如是，弃此求余，二果俱失。既知是已，愿早回心，于此生中必证罗汉。’

尔时，菩萨闻是语已，转增勇猛发三种心。云何为三？一者、‘一切众生从无始际生死已来，皆我所亲，或为朋友，现受苦恼，未得免离，如何退还？’二者、‘一切众生从无始已来，给我衣食，怜愍我深，今受轮回，苦难非一，云何未报乃生退心？’三者、‘一切众生从无始际皆我眷属，策役驱使，转相呵责，未曾少分酬报彼恩，以是因缘不应退屈，更增勇猛求证菩提，若证菩提一切智宝，用济生死苦难众生。’是名菩萨摩訶萨于大乘中，一心修行得不退转。

“复次，慈氏！当知即是菩萨摩訶萨修大乘行发五种心。此五心中，一者、于诸有情起大悲心；二者、为诸有情求一切智，心无退转。此二心者，于大乘法精进修持。三者、‘一切有情皆我亲友；’四者、‘一切有情于我有恩，未有毫厘用相酬报；’五者、‘一切有情皆我眷属，我曾于彼起不善业，种种呵骂、非理责罚，深心惭愧，何时偿毕？’此之三心，令诸菩萨勇猛不退，乃至证得阿耨多罗三藐三菩提。”

【导读】大乘佛法以发菩提心为起点，以平等慈悲心等五种心为前提，从而能精进修持大乘佛法，而且勇猛不退。

菩萨发心修行，遭遇魔王劝阻，魔王的根本即是我执，所以其劝阻的逻辑是从自我的立场出发，以生死轮回过程中不曾得到他人的帮助，发心修行后经受种种艰难却不能得到一个结果，于是不如回大向小以求自我解脱。魔王的这种逻辑，实际



人间佛教经典导读

上是一切众生无始以来起心动念所一直在遵循的逻辑，是完全随顺我执的。菩萨在劝阻之下所产生的三种心理，则是从服务众生的立场出发，以众生受苦需要解除、于我有恩应当报答、受我伤害应该偿债等为内容，因此应当勇猛不退，直成菩提而度化一切众生。菩萨的这种逻辑，恰恰是与众生的我执相反，完全随顺无我的智慧的——在佛教看来，一切事物的本性和真相是无我的、没有实体的，如实知见一切事物的本性和真相即是智慧，即是离苦得乐、觉悟成佛的根本和关键。

不退转品第四

尔时，慈氏菩萨摩诃萨头面著地，礼佛双足，而白佛言：“大圣世尊已说菩萨五种发心，修行大乘得不退转。然大悲心云何发起？云何修行？唯愿如来哀愍有情，广为宣说，利益安乐诸众生故。”

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“善哉，善哉！善男子！快问斯义。汝今谛听，善思念之，吾当为汝分别解说，断汝疑网。所言五种心者，第一大悲心。当持此心坚固不舍，念彼恶趣地狱众生，复思其苦如契经说。汝应知之，今于此经重为汝说。

“观诸有情皆是宿世父母、宗亲所尊重境，今在地狱现受众苦，为十三火之所缠绕：有二火焰从足而入彻顶而出，复有二焰从顶而入通足而出，复有二焰自背而入从胸而出，复有二焰从胸而入自背而出，复有二焰从左脇入穿右脇出，复有二焰从右脇入穿左脇出，复有一焰从首而缠下至于足。然此地狱诸众生身，其形软弱犹如熟酥，为彼众火交络焚热——其地狱火



发菩提心

烧人间火，如烧鬻花无复余烬——或有众生为火所烧，东西驰走以求救护，莫知所为。复有众生逃形无地，却来赴火。

“复有众生忽被掷置粪秽深坑，坑中有虫，其觜鋸利，纯是铜铁，长十六指，啄噉众生皮骨髓脑。复有众生处煆煨中，而被烧煮。或有众生在碱水中，而被漂溺，是时狱卒以大铁网从中漉出，犹若捕鱼，置彼众生热铁地上偃卧烧炙，次以铁钳镊取其舌，复以洋铜灌注其口，闷绝而死，良久乃稣，即欲奔驰意求免离，终无得脱。复有铁狗寻即逐之，铁乌铁觜随飞而啄，骨肉分裂而噉食之。遥见园林，即欲攀上望得免脱，其林树上皆生铁刺，其一一刺长十六指，其刺炎热。众生欲上，刺锋垂下，从胸而入彻背而出，受苦无量，求脱无由^①。乌鸢飞来啄取双眼，复劈其脑取髓食之。从此欲下，刺锋向上，眼、耳、鼻、舌、身肉、手足及十指节悉皆分散，随挂树上免脱无由。狱卒收取盛铁囊中，以热铁棒反覆槌打。复有众生手、足、头髻五处磔裂，以锯解之。复有众生内铁臼中，以其铁杵从头而擣。复有众生在于镬汤，铁钁翻转，煮之糜烂，唯有骨在，其命犹存。复有众生处于地狱，而以紫矿将为屋舍，纵火焚燎其焰洞然，紫矿镕流滴如热箭。复有地狱四面铁山，众生处中，二山相拶，或时南北，或复东西，二山合时，其中众生脓血流出。复有地狱而有铁蛇，缠众生身，从足至首而衔其头，尽力缚束，髓血集顶，吸而食之，唯残皮骨。复有地狱诸众生等而被狱卒三股铁叉而又其身，从两足入，至顶及肩三处通出，其火随掎猛焰俱发，眼、耳、鼻、口火出亦然。复有地狱以诸众生卧热铁地，或偃仆侧，次黑铁绳随身而拼，复以斤斧而斫斫之，如工匠师治诸湿木。

^① 无由：没有办法、途径。



人间佛教经典导读

复有众生被诸狱卒从足至头剝取其皮，剝已作绳，用充^①纆轡，銜勒众生上高山顶，其山热铁，驱迫令登，鞭撻万般，苦不可说。此等众生从无始来，皆我父母、内外宗亲，今者流转在于地狱，经无量劫常受苦恼，如已舍宅，恶业尽故暂生人、天，于此造罪，还堕地狱。菩萨摩訶萨观此众生受诸苦已，起大悲心。

“次观鬼趣，复起悲心。见诸众生处饿鬼中，一日一夜如人一月，以日计月十二为年，于鬼趣中寿五百岁，同于人间万五千岁，常受饥渴，耳初不闻浆水之名，何况眼见？然彼饿鬼身如大山，头如穹庐，咽细如针。其发鬓下垂覆两肩，犹如利刀割切形体，变为猛焰烧烂其身，如火燎薪苦痛难忍。其两腋毛下垂腰腹，次隐处毛下垂膝踝，刀割火烧亦复如是，经无量岁受如斯苦。或遥见水奔赴求之，及到其傍面仆而倒，以恶业力其水变为脓血、粪秽，或作热砂。其水两岸复有狱卒，执持弓箭、刀棒、钺斧、枪稍、斫刺，种种捶楚，饥火所烧，热渴迷乱，寻返驰走，猛火焚热，莫知所之。狱卒随逐撻打，斫截手足，支节悉皆损折。复有饿鬼朝产五子，随产食之，夜生五子，随生随食，由怀饥饿，未曾暂饱。或遇天雨，仰口承之，由业力故，一滴入口，流入腹中，变成猛火直过而出。或遇夏月热风起时，吹诸饿鬼堕砂磧中，下热砂烧，上为日炙，饥渴热逼，望见树林欲取荫凉，奔走至彼，荫避饿鬼随至皆移。何以故？昔于人间或设施会，见有乞人慳惜不与，非理打骂而驱遣之，以是业缘今受斯报。复有饿鬼于夜月时，净无云翳流光照触，毒热烁身如盛夏时。复有饿鬼于盛冬时有大风起，由业力故，吹诸饿鬼犹若飞尘，置冰山中受诸寒苦。从是受苦经无

① 充：充任，用作。



发菩提心

量时，于此命终还堕地狱，如是往来经无量岁。恶业尽已，希得人身，生贫贱家，慳悋不施，以乞自活，转增贪惜。以贫穷故造十不善种种诸罪，从此命终复堕地狱受种种苦。其苦毕已生饿鬼中，如是往返经无数劫，受如斯苦。此等众生亦于过去无量无边生死劫中，恒为父母、六亲、眷属，常为我故造不善业，今在饿鬼受斯苦报。菩萨摩訶萨观是苦已，起大悲心。

“复次，慈氏！鬼趣既然，次观傍生亦复如是。有诸麀、鹿、野干、狐、兔、虎、豹、豺狼种种诸兽，及诸飞鸟、野鸡、鹅、鸭、鳧雁、鸳鸯如是等类，若行、若住、栖止、飞浮，恒畏于人、大力鸟兽，若饮、若食未曾暂安，昼夜之中常怀怖惧。复有傍生鼃、鼃、龟、鳖、鱼、蚌、虾蟆、室兽、摩罗水族之类，恒被网捕，生死水中。复有傍生蛇虺、蜥蜴、蚰蜒、鼠狼，此类傍生暗中而生，暗中而死。复有傍生虻、虱、蚤等，依人身生，还依人死。复有傍生或依死尸，或依粪湿，或依草木，当处而生，还当处死，或变化生，还变化死，所谓蛆虫、螟蛉、蠹螭、鼠蠹、蛱蝶之类。复有傍生恒食脓血及诸不净以为甘味，所谓猪、狗、蜣螂、蝇、蛇之类，遥闻臭气以为香美，飞走驰赴恐不得餐。复有傍生不食美草，唯食棘刺，不饮清流，唯饮浊水。复有傍生非依草生而恒食草，所谓象、马、牛、驴、骆驼、骡等畜生之类；或以铁钩钩斫其脑，令使调伏，得已乘之；或穿鼻中，或以轡勒，笼系其首，负重而行，常被鞭撻，种种呵骂，迟疾须行；或有尪羸，起已复倒，捶楚无限，力不能前。皆由宿因，今受斯苦；或食信施，无复精勤，偿他宿债，遭此艰苦。如是驱役种种鞭打，尚未还足，或取杀之，苦切万端，陈告无所。生乏水草，病无医药，死已剝剥，为人噉食，如是死已，堕于地狱。何以故？由心愚痴不知善恶，不念父母生育劬劳，不识因果，不闻正法，



人间佛教经典导读

亦无布施、持戒善根，但念水草余无所知。此等傍生人所畜养，除畜养外余类傍生，所谓师子、虎、豹、豺、狼，及上所说水、陆傍生，互相残害更相噉食，由是业故生地狱中，经无量劫受诸剧苦，地狱罪毕复趣傍生，如是往来经无量劫。此等傍生亦于过去无量无边生死劫来，恒为父母、六亲、眷属，常为我故造不善业，今在傍生受斯苦报。菩萨摩訶萨观此苦已，起大悲心。

“傍生既然，次观人趣。有诸众生虽生人道，多受贫穷，饥饿长时，裸形露体，泥行雨宿^①，霜获暑耘，日夜驱驰，手足皴劈，头发蓬乱，羸步而前，乞白巡门，未曾一饱，至于日暮偃卧饥眠，取给于他，无相济者。虽有言行^②，人不信从；虽有姿容，反遭轻贱；恒行忍辱饶益于人，而被嫌呵云自怯惧。或有文艺，人不录之，省覲宗亲，猜嫌求食。或归信三宝，谤谓邀名；或赞叹于人，便云谄曲；或生下贱，恒不自安，系属于人，进退唯命，常冒寒热，不知温凉，汲水采薪，不辞劳倦，郎主之意都无愍心，小有差迟寻被鞭撻，自作自得，非天与人，薄福所招，过于死苦。譬如枯树，枝叶皆无，一切飞禽不来栖托；薄福之人亦复如是。”

尔时，薄伽梵重说颂言：

“无言称痴暗，有语谓风狂，亲近嫌谄谀，远离云恐怖，
忍辱言怯弱，归信谓邀名，贫贱在人间，实过于死苦。”

“复次，慈氏！当知贫穷极为大苦。虽常亲近赞叹于人，以无福故过患随生，以贫穷故恒遭凌辱，转造恶业堕捺落迦。复有豪贵、族姓之人，多有仆使、象、马、牛、羊，亲戚、眷

① 泥行雨宿：在泥路中行走，在雨水中睡觉。

② 言行：口才。



发菩提心

属前后围绕，受胜妙乐犹若诸天，五欲迷荒转增贪、恚，恒起我慢，凌蔑于人。”

尔时，薄伽梵说伽他曰：

“不摄五根多放逸，贪财害己若怨家，

耽荒五欲如醉人，贵贱皆招生死苦。”

佛告慈氏菩萨摩訶萨：“一切众生不知现在及与未来，自所造业如影随形，诸苦所因贪欲为本，更不修习善法津梁，烧灭宿因白法皆尽，从此没已复堕三涂。所以者何？以贪欲故恒断生命，恃己势力劫夺他财，种种方便侵他妻妾，恣欲邪行不择亲疏，恒起希求作诸妄语，诡诈良善绮饰文词，诋毁有情作粗恶语，传说^①彼此离间他人，眷属、诸亲不令和睦，恒怀贪嫉侮慢自高，瞋火所烧善业都尽，赞诸外道谤佛、法、僧，祠祀天神以求福祐。不知宿世三宝深恩，无量劫来为我勤苦修习胜行菩提资粮，具一切智号之为佛，而于生死长夜暗中，为作灯明、为归、为救、为船、为筏，拯济生灵，置于人、天、大涅槃岸。众生邪见、我慢贡高犹如醉人，五欲缠缚，不修善法，从此命终，堕于地狱、傍生、鬼趣，或在人中，下贱贫穷，受诸苦恼，如被毒箭中于身心，善法不修，受斯苦报。菩萨摩訶萨观是苦已，起大悲心。

“次观天趣。观彼诸天寿命长远无诸苦恼，将命终时五衰相现：一者、头上花鬘悉皆萎悴，二者、天衣尘垢所著，三者、腋下自然汗出，四者、两目数多眴动，五者、不乐本居。此相现时，新生天女皆悉远离，弃之如草，旧侍天女爱恋情深，围绕而观，如欲舍命，哽咽悲哭，各各就前哀号问讯。时，天报曰：‘彼

^① 传言：宣说没有根据的传言。



人间佛教经典导读

新天女，我亦怜愍无有二心，云何今者弃我如草？汝等于今悲哀惜我。’以是因缘于旧生爱、新者生瞋。五相现前，必知死至，离天宫处美妙音声：‘天上色香、悦意欲乐，迷乱失念离此宫耶？诸天会中不得久住，我于今日命将尽耶？如是苦恼犹箭中心，我等无依无怙、无亲无主、无归无救。’失声悲叹：‘诸天快乐而舍我耶？’又思：‘善见宫城于今将绝，帝释宝座朝谒无由，殊胜殿中永断瞻望，释天宝象何日同乘？众花苑中无复能见，粗恶苑内介冑长辞，杂林苑中宴会无日，喜林园苑游止无期，波利质多及劫波树，白玉软石更无坐时，善法堂中集议长隔，曼陀枳尼殊胜池水沐浴无由，四种甘露亦难得食，五妙音乐顿绝听闻。咄哉大苦！无常迅速，令我此身独婴^①此苦，刹那生灭而至死耶？’诸天寿命乃如幻梦，脱衣弃地，痛割身心，如被虵螫，极大苦恼。瞻仰余天：‘愿垂慈愍济我寿命，更延少日，不亦乐乎！能为我身除五衰相，勿令堕彼马头山处、沃焦海中。’虽有是言，诸天闻之，无能救者。此天见已，作是思惟：‘彼等诸天不能相救延我寿命，以是定知将死不久。’临命终时，其天自见当生之处，堕于地狱、傍生、鬼趣，见是相已，哽咽悲号，闷绝躃地，角眼相视，寻即命终，随业而生，堕三恶趣。以是当知天中大苦，流转不绝，无有尽期。菩萨摩訶萨观是苦已，起大悲心。

“慈氏！当知譬如有人以角弓弰滴大海水，弓所得水与大海水，何者为多？”

慈氏菩萨摩訶萨白佛言：“世尊！其弓弰水极为微少，如何以此比大海乎？以是大海极为深广，云何方比弓弰水耶？”

① 婴：承受，承当。



发菩提心

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“善男子！从人、天没，堕三恶趣，如大海水；复生人、天，如弓弮水。堕三涂者受苦无量，不可称说、不可思量。如上略说三恶趣苦，如殒伽河而得一沙，其未说者如殒伽沙。寿命亦尔，如人间寿经于百年，帝释天中为一昼夜，以此昼夜三十为月，十二为年，寿一千年，如人间岁总三俱胝余六十亿。以此寿量为彼黑绳大地狱中一日一夜，以此日夜三十为月，十二月为年，满一千年而为寿量。以此千年而于众合大地狱中为一日夜，以此日夜三十为月，十二月为年，满二千年以为寿量，乃至阿鼻大地狱中寿一中劫。以是当知，地狱众生寿命长远。诸天临终以天眼观，皆悉能知，极怀忧恼，所有欲乐一时皆失，以其苦乐各十六分，一分苦生能灭天中十六分乐。是为菩萨摩诃萨观见诸天临命终时受如是苦，起大悲心。慈氏！当知此即菩萨摩诃萨第一大慈悲心。

“复次，应起大精进心，拔济有情，置于涅槃安乐之处。如彼商主作是思惟：‘父母、宗亲咸悉贫匮，如何方便得免艰难？’如是思已，更无异方，唯有入海采如意珠，得已还归，色养给侍。作是念已入海求之，得如意珠，置高幢上，能雨一切种种珍宝、衣服、饮食、香花、妓乐，父母、宗亲随意所须悉令充足。菩萨摩诃萨发菩提心求一切智亦复如是，作是思惟：‘一切众生皆我宿世父母、亲属，流转生死现受诸苦，以何方便而得免离？’如是思已，更无异方，唯有入于六波罗蜜法海之中，求一切智如意宝珠以济斯苦。作是念已入法海中，而求种智如意宝珠置法幢上，布大慈云、普雨一切神通功德陀罗尼门，惭愧衣服，施为舍宅，净戒之香，忍辱花鬘，精进之膳，禅定为床，智慧甘露以为其食，诸法空寂而为其座，以大涅槃而为宝城，诸佛菩萨为善知识，降雹如是妙宝、衣服、香花、妓乐，如意宝珠、



人间佛教经典导读

一切种智。唯除无上调御大师，无能拔济诸苦难者，永得安乐究竟涅槃。菩萨摩訶萨思惟是已，决定自知得不退转，复发是愿：‘愿我所生有苦难处，代诸众生受诸苦恼，不愿自证解脱涅槃、舍彼众生自求安乐。所以者何？一切声闻及辟支佛，自求解脱，已入涅槃，无量无边不可胜数，不能利乐一切众生，不能称扬佛身功德。菩萨摩訶萨设在三涂，能令有情舍不善业，修习善法，免离众苦而得解脱，况于人中？以是因缘，菩萨摩訶萨利乐十方一切有情。由此义故，忉利诸天、大梵天王、大自在天、诸仙外道，恭敬供养皆悉容受。而此菩萨得不退心，三世诸佛所共称赞，与授记别。菩萨摩訶萨修大乘者，自在无畏如师子王，一切众生随逐而行，永无怖畏，直至菩提。声闻、缘觉诸阿罗汉，闻菩萨教，深入岩窟，以衣覆头而趣涅槃，岂同大乘修菩萨行，自利利他无不蒙益？以是因缘转加精进，宁于三涂受无量苦，终不自利而取涅槃。过、现、未来一切有情所造恶业，应堕恶趣受诸苦者，愿集我身而代受之。我于过去及现在世所修胜行一切善品诸功德法，愿皆回施一切有情速证涅槃，所有珍财我愿悉舍，打骂、凌辱终不加报，皆忍受之，愿彼众生悉无罪累。无量无边阿僧祇劫难行苦行我愿尽行，而为众生誓求无上正等菩提，精进修行禅定、解脱得不退转。又如过去无量无边菩萨摩訶萨，精勤修习一切智智，我亦当作如是修行。所以者何？为度一切流转有情，安置涅槃无上解脱。

“复愿一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生、若有色、若无色、若有想、若无想、若非有想非无想，我皆令入大般涅槃。一切众生皆令圆满六波罗蜜，具足成就无上佛身百福庄严三十二相、八十种好，项背圆光过百千日，众生乐见瞻仰无厌。复愿十方世界一切众生，功德庄严悉皆如佛。”复



发菩提心

发是愿：‘愿舍此身，为于法界一切众生打骂、诃责，或时系缚、苦切凌辱、欲断命根，种种役使承顺无违，愿彼众生悉无罪累。’发是愿已，复更思惟：‘愿我速得成满此愿。复愿此身住于五趣，利益安乐一切有情，无依怙者为作依怙，游他国者为作示导，入海之者为作船筏，涉沟涧者为作桥梁，处旷野者为作泉井，寒冻之者为作柴薪，盛暑炎毒为作清凉，处黑暗者为作灯明，疲乏之者作软敷具，饥饿之者作甘美饘，渴乏之者化作甜浆，为裸露者而作衣服，亢旱饥馑为雨五谷，病苦之者为作良医，令疾除愈寿命延长，孤茕鰥寡而为侍者，诸贫穷者为作伏藏^①，随彼行住不相舍离。若远行者为作伴侣，并作车马令达所至；若邪见者为说正法，令住正见；地狱苦者我誓入彼，地狱之中拔济令出；堕饿鬼者为作清凉甘美饮食，除热饥渴；堕傍生类虎、豹、豺、狼、熊、罴、师子，化作肉山以充食噉。’复发是愿：‘食我肉者，悉得充饱不相食噉。象、马、牛、羊、麀、鹿等兽，我为彼作肥腻软草。若诸众生食肉、噉草、五谷饮食，随意所须悉令充足。处人趣者随所乐欲，我悉供给令无所乏。’复发是愿：‘愿我悉得成就一切陀罗尼身，随诸众生所在之处皆为救护，作如意树及作贤瓶^②，出无尽财，给施一切具足圆满。或作医王除其疾病，以大悲手执法关钥，开涅槃城示佛知见。三僧祇劫难行苦行，救诸众生安住涅槃真实解脱。于所生处，常勤精进无有懈怠，利益安乐一切有情。为救众生处捺落迦，受苦无量如涅槃乐。’复发是愿：‘若一切众生未得解脱，我愿常居地狱不证菩提。’慈氏！当知即是菩萨摩訶萨第二精进

① 伏藏：埋在地下的宝藏。

② 贤瓶：指能产生善福，满足所愿之瓶。贤，善。又作善瓶、德瓶等。



人间佛教经典导读

勤求一切智智。

“复次，慈氏！行此行已，应当更发三种胜心求不退转，乃至三无数劫精进修行，于一刹那无令间断。或有众魔作沙门形、或婆罗门形、苦行之者种种异形，于大乘中求诸过失，劝修行者令其退转，作如是言：‘佛道悬远，经百千劫难行苦行、难舍能舍，国城、妻子、象、马、七珍、奴婢、僮仆、身肉、手足无所惜惜，如是布施经千万劫方证菩提。无量众生如是修习，皆未成佛，悉已退转自取涅槃，设成佛果亦入涅槃，一种涅槃，何须勤苦？汝求利益修二种事：一、求现生常受快乐。人、天种种胜妙五欲，随意所作，小有苦者亦勿须怖。何以故？譬如农夫，岂惧虫、鹿不营种耶？人、天快乐亦复如是，虽有小苦，快乐无穷，但自修持，何忧何怖？二者、自求涅槃。此生、三生得阿罗汉自当解脱，何用勤苦求佛果耶？若复不能趣二乘者，且受人、天种种快乐，设后厌离，疾入涅槃。譬如有人用功虽少获利乃多，复有一人功力极多事不成办。设汝布施、种种艰劳，都无所成，自为欺诳。汝今与我行住共俱，出世涅槃，进止同处。’慈氏！当知菩萨摩訶萨修大乘者闻斯语已都不信从，作是思惟：‘此是恶魔娆乱我耳，而作障碍，欲诱诳我令退菩提。’既知是已，复发是心：‘我今不应违本誓愿受如斯语，决定进求无上佛果。’而于大乘誓不退转，发三种心。云何为三？

“一者、‘一切有情皆我宿世父母、亲友，从无始际生死轮回受大艰苦，于八寒、八热十六地狱受诸苦恼，复于饿鬼、傍生趣中，及于人、天亦复如是，况是我之宿世父母、内外亲属而无悲恋？是故我今誓取菩提，不应退屈。’慈氏！当知此即菩萨摩訶萨不退转中第一心也。

“二者、‘一切有情从无始来既为父母，一一生处在母腹



发菩提心

中，寢食睡眠不得安止，生育劬劳，以大悲心血变成乳，长时不倦咽苦吐甘，功德日修愿我成长。自我薄祐夭寿而终，父母悲号，自拔头发，椎胸堕泪，食旨^①不甘。一一生中皆有斯苦，所出目泪其量浅深过四大海，所饮母乳过四大河。复次，一切有情无始至今，以恩爱故为我父母，种种因缘为我舍命，以是至今流转未息，若此有情勤苦修习无上菩提，即此有情悉合^②成佛，由为我故生死无穷。复次，一切有情从无始来，怜愍我故造不善业心无改悔，若此恶业可立形相，计量积集过妙高山。积业既然，堕三恶趣，于今不绝，以是义故，如何背恩自取涅槃而求解脱？譬如众人同犯王法，系在囹圄，逃刑无路，中有一人见墙小穴，设诸方便自脱而行，以是因缘免离苦难。二乘之人亦复如是，昔与众生同为痴爱，系在三界生死囹圄求出无由，中有一人见四谛门，知苦、断集、证灭、修道，获阿罗汉自证涅槃。修大乘者则不如是，愿共众生同得解脱，以戒、定为双手，智慧为铁钺，大悲为钩钥，破烦恼贼，摧生死军，开涅槃城，升智慧殿。’慈氏！当知此即菩萨摩訶萨修大乘者第二不退转心。

“三者、菩萨摩訶萨作是思惟：‘从无始际流转至今，一一有情互相系属，身、口、意业苦恼他人。

“‘作扰乱心发彼瞋恚，劫夺财宝种种贪求，断他命根食他血肉，如是杀害无量无边。设彼未终，日夜思想以何方便断彼命根，持其血肉充我饮噉。又怀骄慢恃己凌他，说彼为非、自言我是，闻他胜事嫉妬心生，不耐他人中毒令死，见苦难者无有悲心，喜不自胜，何当早逝？见富贵者意不欲之，愿犯刑

① 旨：美味，佳肴。

② 合：应该。



人间佛教经典导读

名贬黜贫贱；愿他苦恼，自受荣华；愿他财宝日夜销亡，愿我资财日日增长；愿彼忧苦，我恒安乐；彼受憎嫌，我纳爱敬；他作怨家，自为亲友；彼恒堕落，我得超升；愿他贫穷，我唯富有；我得智慧，愿彼愚痴。无始生死日夜思惟，以如是心自求安乐，利益向己，苦恼属他，无一众生不被侵害，名闻善事皆不愿他，口许心违常行如是，种种迫胁令彼不安，无量无边不可备说。

“‘复以恶教教导他人，现在、未来堕于险道；诈作知见辩证^①他人，令损珍财失其官爵；以离间语斗乱亲疎，巧诈多端令心相恨，堕于地狱无有出期；以粗恶言于他毁骂，如以热箭中彼身心，乃至命终何时暂忘；假立名字毁谤多端，损恼众生种种异语；或作外道、邪见仙人，恚火烧心说邪恶法，瞋恚炽盛坠陷有情，蛊道、呪术、妖魅、符书，令诸众生皆共修习，互相损害，疾病流行，壮者衰羸，少变令老，明眼令瞽，聪耳使聋，端正之者而现丑容，贡高之者而获癞病，修善之者而令作恶，智慧之者使令痴狂，长寿之者而令夭丧，富贵之者而令贫贱，乃至今日未绝流行。’复念：‘我昔为外道师，邪见教人，非法说法、法说非法，令无量无边诸有情类退菩提心，堕于邪见非法之中，从此命终堕捺落迦、傍生、鬼趣。复有众生于往世中受我邪教，从险峻山投身而下，入阎牟那河便取命终，云得生天，于今不绝。复有无量众生往殃伽河南、阎牟河北二水中间，有大神树名尼拘陀，其树端正，茂叶含翠，扶疏荫映，地平广博，此为施场，树下多立三钴铁戟。彼诸众生求生天者，于彼场中先行布施，次剃髡发，入河沐浴望除罪垢，然后上树，

① 辩证：辩论而印证。



发菩提心

当铁戟上投身而下自取命终，从此死已云得生天，无始至今流行未绝。复有众生受我邪教，常自慳惜不行惠施，若见施者起大瞋心，见受施人复生恚怒。何以故？我见施者及受施人，由此业缘俱堕地狱。以是见故，无量劫中受饿鬼苦，于今未脱。复有众生受我邪教，多杀牛羊以血祀天。何以故？如是牛羊，天赐与我，我食其肉，血应祭天，无始至今受行其教，已命终者堕恶趣中，残害未宁，互相食噉，以愚痴故不得涅槃。复有众生受我邪教，于佛、法、僧常行诽谤。复有众生受我邪教，不信三世善恶因果，言无布施，亦无供养，亦无其果，无护摩法，无善行、无恶行，亦无业果，无此世、无他世，无地狱、无饿鬼、无傍生、无天、无人、无父无母。一切众生犹如酒醉，造酒之人而以曲米，温凉调适遂有酒名，饮则醉人，此醉岂从父母生耶？众生亦尔，父母和合本由染爱，而有我生，我命终已更无有生。譬如斫树，烧已成灰，种此灰者岂有树生？我身亦尔，死已无生，以是故知定无因果。由此而于父母、师长无有恭敬，常毁骂之，无量生中教此邪法，令诸有情堕于地狱。或有外道以火烧身；或投水中自溺而死；或利戟上宛转而终；或修狗行，以口食粪而求生天；或修牛戒，如牛行李^①，饮水噉草，裸露而行，不辨六亲而作姪乱；或有外道自饿不食，尽日^②而立，夜后方食；或有外道五热炙身，随日而转；或有外道常翘一足；或有外道常奉事月，白月一日噉食一口，二日二口，乃至满月食十五口，黑月初日减食一口，二日二口，至黑月尽但食一口，或都不食；或有外道常持鸡戒，散食在地以足拨取，口拾而食，知时而鸣；

① 行李：即行旅，行走。

② 尽日：整天。



人间佛教经典导读

或有外道裸形而行，无有羞耻，燔去毛发，日中而立，随日而转，于盛寒际处阴影中，当风而立；或有外道断人命已，而取髑髅盛其饮食；或有外道裸形无耻，以灰涂身；或有外道炭墨涂身，以人髑髅、支节、诸骨，以为璎珞、花鬘、钁钁，身首庄严；或有外道马尾鬃鬣织为衣服；或有外道树皮为衣；或有外道鹭毛作衣；或有外道鸡毛为衣。以如是等外道邪法教诸众生，以口业故，无数众生至今愚迷不得解脱。

“‘复从无始乃至至今，以身恶业苦恼众生，作狱卒身，手执铁钳磔众生舌，灌注洋铜；又以铁槌打碎其骨；又以铁锯解诸众生；又驱迫众生上于剑树，抽出肠胃、五藏而食；又以铁索缚束众生，掷灰河中使受诸苦，旋即曳出置热铁上，如鱼在熬宛转受苦；又逼起坐，以热铁杓，盛以洋铜灌口令饮；又以铁钳拔出其舌，曳令长广，铁犁耕之。如上所说地狱苦中，无始劫来我为此事，种种身业苦恼众生。又作师子、虎、豹、豺、狼、熊、罴等兽，残害众生饮血啖肉。又作人王、宰官、士庶、长者、居士，尊位之中枉法科税，非理捶楚，不行王法，损害有情。以是思惟，无始至今五趣众生无不恼害，斫头、剜眼、刖耳、劓鼻、截舌、啖肉、敲骨、出髓、斩其手足乃至断命。又在人中，不作余业而为魁脔、畋猎、渔捕、罾网、罾缴夺众生命，所谓牛、羊、麀、鹿、狐、兔、鸡、猪、鱼、鳖等身，分割支节成大积聚而以贩鬻，如是杀害无量无边，经于无量俱胝劫中，如是銜卖以自活命。’

“复次，慈氏菩萨摩訶萨！修大乘者应发是心，如是思惟：‘我以贪、瞋、痴故，造作如是身、口、意业，诱逛损害一切众生，现堕地狱、饿鬼、畜生受诸苦恼。我今惭愧深自悔责，作何方便以酬报之？如是思惟，更无方便能偿斯愆，唯有志求阿耨多



发菩提心

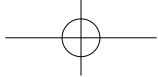
罗三藐三菩提；更无有能偿此债者，我得无上正等觉已，于此流转旷野碛中，广度众生置涅槃城安乐之处，以一切智智如意宝珠，用酬无始所有深愆。’慈氏！当知此即菩萨摩诃萨第三不退转心也。如上三心发起修行精勤不怠，此之三心于大乘中，一心修行得不退转。

“复次，慈氏菩萨摩诃萨！以此五种发菩提心修行大乘，速能成就一切智智。”

【导读】这里承接前文，对于发菩提心并使之坚固不退转的五种心理予以具体的展开。

第一、平等大慈悲心是发菩提心的根本，主要从思维三界五趣众生的痛苦而来。地狱众生承受烈火焚烧等无量痛苦，饿鬼承受饥渴煎熬等无量痛苦，畜生承受任人宰杀等无量痛苦，人类承受贫穷低贱等痛苦，天人承受临死恐惧等痛苦。而且，一切众生生死轮回，绝大部分时间都是在三恶道承受极大的痛苦。一切众生，无始以来都是我的父母和宗亲，如此思维，对其受苦无法忍耐，而生起大慈悲心。第二、大精进心是以增上的责任心，将度化一切众生的任务视为自己的责任，因此远离小乘的只为自利而取涅槃的方向，而以大慈悲心为动因，以无所得的智慧为方便，广发大愿，要以六度四摄等菩萨行救度一切众生。这两种心，是精进修行大乘佛法的动因。

后三种心中，这里予以具体展开的主要是第三种心：我曾伤害一切众生，应当偿尽一切债务。这里的逻辑，同样是随顺一切事物没有实体的本性，站在众生的立场上，从现实生活中一切卑鄙无耻的心理，一切外道的邪见谬论，一切伤害其他众生的行为出发，拓展到无始以来的无尽时间和空间，将这一切



人间佛教经典导读

的心理、语言、身体的罪恶行为，全部归属到我，这些都是我的真实写照，都是我造成的恶果，都是我的现实状况。如此，深知自我烦恼深重、罪业无边，曾经伤害过一切众生，必须圆满觉悟，度化一切众生共同圆满觉悟，才能偿尽债务。这里的思维内容，表面上难以理解，甚至不可接受，而实际上，从无始以来的生死轮回来看，不仅逻辑上是完全可能的，而且现实上也是必然如此的。



勤修福德

勤修福德

——《大乘理趣六波罗蜜多经》节选

大乘理趣六波罗蜜多经卷第四

罽宾国三藏般若奉 诏译

布施波罗蜜多品第五

尔时，佛薄伽梵于大众中作师子吼，广说五种发菩提心已，时，慈氏菩萨摩诃萨与无量无数百千俱胝诸大菩萨摩诃萨众，文殊师利菩萨摩诃萨而为上首，皆已成就六种波罗蜜多；复有无量大阿罗汉，诸漏已尽，所作已办，舍离重担，梵行清净；及无数俱胝百千万亿那庾多天、龙、阿苏罗、乾闥婆、迦噜罗、紧捺罗、摩怛洛迦、药叉、罗刹、鸠畔荼、薜荔多、毘舍遮、人、非人等。时，慈氏菩萨摩诃萨在大众中，即从座起，整理衣服，偏袒右肩，长跪合掌，一心恭敬，而白佛言：“世尊已说大乘菩萨不退转心，菩萨摩诃萨修习几法得名菩萨摩诃萨？唯愿世尊分别解说。”

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“若有善男子、善女人以清净心归依佛、法、僧宝，发阿耨多罗三藐三菩提心，得不退转，即名菩萨，生我法中，名摩诃萨，与殑伽沙等诸佛菩萨而为法子，为彼有情而为父母，以大福德光明照耀过百千日



人间佛教经典导读

庄严其身。”

尔时，慈氏菩萨摩诃萨白佛言：“世尊！此诸菩萨摩诃萨云何远离？云何亲近？复以何人而为伴侣？先作何事？应云何住？云何修行？云何降伏其心？云何摄持？谁之势力速疾证得阿耨多罗三藐三菩提？”

尔时，佛薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“若善男子、善女人应当导引五趣众生，置于无上正等菩提，远离外道邪法及恶知识，应当亲近修行布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧具足行大乘者而为伴侣。应于自身，听闻正法，精勤诵持，应常安住如是六种波罗蜜多，精进修持，降伏心意，摄护六根，由此势力疾证无上正等菩提，是名菩萨摩诃萨。云何名为六种波罗蜜多？所谓布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，是为六种波罗蜜多。何故先说檀波罗蜜？”

佛告慈氏：“我今为汝广分别说。其布施者，于六度中最易修习，是故先说。譬如世间诸所作事，若易作者先当作之，是故先说布施波罗蜜多。一切有情无有不能行布施者，若药叉、若罗刹、师子、虎狼，及诸狱卒、屠儿、魁脔，此等众生于有情中极为暴恶，尚能离慳而行布施。云何布施？所谓养育男女、慈念乳哺。然此众生虽不能知福利之事，以怜爱故，令得色力、寿命、安乐，离饥渴苦，亦名布施。以是义故，于六波罗蜜多先说檀波罗蜜。又如一切贫穷有情，饥寒、裸露、身心不安，何能造作种种事业？若与衣食令得安乐，然后能修种种事业。菩萨摩诃萨亦复如是，见诸有情贫穷所逼，不能发起无上信心、修行大乘种种事业，先施一切衣服、饮食、房舍、卧具、病瘦医药，令心安乐，然后令发无上正等觉心，修行大乘种种事业。以是义故，六度彼岸布施为门，四摄之行而为其首，犹如大地，



一切万物依之生长。以是义故，先说布施波罗蜜多。

“如上所说药叉等类，不知福田及非福田，由爱念故施于乳哺，当作人身，富有资财所须无乏。以此习故，所生之处常离悭贪，给施一切，能除有情贫穷困苦。所以者何？诸菩萨摩诃萨为欲利乐诸有情故，先行布施波罗蜜多，有来乞者皆施与之，不得颦蹙，亦不邪视、忿恚、怀恨而行布施，随其所有而施与之，不得迟疑而生悭悋。于所爱物衣服、卧具、饮食、汤药、国城、妻子、奴婢、僮仆、象、马、七珍，不生悭悋，随乞与之，乃至一念不生追悔。若生疑惑，当知是魔。何以故？魔王波旬化为财宝令使悭悋，以此方便惑乱我心，于大菩提而为障碍。以是义故，不应悭悋。如是思惟，一切珍财爱恋之心，皆应舍离。”

尔时，慈氏菩萨摩诃萨白佛言：“世尊！若所爱财宝皆应布施不生悋惜，菩萨摩诃萨为转轮王，所有七宝、千子围绕不知云何？譬如微细草木处于溪涧，遇天暴雨，大水汎涨，漂尽无遗。其转轮王五欲自恣，雄猛自在，千子随身，涤菩提心，皆悉漂尽，云何修习布施行耶？以是因缘难为舍离。”

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“善男子！菩萨摩诃萨所生之处，常得富贵，财宝丰足，法应如是。若为转轮圣王，应作如是二种思惟：一者、思惟过去诸佛难行之行，及佛菩萨所有教法。此转轮王五欲胜乐，皆从妄计分别而生，犹如幻梦。转轮圣王于五欲境，不起分别，不生计著，何能障碍菩提之心？二者、思惟一切有情，我已引入阿耨多罗三藐三菩提安乐之地，亦如过去殑伽沙等诸佛如来难舍能舍，我亦誓当作如是舍，为欲涤除悭悋之垢，发如是心：‘愿从今身乃至成佛，誓以此身舍与法界一切众生，所修福业若多若少，愿与一切众生共之，回向无上正等菩提。以是观之，我昔已舍一切身命如妙高山，



人间佛教经典导读

观我此身犹如芥子，身命尚舍，何况珍财？若诸菩萨多积珍财不行布施，犹如白象于旃伽河净澡浴已，以鼻噉取粪秽尘土遍身塗之。我以福德净水澡浴其身端严清洁，不应慳悋爱惜财宝塗污其身。’

“慈氏！当知菩萨应作如是思惟：‘若有人来乞我身皮，我即剥之不生瞋恨，欢喜施与。若乞身首、血肉、骨髓，皆悉能施。’以是因缘，菩萨摩訶萨利益安乐诸有情故，不舍生死而取涅槃。复作是念：‘我今此身，前际不来，后亦无去，父母和合不净、种子而有我身，处不净中，生、熟藏间。犹如种树，枝叶茂盛，花果成实；我身亦尔，以苦为枝、忧悲为叶、欺诳为花、痴为根本，瞋恚罗刹而居此树，又为恶业虎、豹、豺、狼、师子等兽围绕此树。我今暂时憩此树下，何为爱惜此毒树耶？而此树身无我、我所，设复有者我亦舍之，愿奉众生，任彼所需，终无悋惜。何以故？我已舍故，不求果报、不求恩德，无所著故。所以者何？以此毒身有三恶法之所缠绕。云何为三？一者、不净，二者、极苦，三者、无恩。若复有人于此罗刹毒害、恶兽围绕众中救拔我身，当知此人于我大恩，而于我身作大利益，我于此人常怀恩德，岂更于此而惜身耶？又此大地所有园林、草木、药等，根芽、枝叶、花果、成实，而堪服食及带持者，若以利斧斩此草木，枝叶、花果分析与人，而能利益无量众生，而此大地不念众生食我身分枝叶、花果而得除病。彼无情物尚不分别，而能利益一切有情，而况我身不能于他而兴利益行于布施，反于乞者起我慢心轻骂陵蔑？’复于自身内外观察。先观内身，眼是我耶？是我所耶？若非我者，云何悋惜？耳、鼻、舌、身亦复如是，周遍观察无我、我所。次观外身，色是我耶？是我所耶？声、香、味、触亦复如是。于此内外周遍观察皆无有我，



既无有我，云何慳惜而不施耶？应当决定如是思惟：‘愿将此身速奉一切。何以故？此身无常，迁变不定，刹那生灭，无所有故。’”

尔时，世尊而说偈言：

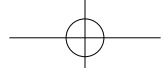
“若他逼舍身、命、财，制不自由^①无利益，
如是知己谛思惟，开心自施为最胜。
迷人若悟梦幻法，内外皆舍无所著，
如是布施等虚空，无我无受为最胜。”

“复次，慈氏！若菩萨摩訶萨修行大乘求阿耨多罗三藐三菩提者，当修空法。以观空故心得自在，于殑伽沙佛所得受记别，心不退转而行布施，无有劬劳。檀施为刀破慳悋贼，慳悋贼者众苦根本，菩萨于此不生爱著。何以故？菩萨摩訶萨虽有烦恼，皆是方便利物而生，然彼烦恼不为过失，以诸菩萨随愿生故，身、口、意业住无功用，得清净故，善调五根，无放逸故。能多利乐一切众生，能知胜义及世俗谛，以正定水洗涤慳垢，除此垢已，于施自在，说大乘法威光照曜，如日流辉破诸黑暗，说法声光除心昏冥。”

慈氏菩萨摩訶萨白佛言：“世尊！以何因缘先明法施？”

佛告慈氏菩萨摩訶萨：“此法施者，有三种事胜于财施。云何为三？一、财施者而有竭尽，法施增长则无有尽，以是较量胜于财施。二、受财施者现在利益，受法施者现在、未来俱有利益，于无量世恒相随逐，无人侵夺，乃至无上正等菩提不相舍离。三、财施者能施获益，受者无益，若法施者自他俱益，由闻法故发心速趣无上菩提。由此三义，法施之者胜于财施，

① 制不自由：由他人逼迫而布施，并非是自主、主动地进行布施。



由行法施名称远闻，一切人、天尊重恭敬，以此因缘先说法施。

“若菩萨摩诃萨修习布施波罗蜜多，为三种事，与诸功德而为其本。一者、能利自他，若不利他，自受世乐，非菩萨行。二者、于大乘中无有退转。三者、随修少分，乃为无量功德之本。何以故？由清净心无分别故。譬如日出照于世间，情与非情皆蒙利益，是日不言我能照触，亦不分别情与非情。以是菩萨所作功德，乃至布施一花一果，皆为利益一切众生，以此功德成无上果，悲化十方，示导一切。

“复次，慈氏！菩萨摩诃萨以施为宝作庄严具，乃至成佛相好庄严。云何少施功德多耶？以方便力少分布施，回向发愿，与一切众生同证无上正等菩提，以是功德无量无边，犹如少云渐遍世界。

“复次，慈氏！施有三种：一者、小施，二者、大施，三者、第一义施。言小施者，谓以种种饮食、衣服、诸庄严具，财宝、象、马、库藏、仓廩，城邑、聚落、园林、屋宅，及转轮王所有乐具而行布施，是名小施。二、大施者，轮王所爱后妃、眷属及与己身，以施乞者，是名大施。三、第一义施者，能以身命而行布施，以无所得心相应故，名为第一义施。菩萨摩诃萨以是三种而行布施，是故名为檀波罗蜜。

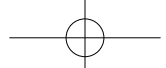
“复次，慈氏！以食施者当施五事。云何为五？一者、施命，若人无食难以济命。二者、施色，因得食故颜色和悦。三者、施力，以是食故增益气力。四者、施乐，以此食故身心安乐。五者、施辩，若饥饿者身心怯弱，言说謇讷，不能辩了，饮食充足，身心勇锐，得大辩才，智慧无碍。菩萨摩诃萨施饭食时，应作如是回向发愿：

‘我施食时施此五事。若施命者，愿与一切众生得佛寿命长远无量，一劫、二劫随愿而住。二、施色者，愿与一切众生得佛



勤修福德

色身如紫金色，照曜世间过百千日。三、施力者，愿与一切众生得佛十力，一一节中皆有八万四千六百六十三种那罗延力。四、施乐者，愿与一切众生得佛无比涅槃安乐。五、施辩者，愿与一切众生得佛世尊四无碍辩。若施味时，愿与一切众生得佛无上甘露法味具足充满，安置无比清静涅槃。若施浆时，愿与一切众生除其渴爱。若施美饮、砂糖、石蜜、甘蔗、蒲萄种种香饮，得如来口中四牙，所有饮食及诸毒药，至此牙时变成甘露。若施医药，愿与一切众生得六度药疗生死病，悉得痊愈，获涅槃乐。若施衣服，愿与一切众生得惭愧服以覆其身，离诸陋形，端严殊胜，获金色身最胜无比。若施涂香、种种末香，愿与一切众生戒香涂身，悉除烦恼臭秽习气。若施象、马、车乘、辇舆、船筏，愿与一切众生皆得如来随心三昧，游止自在，无所障碍。施桥梁时，愿与一切众生得六度桥，越生死河至涅槃岸。若施瓔珞，愿与一切众生得三十二相、八十种好瓔珞庄严。若于旷野、沙碛之处，往来渴乏，为日所曝，施以井池、饮水、沐浴，愿与一切众生离于流转生死旷野三毒炎火渴爱之苦；复愿我身为法泉池，一切智水充满其中，随彼众生饮水、沐浴，竭生死源，得真解脱。施义堂屋，令诸众生离风雨、怨贼、恶兽怖惧，身得安乐，愿与一切众生悉得入于涅槃堂屋，离烦恼贼、地狱寒热、生死风雨，永无怖畏。若施毡褥细软敷具，愿与众生坐菩提座，自然觉悟，得真平等。若施种种上妙衣服，愿与一切众生得三乘法衣，普覆一切苦恼众生。若施三宝、师僧、父母种种灯烛，愿与一切众生得一切智眼。若施音乐，愿与一切众生得真天耳，十方世界所有音声皆悉闻知。若于迥远无佛法处，建立僧坊及招提舍，置诸资具、饮食、汤药，愿与一切众生置涅槃城安乐之处，永离流转生死之苦。若施汤药，愿与一切众

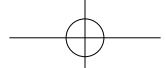


人间佛教经典导读

生施以法药除烦恼病。若施仆使，愿与一切众生悉如阿难奉侍如来。若救囚系令得解脱，愿与众生远离一切烦恼囚系，得真解脱，住法王位。若施金银及无价宝，愿与一切众生得百福相庄严其身。若施宝冠庄严之具，璎珞、环钏、耳璫、珠鬘种种校饰，愿与一切众生获八十种好庄严法身。若施阿兰若修道之处，愿与一切众生得四圣种依止之所。若施伏藏，愿与一切众生得佛无上功德法财。若施七宝及转轮王位自在安乐，愿与一切众生得大力用，以妙法手拔济众生出十恶业，以十善水洗令清净，以净戒香用涂其身，除断一切恶名臭气，以惭愧衣服而为覆盖，以佛功德而为璎珞，以忍辱为花鬘庄严其身，以静虑为床座安处不动，以菩提冠置于顶上，处法王位而受灌顶。’慈氏！当知如是施者，此即名为菩萨行于小施。

“复次，言大施者，菩萨摩訶萨于所爱敬贞顺妻妾，及以端正孝友男女爱无双者，以用布施。若我不舍此妻子者，云何得与一切众生为法父母？及能怜爱一切众生，悲愍救护如己爱子，能令离于生、老、病、死？以是义故，菩萨摩訶萨一切宠爱珍惜之者悉皆布施，乃至成佛无上菩提。慈氏！当知如是施者，名为菩萨行于大施。

“复次，第一义施者，菩萨摩訶萨以清净心，于自身手足、皮肉、骨髓、头目、耳鼻乃至身命，以用布施，心无愍惜。以此功德，愿与一切众生于当来世得佛金刚不坏之身。若施手足，心无愍惜，愿与一切众生于生死流转漂溺瀑河无救护者，授正法手拔济令出置安乐地。若施耳、鼻、舌时，愿与一切众生于当来世，悉得诸佛清净五根，以是妙法庄严众生。若以血肉施诸众生，如是施时，愿与一切众生当得此身犹如大地，与诸有情作依止处；亦如大水能除垢秽，润泽枯涸，百卉滋长；又如



大火能除暗冥，成就一切；复如大风能鼓一切，开发生长，使得敷荣。若施眼时，愿与一切众生而得佛眼。若施头首及施宝冠，愿与一切众生得佛无上七觉宝冠。

“复次，慈氏！菩萨摩訶萨所有世间妙好之物，不生贪著，常能惠施一切有情。所以者何？以大悲心等视众生犹如一子，愿与一切众生永息贫穷，于所求愿悉令满足，而于生死旷野之中备七圣财，得佛智宝。

“复次，慈氏！云何菩萨摩訶萨修行布施无诸过患？谓自手营作而行布施，非嫉妬他、非畏恶名、非求恩德而行布施，为济贫乏、羸独、困苦而行布施，是名为施。若为名闻而作师长行于布施，如商贾人，非真施也。起大悲心，不择怨亲、财物多少而行布施，名真施也。

“复次，慈氏！有二种田。云何为二？一者、悲田，谓诸孤露、贫穷、困苦。二者、敬田，谓佛、法、僧、父母、师长。于悲田所，不应轻贱，言无福田。于敬田所，不应求报。以大悲心，无所分别，等施一切，名真施也。又布施者勿起希求，而于财物不能舍离，或被官逼夺而行布施，或畏损失而行布施。于三宝所不得轻慢，应生尊重，不自称说而行布施。若以重宝，无所爱著，不生我慢亦不贡高而行布施，名真布施。若于敬田不生恭敬，将所厌物而施与之，不名为施；或为家贫无妙好物，而有粗鄙，耻^①不施之，以是因缘都不行施。善男子！夫行施者不应分别，随其所有，来即与之，是即名为檀波罗蜜。菩萨摩訶萨不应自恃持戒、多闻、禅定、智慧而行布施，亦不轻慢他人贪恚、愚痴、寡闻、破戒而行布施，非净施也。菩萨摩訶萨所行布施，

① 耻：以……为耻，感到羞耻。



人间佛教经典导读

无不活畏^①、无恶趣畏，随其多少而施与之。以广大心，皆得无尽无量功德，是即名为檀波罗蜜。若为布施互相嫉妬，令家眷属斗争不和，不名布施。若为布施讥毁乞人：‘汝今丁壮，诸根具足，何不自作营理生业而求乞耶？’如是施者不名布施。或施已追悔而作是言：‘我为愚痴，枉费财物。’如是施者不名为施。或希他赞叹，或怖恶名，如是施者不名布施。或为恶愿而行布施，不名布施。或择日而施——谓白月一日、八日、十四日、十五日，黑月三日、八日、九日、十三日、十四日、十五日，如是日施，余日不施——不名为施。或择时施——晨朝布施，午时不施，日暮、余时亦复如是——如此施者不名布施。或择人施——施与贫者、不施富者，或贫富俱施、不施病者，或与病者、不施余类，或施此人、不施彼人——如是施者不名布施。或选知识、颜貌端正而与好物，余施恶物，不名为施。或见乞者俳優、鼓乐、善戏谈笑而施与之，余者不施，如是施者不名布施。夫布施者不求果报——轮王、护世、释、梵诸天、刹帝利家及婆罗门、长者、居士，如是家生——而为已身自求解脱而行布施，亦不厌退生疲倦心，言：‘我已施，不应更施。’如是等施但名布施，不得名为檀波罗蜜。

“复次，慈氏！菩萨摩訶萨不为如上非法布施，以正解脱回向发愿无上菩提，是真布施，檀波罗蜜究竟清净，于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。若能如是，离诸过失行无相施，所得功德无量无边，广大如法界，究竟若虚空。菩萨摩訶萨以如是心，若施一华、若施一果乃至施水一滴，而于此经受持、读诵乃至

^① 不活畏：担心自己今后无法生活，所以布施之时不能根据众生的多少而全心全力布施。



勤修福德

一偈一句，令他听闻经一刹那，所得功德无量无边。若复有人从无量阿僧祇劫所行布施，以金银七宝及余种种上妙珍财以用布施，求转轮王、释、梵、护世，或求阿罗汉果、独觉菩提及余作业，于无量无边阿僧祇劫受持净戒所有功德，比前菩萨摩訶萨无住相施所得功德，百分、千分、万分、亿分、俱胝分乃至邬波尼杀昙分不及其一。而此菩萨愿力所施，一滴之水投于大海，海水有尽，滴水无尽。何以故？众生无尽故，菩萨愿力亦无有尽，虚空、法界亦复如是。

“复次，菩萨摩訶萨如是渐次勤行精进，得大神通，升妙高山，或至大海获无价宝，还瞻部洲雨种种宝给施有情，或雨饮食、衣服、卧具、救病医药，除断有情饥渴、疾病、贫穷、困苦，以此功德愿施有情，尽未来际常无休息，广大如法界，究竟若虚空。若但自利而行布施，如空片云，风吹即散，岂能利益一切众生？

“复次，菩萨摩訶萨如是布施，同真际，等法界，火不能烧，水不能漂，风不能吹，金刚坚宝不能碎坏，是故菩萨布施愿力能令众生得大利益究竟安乐，亦令一切有情同此行愿，乃至无上正等菩提，誓不退转，常行是行，乃至涅槃，利益有情令得解脱。

“复次，慈氏！如来在世，一切有情而以种种上妙衣服、房舍、卧具、饮食、汤药、酥灯、油灯、瞻卜油灯、种种花香，以奉供养、恭敬、歌呗、赞叹；于佛灭后，取佛舍利起窣堵波，亦作如上种种供养、尊重、赞叹。如是二事，功德、果报等无差别。由此义利，令诸有情发殷重心虔诚爱乐，以敬慕故，发菩提心，听闻正法，如说修行，便能趣证阿罗汉果、辟支佛果，及诸菩萨成就十地圆满六度，乃至佛果无上正等菩提。即此有情复能



人间佛教经典导读

劝喻诸有情等，同修胜行乃至证得无上正等菩提。以是义故，菩萨摩訶萨修行布施波罗蜜多，乃至施水一滴所有利益，同真际，等法界，无有穷尽。若行施时，不能普为一切有情回向无上正等菩提，设以宝聚如妙高山而用布施，利益甚少，犹如芥子易可穷尽，亦如片云风飘即灭。

“复次，慈氏！菩萨摩訶萨修习大乘布施行时，犹如伏藏随自身行，如如意树随有情意能满彼愿。菩萨摩訶萨应当更发二种胜心。一者、所有资财、库藏诸物知自性空，犹如阳焰、梦想、幻化。二者、于诸有情起大悲心，若见贫穷起怜悯心。发是心已，应正了知，于是财宝不应悭悋，手^①自行施，愿与一切有情同证无上正等菩提，如是之财真我所有。设畜财物，终不为已，皆为饶益一切众生，悉皆成就檀波罗蜜。若我积聚种种财物不能自施，如是之物非是我有，用不自在，同于裸形，如守藏人自无其分，无常贼来风刀解体，所爱财物，妻妾持去别奉他人，彼人得已，倍复悭悋，乃至命终亦复如是，展转悭悋终不能舍。如是等人暂时守护，以是当知如是资财定非我物，王、贼、水、火及与恶子悉皆有分，常惧侵夺，思寄亲知，寢息不安，恒忧散失，由悭不施，招此忧危。

“复次，慈氏！行此施已，水、火、怨贼不能侵夺，寢息安隐，心无忧虑。若自手施，回向发愿，彼诸有情方霑其分，乃至佛果恒相随逐，心常安隐，离诸忧怖。若悭悋者常怀忧恼，现在世中诸苦根本，于未来世当知亦然。

“复次，慈氏！悭悋不施所畜财物，如把草炬逆风而行，草尽烧手当受痛苦，若速弃者则无诸苦。如是知己，当观此财

① 手：用手，亲手。



犹如火炬，亦如幻焰，应速舍之求真实果。若慳贪有情互相赞叹：‘汝有點慧守护珍财，莫如愚人妄行惠施。’如是之人谤无因果，当堕地狱、饿鬼、畜生，设得为人，常多贫贱。

“复次，能行施者，国王、大臣、婆罗门、居士之所称赞，所出言词人皆信受。慳吝之人不能惠施，常怀忧恼，谓施无福，当堕三涂。

“复次，能施之人，一切敬爱；慳贪之辈，众所憎嫌。能布施者如僧伽蓝，一切人、天悉皆归向；慳贪之人如陷塚墓，一切贤圣皆悉远之，亦如涸池，众鸟不集。如是二人处大众中，若赞于施闻之怡畅，若诃慳吝赧而愧之。

“复次，行布施者，诸天贤圣乐与同处；慳不施者，饿鬼、畜生自然会集。

“复次，行无相施，住第一义，得人、法空，能利自他究竟圆满。

“复次，慈氏！若有善男子、善女人自称菩萨修行大乘，应当决定正念思惟：‘布施功德无量无边，慳吝过失亦复无量。’如是知己，决定断除无有障碍。见乞者来，颜色和悦，言无讥毁，若闻乞声，欢喜愍念。譬如孝子违离父母五十余年，忽闻还家，不胜喜跃。闻乞者声，亦复如是，迎至家中，瞻睹如佛，发如是心：‘此善知识今受我施，除我慳贪、恶趣过失，无量利益庄严我身，无上菩提莹饰我体。如是乞士著弊垢衣，和颜软语愍我而来，是我良友。所以者何？除我身中慳贪过恶。此之乞者是我郎主，我即奴仆，应受教命。’发是心已，从座而起，手自捧持所施之物，右膝著地，欢喜奉施，愿与一切众生利益安乐，回向无上正等菩提。复于乞者起利益心：‘如是之人即是能行天如意树，若无是者，如何得度生死旷野，不乏资粮，达于人、天、涅槃



人间佛教经典导读

彼岸？’以是当知，人、天安乐、无上解脱，皆因乞者而得成就。

“复次，慈氏！若时乞者至菩萨所起大希望，菩萨是时家贫无物，应当软语慰谕彼人，无令瞋恨，不生疑惑，令悉^①有无，以是因缘欢喜而去。

“复次，菩萨摩訶萨行布施时，应当慈悲宽其心意，所有乞者任彼往来，随其所须皆不遮悞。

“复次，慈氏！一切财物，无常败坏，众苦之本。如身疮疣，鸟持败肉^②，其慳悞者不自食用，功德不修，复不与人；坚守财宝亦复如是，当知此人非行施者，不名菩萨，于大乘法不发胜心，亦不能成不退转位。譬如大海不宿死尸，大乘海中不容悞者。菩萨所以修大乘行，为欲远离一切罪垢，具修功德，于佛法中不生疑虑，于诸有情及诸财宝一切时中心无分别，常行惠施利乐群生，以如是行圆满布施波罗蜜多，速得成就阿耨多罗三藐三菩提。是则名为第三胜义檀波罗蜜多。”

【导读】大乘菩萨树立了菩提心的志向，付诸实施的第一步就是布施度。布施在六度四摄中最容易做，对于众生来说也最重要，所以放在最先的位置。大乘的布施，是以解除众生的贫穷等苦为动机，以一切需要帮助的众生为对象，以平等、慈悲、坚定的心而完成具体的行为，以不生任何疑悔而成就菩提资粮为结果。

大乘菩萨布施必然导致大富贵的果报，例如成为转轮圣王而拥有七宝、千子等，但是，拥有富贵不是菩萨的目的，而仅

① 悉：知道，了解。

② 败肉：腐烂的肉。



勤修福德

仅是缘起必然如此的善报，可以在无我智慧的统率下，成为更为透彻地帮助更为广大的众生的增上缘。简言之，舍弃——拥有——舍弃，以“舍”为起点、为动机，以“舍”为终点、为目的，期间的“得”既不是起点和动机，也不是终点和目的，而仅仅是进一步“舍”的条件。实际上，这里所涉及的问题，乃是大乘佛法布施度等菩萨行的永续性问题，与世间布施等善法是不同的。世间布施等善法，虽然有其富贵等善报，但是富贵等善报又会造成激发烦恼、造就恶行、产生苦报等恶果；因此，世间善法往往被称为“痴福”，造成的后果往往被称为“第三世怨”。大乘佛法布施度等菩萨行，与世间善法根本的不同，就在于以无我的智慧、真实的慈悲贯穿其中，所以能永续。贯穿于菩萨行的无我智慧，具体体现在布施中，则是如理思维身命的不净、极苦、无恩、无我、无常等，从而对于身命尚且能舍弃，遑论其他。

布施之中，法施最为重要，具有无有穷尽，利益现实和未来，施者和受者都获益无量的特点，从而远远超胜于财施。其中，任何布施乃至极为微小的布施，都能产生无量的功德，关键在于回向发愿，要将所施物品的功能扩展到所有的方面，而且面向一切的众生，以达到终极佛果的结果。

除了布施财物之小施外，菩萨将妻子儿女也予以布施，则是大施。此外，最殊胜的布施是第一义施，关键在于以空性无我的智慧，将自己的身肉手足等一切，全部布施给众生，并以无所得的心回向发愿。以此为标准，可知一切以有所求、有所得、有分别的心为基础的布施，都不是大乘菩萨的布施度，其功德极小，仅仅能导致人天福报，而无法出离三界，更无法圆满觉悟。

菩萨布施，不仅能满足众生的愿求，度化众生而走上觉悟



人间佛教经典导读

之途，同时也不断破除自身的微细烦恼。反之，执著于贪吝的烦恼而不布施，则有无量的过患。因此，菩萨布施之时，要具备正念，生欢喜心，视乞丐为良师益友，虔敬奉施，常怀得益之心、感恩之心，进行圆满的布施。

净戒波罗蜜多品第六

尔时，佛薄伽梵于大众中作师子吼，广说布施波罗蜜多已，时，慈氏菩萨摩诃萨合掌恭敬而白佛言：“大圣世尊已说修大乘者兴大悲心行布施波罗蜜多，以何方便而能圆满净戒波罗蜜多？何名净戒？防何过失？云何护持而得清净？设护净戒，现在、未来有何果报？云何守护当证阿耨多罗三藐三菩提？唯愿世尊分别广说，利益安乐一切有情。”

尔时，如来、应供、正遍知、明行圆满、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊赞慈氏菩萨摩诃萨言：“善哉，善哉！汝于无量百千亿劫奉持净戒，普为利益安乐有情问如是义。汝今谛听，善思念之，吾当为汝分别解说。若有善男子、善女人修大乘者，若欲圆满净戒波罗蜜多，应当如是发广大心：

‘普为怜愍一切众生，所谓不怖地狱、不求生天、不为已身自求解脱护持禁戒。’复作如是正念思惟：‘我于昔时已发誓愿，若见有情毁禁戒者，誓当劝令坚持净戒，以佛净戒而为璎珞庄严其身。若我不能护持戒者，云何以戒摄护有情？以是因缘劝令持戒。若不如是，云何能置一切有情于阿耨多罗三藐三菩提？所以者何？若诸凡夫自不清净，为毁戒者虽说正法劝他持戒，终不信从，反被轻呵：“若欲教他护持净戒，何不自护而毁犯



耶？以是思之，汝应持戒，汝若不持，汝口虽说，自耳不闻。”如是种种被他讥毁，何能劝人守护净戒？’以是当知，先自检身，离诸放逸，坚持净戒波罗蜜多，然后为人说正法要。有情闻已便能信受，既信受已，护持佛戒，具足清白，乃至得成阿耨多罗三藐三菩提。

“复次，慈氏！若有众生发菩提心，普为一切五趣四生乃至护持一禁戒者，亦得名为入佛净戒波罗蜜多，能得无上正等菩提。

“复次，慈氏！菩萨摩訶萨修大乘者，见诸有情堕于恶趣，应当修习净戒波罗蜜多，拔济令出置于涅槃。然修行时有三大障：一者、瞋恚，二者、悭贪，三者、染欲。其瞋恚者能退悲心，大悲心者一切菩提行之根本，以悲力故，于梦寐中不生杀想，况[寤 - 吾 + 告]寤时断命食肉？其悭贪者不能舍施，于己财物常生悭惜，于他财宝恒起贪求，是故菩萨摩訶萨见他财物，如睹毒蛇不生贪著。其染欲者非清净行，应当远离五欲淤泥，然此贪欲诸苦根本，六波罗蜜之大障也，复能烧灭菩提之心。”

尔时，薄伽梵而说颂言：

“女性妖媚幻惑人，如怨诈亲不可近，贪欲迷荒坏清净，如水瀑流摧石壁。女人之性多谄曲，如水随流性不定，恒怀异志背其夫，智者谛思应远离。譬如灵山白象王，鼻有力能拔大树，及见母象心昏醉，引入陷穽被调伏。如鹿食草饮清流，复能远陟诸山谷，猎师能为诱鹿声，彼鹿寻声来就死。如鱼沈潜深隐处，游泳水中难可见，为求其食吞钩饵，贪欲丧身亦复然。譬如黑蜂贪其香，醉象污流发香气，贪嗅此香集象身，象耳摇动扑皆死。如灯无风焰炽然，飞蛾为明竟投赴，由斯入火自焚烧，



人间佛教经典导读

贪爱亡躯亦如是。五尘遍触众生身，一一害人如毒药，
受者如是谛思惟，众苦积聚非安乐。炎火炽然犹可触，
旋岚猛风或能系，瞋恚毒蛇易调伏，女人之心难可禁。
无热池中功德水，流入大海不堪饮，八味皆失同馑苦，
亲近女人善法尽。”

佛告慈氏：“以是因缘，当知女人不应亲近，乃至梦中不应思想，况觉悟时而行欲事？

“复次，菩萨摩訶萨离三障已，应当修习十种净戒。云何为十？所谓身三净戒、口四净戒、意三净戒。言身三者，离杀、盗、淫。云何不杀？若见有情被损害时，应以悲心往救其命，或以资财赎令得脱，设不免者以身代之，何况自杀？不偷盗者，菩萨摩訶萨于他财物，乃至梦中不生盗想，况于[寤 - 吾 + 告]寤而起盗心？应于自财，以清净心无所吝惜常行惠施，亦劝他人离不与取，恒行布施波罗蜜多。离染欲者，菩萨摩訶萨应当远离五欲境界，亦为有情说欲过失，复令众生离欲邪行，赞说出家无量功德，令多众生舍家出家，拔济有情离贪爱狱。是则名为身三善也。言口四者，谓离虚诳、离间、粗恶及无义语。云何虚诳？谓不见言见、见言不见，闻、觉、知等亦复如是；于此虚诳皆舍离之，作真实语，名离妄语。复次，言离间者，于彼说此、于此说彼，令生乖诤；若能离此，常和合语，是则名为远离间语。粗恶语者，谓出恶言令彼烦恼，所不欲闻而令闻之；若能离此，常以软语令彼适悦，是则名为离粗恶语。言无义语者，以染欲心戏弄谈谑，乃至邪论，皆无义利；若能离此，为益有情实语、时语，是则名为离无义语。菩萨如是若能离口四过，修习如来四种善语，常为有情说于妙语，令闻法者欢喜



信受，如水清珠能清^①浊水，闻法信受亦复如是。复次，慈氏！意不善业亦有三种，谓贪、瞋、痴。离贪嫉者，见他尊贵、多饶财宝起嫉妬心，应正思惟作如是念：‘愿一切有情得大富贵无所乏少，是诸有情勤苦艰难今乃获得，云何于彼生嫉妬心？我于己财皆应奉彼，况彼自获？我应随喜，云何乃反生嫉妬耶？’以是因缘，于彼有情不应嫉妬，但生随喜；若能如是除贪嫉者，是名菩萨持心净戒。复次，离瞋害者，若菩萨摩訶萨被诸有情诸恶诬谤，无故打骂、断截支节^②，菩萨于彼离瞋害心，作是思惟：‘我已发愿，于诸有情不起瞋害，云何今日乃发是心？又我昔愿常以法药蠲除有情瞋害之病，若于众生起瞋害者，自疾不能救，何能救彼一切有情？’复次，若诸有情瞋菩萨时，深自克责，以我有过，福德鲜薄，令他生瞋，我若无过，彼必不瞋。复次，若菩萨摩訶萨见二有情互相瞋恨结怨不舍，菩萨见已，生悲愍心：‘此之有情不舍瞋恨，当堕地狱，火烧其身受大苦恼，是我之咎，应持法药疗此瞋病。我昔誓愿，愿与一切众生除瞋患病，云何今日不为断除？此等众生常为恶魔之所执缚，不自觉知，以大猛火之所焚烧。既被魔执，设持利刀来杀害我，我知魔鬼，不应生瞋，当于是人生大悲愍。’复次，离邪见者，一切众生皆有邪见，极为深厚。菩萨大悲，以正见炬作大照明令见三宝，又于佛、法、众僧所有功德深生信乐，一切外道、一切众魔作障碍者，不能破坏正见之心，于大乘行无能退屈。

“复次，慈氏！菩萨摩訶萨行大乘者，欲令众生离不善行，

① 清：使……澄清。

② 支节：肢节。支，通“肢”。



人间佛教经典导读

先当自身远离十恶、修行十善。何以故？若诸菩萨自行十善，所有言教人皆信受。若自不行而教人者，譬如有人为水漂溺，语岸上人‘我能救汝’，无有是处；造十恶者亦复如是，自被十恶瀑流所漂，语诸众生‘我当度汝’，亦无是处。菩萨如是于十善戒具足修习，复教他人，如是展转，名为修习净戒波罗蜜多。”

时，慈氏菩萨摩诃萨复白佛言：“世尊！如是有情除断十恶修十善者，当获何果？”

尔时，佛薄伽梵赞慈氏菩萨摩诃萨言：“善哉，善哉！善男子！汝今谛听，善思念之，吾当为汝次第解说，此十善业一一皆感四种果报。云何为四？一、现在安乐，二、烦恼怨贼势力羸劣，三、于当来世常得尊贵无所乏少，四、精勤修习当得无上正等菩提。

“离杀四者，一者、菩萨摩诃萨于一切众生不起害心，能施无畏，亦不恐怖，以无怖故，一切众生亲近、供养、尊重、赞叹。菩萨于彼生怜愍心，由慈心故，过去所有一切怨恨自然心息。二者、瞋恚、害心悉皆羸劣，以慈甘露用涂其心，而能蠲除瞋等热恼，睡眠安隐恒无恶梦。以慈心故，药叉、诸鬼、食血肉者舍离害心，及诸恶兽常相守护。三者、于未来世获三种果：一者、寿命长远常无中夭，二者、所生之处常无病苦，三者、大富饶财恒得自在。四者、以不杀故得佛法分，于五趣中所生之处，于世自在随意能住，乃至坐于菩提树下，诸魔鬼神不能为障，成等正觉，无量圣众之所围绕。慈氏！此即离杀四种果报。

“复次，离不与取亦四果报。一者、于现生中得离贪嫉，



身心安乐。二者、以离贪嫉，一切众生之所信向^①，委寄任用无复疑惑，与诸有情而作伏藏。三者、于未来世得大富饶豪贵自在，所有珍财，王、贼、水、火无能侵夺。四者、能与殒伽沙等一切诸佛主功德藏，所谓十八不共法等清净法财，二乘之人耳尚不闻，何况得见？慈氏！当知此即名为离偷盗业四种果报。

“复次，离欲邪行亦四种报。一者、于现生中一切人、天之所称赞，亦无疑阻，人所敬重，远离恶名。二者、六根调善，令染欲火势力微劣。三者、于未来世所生之处，父母、宗亲、妻子、眷属孝友、贞顺纯一无杂，离于女人所有过失，令诸众生无复爱染。四者、为离邪行而得马王阴藏之相，乃至成就阿耨多罗三藐三菩提。慈氏！当知此即名为离于邪行四种果报。

“复次，离虚诳语亦四种报。一者、于现在世常行实语，离虚诳语，诸天怜念常共守护。二者、既无虚诳，一切众生信受其语，若说法时人皆谛受，无劳功力自然信行。设复有人自虽虚诳，憎诳语人，见实语者心亦欢喜，以自妄语不信他实，若知真实，深生敬重。当知实语为大利益，断妄语者，一切恶业不复造作。何以故？以他问时，如实答故；若在闲静，不起妄念。何以故？若人问我：‘汝闲居时生妄念不？’若言无者，是虚诳语；若言有者，羞愧他人。以是因缘，能令妄心渐渐微薄。三者、所生之处，口中常出青莲花香、苏曼那香，一切有情之所爱敬。自实语者不疑他人有虚诳语，亦令他人信已实语，能令众生永断疑网。四者、所出言词人皆信受，能令众生闻法欢喜，乃至当得无上菩提。慈氏！当知此即离虚诳语四种果报。

① 信向：信任、趋向。



人间佛教经典导读

“复次，不离间语亦四种报。一者、现在世中能令自他和合无诤，所在安乐。二者、以和合故众人爱敬，过去所有离间语罪悉得销灭，于三恶趣心无忧惧。三者、于未来世得五种果：一者、能获金刚不坏之身，世间刀杖无能损坏；二者、于所生处得善眷属，无诸乖诤，不相舍离；三者、于所生处设不遭遇善友知识为说法者，自然觉悟无二法门，于佛、法、僧深生信向，无有退转；四者、令诸有情一心一事欢喜相向，速能证得慈三摩地；五者、而能劝发一切有情修习大乘令不退转。四者、远离间语，常和合语，得善眷属随顺调伏，乃至涅槃不相舍离。慈氏！当知此即名为离两舌语四种果报。

“复次，离粗恶语亦四种报。一者、现在世中离粗染垢，心常清净。若于尘境妄起贪欲、瞋恚风尘集诸藏识，菩萨摩訶萨兴大悲云、降慈心雨，灭妄贪欲、止恚风尘，令得清净。二者、软语之人一切爱乐赞叹随顺，令粗恶者渐令调伏，六根清净，三业无染。三者、以清净故，于当来世所生之处，永离三涂，常生善处。四者、渐次能得无上菩提，具梵音声，说法之时，随其类音各解其义，而生念言：‘今薄伽梵为我说法，不为余人，所说妙法皆契我心，除我身心烦恼、习气。’慈氏！当知此即名为离粗恶语四种果报。

“复次，离无义语亦四种报。一者、现在世中智人赞叹，心无卒暴而得安乐。二者、所出言教人皆信受，粗恶微薄。三者、于未来世所生之处，恒闻种种如意音声。四者、渐次能得无上菩提，获无碍辩，设彼三千大千世界所有一切天、龙、人、非人等来诣佛所，同于一时各各别问自所疑事，时薄伽梵于一刹那以一言音悉能酬对，皆契本心，断除疑网。慈氏！当知此即名为离无义语四种果报。



勤修福德

“复次，离贪嫉者亦四种报。一者、现在世中见他富贵不生贪嫉，作是思惟：‘彼人富贵皆宿福生，以我贪嫉岂能侵夺？’以是因缘，应永断除慳贪嫉妬，若不除断，常受贫穷，无复威力。’以是义故，菩萨观之，除其贪嫉，于他富贵生随喜心，不舍毫厘，获大功德。二者、一切爱敬，身心安乐，无复忧恼，威德自在，能净心中贪欲云翳，犹如夜月，众星围绕，贪嫉之心由斯微薄。三者、所生之处常得端严，六根圆满，财宝丰足，众人爱敬，常行惠施，无碍辩才，处众无畏。四者、乃至证得无上菩提，众圣围绕，功德最上，一切众生同受教命。慈氏！当知此即名为离贪嫉者四种果报。

“复次，离瞋恚者亦四种报。一者、于现在世六根聪利，仪容可观，人所亲附。瞋恚之人犹如枯树，心中火然，所有枝叶悉皆干尽。众生亦尔，被瞋恚火熏习五根，仪相枯槁，人所恶见。二者、心无瞋恚，一切恼害、打骂、诃责尽皆不起。譬如有人持迦噜罗呪，一切诸毒无能害之；以无恚怒增长慈心，以慈真言令三十六俱胝天魔、鬼神悉皆摧伏，奉慈真言无所损害。三者、于未来世，以慈心梯上生梵天，一劫安乐，令诸众生断恶修善。四者、渐次能得无上菩提，具足庄严三十二相、八十种好炽然炳著，无量功德蕴集其身。慈氏！当知此即名为离瞋恚人四种果报。

“复次，离邪见者亦四种报。一者、若离邪见、修行正见，于现世中离恶知识，亲近善友，闻法信受，未生不善令永不生，已生不善令尽除断，未生善法修习令生，已生善法修令增长。此正见者，一切善法之根本也。二者、能闭不善行门，于大众中名称普闻，心无疑悔。三者、于未来世，所生之处遇善知识、得善伴侣，顺于正见，归佛、法、僧，更无异向。于菩萨行无



人间佛教经典导读

退转心，除灭罪愆，增长福聚，有漏无漏、生死涅槃、过患利益能善分别，了达诸法无我、我所，无有执著，住法性空，正见力能究竟清净。四者、所有三乘胜妙功德人不能测，正见之力皆悉圆满，能为众生作归依处，度脱有情出生死苦，悉皆安置无上大乘，乃至处于法王之位。慈氏！当知此即名为离邪见人四种果报。

“复次，菩萨摩訶萨非唯护持十善净戒功德无尽，乃至受持微细禁戒清净功德亦无有尽。何以故？凡夫众生受持禁戒，取相果报一切有尽；外道诸仙所有禁戒，失通亦尽；人间十善，舍十善时戒亦随失；欲界诸天寿尽戒失，色界诸天四静虑中、无色界天三摩钵底，舍生、失定，戒亦随尽；二乘无学入涅槃时戒亦随尽。若菩萨摩訶萨所受禁戒六十五种，随一一戒究竟清净功德无尽。云何名为六十五种？谓不害众生；不行偷盗；不侵他妻；不逛惑他；不两舌语；忍粗恶言；不作绮语；不生贪嫉，见他安乐生欢喜心；不起瞋恚，恶言骂辱悉能忍受；不起邪见，尊重如来，不师外道。复次，归信佛戒，心无疑浊故；归信法戒，离欲真实故；归信僧戒，和合最胜故。尊重父戒，生我身故；尊重母戒，养育我故；尊重和尚戒，生我法身故；尊重阿闍梨戒，教我轨则故；尊重大弟子戒，成我法身故。一心戒，轻重无差故；无破戒，于重不犯故；不缺戒，于轻不毁故。不习三乘戒，不求声闻果故；不习二乘戒，不求独觉果故。离恶生处戒，不生邪见外道家故；增长白法戒，以净戒力随愿生故；富贵相戒，智者不嫌故；端严戒，其心不乱故；无毁谤戒，于一切处不被讥诃故。善护五根戒，勤不放逸故；名称戒，善解诸法故；少欲戒，无所希求故；端直戒，众善随心故；如说修行戒，不违教命故。大慈戒，救度一切众生故；大悲戒，



勤修福德

拔一切众生苦故；大喜戒，庆彼得乐故；大舍戒，离憎爱故。知己过戒，省察自心故；不见他过戒，护彼意故。布施戒，救贫乏故；摄持戒，摄一切善法故；忍辱戒，不害众生故；精进戒，勇猛不退故；禅定戒，定支增长故；智慧戒，闻法无厌故。多闻戒，求法无倦故；近善知识戒，修集觉分故；离恶知识戒，避险恶道故。不惜身分戒，刹那无常故；不惜寿命戒，如救头然故；不追悔戒，性本清净故；不虚假戒，无变动故；无热恼戒，内外清凉故；无人我戒，心谦下故；不掉举戒，性安静故；不谄曲戒，常质直故。知众生心戒，善识物机故；调伏心戒，不浊乱故；寂静戒，离諠杂故；右绕戒，顺理行故。救拔众生戒，行四摄法故；护正法戒，守护法财故；圆满诸愿戒，弘誓清净故；如来戒，随顺如相故；佛三昧戒，圆满一切佛法故。慈氏！当知此即菩萨摩訶萨六十五种清净戒身。”

佛告慈氏：“若诸菩萨持一一戒，能得如是无量功德，乃至舍所受命，不得缺犯佛之禁戒。应持此戒如护眼睛，守慎此戒如护贤瓶，不以五欲利斧而斩坏故。护微小戒如五逆罪，轻重等护，心若金刚。不得起于贡高我慢，虽持此戒清净如是，比于无始所造恶业如大千界所有微尘，此持戒善比彼恶业如一微尘。既知如是，云何持戒而生我慢？”

“复次，慈氏！菩萨见诸众生毁破禁戒不生轻慢，而于自身更增持护，复作是念：‘我昔誓愿，令诸众生坚住净戒，虽诸众生难可化度，我当勤加精进，以净戒船度破戒者，出生死海到涅槃岸。’

“复次，慈氏！若诸众生有此身者，须四种物。云何为四？一者、饮食，二者、衣服，三者、房舍，四者、医药。菩萨摩訶萨于此四事，如法营求不以非法，不自矜高多求无厌，应当



人间佛教经典导读

少欲知足支身。譬如有人身患疮苦，求善良医，以药涂附，用衣裹之，处深密室，卧软敷具，但为治疮，非爱身故。菩萨如是，以八苦身，虽求良药，涂以饮食，假以衣服，处于房舍，不乐此身色力、寿命，为修胜法安乐众生，除断生死、烦恼痼疮。菩萨如是处大众中，常省己过，不毁他人，远离名誉。若有赞叹之者，皆自思之：‘如是名闻我皆无分，我今自测多诸愆犯，功德法中我无少分，众生妄见言我有之。’菩萨以大悲心而为依止，以净戒波罗蜜多而为伴侣。

“复次，慈氏！有是净戒非波罗蜜多，取相持戒不为最胜之所摄受，但名净戒非波罗蜜多。何以故？但获三界有漏果报，寿尽无故。若普为一切众生护持禁戒，观第一义空无我人相，而为有情护持禁戒，是则名为净戒波罗蜜多，能令众生速得无上正等菩提。又此净戒波罗蜜多，与诸有情而为示导，复与一切无信有情生净信故，能与有情作伏藏故，复与一切有情作无价宝珠、璎珞严身故，复与一切有情作上妙涂香故，复与一切有情作大名闻故。又此净戒波罗蜜多，能与在家、出家一切有情，若老若少平等端严故。不起我慢、增上慢，离诸过患，威仪清静，无诸怖畏，能得阿耨多罗三藐三菩提最胜法王。云何能知戒为第一？若有众生能持净戒，虽处卑贱而非族姓豪贵尊严，亦非自力能益他人，以是净戒波罗蜜多，能令一切天、龙、药叉、人、非人等，国王、大臣、刹帝利、婆罗门、长者、居士悉皆归敬、礼拜、供养、尊重、赞叹。厮下之人受持佛戒，尚得如是恭敬尊重，况余尊贵之人护持禁戒，成就圆满净戒波罗蜜多？当知护净戒者，行、住、坐、卧及经行处，其地吉祥，一切人、天应取其土顶戴供养。以是当知，持净戒者于诸众中而为第一、最高、最上。是则名为净戒波罗蜜多究竟圆满。”



勤修福德

【导读】大乘菩萨将菩提心付诸实施的第二种行为是持戒度，持戒是摄护众生、说法度化众生的必要条件，否则没有威信，不为众生所信任。

菩萨修行持戒，首先要破除嗔心、物欲和性欲这三种障碍，从根本上破除杀、盗、邪淫三种罪业。其次，应修习不杀、不盗、不邪淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语、不贪、不嗔、不邪见等十种清净戒，获得现实的安乐，未来增上生的安乐的因和果，以及决定胜的圆满觉悟。再次，应以无相的智慧受持微细的禁戒，包括十善戒、三皈戒、尊重戒、不堕戒、讥嫌戒、圣种戒、四无量戒、处世戒、六度戒、加行戒等六十五种清净戒。最后，受持戒律应精严，不因持戒而傲慢，也不轻慢破戒众生，而且远离邪命，施行净命。

菩萨修行持戒，以救度一切众生为动机，以无我性空智慧贯穿其中，如此才能真实利益众生。

安忍波罗蜜多品第七

尔时，佛薄伽梵显说如是净戒波罗蜜多已，时，慈氏菩萨即从座起，偏袒右肩，右膝著地，顶礼佛足，而白佛言：“世尊！菩萨修行安忍波罗蜜多，云何进求而得圆满？然此安忍复有几种？若修行者功用如何？唯愿开示，我等乐闻。”

尔时，佛薄伽梵赞慈氏菩萨摩诃萨言：“善哉，善哉！汝今为欲利益安乐一切众生，能问如是甚深义趣。汝今谛听，善思念之，吾今为汝分别解说。善男子！当知生死涅槃悉皆平



人间佛教经典导读

等，以无分别，是名安忍波罗蜜多。复次，若有愚下狂乱众生来骂辱者，安忍受之。譬如醉象难可禁制，应以铁钩而调伏之；瞋心醉象亦复如是，以忍辱钩而制御之，令其调伏，名为安忍波罗蜜多。复次，若诸有情，为彼三十六俱胝天魔、鬼神、药叉、罗刹而来侵害，菩萨唯将安忍波罗蜜多能破彼军，乃至八万四千烦恼怨贼欲摧伏者，亦以安忍而除灭之。非唯如是天魔大军、烦恼怨贼，乃至极下微小怨贼，亦以安忍而调伏之。是名安忍波罗蜜多。复次，譬如王子善习王法，父王崩已，次绍王位，当以正法颁告四方，率土之内悉皆奉行五种正法。云何为五？一、不断生命，二、不行盗窃，三、离欲邪行，四、不虚诳语，五、不分外^①赋税财物。若王境内有犯杀者，其王便获第六分罪，偷盗、邪行及以妄语亦复如是。何以故？若法、非法，王为根本，于罪、于福，第六一分^②皆属于王。菩萨摩訶萨亦复如是，心为国土，大悲为王，以五忍法宣布境内，所谓打、骂、忿、恚、戏弄，如是五法皆安忍之，若违犯者获大重罪。

“复次，慈氏！譬如农夫欲种植时，为引水故先理沟渠，兴功之次，中遇山石，穿掘无由，于斯便止。菩萨摩訶萨则不如是，于生死流转大旷野中，欲穿智渠引甘露水，既修习次，遇瞋恚石，无方除遣，唯有安忍，审谛观察而穿破之。复次，一切国王、大臣、长者、居士恒以璎珞而为庄严，诸佛法王、大菩萨等常以安忍璎珞而自严身，若遇众生非理欺负，大悲安忍而救护之。又此安忍与苾刍、苾刍尼而为师范^③，以信、进、念、定、慧而为

① 分外：在民众本分的赋税之外，收缴苛捐杂税之类。

② 第六一分：指六分之五之外的第六分之一。

③ 师范：学习的典范、榜样。



树林，以净戒为枝叶，于此林内瞋火欬起，焚戒枝叶无由扑灭，以安忍雨而得灭，除现在、未来一切苦难，永无忧患。无安忍者于现世中，行、住、坐、卧无有安乐，于未来世岂有乐耶？菩萨摩訶萨以安忍力而为甲冑，彼造罪人为旃荼罗，以瞋恚手执妄想弓，放粗语箭射安忍甲，而彼弓箭自然摧折，安忍甲冑一无损坏，其碎弓箭变为莲花。当知菩萨如是修行，是则名为安忍波罗蜜多。复次，譬如世间阿伽陀药，能除自他一切毒病。菩萨亦尔，忍伽陀药能治自他一切瞋恚烦恼毒病，是名安忍波罗蜜多。

“譬如世间明月宝珠，商主持行度大旷野砂磧之中绝无水处，于夜月中持珠向月，以器承之，水即随出，商主饮之，得度旷野。菩萨亦尔，持此安忍明月宝珠，度于生死旷野磧中绝无智水烦恼之处，于佛智月持忍辱珠，承佛法水，菩萨饮之，出于生死，至涅槃岸。复次，慈氏！譬如大地，一切草木依之得生，一切有情依之而住。安忍亦尔，一切菩萨摩訶萨于十地中修习六种波罗蜜多，依之生长，由斯而住。复次，如有梯陁极为高大，众生登陟直至梵天。安忍之梯高大亦尔，菩萨登陟至天中天。复次，如巧画师，画种种像，庄严成就。安忍画师亦复如是，庄严功德圆满成就。复次，譬如虚空起大密云，降注洪雨，瀑水汎涨，漂荡一切草木、花果，入殑伽河，转至大海。菩萨亦尔，心如虚空，能起一切大悲密云，降大法雨安忍瀑流，漂荡一切瞋恚草木、愚痴花果，流入智河，转至涅槃清净大海。复次，菩萨虽见生死流转诸苦，以安忍力代为受之，经无量劫不辞厌倦，亦无弃舍而取涅槃。复次，菩萨摩訶萨以安忍力，能舍一切头目、髓脑、身肉、手足及与身命，心无惋惜。凡夫无智，闻之惊怖，身毛皆竖，何能舍之？菩萨如是以安忍力，



人间佛教经典导读

所生之处容貌端正，一切众生之所乐见，于大会中常为诸佛之所称叹。复次，菩萨摩诃萨安住忍力坚固不动，如妙高山，旋岚猛风所不能动；忍妙高山亦复如是，瞋恚猛风所不能动。

“复次，一切外道因恶知识生邪见心修诸苦行——裸形、自饿、五热炙身、投岩、赴火——谓得生天，不信正法。菩萨见已起大悲心，示同苦行倍过于彼，是诸外道尊敬菩萨以为师范，然后导之示以正法，令彼邪徒住于正见。复有外道而作是言：‘此身有我住在心中，如大母指而无障碍亦无形相，唯天眼者方得见之。而此眼根为我侍者，眼既得已，寻报我知，耳、鼻、舌、身、意亦如是。以此因缘，若有众生毁骂我者，人能杀之，得生天上，忍受骂者，死堕三涂。譬如多人同事一将，若毁我将，众共杀之，若不杀者，众人有罪。’菩萨以安忍力愍彼邪见，皆忍受之，以种种方便除彼邪见。譬如时雨，随彼草木而能滋润，增长成实；菩萨安忍亦复如是。”

尔时，薄伽梵而说颂言：

“如天欲雨蚁出穴，聚土为封作穴居，父母不净集成身，
妄识于中执为我。相续色力恃豪强，智者谛观如幻焰，
一念之顷作微尘，如象蹈封皆散坏。瞬息刹那速生灭，
行住坐卧皆为苦，若了色身苦无常，智人于此何贪著？
诸天梵住苦行者，毒蛇视触无能害，设有中伤呪药解，
无常毒螫谁为救？善法易修悉弃舍，欲乐败类苦贪求，
智者观之无所成，犹如垢衣鬻金染。

“萨摩摩诃萨应为外道说无我法：‘汝所执我，为在内耶？为在外耶？前际来耶？后际去耶？汝言有者，汝命终时应不能救，既不能救，明知无我。譬如忠臣一心奉主，若在危难，主必救之，今既不能，定知无我。若有我者，应得自在，云何乃



被无常坏耶？而诸众生被无常鬼众苦所逼，肢节分离，奄然而逝，若有我者，应得免之，既不免离，故知无我。以是因缘，汝诸外道从无始来奉事于我，造诸恶业，受苦无穷。当知此我无少恩分，汝久事他，舍汝而去，遂将汝身付诸恶兽、豺、狼、虎、豹而为噉食，然我弃汝别觅余身，从无始来捐弃汝等，若计其数无量无边，现在、未来亦复如是。复次，汝若谓心即是神我，身为僮仆，当知此身即是我所，从无始来受身无量莫知其数。如是诸身，为一我耶？为多我耶？若我多者即是无常，以无常故，我义不成。若我是一，即应常住，恒守一身，不应移去，以不住故，一亦不成。由此因缘汝应思察，多我、一我，义并不成。以是当知，心非是我。复当观察，身非我所，亦非僮仆。身若属我，行、住、坐、卧、生、老、病、死须我处分^①，我未教勅，相次^②而来，明不属我。若属我者，生应常生，不应老死，行、住、坐、卧亦复如是，改易非常，定非我所。以此定知无我、我所。复次当知，所执我者汝之大怨。何以故？汝于前世积集善根，五欲果报今世受尽，现在造作种种恶业，以业力故，付与狱卒。若有我者，何不相救？’菩萨摩訶萨以安忍力，于我、我所恶鬼之中，救拔有情，置正见处，离我、我所，见一切法本性空寂，是名菩萨修习安忍波罗蜜多。

“复次，慈氏！犹如有人为护子故造作咒术，令诸恶鬼不得侵害。菩萨亦尔，用安忍咒护诸众生，瞋等怨贼无能损害。复次，慈氏！譬如有人为刺刺脚，欲以诸皮遍覆大地，于上游行，免有忧患。智者问曰：‘汝所求皮，欲作何事？’此人具报如

① 处分：处置，决定，安排。

② 相次：陆续，先后。



人间佛教经典导读

上因缘。智者诃云：‘咄哉愚人！不应如是。但以少皮用充革屣，足得行李，不被损伤，何用多皮覆于大地？’凡夫众生亦复如是，遍造怨害，持刀欲杀大地怨家。菩萨见之深生悲愍，但以安忍而为革屣护汝身心，何有众怨持刀遍害？是则名为安忍波罗蜜多。譬如有人以毒恶言种种毁骂，菩萨闻之，不应卒暴而起瞋心，当观察之：‘如是骂者为是谁耶？受毁骂者复是谁耶？彼此二身各十二处——眼处见色、耳处闻声、鼻处嗅香、舌处尝味、身处觉触、意处知法，而是眼处实非是我，若非我者，自他眼处谁过失耶？若有过者，应须治罚。’如是观察俱无过失，既无过失，谁受、谁骂而瞋恚耶？如是观察，乃至法处亦复如是。十二处外更无一物，骂者、受者二俱是空。以此思惟，瞋心顿息。若闻粗语，应谛观察：‘如是语言何者是粗？粗语二字生不同时，粗时非语、语时非粗，刹那生灭，各不相待，二字尚无，况多毁骂？’以是观察，百千劫中，作是粗言不成骂辱。又复观察能骂之人及所骂法，二俱无常，刹那不住，何有瞋耶？以是当知，过去已灭、未来未至、现在不住，骂法既空，我身亦尔，同彼无常，生灭不住，以不住故一切皆空。作是观时，无量怨贼一时消灭。若离此观，取相分别，但名安忍，不得名为波罗蜜多。五蕴无我，乃至十八界等悉亦无我，如幻如化，毁、赞平等，本性空寂，亦复如是。

“复次，慈氏！菩萨摩訶萨见毁骂者当生怜愍：‘如是之人瞋魔所持、烦恼所覆，作是毁骂。我今为欲辟除此魔，应善修学忍陀罗尼，不生瞋恨，无令瞋恚及余烦恼损害众生。我若瞋者，鬼魅我身。’由此因缘，于彼骂者生大悲愍而安忍之。虽能如是，但名安忍，若离分别，是则名曰波罗蜜多。

“复次，慈氏！菩萨摩訶萨行安忍时，若见有人执持利刀



断其手足,当于是人生欣慰心、善知识想,犹如有人施已欢悦——我于今者得大福报,于彼受者常怀恩德,傍人见之皆生随喜。菩萨亦尔,见割截者生大庆慰:‘除我罪业、施我法财,由为我故受恶名称,失于人、天、解脱之乐,受三涂苦。以是因缘,为我善友,作我良伴,成我安忍波罗蜜多。我于彼人应生敬重,乃至菩提不忘恩德,况反生瞋?若起瞋恚,是负恩德。’由是缘故,倍生敬心,作善师想。虽能如是难忍能忍,由于自他未亡分别,但名安忍,不得名为波罗蜜多。

“复次,菩萨住闲寂处,而有人来谤菩萨言‘汝不与取、作姪欲行’,打骂、治罚。菩萨摩訶萨而安忍之,作是思惟:‘非他过失,是我宿世曾谤于他,打骂、治罚,以我余殃招彼治责。彼因害我当堕恶趣,应于是人生大悲愍。’复自思惟:‘我今此心极为奸诈,畏堕地狱生安忍心,又欲自成忍波罗蜜,令割截者当堕三涂。’如是思惟,深生惭愧。菩萨是时见已过已,于割截者生愧恶心、善知识想,深生尊重,但名安忍,非波罗蜜多。何以故?由于自他有分别故。

“复次,菩萨了瞋恚法诸苦所因,知行安忍万行根本,以是因缘而行安忍,但名安忍,非波罗蜜多。何以故?由于善恶生分别故。

“复次,菩萨观五蕴身五种过失,众苦所集,刹那无常,五种不净、三十六物,无我、我所,一切皆空。外道邪见执身安乐,常住无变,是清净法,有我、我所。菩萨谛观此五种法,一切有情亦复如是,既知是已,闻骂不瞋、赞誉不喜,但名安忍,非波罗蜜多。

“复次,慈氏!略说菩萨安忍三十二种,所谓无贪是安忍,不害是安忍,无热恼是安忍,无瞋是安忍,无恨是安忍,无忿



人间佛教经典导读

是安忍，无诤论是安忍，不染欲境是安忍，能护自他是安忍，顺菩提心是安忍，无分别心是安忍，不著生死是安忍，顺业果是安忍，身清净是安忍，口、意清净是安忍，坚固不退是安忍，言说自在是安忍，无遍计是安忍，自觉圣智是安忍，将护彼意是安忍，修四梵行不随禅生是安忍，于人、天乐得自在是安忍，相好圆满是安忍，梵音深妙是安忍，灭除诸恶是安忍，远离悭垢是安忍，除断嫉妬是安忍，舍诸怨贼是安忍，近菩提分是安忍，离诸不善是安忍，乐处寂静是安忍，获诸佛法是安忍。慈氏！如是三十二种安忍波罗蜜多，菩萨修行能得无生法忍，速成阿耨多罗三藐三菩提。

“复次，慈氏！云何名为安忍波罗蜜多？若人恶骂，当观此声犹如谷响^①。若被打时，当观此身犹如镜像。若被瞋时，当观此心犹如幻化。若见忿怒，当观此心性无动。若得利养，当观此心自性调伏，不生欢喜。若失利养，当观此心善妙寂静，不生瞋恚。若遭毁谤，当观此身犹如虚空，不应加报。若遇赞誉，当观自身性无我慢，而不高举。若得称叹，当观心性本来空寂，不生忻慰。若被讥嫌，当观本心性离怖畏，不生忧戚。若遇苦时，当观法性本无逼迫，不见苦相。若受乐时，当观实性常住不变，无苦乐相。菩萨摩訶萨住安忍时，如是八风不能动转。何以故？以菩提心住真实相，离于彼我，见法身故。复次，有不安事皆忍受之，为欲降伏诸魔怨故；当行一切难行苦行，为调外道诸邪见故。慈氏！当知我今略说安忍波罗蜜多。

“复次，慈氏！若观无常离彼我相，心得安忍，非真实忍。若观诸法善、不善相，心得安忍，非真实忍。若复谛观十二处忍，

^① 谷响：山谷里的回声。



于诸根、尘离恚骂相，而得安忍，非真实忍。若观恚骂以为颠倒、忍为真正，辩邪正忍，非真实忍。复次，见忍有理、恚骂无理，此取相忍，非真实忍。复次，住八正忍、离八邪忍，道、非道忍，非真实忍。复次，不观诸法无常、无我、不净、苦忍，唯观诸法常、乐、我、净无生法忍，此相违忍，非真实忍。复次，于空法忍，诸见不忍；无相法忍，有相不忍；无愿法忍，有愿不忍；无行法忍，有行不忍；无烦恼法忍，有烦恼不忍；诸善法忍，非善不忍；出世法忍，世间不忍；无过法忍，有过不忍；无漏法忍，有漏不忍；涅槃法忍，生死不忍。如是诸忍，是对治忍，非究竟忍。”

尔时，慈氏菩萨摩诃萨白佛言：“世尊！如是忍者既非究竟，云何名曰究竟忍耶？唯愿如来分别解说。”

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“善男子！真实忍者，以正智慧了一切法本性皆空，即此空性与一切法本性无二故，一切法性、空性、正智本性清净，无二无二分，无别无断故。以是当知，世间法即是空，空即是世间法，二法本性不相离故。如是忍者名究竟忍。

“复次，以正智慧了一切法性即无相性，无相性即一切法，本性无二故。一切法性、本无相性、正智本性清净，无二无二分，无别无断故。以是当知，一切法即无相，无相即一切法，二法本性不相离故。如是忍者名究竟忍。

“复次，以正智慧了一切法性即无愿性，无愿性即一切法性，本性无二故。无愿性、一切法性、正智本性清净，无二无二分，无别无断故。是以当知，一切法即无愿，无愿即一切法，二法本性不相离故。如是忍者名究竟忍。

“复次，以正智慧了一切行性即无行性，此无行性与一切



人间佛教经典导读

行性，本性无二故。一切行性、无行性、正智本性清静，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。

“复次，以正智慧了烦恼性即无烦恼性，无烦恼性则烦恼性，本性无二故。烦恼性、无烦恼性、正智本性清静，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。

“复次，以正智慧了一切善性即不善性，不善性即一切善性，本性无二故。善性、不善性、正智本性清静，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。

“复次，以正智慧了出世法性即世间法性，世间法性即出世间法性，本性无二故。出世法性、世间法性、正智本性清静，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。

“复次，以正智慧了无过失性即过失性，过失性即无过失性，本性无二故。无过失性、过失性、正智本性清静，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。

“复次，以正智慧了无漏法性即有漏法性，有漏法性即无漏法性，本性无二故。无漏法性、有漏法性、正智本性清静，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。

“复次，以正智慧了涅槃性即生死性，生死性即涅槃性，本性无二故。涅槃性、生死性、正智本性清静，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。”

佛告慈氏：“如是真实究竟安忍，于一切法，非自非他、非有非无、非生非不生、非灭非不灭，获此忍者名真究竟无生法忍，是名安忍波罗蜜多。”

佛说此安忍波罗蜜多时，慈氏菩萨而为上首，与无量诸大菩萨摩訶萨众及此大会，异口同音赞薄伽梵言：“善哉，善哉！希有善逝！甚奇世尊！”即以无量珍妙供具而供养之，所谓种



种妙香、瞻卜花香、烧香、涂香、末香，种种花鬘、衣服、缯彩、幢幡、宝盖，掷虚空中以为供养，种种音乐而为娱乐，种种歌颂赞叹如来。是诸众生闻佛说此安忍波罗蜜多，不惊、不惧、不怖、不畏，悉得如来真实法忍，所散香花种种供养，在虚空中遍满三千大千世界。

尔时，薄伽梵告慈氏菩萨摩诃萨言：“善男子！汝应安置如是种种花、香、衣服乃至幡盖。”

时，慈氏菩萨摩诃萨白佛言：“世尊！我已安置如是香、花、种种衣服，各各置在诸菩萨等天龙众会本身之中而为处所。”

尔时，慈氏菩萨说是语已，即入一切色身三昧。入是定已，所有三千大千世界，遍满虚空种种花、香、衣服、缯彩乃至幡盖，以定力故悉入慈氏脐轮之中不相障碍，而诸供具亦不减小，菩萨之身亦不广大。

尔时，无尽藏菩萨摩诃萨问慈氏菩萨摩诃萨言：“善男子！此三昧名字何等？住此定中能令如是诸供养具悉入脐中，汝身不增，众物不减。”

慈氏菩萨言：“善男子！此三昧名普入一切色身三昧。”

无尽藏菩萨复言：“大士！此三昧神变境界，其事云何？”

慈氏菩萨言：“仁者！三千大千世界一切所有入我脐轮，我身不增，彼像不减。何以故？法性如是。”

尔时，会中或有菩萨、天、龙、鬼、神、人、非人等窃作是念：“我等欲见是三昧境界神变，不知云何？”

尔时，薄伽梵知诸菩萨、天、龙、大众心之所念，告慈氏菩萨摩诃萨言：“善男子！汝当现此三昧神变，令众同知。”

时，慈氏菩萨久已修习如是三昧，善得纯熟，无诸障碍，令诸菩萨、他方大众及在此会诸苾刍僧及佛世尊，一切悉入慈



人间佛教经典导读

氏身中，而诸有情亦无惊怖，得未曾有身心安乐。譬如东方过无量阿僧企耶世界，有世界名宝瓔珞庄严，而彼众生所受用物，皆以种种珍宝而为庄严，受诸快乐。而此身中天人大众所受快乐，如彼世界等无有异，此诸大会皆悉了知，在慈氏身都无障碍。

尔时，慈氏菩萨还摄神力，时，诸大众及佛世尊各复本座俨然而住，是诸大众一切有情都不觉知有往来相。

尔时，无尽藏菩萨白慈氏菩萨言：“希有，大士！此三摩地神变之事，得未曾有，昔所未见。”

慈氏菩萨言：“仁者！非但此会一切大众入我身中，设以三千大千世界诸妙高山及十宝山、大铁围山、大海、江河、日、月、星辰、天宫、龙宫、诸尊神宫、五趣四生、人、非人等悉内身中亦无妨碍。我身不增，彼亦无减，是诸众生亦不觉知有往来相。法性如是，况此会耶？”

时，薄伽梵说此安忍波罗蜜多及现大神变时，会中有七十六那庾多人、天，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，三万二千菩萨皆得无生法忍。

佛告慈氏：“若有善男子、善女人暂闻此安忍波罗蜜多名能生信心，是人决定不堕地狱、鬼趣、傍生，于阿耨多罗三藐三菩提永无退转。我今说是安忍波罗蜜多，究竟圆满利益安乐一切众生。”

【导读】大乘菩萨将菩提心付诸实施的第三种行为是忍辱度，具体包含谛察法忍、耐怨害忍、安受苦忍，可以产生破除嗔心、庄严身心、远离苦难、度过生死旷野、生长六度、庄严功德、飘荡烦恼、证取涅槃、被诸佛赞叹等无量的功德。

谛察法忍的修行，主要是以正见破除种种基于我执的邪见，

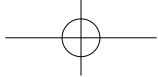


勤修福德

如理思维身心是因缘而生、无常、是苦、无主宰、无恩、非一非异等等，从而无所执著，安住于空性智慧。总之，谛察法忍的核心在于智慧，以智慧破除我执，而能决定深信，无有恐惧、惊怖。

耐怨害忍是以谛察法忍为基础的具体应用，破除我执而进一步降服嗔恨等烦恼，悲悯伤害自身的众生。具体来说，耐怨害忍的逻辑是，要破除一切伤害，关键在于破除内因，而不在于破除外因；内因即是自身的嗔恨心等烦恼，外因则是众生基于嗔恨心而实施的伤害行为。破除内因的具体方式，是在专注的禅定心中进行深细的如理思维。首先，要思维众生毁骂自身，毁骂者和受骂者彼此相对，二者都不是实体性的存在；所骂的粗言恶语，也是前后相对，不是真实的存在。其次，伤害者被嗔恨心等烦恼所覆盖，完全没有自主权地害他而自害，因此应悲悯伤害者而消除其嗔恨心等烦恼，如此才是解决真正的“凶手”。再次，要思维伤害者以作恶、受苦的方式，来帮助我破除我执，实际上是我的良师益友，应予以感恩和敬重。再次，要思维自身现在所受到的伤害，都是过去伤害众生的果报，是由我过去的烦恼、恶行激发众生现在的烦恼、恶行，使之在未来承受三恶道的痛苦，应该深感惭愧。再次，要思维嗔恨心等烦恼是痛苦的因，安忍是功德的因。最后，要思维身心刹那生灭，不能常住，没有实体性的我和我所。如此进行深细的思维，而且与无相、无分别智慧相应。

菩萨的忍辱度，大略来说有三十二种，随顺于无生法忍，远离能所、自他等一切二元对立法，而与不二中道智慧相应。正是因为忍辱度是与一切事物体用不二的本性相应，所以在具体的事相上，无有大小、广狭、多少、自他、往来等一切对立



人间佛教经典导读

相和障碍相，这也是诸佛菩萨功德神通的根本——诸佛菩萨的功德神通，无非是如实认知一切事物的真相，并且将真相开显为现实的事实而已。



勤修智慧

勤修智慧

——《胜天王般若经》节选

陈优禅尼国王子月婆首那译

法界品第三

尔时，胜天王即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，头面作礼，而白佛言：“世尊！云何菩萨摩诃萨学般若波罗蜜通达甚深法界？”

尔时，佛赞胜天王言：“善哉，大王！谛听，谛听！善思念之。”

胜天王白佛言：“世尊！唯然愿闻。”

佛告胜天王言：“大王！菩萨摩诃萨有般若故，近善知识，勤修精进，离诸障惑，心得清净，恭敬尊重，乐习空行，远离诸见，修如实道，能达法界。

“大王！菩萨摩诃萨有般若故，近善知识，欢喜恭敬犹如佛想，以亲近故不得懈怠，灭一切恶诸不善法，生长善根。既灭烦恼，远离障法，即得身、口、意业清净。由清净故即生敬重，以敬重心修习空行，修空行故远离诸见，离诸见故修行正道，修正道故能见法界。”

胜天王白佛：“世尊！何等为法界？”

佛告胜天王言：“大王！即是如实。”



人间佛教经典导读

“世尊！云何如实？”

“大王！即不变异。”

“世尊！云何不异？”

“大王！所谓如如。”

“世尊！云何如如？”

“大王！此可智知，非言能说。何以故？过诸文字，离语境界、口境界故。无诸戏论，无此无彼，离相无相，远离思量，过觉观境，无想无相，过二境界，过诸凡夫，离凡境界，过诸魔事，能离障惑。非识所知，住无处所，寂静圣智、后无分别智慧境界。无我、我所，求不可得，无取无舍，无染无秽，清净离垢，最胜第一，性常不变。若佛出世及不出世，性相常住。大王！是为法界。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，修此法界百种苦行，令诸众生皆悉通达。大王！是名般若波罗蜜、如如、实际、无分别相、不可思议界、真空、一切智、一切种智、不二界。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！云何能证、至此法界？”

佛告胜天王言：“大王！以出世般若波罗蜜证，后无分别智至。”

胜天王白佛言：“世尊！证与至有何差别？”

佛告胜天王言：“大王！以般若波罗蜜如实见名为证，以智通达名为至。”

胜天王白佛言：“世尊！如佛所说，闻、思、修慧通达般若波罗蜜，非是出世、后无分别智。”

佛告胜天王言：“不尔，大王！何以故？般若波罗蜜甚深微妙，闻慧粗浅，不能得见；第一义故，思不能量；出世法故，修不能行。

“大王！般若波罗蜜如是甚深，凡夫、二乘所不能见。何



以故？譬如生盲不见众色，七日婴儿不见日轮；尚不能见，况复修行？

“大王！譬如夏热，有人西行^①在于旷野，复有一人从西往东，问前人言：‘我今热渴，何处有水、清凉树荫？’彼人答言：‘善男子！从此东行^②则有二路，一左一右，当从右路，有清泉水及树荫凉。’

“大王！于意云何？虽闻此名，思惟往趣，能除热渴、得水味不？”

“不也，世尊！此人至彼，入池洗浴、饮水、息树，方离热渴，得知水味。”

佛言：“如是，如是！大王！不可以三慧通达真实般若波罗蜜。

“大王！所言旷野，即是生死；人谓众生；热名烦恼，渴是贪爱；东来入者即是菩萨；其右路者萨婆若道——菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，善知生死及出世路；清冷水者所谓般若波罗蜜；树荫凉者即是大悲。菩萨摩訶萨行二法故，远离凡夫及二乘道。

“大王！如是甚深般若波罗蜜，无形无相，种种巧说，令诸众生得入其中。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如实知力空、无畏空、不共法空、戒聚空、定聚、慧聚、解脱聚、解脱知见聚空、空空、第一义空，而空相不可得。不取空相，不起空见，不执空相，不依止空，如是不取著故，于空不堕。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，远离诸相，不见内外相，

① 西行：向西走。

② 东行：向东走。



人间佛教经典导读

离戏论相，离分别相，离求觅相，离贪著相，离境界相，离攀缘相，离能知、所知相。”

胜天王白佛言：“世尊！菩萨摩诃萨般若波罗蜜，如是观无相；诸佛世尊复云何观？”

佛告胜天王言：“大王！诸佛境界不可思议。何以故？离境界故。一切众生思量佛境，心则狂乱，不知此彼。何以故？同虚空性，不可思量，求不可得，离觉观境。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，尚不见有凡夫境界可得思量，况佛境界？亦不依止一切诸愿，虽行布施不著施报，持戒、忍辱、精进、定、慧亦复如是，一切功德乃至涅槃亦不依著。何以故？离我、我所，无二无别，自性离故。”

说是般若波罗蜜法门时，三千大千世界六种震动，须弥山王、目真隣陀山、铁围山、大铁围山、宝山、黑山、大黑山，皆悉震动。无量百千亿诸菩萨摩诃萨，脱上分衣为佛敷座，高如须弥。无量百千释、梵、护世诸天王等，合掌恭敬，散诸妙华——曼陀罗华、摩诃曼陀罗华、曼殊沙华、摩诃曼殊沙华、白莲华、赤莲华、红莲华、青莲华——耆闍崛山纵广四十由旬，积华遍满至于佛膝。无量天子作诸天乐，不鼓自鸣，空中叹言：“再睹佛兴世，再见转法轮。善哉！阎浮提一切众生，勤修功德，多种善根，得闻如是甚深般若波罗蜜，况复来世有能信者？如是众生悉行诸佛如来境界。”复有无量百千诸大龙王，即以神力普兴大云，降注香雨洒耆闍崛山及三千大千世界，诸听法者唯觉香润不见霑濡。无量龙女，悉于佛前合掌赞叹。无量乾闥婆，以妙音乐而供养佛，其夜叉众散诸妙华。十方无量无边国土诸佛世尊，皆放眉间白毫光明，照此娑婆世界耆闍崛山，其三千大千世界幽暗之处，日月不照，悉蒙光明。照世界已，还至佛



所，右绕三匝，从佛顶入。无量百千婆罗门、刹利、居士、长者，以涂香、末香、幡华、幢盖而供养佛。尔时，众中七十二亿菩萨摩诃萨得无生法忍，无量百千万亿众生得远尘垢法眼净，无量百千万亿众生发阿耨多罗三藐三菩提心。

尔时，胜天王白佛言：“世尊！般若波罗蜜离文字、无语言，云何菩萨摩诃萨行般若波罗蜜为众生说法？”

佛告胜天王言：“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，如是说法：为修习佛法故，而说佛法毕竟不可得；为成熟诸波罗蜜，而波罗蜜毕竟不可得；为清净菩提，而菩提毕竟不可得；为涅槃离欲灭，而涅槃离欲灭毕竟不可得；为须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉果，而须陀洹乃至阿罗汉毕竟不可得；为辟支佛，而辟支佛毕竟不可得；为断除我、取，而我及取毕竟不可得。菩萨摩诃萨如是行甚深般若波罗蜜，心不分别一切诸相，我能分别及所分别悉不可得，随顺般若波罗蜜，不违生死；虽在生死，不违般若波罗蜜，随顺法相。”

胜天王白佛言：“世尊！菩萨摩诃萨云何随顺法相、不违世谛？”

佛告胜天王言：“大王！菩萨摩诃萨随顺甚深般若波罗蜜，不远离色、受、想、行、识，不远离欲界、色界、无色界，不远离法，而不著般若波罗蜜，不远离道。何以故？具巧方便故。”

胜天王白佛言：“世尊！何者是菩萨摩诃萨善巧方便？”

佛告胜天王言：“大王！所谓无量菩萨摩诃萨具慈、悲、喜、舍，不舍众生，常能利益。大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，具无边慈、无分别慈、法慈、不息慈、不恼慈、利益慈、平等慈、遍益慈、出世慈，成就如是等大慈。”

“世尊！云何大悲？”



人间佛教经典导读

佛言：“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，众生苦恼无归依处，即为济拔发菩提心、勤求正法，既自得了，为众生说——其慳贪者，教行布施；无戒、破戒，教令持戒；恶性之人，教行忍辱；懒惰懈怠，教令精进；散乱之人，教行禅定；愚痴之人，教行般若。为度众生，虽遭苦恼，终不舍离菩提之心。是名大悲。”

“世尊！云何大喜？”

佛言：“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，作是思惟：‘三界炽然，我已出离，故生欢喜；久相系著生死之绳，我已割断，故生欢喜；种种觉观及诸取相于生死海，我已得出，故生欢喜；无始竖立我慢之幢，我今已摧，故生欢喜；以金刚智坏烦恼山，永不复立，故生欢喜；我自安隐，又令他安，愚痴黑暗、贪爱系缚久寐世间，今始得觉，故生欢喜；我今已离一切恶趣，又拔众生令出恶道，众生久于生死迷乱不知出道，我今济拔开示正路，悉令得至萨婆若城，故生欢喜。’是名大喜。”

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，眼所见色，不著不离而起舍心；耳声、鼻香、舌味、身触、意法亦尔。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，成就如是四无量心。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！云何菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，为度众生示现诸相？”

佛告胜天王言：“大王！般若波罗蜜相不可得，菩萨摩訶萨相亦不可得，但方便力教化众生，示现处胎乃至涅槃。何以故？诸天计常，谓无堕落；菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力破此执故，示现处胎，因令彼天起无常念，世间最胜、最高、无等、不著五欲、欲不能污，尚有堕落，况复余天？是故咸应勿复放逸，勤加精进，一心修道。譬如见日尚有隐没，则知萤火不得久住。”

“大王！复有放逸诸天贪著乐故，不修正法，虽与菩萨同



在天宫，不往礼拜，不谄受法，而作是意：‘今且游戏，明^①诣菩萨。’各相谓言：‘菩萨与我常共在此，修行何晚？’菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，勤修精进，如救头然，破彼放逸，示现堕落。如是示现，有二因缘：一、令诸天离放逸故，二、令众生咸得见故。

“大王！世间复有下劣众生，不堪见佛成无上道及转法轮。菩萨摩诃萨为此众生，是故示现婴儿、童子，后宫游戏——菩萨若作余像说法，后宫女人则不信乐，是故示现婴儿、童子。

“大王！有高行者常能离俗，菩萨摩诃萨为化彼故，示现出家。

“大王！复有天人作如是念：‘若以端坐受人、天乐而得圣道。’菩萨摩诃萨为化此故，示现苦行，亦为降伏诸外道故，示现苦行。

“大王！复有天人长夜发愿：‘菩萨摩诃萨行诣道场，我等诸天常献供养。’菩萨为化此众生故，示诣道场，一切人众皆悉获得菩提因缘。

“大王！复有天人作如是念：‘恶魔、外道障碍正法，愿得菩萨坐于道场，降伏恶魔及诸外道，正信之人悉令见法。’菩萨摩诃萨既成道已，三千大千世界，于虚空中种种音声而赞叹曰：‘佛日出世，萤火隐没。’此等天人悉发是言：‘愿我来世皆得阿耨多罗三藐三菩提，如今菩萨摩诃萨。’为是众生现坐道场。

“大王！又有天人作如是言：‘愿见大师成就一切智、无师智、自然智，不求出离，根性纯熟，是深法器。’为是众生

① 明：明天，以后。



人间佛教经典导读

示现三转十二种法轮。

“大王！复有天人乐闻涅槃，菩萨为化彼众生故，示现涅槃。

“大王！菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜，能现如是种种之相。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，不生难处。何以故？无福德人不闻般若波罗蜜名字故。又复常离一切恶业，佛所说戒悉不毁犯，心无嫉妬，已于过去无数佛所，多种善根具足功德，智慧方便成就大愿，心乐寂静勤行精进。

“大王！菩萨摩訶萨无有恶业牵堕地狱，性行十善故；菩萨摩訶萨无有破戒牵堕畜生，性持戒故；菩萨摩訶萨无有嫉妬，不牵堕饿鬼。不生邪见家，常值善知识。何以故？已于过去无数佛所深种善根，是故生处皆悉正见。菩萨受生，诸根不缺，成佛法器。何以故？于过去世供养诸佛，听闻正法，礼敬大众，是故根具，相貌端圆，成佛法器。

“大王！菩萨不生边地，钝根愚痴，不知善恶，语言义趣非佛法器，不识沙门、婆罗门。何以故？菩萨受生必在中国，利根智慧，言辞辩了，善知语义，是佛法器，善知沙门及婆罗门。何以故？菩萨摩訶萨宿世智慧力故。

“大王！菩萨不生长寿天，不见诸佛、不利众生故。菩萨所以生在欲界，示现出世利益众生。何以故？善方便故。

“大王！菩萨不生空世界中，此处无佛，不闻正法，不供养僧。何以故？菩萨生处必具三宝，宿愿强故。菩萨若闻恶世界名，即生厌离，修行寂静，心不懈怠，以一切善灭诸恶法。

“大王！菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜，以是因缘不生难处。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，乃至梦中尚不忘失菩提之心，况复觉时？何以故？一切菩萨生于此心，即是阿耨多罗三藐三菩提心，若无此心则无有佛，无佛无法，无法无僧；



勤修智慧

由此心故，得有三宝及以天人。菩萨摩訶萨常离谄曲，质直柔和，其心清净，不疑佛法，欲听受者，不祕深义，离法嫉妬，远三涂业，于初、中、后无有异相。行不违言，护持大乘。见同学者则生恭敬，劝他修习，赞叹大乘。于说法师常生佛想，近善知识，远离恶友。

“大王！菩萨摩訶萨修般若波罗蜜，如是成就菩提之心，因由此心得宿命智。何以故？已曾供养无量诸佛，护持正法，修清净戒，远离恶业，障碍永无，心常欢喜，心勤修学，心不散乱，心智不失。何以故？大王！若菩萨摩訶萨已曾供养无量诸佛，则尊重正法，由重法故广为人说，为护正法不惜身命，身、口、意业三种清净，业清净已得离障碍，离障碍故心常欢喜，心欢喜故则勤精进，心性正直念智具足，由念智故知过去生一、十、百、千乃至无数。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是了知过去生处；既了宿命，近善知识，由善知识，于诸佛所不失三事，谓见、闻、念，常听正法。供养僧宝无空过时，诸佛菩萨所恒恭敬、礼拜、尊重，行、住、坐、卧不离多闻。

“大王！持净戒者，耳根常闻般若波罗蜜名字，恒勤修习助道之法，曾不远离三解脱门，修四无量，常闻萨婆若名。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以是因缘近善知识。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，乃至梦中不近恶友，何况觉时？何以故？菩萨摩訶萨不与破戒人共住，邪见人、无威仪人、邪命人、无义语人、懒惰人、乐住生死人、背菩提人、乐俗务人，不与共住。大王！菩萨摩訶萨行如是法离恶知识。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，能得如来清净之身，所谓平等身、清净身、无尽身、善修得身、法身、不可觉知身、不思議身、寂静身、虚空等身、智身。”



人间佛教经典导读

胜天王白佛言：“世尊！菩萨摩訶萨在何位中，能得如来十种之身？”

佛告胜天王言：“菩萨初地得平等身。何以故？离诸邪曲，通达法性，见平等故。于第二地得清净身。何以故？清净戒故。住第三地得无尽身。何以故？离瞋恚故。第四地中得善修身。何以故？常勤精进修佛法故。住第五地则得法身。何以故？见诸谛理故。住第六地得离觉观身。何以故？观因缘理，非觉观所知故。住第七地得不思议身。何以故？具足方便故。于第八地得寂静身。何以故？离一切戏论，无烦恼故。住第九地得等虚空身。何以故？身相不可量，遍一切处故。住第十地则得智身。何以故？成就一切种智故。”

胜天王白佛言：“如来之身与菩萨身无差别乎？”

佛告胜天王言：“身无差别，但功德异。”

胜天王言：“其义云何？”

“大王！佛、菩萨身，无有差别。何以故？一切诸法同一性相，功德差别。”

“世尊！云何功德而有差别？”

佛言：“大王！今当为王譬喻显了。譬如宝珠，若有装饰或不装饰，其珠何异？佛与菩萨功德有差，法身无别。何以故？如来功德一切圆满，尽于十方，遍众生界，清净离垢，障碍永无；菩萨之身，功德未满，有余障故。譬如初月、十五日月，亏盈有异，月性无差。此等诸身皆悉坚固，犹如金刚不可破坏。何以故？三毒不破，世法不染，恶趣、人间苦不能逼，悉已远离生、老、病、死，能伏外道，过魔境界，不向声闻、辟支佛乘，以是因缘不可破坏。”



“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，善能将导^①一切世间天、人、阿修罗。譬如有人善为将导，若国王等、长者、居士，意咸用之；菩萨亦尔，声闻、缘觉、菩萨、诸佛，咸同用为将导。又如善将导者，世间国王、婆罗门、长者、居士咸共尊重；菩萨亦尔，天、龙、夜叉、有学、无学之所供养。又如旷野险难怖畏，行人疲倦，遇善将导，能令安隐；菩萨亦尔，以方便力，于彼生死烦恼贼难，将导众生安隐得出。又如贫人，依富长者方出险难；梵志、尼犍及余外道，于生死中依行般若波罗蜜菩萨，尔乃出离。又如大富长者无量资财，为一切人之所受用；行般若波罗蜜菩萨亦复如是，于生死中，六道众生之所受用。又如大富长者欲过险难必要多伴，饮食资粮皆悉具足，尔乃得过；菩萨亦尔，欲出世间，以功德智慧摄一切众生，度生死难至萨婆若。又如人远行多资宝物，为得利故；菩萨亦尔，从生死海至萨婆若，广修功德智慧，为得一切智故。又如世人求财无厌；菩萨乐法亦无厌心。又如将导，四事胜他，所谓财富、最胜、位高、语用；菩萨亦尔，富功德位、最胜法、自在、无异言。又如人善导至于大城；菩萨亦尔，善能将导至萨婆若城。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，善知行路、不可行路，邪正安善，有水无水，相貌曲直，出离之道，皆悉通达。

“大王！菩萨摩訶萨知不倒路，凡所示道，不违众根。为大乘人示无上道，不说声闻、辟支佛路；为小乘人示声闻道，不说大乘；辟支佛根示缘觉路，不说萨婆若道；为著我见说无我道；著法众生为说空道；著二边者为说中道；为散乱者说奢摩他、毘婆舍那，不说散乱；戏论众生示如如道，不说言语；

① 将导：带领、率领，引路。



人间佛教经典导读

著生死者示涅槃道，不说世间；为迷涂者而说正道。大王！是名菩萨知邪正路。”

【导读】大乘佛法的核心，在于以般若通达法界。法界指一切事物的本性、真相，远离能所、自他、染净等二法执著，不为思维、语言所能达到，也不为闻慧所能描摹，不为思慧所能思维，不为修慧所能观照，而是为根本无分别智如实亲见，为后得无分别智如实通达。

诸佛菩萨依据无量劫修行而得的般若智慧，远离一切二法分别，将所亲证、通达的法界，以种种方便，顺应众生的根性，予以善巧的宣说，既能随顺胜义法性，又能不违背世俗法相。听闻佛法、修行菩萨道是因，成就般若、觉悟成佛是果；成就般若、觉悟成佛是因，方便宣说佛法，圆满度化众生是果。此外，诸佛菩萨更以种种方便，示现八相成道等无量的身教，顺应众生的根性，破除众生的执著。

菩萨修行般若智慧，远离八难等一切灾难，恒不忘失菩提心，恒续亲近善知识，归依三宝，修行菩萨道，成就十种如来清净身等无量功德，随顺众生的根性而宣说种种佛法，带领众生出生死河，到涅槃岸。

念处品第四

尔时，胜天王即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，头面作礼，而白佛言：“世尊！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，能如是知路、非路者，心缘何住？”



佛告胜天王言：“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，心正不乱。何以故？善念身、念受、念心、念法。菩萨摩诃萨凡所游行城邑、聚落，闻利养名，如佛戒说烦恼系缚，善自忆念。

“大王！云何菩萨摩诃萨行般若波罗蜜念身？与身相应恶不善法，以如实智，悉远离之。观身过失，始自足底乃至头顶，此身无我、无常、败坏，但以筋脉共相连持，腥臊臭秽，色恶可恶，所不喜见。如是观已，身中贪欲悉不复生，不起身我^①。以是因缘，相应善法皆悉随顺。

“云何菩萨摩诃萨行般若波罗蜜念受？作是思惟：‘诸受皆苦，颠倒众生妄起乐相，凡夫愚痴以苦为乐，圣人但说一切皆苦，勤修精进，为断灭故，亦教余人修学此法。’作是观已，恒自念受，不随受行，修行断受，亦令他学。

“云何菩萨摩诃萨行般若波罗蜜念心？作是思惟：‘此心无常而谓常住，于苦谓乐，无我谓我，不净谓净，数动不住，速疾转易，结使根本诸恶趣门，烦恼因缘坏灭善道，是不可信，贪、瞋、痴主。一切法中心为上首，若善知心，悉解众法。种种世间皆由心造，心不自见。若善若恶，悉由心起。心性回转如旋火轮，易转如马，能烧如火，暴起如水。’作如是观，于念不动，不随心行，令心随已，若能伏心则伏众法。

“云何菩萨摩诃萨行般若波罗蜜念法？恶不善法能如实知，所谓贪欲、瞋恚、愚痴及余烦恼，而修对治，贪欲对治、瞋恚对治、愚痴对治。如是知己，即回起念不行彼法，亦令他离。

“云何菩萨摩诃萨行般若波罗蜜于境起念？若见色、声、香、味、触，作是思惟：‘云何于彼不真实法而生贪爱？此乃凡夫

① 身我：即身见，以身体为真实的自我，产生实体执。



人间佛教经典导读

愚痴所著，即是不善。如世尊说，爱即生著，著即迷惑，迷故不知善法、恶法，以是因缘生于恶趣。’菩萨摩诃萨自不漏失，不著境界，令他亦尔。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，作是思惟：‘阿兰若者，是无诤人之所住处，寂静住处。于此处中，天、龙、夜叉、他心智人，悉能知我心、心数法，不应于此起邪思惟。’即得舍离，于法正忆，勤修行之。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，作是思惟：‘城邑、聚落，非出家人所可行处，则不应往，所谓酤酒、姪女、王城、博弈、歌舞之处。’悉远离之。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，闻利养名，起正忆念，作是思惟：‘为生施福故受此财，不由贪爱受，不出内生长子息，不言我财，一切贫穷普皆周给，如是行者人所赞叹，终不计我及以我所。’复作是念：‘人皆称我惠施名闻，世间无常须臾磨灭，云何智人，无常、无实、不恒、无主，随彼而行，起我、我所？’

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，于佛世尊所说念戒，作是思惟：‘过去诸佛皆学此戒，成无上道，得至涅槃；当来诸佛、现在亦尔。’如是知己，精进勤修。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，为化众生及以自身，少欲知足，著粪扫衣，心常清洁，信力坚固，宁失身命，于戒不犯，心离高慢，游行城邑不耻弊衣，远离懈怠常修精进，所作未办终不中息，于粪扫衣不见过患，朽故弊坏终无轻鄙，但取其德。夫离欲者乃服此衣，如来所赞，息慳贪著，亦不自赞我能服此，于他不服终无毁言。如此行人，诸天礼敬，佛所赞叹，菩萨护持，婆罗门、刹利皆悉礼敬。



“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是修清净行。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！高行菩萨能行般若波罗蜜，何用著粪扫衣？”

佛告胜天王言：“诸大菩萨将护世人。何以故？世间众生乐见不同。大王！于意云何？菩萨高行何如世尊？”

胜天王言：“百千万亿恒河沙分，算数譬喻不及其一。何以故？如来世尊是大法王，一切种智，无有一法而不照了。”

“大王！于意云何？诸佛如来于四天下，天、龙、夜叉、人、非人中示现苦行，及以赞叹头陀功德，此何所为？”

王言：“世尊！为欲教化可度众生，及初发意诸菩萨等，未断烦恼为说对治。”

佛言：“如是，如是！大王！高行菩萨著粪扫衣，亦复如是。是故菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，多有方便利益众生。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，示现世间但畜三衣。何以故？心知足故，更不多求，即是少欲，不求索故无所积聚，既不积聚则无丧失，无丧失故则不生苦，苦不生故即离诸恼，离诸恼故则无所著，无所著故是为漏尽。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，利益众生故，入城邑、聚落持钵乞食。何以故？菩萨摩訶萨大悲熏心，如实观察贫苦众生，令得富乐，受彼供养。若入邑、聚，威仪齐整，心正不乱，善摄诸根，前视六尺，双犁辄地，如法乞食，次第而往，不越贫家，以量受食，终不长取，于所得中更开一分拟施供养。何以故？信施难销，为生福故。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，但一坐食而不动。何以故？一坐道场，魔来恼乱亦不动，出世禅定、般若、闍那、空一切法、如实、圣道、实际、如如、一切种智，于此诸法悉



人间佛教经典导读

不移动。何以故？萨婆若法是一坐得，是故行一坐食。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力如是示现乞食。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，学阿兰若行，所谓常修梵行，于诸根中不起过失，深乐多闻，力堪修行，离我怖畏，不计著身，常行寂静。菩萨摩訶萨正法中出家，持三轮净戒，善知法相，如来所说，为少、壮、老三种人戒，悉能了达。不随外缘，自心思量，诃毁世法，赞叹出世。调伏诸根，不缘恶境，于阿兰若居无难处，聚落乞食不远不近，有清泉盥洗便易，林木华果，无恶禽兽，岩穴寂静空闲罕人，而为居止。所曾闻法，日夜三时勤加读诵，声不过高亦不太下，心不缘外，一念诵持常在胸臆。若婆罗门、刹利来至阿兰若处，当唤令坐，彼或不肯，殷勤加劝。观此众生，随其根性即为说法，令得欢喜、信受、修行。如是具足善巧方便，即离我心，以无我故，于阿兰若不生怖畏，离怖畏故乐行寂静。菩萨摩訶萨如是以方便力示阿兰若行。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，善能观行，作是思惟：‘世间之中，一切饮食清净香洁，身火所触即成不净烂坏臭处，一切凡夫愚痴无智，爱著此身及以饮食。若依圣智如实观察，即生秽恶，不可乐著。’

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，作是思惟：‘多行瞋恚则起恶业，我今当离，直心趣道，真实思惟，非徒^①口说。’

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，作是思惟：‘若法有生即是因缘，法之因缘又从缘起，云何智人于此虚妄因缘生法

^① 徒：仅仅，只。



而作罪失？’菩萨身中，有障善法即自断除，若不能断他障善法，心即生舍，不起无明。云何名障善法？不恭敬佛、法、僧、净戒；不敬同学；老少幼小，自高降^①彼；趣向五欲，背舍涅槃，而起我见、众生见、命见、人见；执空起断见，执有起常见；远离贤圣，亲近凡夫；舍持戒人，依破禁者；亲附恶友，远善知识；闻甚深法即生毁谤；威仪不整，口无辩说，烦恼覆心，具足谄曲；贪著利养，生五种慢：一、姓贵，二、种族，三、见胜，四、国土，五、徒众；见恶则助，遇善而舍；赞叹女人、童稚、外道；不乐阿兰若行，不解节食，不亲近师；虽复读诵，不知时节；若见善法，亦复不生少尊重心；见恶不怖，如象无钩、马无辔勒，放逸不制；喜起瞋忿，不生慈心；见苦不悲，遇病不视，于死不怖；在火聚中不求免出，应作不作；不能量忖，难思而察，非望而求；不出谓出，非路谓路，未得谓得；远大善法，毁訾大乘，赞叹小道；毁大乘人，赞彼小学；多乐斗乱，恶口粗言；心无慈悲，令他怖畏；出言粗鄙，语无一实，乐著戏论而不舍离。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是等事名障善法。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，灭诸戏论，修习空行，作是思惟：‘所观境界皆悉空无，能观之心亦复如是，无能、所观二种之异，诸法一相所谓无相。’如是思惟，遣内外相，不见身，不见心，不见法，次第相续修奢摩他、毘婆舍那，毘婆舍那如实见法，奢摩他者一心不乱。菩萨如是修观行已，即得净戒，戒清净故行亦如是。是名菩萨摩訶萨行般若波罗蜜观行清净。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，护持如来正法之藏，

^① 降：轻视，瞧不起。



人间佛教经典导读

听受正法，为守护故，不为利养；为三宝种不断故，不为恭敬；为拥护大乘行故，不为名闻；为无归依众生令得济拔与安乐故，无慧眼者令得慧眼，修小乘人示声闻道，欲行大乘示现大道。如是听法为无上智，终不为得下劣之乘。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，善知毘尼，所谓毘尼及毘尼行，毘尼甚深，毘尼微细，净与不净，有失无失，波罗提木叉，声闻毘尼，菩萨毘尼。大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，如是等毘尼皆悉善知。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，善知一切威仪、戒行，善学声闻戒、辟支佛戒、菩萨戒。既修戒行，若见威仪不称众者，即应远离，非处不行；若有沙门戒行威仪，则应亲近。若婆罗门异学余行，劝修毘尼，如是戒行修之真实，心无巧伪，嫉妬即灭，自行布施亦劝他行，赞叹布施，见他布施心生随喜，不作是念：‘唯当施我，勿与他人。’但应思惟：‘一切众生多有所乏，饥寒困苦，愿其得财，现世安乐。以闻法故，后世安乐。我今应当精进修道，与诸众生同得出世。’是名菩萨无嫉妬心，于诸众生皆得平等。若行布施，普为众生，戒、忍、精进、禅定、般若，乃至一切种智，无二心修。何以故？所修之法与众生共，念为境界，令速成道，于生死火，自既出离亦使他出。譬如长者而有六子，并皆幼稚，爱念无偏，长者在，其宅火起，大王！于意云何？长者作念‘于此六子，先后救不？’”

“不也，世尊！何以故？其父于子心平等故。”

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，亦复如是。凡夫贪著，处在六道生死火宅，不知出离。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以平等心，种种方便诱化令出，皆悉安置寂静界中。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，于法亦等，所谓以法



供养如来，种种供具供养如来，如实修行供养如来，利益安乐一切众生，守护一切众生善法，随顺众生善能教化，行菩萨道行不违言，心无疲倦求阿耨多罗三藐三菩提。若能如是乃得名为供养诸佛，不以资生而为供养。何以故？大王！法是佛身，若供养法，即供养佛。大王！诸佛世尊皆从如实修行而来，悉为利益安乐众生，护其善法，随顺众生，若不尔者违本誓愿，懈怠懒惰，不能成就菩提之心。何以故？菩萨摩訶萨，阿耨多罗三藐三菩提与众生共，若无众生，菩萨云何能得菩提？

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以法供养如来名真供养。如是供养，拔除我慢，远离俗务，剃落须发，于其父母、兄弟、亲戚，不复相关犹如已死，形状、衣服、相貌异常，执持钵器游入城郭，至其亲里若旃陀罗家，下意乞食，作是思念：‘我命属他，由彼食活。’以是因缘能除我慢。复作念言：‘我今应取师僧、尊长及同学意，令彼欢喜，昔未闻法为得闻故。’若见他人瞋恚斗诤，即应忍辱下意避之。大王！菩萨摩訶萨如是行般若波罗蜜拔除我慢。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，生坚正信。何以故？多诸功德宿世所种，善根力强具足善因，正见成就不信外道，内心清净不依余师，心行调直远离谄曲，诸根聪利具足般若，离诸盖障其心清净，远恶知识亲近善友，寻求善言不生懈怠，所闻说法知佛功德。”

胜天王白佛言：“世尊！唯愿大慈哀愍为说如来功德大威神力。”

佛告胜天王言：“大王！谛听，谛听！善思念之，我当为王宣说如来神德少分。”

“善哉，世尊！唯然愿闻。”



人间佛教经典导读

佛言：“大王！如来具足无边大慈，遍照众生、众生所摄，乃至十方尽虚空界亦皆遍照，不可测量。如来大悲，声闻、缘觉、菩萨所无。何以故？不共法故。十方世界，无一众生大悲不照。复次，如来说法无尽，普为十方一切众生，一劫、百劫、千劫、若无量劫，种种因缘说法无尽。若众生界种种言辞，一切句义谘问如来，一弹指顷，一一众生各为分别，无能坏者。复次，如来即是无碍禅定境界，假使一切世界众生，皆住十地，入诸三昧百千亿劫观如来定，不能测量。复次，如来身无边量。何以故？随所乐见，能于一念示现种种。如来又有清净天眼，一切世界无量众生，一一众生一一世界，如是一切世界中事，如来悉见，如观掌中阿摩勒果，诸天人眼所不能见。如来复有清净天耳，一切众生，随其种类音声不同，如来悉闻解了其义。如来复有净他心智，一切世界，有诸众生作业、思想、若所得报，如来世尊行、立、坐、卧，于一念顷皆悉了知。何以故？如来常定，无散乱故。

“大王！诸佛如来无有失念，心不散乱，根无异缘。何以故？离烦恼习，最为清静，寂静无垢。有烦恼者，其心散乱则异攀缘。如来世尊无漏离垢，得一切法自在平等，常在三昧、三摩跋提故。大王！如来以一威仪三昧，游行乃至涅槃，无有天人能得知者，况复如来于无量劫修习无量无边万亿三昧？何以故？如来不可量、不可思、不可观故。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！我闻如来三阿僧祇劫修行成佛，云何而说无量劫修？”

佛言：“不也，大王！何以故？菩萨摩訶萨修阿耨多罗三藐三菩提，无量功力之所能办，非尔许劫时，始得入法平等理，称为成佛。”



胜天王白佛言：“世尊！善哉，善哉！一切众生常行诸善，远离障业，喜乐佛果，修菩萨行。世尊！若有众生得闻如来大神通力，心生欢喜，信受赞叹，当知是人不久得成此神通器，况复有人受持、读诵、书写、宣说？如是人等，不可思量。”

佛言：“如是，大王！此等众生，如来拥护，已种善根，过去供养无数诸佛，乃能得闻如来世尊大神通力。是善男女心不疑惑，于七日中，澡浴清淨，著新洁衣，香华供养，一心正忆，尔时，如来即为现身，便得见佛。其供养具或有缺少，但一心念，于命将尽，见佛在前。”

胜天王白佛言：“世尊！颇有众生闻说如来神通功德，不起信心而谤毁不？”

佛言：“有是众生，若闻如来神通法门，即起瞋毒不善之心，于说法师恶知识想，此人舍寿，生泥梨中。若闻如来大神通力能生信受，于说法师善知识想，即得人、天乃至成佛。”

尔时，世尊出广长舌相，自覆面门，次至头顶，次覆遍身，次覆师子座，次覆菩萨众，次覆声闻众，然后乃覆释、梵、护世一切大众，还收舌相，告大众言：“如来世尊有是舌相，岂当妄语？汝等大众皆应信受，长夜安乐。”

说是法时，众中八万四千菩萨得无生法忍，无量百千众生得远尘离垢法眼净，无量无边众生发阿耨多罗三藐三菩提心。

【导读】菩萨以根本智亲证法界，是悟道；悟道之后，依据根本智而生起后得智，以后得智如实思维，即以符顺法界真相的正观，而不断破除微细烦恼，不断增长佛法功德，这是修道。菩萨所修正观，有如实正观身、心、受、法、阿兰若、布施、持戒，乃至修行穿粪扫衣、常乞食、一座食、阿兰若行。菩萨



人间佛教经典导读

通过修行正观，破除嗔恚，以及破除种种障善法，同时修行空行，护持诸佛法藏，受持种种微细戒律，成就种种功德。菩萨依据根本智修行正观，是悟道之后修道的过程，也是以智慧度化众生，使众生能悟道而修道乃至成佛的过程。悟道之后须修道，须净除无量无明烦恼及其种子，须成就无量清净功德，最终成就报身佛，乃至三身圆满，这才是彻底的成佛之义，与禅宗所唱“见性成佛”的侧重颇为不同。大体来说，本经的“成佛”是指三身圆满，而禅宗的“成佛”仅仅是证得一分法身佛，其智慧的圆满程度相差不可以道里计。

菩萨经过无量阿僧祇劫修行般若智慧，成就无量清净功德，至于智慧、功德、慈悲等圆满的地步，即是三身圆满的成佛；因此，诸佛所具有的功德大威神力，必定是不可思议的。

法性品第五

尔时，胜天王即从坐起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，头面作礼，而白佛言：“希有世尊！如来、应供、正遍知，快说微妙大神通力。诸佛如来因何得此？唯愿世尊分别解说。”

佛告胜天王言：“大王！诸佛如来所行甚深，不可思议，得果亦尔。”

胜天王白佛言：“世尊！诸佛如来行何等法，名为甚深不可思议？”

佛告胜天王言：“大王！诸佛如来，法性、因果不可思议，功德及法、利益众生亦复如是。”

胜天王白佛言：“世尊！云何法性不可思议？”



佛言：“大王！在诸众生阴、界、入中无始相续，所不能染，法性体净，一切心识不能缘起，诸余觉观不能分别，邪念思惟亦不能缘。法离邪念，无明不起，是故不从十二缘生，名为无相，则非作法，无生无灭，无边无尽，自相常住。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，能知法性清静，如是无染、无著，远离垢秽，从诸烦恼超得解脱，此性即是诸佛法本，功德智慧因之而生，体性明净不可思量。

“大王！我今喻说，汝善谛听。”

王言：“世尊！唯然愿闻。”

佛告胜天王言：“譬如无价如意宝珠，装饰莹洁，皎洁可爱，体圆极净，无有垢浊，堕在淤泥已经多时，有人捡得取而守护，不令堕落。法性亦尔，虽在烦恼不为所染，后复显现。大王！诸佛如来悉知众生自性清静，客尘烦恼之所覆蔽，不入自性。是故菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，应作是念：‘我当勇猛勤修精进，为诸众生说是甚深般若波罗蜜，除其烦恼。一切众生皆有性净，是故于彼勿生下劣，应当尊重，彼即我师，如法恭敬。’菩萨摩诃萨作如是心，即生般若、阇那、大悲。大王！菩萨摩诃萨如是行般若波罗蜜，能入阿鞞跋致地。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，复作是念：‘此诸烦恼无力无能，自体虚妄，与净相违。何以故？背萨婆若故。清静法性为诸法本，自性无本，虚妄烦恼皆从邪念颠倒而生。’大王！譬如四大依虚空立，空更无依。烦恼亦尔，依此法性，法性无依。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，如实观知，不起违逆，以随顺故烦恼不生。大王！菩萨摩诃萨观察烦恼，不生染著。若自染著，云何说法令他出离？是故菩萨断灭著心，如实说教，



人间佛教经典导读

解众生缚。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，复作是念：‘若生死中，有一烦恼利益众生，我则摄受。’菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，复作是念：‘如昔诸佛行般若波罗蜜，应如是行。何以故？诸佛如来昔在因地，亦如是学，成菩提故。’以此二缘，是故菩萨种种方便知此法性。

“大王！如是法性，无量无边，为诸烦恼之所隐覆，随生死流沈没六道长夜轮转，随众生故名众生性。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，起厌离心，除五尘欲，修无上道，是时此性名为出离；过一切苦，故名寂静；为究竟法，一切世间之所乐求，一切种智常住微妙，因此法性能得自在，受法王位。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，初、中、上位观察法性，一切平等，本来寂静，悉无挂碍，犹如众色不能满空。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如实而知诸佛所说一切众行，如量修行。法性功德不可具说，无有二相，过一异境，平等一相，觉观不行^①。菩萨摩訶萨如是行般若波罗蜜，能除二相：人相、法相。一切凡夫为执所缚，不识、不见、不得法性。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，则能通达如此法性，若在众生，无二无别。何以故？如如不异故。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，依此法性修诸善根，来入三有，利益众生，虽现无常而非真实。何以故？菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如实见法性故，具足方便大悲愿力，不舍众生；二乘、凡夫无有如此大悲本愿，是故不见圆净法性。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是观法性，一切圣人无能修者、无所修法，无能行者、无所行法，无心、无心法，

^① 不行：不能达到，即法性不是思维所能思维的。



无业、无果报，无苦、无乐，如是观者名得平等。不异远离，随顺广大，无我、我所，无高、无下，真实无尽，常住明净。何以故？一切圣法由此成就，因是性故显现圣人。

“大王！诸佛如来无边功德不共之法，从此性生，由是性出。大王！一切圣人戒、定、慧品，从此性生；诸佛菩萨般若波罗蜜，从此性出。是性寂静过诸名相，性是真实则离颠倒，性不变异故称为如，圣智境界名第一义，非有非无，非常非断，非生死非涅槃，非染非净，离一离异，无名无相。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，复作是念：‘法性离相，一切法离相，无二无别。何以故？一切法离相，即法性离相；法性离相，一切众生离相，同法界离相；法界离相，一切法离相。如是离相，求不可得。法性如如，众生如如，同一无二；众生如如，法性如如，同一无二；法性如如，一切法如如，无二无别；一切法如如，诸佛如如，无二无别；法性如如，过去、未来、现在如如，不相违逆；过去如如，未来如如，亦不相违；过去、未来、现在如如，即是阴、界、入如如；阴、界、入如如，即是染净如如；染净如如，即是生死、涅槃如如；生死、涅槃如如，即是一切法如如。’

“大王！所言如者，名为不异、无变、不生、无净、真实，以无净故，说名如如。如实知见诸法不生，诸法虽生，如如不动，如如虽生，一切诸法如如不生，是名法身清净不变，犹如虚空无等等，一切三界无有一法所能及者，遍众生身无与似者。清净离垢，本来不染，自性明净，自性不生，自性不起。在心、意、识，非心、意、识性，即是空、无相、无愿，遍虚空界诸众生处，一切平等，无边无量，不异不别。非色，不离色；非受、想、行、识，不离受、想、行、识；非地大、水、火、风大，不离地大、



人间佛教经典导读

水、火、风大。无生离生，虽逆生死，不顺涅槃，眼不能见、耳不能闻、鼻不能嗅、舌不能尝、身不能觉、意不能知，不在心、意、识，不离心、意、识。大王！是名法性。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，通达此法，修行清静，三千大千世界，若阎浮提城邑、聚落，菩萨悉能示现色身。所现身者，非色、非相而现色、相，非六根境而化众生常无休息，为说此身无常、无我、苦、不净法，了知众生有寂静性，能为示现无量种身，善巧方便令彼受化。知一切身，无有作者亦无受者，犹如木石，而为众生说清静行。

“大王！菩萨摩诃萨如是行般若波罗蜜，通达法性即得自在，无有移动而起智业，游戏神通，种种示现，安住自在，而能示现种种威仪自在，能趣一切种智，皆悉通达一切诸法。大王！般若波罗蜜如是自在，是无尽相，遍一切处，无色现色。自在遍观诸众生心，见如实心性；自在忆念，无边数劫相续不断；自在变化，住解脱相；自在尽漏，为众生故不证漏尽；自在出世，是圣智境；自在甚深，声闻、缘觉所不能测；自在坚牢，魔不能坏，能至道场，成就佛法最为第一；自在随顺，转大法轮；自在调化一切众生；自在受位，得法自在。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，如实通达甚深法性，得是自在。菩萨摩诃萨修是自在，即得诸禅、解脱、三昧、三摩跋提，不系欲界、色、无色界。何以故？远离一切虚妄分别、烦恼系缚、颠倒执相。若其受生，于生自在，无有系缚，若欲现灭，亦复自在。随其生处，恒摄大乘，成就佛法，而于十方推求佛法竟不可得，一切诸法同一佛法，非常非断。何以故？推求此法不可得故。以如实理求不可得，是法不可说有说无，说亦无名相，过此境界。若离名相即是平等，若法平等即无执著，无可著者是法真实。若著真实即是虚妄，以不著故即非虚妄。



勤修智慧

无所滞著，心即无碍，无碍即无障，无障即无诤，无诤即同虚空。是法不系欲界、不系色界、不系无色界；若一切处无所系属，是法无色、无相、无形；若法无色、无相、无形，是法应如是知，随彼境界而离能知、亦离所知。何以故？是中无有少法可觉、少法能觉。是名菩萨摩訶萨行般若波罗蜜通达平等。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，观大慈、大悲、大喜、大舍，不见我、不见众生、不见命、不见人，虽行布施而调伏心；离戒相心而净持戒；以无尽心修行忍辱；离心精进；以寂静心修习禅定，心无所缘；修行般若，心念四处；以平等心修习正勤；离戏论心修诸神足；分别众生，观察诸根，离愆失心修诸根、力；以分别心观察觉分；无功用心修习正道；心无所著而有净信；自然智慧忆念诸法；平等智心修诸三昧；不分别心观般若波罗蜜；以止息心修奢摩他；无所见心修毘婆舍那；无所念心而修念佛；通达法界平等之心而修念法；无所住心而修念僧；本心清净教化众生；不起分别法界之心摄一切法；如虚空心净佛国土；无所得心得无生法忍；无进退心得阿鞞跋致；远离相心不见有相；三界平等心庄严道场；心能觉知一切诸法，转于法轮不见听、说；示现涅槃而知生死本性平等。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是观诸法，不见能观、不见所观，实时能得游戏自在。何以故？自心清净能见一切众生净故。

“大王！譬如虚空遍满一切，菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，心亦如是。”

说此法时，众中八万四千人、天发阿耨多罗三藐三菩提心，三万二千菩萨得无生法忍，八万四千众生得远尘离垢法眼净，一万二千比丘皆得漏尽。



人间佛教经典导读

佛告胜天王言：“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，心得清静，深大如海，功德智慧不可测量。菩萨摩訶萨能现出世诸功德宝，众生用之，乃至菩提无有尽竭。菩萨功德亦复不灭，犹如大海多出众宝。菩萨智慧甚深难入，声闻、缘觉无能涉者，亦如大海小兽不入。菩萨智慧广大无边。何以故？无著、无住、无色、无相。菩萨智慧，从初至后次第转深，初菩提心，后萨婆若。菩萨法尔，不与烦恼及恶知识而共止住。世间智慧若入菩萨智慧之中，一相一味，所谓无相、萨婆若无分别味。菩萨摩訶萨观一切法，不见法增、不见法减。何以故？通达平等深法性故。菩萨摩訶萨大慈悲力不违本愿，一切圣人之所依处，为诸众生永劫说法无有穷尽。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，通达如是甚深法性。

“大王！菩萨摩訶萨善能通达世谛众法，虽说诸色而非实有，推求此色终不取著，受、想、行、识亦复如是；虽说地大而非真实，推求地大终不取著，水、火、风、空、识亦复如是；虽说眼入而非真实，推求眼入终不取著，耳、鼻、舌、身、意亦复如是；虽复说我而非真实，推求觅我终不取著，众生、命、养育、人、作者、寿者、知者、见者亦复如是；虽说世间而非真实，推求世间终不取著；虽说世法而非真实，推求世法终不取著；虽说佛法而非真实，推求佛法终不取著；虽说菩提而非真实，推求菩提终不取著。

“大王！凡有言说，名为世谛，此非真实；若无世谛，第一义谛则不可说。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，通达世谛，不违第一义谛，即通达之。知法无生、无灭、无坏，无此无彼，悉离语言文字戏论。

“大王！第一义者离言寂静，圣智境界，无变坏法，若佛



出世、若不出世，性相常住。是名菩萨通达第一义谛。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！若一切诸法不生不灭，自性空离，云何有佛出世及转法轮？云何菩萨于无生法而见有生？”

佛告胜天王言：“大王！法不灭，故不生。何以故？性不变异故。但以世谛因缘见有生灭，皆是虚妄，非真实有。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，善巧方便见因缘法，即知世谛悉空有，不见坚实，似有如影，如炎、响、幻，不安摇动，从因缘生。菩萨摩诃萨以般若波罗蜜观诸法空，乃至从因缘生，作是思惟：

‘此等诸法，今见有生、有住、有灭，何因缘生？何因缘灭？’即作是知，无明因缘故生诸行，依行生识，识生名色，名色生六入，六入生触，触生受故，凡夫起爱，渴爱生取，以因取故则相续有，由有故生，生则有老，老故有死、忧悲苦恼。是故修行为断无明，无明若断，余十一分则亦复灭。譬如人身，若断命根，余根靡用。

“大王！邪见外道为求解脱，但欲断死，不知断生。若法不生，则无有灭。譬如有人块掷师子，师子逐人而块自息；菩萨亦尔，但断其生而死自灭。犬唯逐块不知逐人，块终不息；外道亦尔，不知断生，终不离死。大王！菩萨摩诃萨如是行般若波罗蜜，善知因缘诸法生灭。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，知缘生法空无实有，不起我慢。若生婆罗门、刹利、居士、长者之家，不起二慢——尊贵、豪富；若生贫贱，自知宿业不甚清净，得报下劣，心起厌离，即求出家，作是思惟：‘如我此身杂业所得，更修净业令自清净，使他亦尔。自既求度亦复度他，自求脱离亦解他缚。’以是因缘，即生精进不堕懈怠，障道恶法皆为断除，助道善法悉应增长，勤修精进，作是思惟：‘我负重担，应当自灭一切烦恼，



人间佛教经典导读

度脱众生不得懈怠。’菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，亲近师僧——多闻、寡闻，有知、无知，持戒、破戒——但生佛想；恭敬同学，思惟：‘我今依师学习，修善未满足令满足，烦恼未尽断之令尽，拥护善法舍离不善。一切种智怜愍世间，大悲福田寂静天人师是我大师，善得吉利，一切天人皆事法王以为大师。’菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，作是思惟：‘佛说净戒，设为身命亦不毁犯。如世尊说，随顺佛教即供养佛。’若婆罗门、刹利、居士、长者，种种饮食信心施与，如法受用，不令彼人空失果报，食者、施者俱得利益。婆罗门、刹利、居士、长者以沙门名而召菩萨，作福田想，菩萨应当如理、如量修行正法，即令显现沙门功德、福田功德。菩萨如是自行化他不曾休废。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是修行，则能随顺一切世间，见瞋恚者生下劣心，见高慢人起无我想，见邪曲人起正直想，见妄语人起如实言，于恶口人常说爱语，见刚强者示现柔和，见惨毒人则行慈忍，见邪法人则生大慈，见苦众生则起大悲，见慳嫉人则行布施。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是随顺世智，生净佛国。何以故？持戒无缺，离诸杂秽修平等心，于众生所具大善根不著名利，清净之信无所望报，勤行精进不生懈怠，修诸禅定离散乱法，以微妙慧而习多闻，诸根不缺，具足利智，常修大慈，远离瞋恼。以是因缘生净佛国。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！如佛所说，修戒等法生佛国土，为修行一行亦生？”

佛告胜天王言：“大王！若有菩萨摩訶萨于前所说种种法中，净修一行即修众法，如是一行得生净土。何以故？一一行中具众行故。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是行生净土，不为



胎污。何以故？菩萨摩訶萨造作佛像，修葺伽蓝，如来塔前香泥涂地，烧香供养，或以香汤浴洗佛像，于伽蓝内扫洒泥涂。菩萨摩訶萨供养瞻省父母之身、师僧、同学及诸沙门，以平等心皆悉供养，回此善根为一切众生，回向阿耨多罗三藐三菩提，令得清淨。菩萨摩訶萨如是行般若波罗蜜，即得离俗。何以故？心无取著，不染朋党，背诸境界，远离爱缘，境界不染。世尊说戒如实修行，少欲知足随宜四事，趣足过时心常怖畏，乐寂静离。

“大王！如是菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，不著俗法即得净命，无伪威仪，口、意欺诈。于施主前，终不诈伪现身威仪，安祥徐步视前六尺，若背檀越即便纵诞。于施主前，不为利养下声细语、软美之言、顺彼意语，若背^①檀越则便自纵。见他行施，口言不用、心实欲须，如是名为内心热恼，口现少欲、心贪利养。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，悉无此伪离求利相。若见檀越，不得发言：‘三衣弊坏，钵器缺无，或须汤药。’于施主前，不得发言：‘某甲檀越施我此物，彼人谓我持戒、多闻、大悲、心净。虽尔赞叹，我无此德，唯当修行报施主恩。’菩萨摩訶萨不应如是自赞毁他，随顺白衣而求利养。若施余人，勿生瞋恼，不作谄曲而以取财，不诈亲善害他取物，不为他人戏弄取财。檀越拟施，或赞叹人，若说法者，或拟大众，或复未拟，或施未决，菩萨不得入中取分。若受施财，不应执著此是我有、此是我物，即当回施沙门、师僧、父母及余贫乏，平等受用。若财物尽，不以生忧，少日不得，心无苦恼。

“大王！菩萨摩訶萨受施、回与二俱清淨，行清淨故，心

① 背：不在跟前，离开。



人间佛教经典导读

不疲劳。何以故？菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，为利众生久处生死而不厌患，若有魔事众苦逼切心无退转，若人欲行二乘之道，即为说法不憚疲劳，菩萨自修助菩提法无有厌倦。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是精进，则能随顺佛正教行。何以故？菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，离诸放逸，心常谨慎，善摄自身，不作诸恶不善之法，口、意亦尔。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，虽处现在，恒惧未来，一切诸恶不善之法断之不生。言必附理，常说法教，非法不言，悉弃秽业，纯修净行，不毁佛教，远离烦恼不净之法，是名拥护如来正教，一切诸恶不善之法悉断离之。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是随顺佛清净教，视诸众生，面门先笑曾无嗔蹙。所以然者？心离秽浊，诸根清净不染离垢，心不瞋恚，内无恨结。菩萨摩訶萨如是行般若波罗蜜，即得多闻，观察生死，能如实知，欲火炽然，瞋火焚烧，愚痴之火常所迷乱；亦如实知，有为无常，一切行苦，诸法无我，世间众生耽著戏论，一切法中唯有涅槃乃为寂静。若闻他说，即思惟义，传以授人，发大慈悲，起坚固意。若不闻法，则无思、修，是故闻慧犹如字本，一切智慧因之而生，既得多闻，则护正法。

“大王！未来末世正法灭时，其有众生乐勤修行，不值法炬，无人为说甚深之法。尔时，菩萨即为演畅甚深妙法，所谓般若波罗蜜，令诸众生得戒、定、慧，又赞之言：‘善男子！如是末世正法灭时，汝等能发菩萨之心，求阿耨多罗三藐三菩提，利益众生。此般若波罗蜜，三世诸佛之所行者，汝若勤修，则去阿耨多罗三藐三菩提不远。何以故？般若波罗蜜不离菩提。



譬如有人种谷已秀^①，当知收获必在不久。菩萨亦尔，求阿耨多罗三藐三菩提，得闻般若波罗蜜，当知决定去佛不远。’

“大王！若善男子、善女人舍离般若波罗蜜，更依余法求阿耨多罗三藐三菩提，无有是处。犹如王子舍其父王，更就余人求为太子，决不可得。菩萨亦尔，求萨婆若必因般若波罗蜜得。譬如犊子，若欲须乳必依其母，若就余牛则不可得。

“大王！菩萨摩訶萨亲近般若波罗蜜，常为法王子相庄严身，以好为华严饰^②身相，诸根不缺。如来行处常所游行，所行之道随佛如来所觉而觉，救护世间苦恼众生，善能通达佛所说教，常修梵行，守护如来萨婆若城。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，为法王子，释、梵、护世之所尊重。何以故？行菩萨道阿鞞跋致，一切诸魔所不能动，安住佛法，通达一切空平等理，不信外缘。如是安住佛法智慧，不与声闻、辟支佛共，超过世间，住无生法忍。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，能如实知一切众生心，贪欲、瞋、痴上、中、下品，亦如实知善心、坚固心，如实知己，各各为说诸对治法，如是则能善化众生。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，若有众生应见佛身受化度者，菩萨摩訶萨即现佛身而为说法；应以菩萨身化度者，现菩萨身；应以辟支佛身而受化者，即现辟支佛身；应以声闻身受教化者，即现声闻身；应以帝释、梵王、婆罗门、刹利、长者、居士身受教化者，皆为示现而度脱之。大王！菩萨摩訶萨如是行般若波罗蜜教化众生。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，心性慈和，正直软善，无诸谄曲、嫉妬、垢秽，

① 秀：抽穗扬花。

② 严饰：装饰、装扮。



人间佛教经典导读

心常清静，言语不粗，远离恶口，多行忍辱，亲狎^①众生。

“大王！菩萨摩訶萨如是行般若波罗蜜，则在处安乐。所以然者？具足正见及清静见、清静之行，所行境界与心相应，若心相违恶不善法，如是境界及染秽处斯则不行。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，见同学人心生欢喜，若财、若法与他共享。唯行一道，所谓佛道，唯佛为师，不尊余人。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是在处安乐，具诸摄法而摄众生，以利益施、安乐施、无尽施摄取众生，利益语、有义语、如法语、不异语摄取众生，以财利益平等、身利益平等、命利益平等、资具利益平等摄取众生。大王！利益施者即是法施，安乐施者即资生施，无尽施者即示现道，利益语者令彼生善，有义语者令彼见理，如法语者随顺佛教，不异语者说如实法。财利益平等者，可食、可噉、可饮、可嗽、可舐，及衣服等。身利益平等者，如以摄卫利益己身，令他亦尔。命利益平等者，真珠、琉璃、珊瑚、玛瑙名为外命。资具利益平等者，象、马、车乘，一切净财。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，自行与他皆悉共同。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，受生端正，常能修习寂静威仪、不伪威仪、清静威仪，人所乐见，内外温善，观者无厌，能悦人意，一切众生之所爱重，其有见者皆发善心，瞋恚者见，心即得解。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是端正则堪依止，守护众生令烦恼灭，能将众生出离生死无边旷野，能度众生世间险难，为无眷属而作亲友，为烦恼疾而作良医，无救护者为之救护，无归依者为作归依，无明众生为作法炬。菩萨摩訶萨

① 亲狎：亲近。



行般若波罗蜜，为诸众生而作依止，治诸疾病如药树王。譬如善见大树，根、茎、枝、叶、华、果、色、香、味、触，悉为众生疗治众病。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，亦复如是，从初心为诸众生治种种疾、诸烦恼病，菩萨摩訶萨功德智慧，有疾病者见闻皆差。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，常与功德相应，随力所堪供养三宝，若有疾病即施汤药，若见饥渴即施饮食，若见寒冻即施衣服。师僧、和上尽心承奉，同学、法人合掌恭敬，造立伽蓝，布施田园，时时随有舍与众僧，下使隶役如法料理，闻有名德沙门、婆罗门、修道行者，时时往诣。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，能生诸善，有巧方便教化众生，于此佛国身不移动，而游无量诸佛世界谘问正法；于此佛国身不移动，而游无量诸佛世界听受正法；于此佛土身不移动，示现无量诸佛国土供养如来；于此佛土身不移动，而游无量诸佛世界，成就无上菩提资粮；于此佛土身不移动，而游无量诸佛世界，若有菩萨成佛道者，供养恭敬；于此佛土身不移动，无量世界示现成道；于此佛土身不移动，无量佛国现转法轮；于此佛土身不动移，无量佛国示现涅槃；于此佛土身不移动，无量佛国应得度者，为示化身皆悉令见，亦无分别有所作意。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！云何菩萨摩訶萨作种种化无分别心？”

佛告胜天王言：“大王！譬如日月照四天下而无分别我照天下为作光明，众生业报自感日月光照天下。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜亦复如是，虽现化身而无分别。何以故？众生各有宿世善业。菩萨摩訶萨昔从因地修行发愿为度众生，以此愿力，随其所念皆悉应现，无分别心。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是方便善巧教化，



人间佛教经典导读

速向阿耨多罗三藐三菩提。何以故？菩萨摩诃萨行檀具足，持戒清净——无穿、缺、杂，戒聚清净，过诸声闻、辟支佛境——具足忍辱、精进、禅定、般若、方便、愿、力、智，如来世尊不共功德，一切具足，已过声闻、辟支佛地。

“大王！菩萨初地乃至十地，行般若波罗蜜，修如是行，得阿耨多罗三藐三菩提。”

说是法门时，众中二万天子得远尘离垢法眼净，三万菩萨摩诃萨得无生法忍，八万四千天人发阿耨多罗三藐三菩提心，无量百千亿乾闥婆、紧那罗皆悉合掌，赞叹如来，绕耆闍崛山，无量百千亿夜叉众，雨诸莲华，绕耆闍崛山，十方无量恒河沙世界菩萨来集，赞叹如来：“世尊！快说甚深般若波罗蜜，为诸菩萨。世尊！因此般若波罗蜜，得有人、天、须陀洹向、须陀洹果，乃至阿罗汉向、阿罗汉果、辟支佛道、菩萨十地、十波罗蜜、如来十力、四无所畏、十八不共法、一切种智，皆从般若波罗蜜中出。世尊！譬如世间一切众生悉依虚空，而空无依；般若波罗蜜亦复如是，一切法本而自无依。愿令我等于未来世，为诸菩萨摩诃萨说般若波罗蜜，如今佛说。”又以种种香华散如来上。

尔时，耆闍崛山天神及余集者空中赞言：“我等忆念过去之世，无量诸佛于此耆闍崛山中说是般若波罗蜜法，亦如今日。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！空中诸天云何得知如来境界，久远世佛说是般若波罗蜜事？”

佛言：“大王！此诸天等皆住不可思议解脱，是故能知过去远事。大王！我昔为菩萨时，亦经生彼天神之道，见无量佛成道说法乃至涅槃，我常赞叹合掌礼拜。何以故？彼天神道寿命长故。”



尔时，众中有一天子名曰光德，即从坐起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，头面作礼，白佛言：“世尊！诸佛菩萨应游净土，娑婆世界是不清净，云何世尊出现此土？”

尔时，佛告光德天子：“诸佛如来所居之处无有秽土。”于是世尊即以神力现此三千大千世界，地平如掌，琉璃所成，无诸山陵、堆阜、荆棘，处处宝聚，香华、软草，流泉、浴池，八功德水，七宝阶砌，树木、华果咸说菩萨不退法轮。无有凡夫，唯见十方诸大菩萨；不闻余音，唯闻般若波罗蜜声。处处莲华大如车轮，青、红、赤、白，一一华中皆有菩萨结加趺坐，即见如来于大众中为诸菩萨说甚深法，无量百千释、梵、护世前后围绕，供养、恭敬、尊重、赞叹：“希有世尊！希有世尊！所说无虚，真实不二。如世尊说，诸佛住处实无秽土，众生薄福而见不净。世尊！若有善男子、善女人得闻般若波罗蜜名字，甚为希有，况复书写、受持、读诵、为他演说？”

佛言：“若善男子、善女人无量百千劫以无碍心施他财物，若复有人以净信心书写此经传授与人，功德多彼。何以故？财施有竭，法施无尽。何以故？施财但能得世间果，若人、若天昔已曾得，得已堕落，今还复得。若以法施，昔来未得今始能得，所谓涅槃。若三千大千世界一切众生，有人教化悉令安住十善道中，若善男子、善女人以净信心受持、读诵般若波罗蜜，为他人说，功德胜彼。何以故？一切善法皆从般若波罗蜜生故。若三千大千世界一切众生，有人教化皆得须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉果、辟支佛道，若复有人信心受持、读诵、书写般若波罗蜜，功德胜彼。何以故？声闻、辟支佛法皆从般若波罗蜜中生，一切菩萨摩訶萨法皆从般若波罗蜜中生，因此般若波罗蜜故有佛出世。般若波罗蜜所在之处，当知即是菩提道场、



人间佛教经典导读

转法轮处，应念：‘此处即我大师、如来、应供、正遍知处在此中。’何以故？一切诸佛皆从般若波罗蜜生故。若人供养如来形像，不如供养般若波罗蜜。何以故？三世诸佛皆因般若波罗蜜生故。”

【导读】法性指一切事物的本性，远离生灭、染净等一切二法，不可名状而强名之曰“清净”，不可思议，只能为诸佛菩萨以般若智慧亲证。

法性远离染污与清净等二法，所以不为烦恼所染污；菩萨修行般若智，通达远离二法的法性，所以能在现实事实层面，做到不为烦恼所染著。

法性随生死流转的杂染缘起而为众生性，随出世涅槃的清净缘起而为菩萨性、佛性；菩萨修行般若智，通达一切诸法的平等法性，所以能上成佛道、下化众生。同时，法性的平等，显现为法相的差别，因为法性不即法相，也不离法相，所以平等不即差别，也不离差别。平等无别的法性，随顺清净因缘而显现为差别的贤圣，显现为差别的佛法功德，而又远离一切差别相。

菩萨修行般若智通达法性，于一切诸法能得自在，无所障碍，行于不二中道，分别世俗谛万法而无所执著，通达第一义谛而以世俗谛自在宣说。

菩萨修行般若智通达法性，如实知见万法缘生如幻，不生我慢、嗔恚等烦恼，断除障道恶法，增长助道善法，自行化他，自利利他，随顺世俗智慧，而往生清净佛国。菩萨所修往生清净佛国之行，核心在于内心没有执取染著，远离世俗朋党、境界、贪爱而恭敬一切三宝，远离种种邪命而成就净命，远离二乘而



勤修智慧

回向大乘，远离诸恶不善之法而随顺诸佛正教，远离嗔恨愚痴等烦恼而听闻佛法、赞叹佛法，无所住而安住于佛法，针对众生种种善根资粮现种种身而宣说佛法等。菩萨如此修行般若智，随在何处都自在安乐，依据慈悲愿力，以四摄法等饶益众生，于无量诸佛国土，以无量法门，现无量化身，而度化无量众生，如此修行，历经十地而成就十度功德，圆满智慧而觉悟成佛。

诸佛圆满般若智，究竟通达平等法性，成就清净国土，而一切没有通达法性、不具备般若智的地前菩萨、二乘圣人、凡夫众生，都为烦恼所障碍，无法见到清净的国土。

平等品第六

尔时，胜天王即从坐起，偏袒右肩，右膝著地，向佛合掌，头面作礼，而白佛言：“世尊！如佛所说法性平等，何者是平等？等何法故名为平等？”

佛告胜天王言：“大王！等观诸法不生不灭、自性寂静，名为平等。一切烦恼虚妄分别不生不灭、自性寂静，名为平等。名相、妄想不生不灭、自性寂静，名为平等。灭诸颠倒，不起攀缘，名为平等。能缘心灭，无明、有爱即皆寂静，痴爱灭故，不起我、我所，名为平等。我、我所灭，名色寂静，名为平等。名色灭故，边见不生，名为平等。灭断常故，身见寂静，名为平等。

“大王！能取、所取一切烦恼障善法者，依身见生，菩萨摩诃萨能灭身见，一切诸使皆悉寂静，作愿亦息。譬如大树拔除根株，枝条枯死；如人无首，命根即绝。一切烦恼亦复如是，若断身见，余使自灭。大王！若人能观诸法无我，则取、可取



人间佛教经典导读

皆悉寂静。”

胜天王白佛言：“世尊！云何生我见障真实理？”

佛告胜天王言：“大王！于五阴身妄执有我，即生我见。真实之法，自性平等，无能、所执，我见相违是故为障。大王！如是我见，不在内、不在外、不在内外，若无所住，名为寂静，即是平等。远离我见，通达平等，名真实空观。空、无相、无愿，自性寂静，不生不灭，不取不著，远离我见，名为平等。

“大王！所言我者，无来无去，无有真实，虚妄分别。法从妄有，亦是虚妄。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，观如是法，远离虚妄，是故名为寂静平等。大王！能取、可取则名为燃，离名寂静；惑障为燃，离为寂静。菩萨摩訶萨善巧方便行般若波罗蜜，能如实知，诸烦恼灭，为增善法，断除烦恼，不见可生、不见可灭，名为平等。修波罗蜜，远离魔障，不见可修、不见可离，名为平等。菩萨常缘助菩提法，不起声闻、辟支佛心，于助菩提声闻、缘觉，不见异相，名为平等。缘萨婆若，心不休息常修空行，以大悲力不舍众生，名为平等。

“大王！菩萨摩訶萨具足方便行般若波罗蜜，即得心缘自在，心缘无相而修菩提，不见无相及菩提异，名为平等。心缘无愿不舍三界，不见无愿及三界异，名为平等。观身不净，心住清静；观行无常，心住生死而不厌离；观众生苦，住涅槃乐；观法无我，于诸众生起大悲心。常为众生说不净药，不见贪病；常说大慈，不见瞋忿；常说因缘，不见愚痴等集病者；说无常乐，不见等病及无常异。如是菩萨摩訶萨以方便力行般若波罗蜜，于一切法心缘自在。缘离欲法，为化声闻；缘离瞋法，化辟支佛；缘离痴法，为化菩萨；缘一切色，愿得佛色，无所得故；心缘众声，愿得如来微妙音声；心缘众香，愿得如来清静戒香；



心缘诸味，愿得如来味中第一大丈夫相；心缘诸触，愿得如来柔软手掌；心缘诸法，愿得如来寂静之心；心缘布施，为得成就相好之身；心缘尸罗，为得清净佛之国土；心缘忍辱，愿得如来大梵音声净光明身；心缘精进，为度众生；心缘禅定，为得成就诸大神通；心缘般若，为断一切诸见、烦恼；心缘大慈，平等无碍，令诸众生皆得安乐；心缘大悲，为护正法；心缘大喜，为得说法悦乐众生；心缘大舍，不见众生烦恼结使。

“大王！菩萨摩訶萨以方便力行般若波罗蜜，不见二事，名平等行。心缘四摄，为教化众生；缘嫉妬过，为舍资财；缘破戒失，为住净戒；缘瞋恚失，为得忍辱；缘懒惰失，为成佛力；缘散乱失，为得如来寂静禅定；缘粗智失，为成如来无碍智慧；心缘声闻及辟支佛，为欲成就无上大乘；心缘恶趣，为欲济拔一切众生；心缘诸天，知一切法悉有败坏；缘诸众生，知无坚实；心缘念佛，为得成就禅定助道；心缘念法，为得通达诸秘密藏；心缘念僧，为得不退；心缘念舍，为无爱著；心缘念戒，为得净戒；心缘念天，为成佛道，诸天赞叹；心缘自身，为得佛身；心缘自口，为得佛口；心缘自意，为得如来平等之心；心缘有为，为成佛智；心缘无为，为得寂静。

“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，无有一心一行空过不向萨婆若者。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，遍缘诸法而能不著，名忧波憍舍罗，观见诸法，无不趣向菩提之者。大王！譬如三千大千世界大地出生诸物，人无不用；菩萨摩訶萨行般若波罗蜜所缘境界，无不利益趣向菩提。譬如众色，无有不因四大成者；如是菩萨所缘境界，无有一法不向菩提。何以故？菩萨摩訶萨修习诸行，皆因外缘而得成立。如因慳嫉人，成就菩萨檀波罗蜜；因不知恩人，成就菩萨尸波罗蜜；如因恶性瞋恚众



人间佛教经典导读

生，成就菩萨忍波罗蜜；因懒惰者，成就菩萨毘梨耶波罗蜜；因散乱人，成就菩萨禅波罗蜜；因诸痴钝，成就菩萨般若波罗蜜。若有众生损恼菩萨，菩萨因此不起瞋心；菩萨若见修行善法向善提者，生己身想，犹我子心。菩萨摩訶萨，若人赞叹不生欢喜，毁不瞋恚^①；见苦众生则起大悲，若见受乐则生大喜；若困难化佞戾众生，菩萨则发奢摩他心；因信行者，菩萨即得知恩智慧；若见众生外恶缘强、善因弱者，菩萨则起拥护之心；菩萨若见因力强，种种方便令其受教；菩萨若见智慧、开悟、解义众生，则为此人说甚深法；若有智人，菩萨则为次第说法；著文字者，为说句义；若已先学奢摩他者，菩萨为说毘婆舍那；若有先学毘婆舍那，则应为彼说诸三昧；若著持戒，为说地狱，持戒不著则不说之；若著闻者，为说思、修；著三昧者，说入般若；乐阿兰若，即应为说心远离法；若有乐闻佛功德者，为说圣智；为贪欲者，说不净法；为瞋恚人，说慈悲法；为愚痴者，说缘生法；为等集者，说种种法——或说不净，或说慈悲，或说因缘；调化众生，为说净戒、禅定、智慧；应入佛乘而受化者，为次第说诸波罗蜜；应以抑挫而受化者，先折其辞然后说法；种种语言而受化者，即应为说因缘、譬喻令其得解；应以深法而受化者，即应为说般若波罗蜜及方便力，无人、无我、无诸法相；著见众生，为说空法；多觉观者，为说无相；乐著有为，则说无愿；著阴众生，为说如幻；著界众生，说无所有；著入众生，为说如梦；著欲界者，为说炽然；若著色界，为说行苦；著无色界，说行无常；难化众生，为赞圣种；易化众生，说诸禅定及无量心；若闻生天而受化者，则为说乐；因声闻法

① 毁不瞋恚：如果受人毁谤，菩萨也不产生瞋恚心。



而受化者，为说诸谛；辟支佛法而受化者，为说因缘；以菩萨法而受化者，为说净心及大悲法；修行菩萨，则应为说功德智慧；阿鞞跋致诸菩萨等，则应为说清静佛国；一生补处，则应为说庄严道场；应以佛说而受化者，则为相续次第而说。

“大王！菩萨摩訶萨行清静般若波罗蜜，以方便力得诸自在，说法利益无有空过。”

说是菩萨自在法门时，众中三万天人发阿耨多罗三藐三菩提心，五千菩萨得无生法忍。

尔时，世尊欣然微笑。诸佛法尔，若微笑时，面门即放诸大光明，青、黄、赤、白、紫、颇梨色，遍照无量无边世界，上至阿迦尼咤，还归佛所，右绕三匝，从佛顶入。

尔时，大智舍利弗即从坐起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，头面作礼，而白佛言：“世尊！诸佛如来无大因缘，则不现此希有瑞相。世尊今者放是光明，遍照十方无量世界，为何因缘？愿世尊说。”

尔时，佛告舍利弗言：“善男子！此胜天王过去无量无边阿僧祇劫，于诸佛所修行众波罗蜜，为诸菩萨护持如是般若波罗蜜，未来之世过无量百千阿僧祇劫，成就无上菩提资粮，然后得阿耨多罗三藐三菩提，佛号功德庄严如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，国名严净，劫名清静。其土丰饶，人民安乐，纯菩萨众。彼国悉以七宝庄严，所谓金、银、琉璃、颇梨、玛瑙、车璫、真珠，七宝间错以成其地，平坦如掌，香华、软草而严饰之，无诸山陵、堆阜、荆棘，幡华、幢盖，种种庄严。城名难伏，七宝罗网弥



人间佛教经典导读

覆其上，角悬金铃，日夜六时，诸天空中^①自作天乐，散众天香及天妙华。其土人民受乐欢喜，胜他化天，人、天往来不相隔碍，无三恶道。彼土众生唯求佛智，无二乘名。其佛世尊，为诸高行菩萨摩訶萨说清净法，无量无边菩萨眷属，无有破戒、邪命、著见、盲瞎、聋哑、[病 - 丙 + 区]背裸形、诸根缺者，皆悉具足二十八相庄严其身。佛寿八小劫，人、天之众无中夭者。善男子！彼佛世尊有如是等无量功德，若欲说法，先放光明照耀国土，其诸菩萨遇斯光者，即知世尊将欲说法，我等今者宜应往听。尔时，诸天为彼世尊，敷师子座高百由旬，种种严饰无量供养。世尊坐上为众说法，彼诸菩萨聪明利根，一闻悟解无我、我所。饮食、资粮，应念即得。”

说是胜天王授记法门时，众中五万天人发阿耨多罗三藐三菩提心，皆愿未来生彼国土。

尔时，胜天王闻佛世尊为其授记，心大欢喜，得未曾有，踊在虚空高七多罗树。尔时，三千大千世界六种震动，诸天伎乐不鼓自鸣，散众天华以供养佛及胜天王。时，胜天王从空中下，头面礼佛，退坐一面。

【导读】大乘佛法以一切万法的本性远离生灭、染净等二法为平等，菩萨如实正观诸法法性，以此与平等法性相应的智慧破除种种虚妄分别和烦恼，即在事实上实现了平等。破除烦恼，以破除身见为根本，因为以自身为实体的身见，是产生自他、能所等执著的根本，违背了一切万法的真相，所以，破除身见，

^① 诸天空中：众多天人在虚空中。“诸天”，指为数众多的天人。“空中”，指在虚空中。



即能通达非自非他、无能无所的真相，实现平等。于此可见，佛教所说的平等，是以无自他、无能所为前提，即以无差别为基础而要实现平等，所达到的平等是彻底破除了差别之后的真平等。而佛教之外的一切思想学说所提倡的平等，则是以自他、能所的差别为前提，即以差别为基础而追求平等，所达到的平等归根结底是以差别为本质的伪平等。

菩萨修行般若智，以无所得为方便，远离二法而行中道，即为菩萨道的无量功德行，并以此而度化种种根性的众生，以外缘而成就自身的无量功德。如果能如此修行菩萨道，即能于无上菩提而不退转，得到诸佛的授记。

现相品第七

尔时，大智舍利弗白胜天王言：“菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，通达法性，即应坐道场、转法轮，何因缘故，先修苦行降伏恶魔？”

尔时，胜天王答舍利弗言：“善男子！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，实无苦行，为伏外道故示现之，而彼天魔实不能坏，是欲界主故，示降伏，化诸众生。

“舍利弗！外道自谓苦行第一，是故菩萨示现苦行，能超过彼。舍利弗！或有众生但见菩萨屈一膝立，或见菩萨举两手立，或见菩萨视日而立，或见菩萨五热炙身，或见菩萨倒身而立；或见菩萨卧棘刺床，或卧牛粪，或坐方石，或复卧地，或见卧板，或卧杵上，或卧尘土；或著板衣，或著苴衣，或著草衣，或树皮衣，或复裸形，或著茅衣；或面向日，随日而转；或食稗子，或见食麦，或食草根杂诸树叶，食果、食华，或食薯蓣，或见



人间佛教经典导读

食芋，或见食藕；或六日一食，或见食豆，或食大豆，或食炒谷，或见食麻，或见食米，或见饮水而以度日，或见菩萨食一滴苏而以度日，或一滴蜜，或一滴乳，或无所食，或见眠熟。

“舍利弗！菩萨摩訶萨示现如是种种苦行，六年之中一事不亏。菩萨实无如是苦行，众生见有，以诸众生应以苦行而得度脱，为是等故菩萨示之，有六十那由他人安住三乘。

“舍利弗！复有天人宿世善根深乐大乘，则见菩萨坐七宝台，身心不动，面门喜笑，入三昧定，如是六年方从定起。舍利弗！复有众生深乐大乘，欲听闻者，则见菩萨端坐说法。舍利弗！此是菩萨摩訶萨以方便力行般若波罗蜜，大悲化度一切众生，能降天魔、伏诸外道。菩萨摩訶萨既经六年从定而起，随顺世法，诣尼连禅河，洗浴出已，于河边立，有牧牛女搆百乳牛，以饮一牛，搆此牛乳，用以作糜，奉献菩萨。复有六亿天、龙、夜叉、乾闥婆各持饮食而来奉献，作如是言：‘大士！受我供养。正士！受我供养。’菩萨悉受，而彼牛女、天、龙、夜叉各不相见，一一天等各见菩萨独受其食。舍利弗！是等众生因见受供而得悟道，是故菩萨为示现之，而此菩萨实不洗浴及受供养。

“舍利弗！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力示现行诣道场。时，有地居天子，名曰妙地，与诸天神扫此大地，散众妙华，种种香水而用洒之。三千大千世界须弥山下诸天之众，四天王天雨诸天华；三十三天及夜摩天空中赞叹，作诸伎乐；兜率陀天毗舍遮王以七宝网弥覆世界，四角皆悬阎浮檀金铃，悉雨众宝供养菩萨；化乐天善化王，以阎浮檀金罗网弥覆世界，作诸伎乐，雨种种华供养菩萨；他化自在诸天子，与诸天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、伽楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人等，各各施設种种供养。自在天子与娑婆世界主大梵天王，



既见菩萨行诣道场，即告一切诸梵天言：‘善男子！汝等当知，如此菩萨摩诃萨坚固大身而自庄严，不违本誓，心无厌怠，一切菩萨行悉满足，通达教化无量众生，菩萨诸地皆得自在；于诸众生，其心清净，善知根性；通达如来甚深密藏，过诸魔事，一切善根不随外缘，无量诸佛之所拥护，能为众生开解脱门，大将导师摧伏诸魔，大千世界独为勇猛，善施法药为大医王，解脱灌顶受法王位，放智慧光，世间八法所不能染如大莲华，通达一切诸陀罗尼甚深如海，安住不动如须弥山，智慧清净无有垢秽如摩尼珠，于一切法而得自在清净梵行。善男子！菩萨摩诃萨修般若波罗蜜，以方便力行诣道场，欲降恶魔，坐菩提树，为成就十力、四无畏、十八不共法，转大法轮，作狮子吼，以法布施，令诸众生皆悉饱满；为欲清净众生法眼，无上正法降伏外道；欲示诸佛本愿成就，于一切法而得自在。善男子！汝等可往供养菩萨。’

“舍利弗！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力示现行诣道场，足下即现千辐轮相微妙光明，一切地狱、畜生、饿鬼遇斯光明，皆悉离苦而得安乐。及照龙宫时，有加梨加龙王遇此光明，即告诸龙：‘此金色光来照龙宫，悉令汝等身心安乐。我于过去曾见此相，有佛出兴；今此光明如昔不异，当知必有佛出世间。可办种种烧香、涂香、末香，金、银、真珠、车璩、玛瑙、珊瑚、白玉，幡华、幢盖，作诸音乐，往诣菩萨宫中，好物悉资供养。’时，加梨加龙王与诸眷属普兴大云降注香雨，往诣菩萨，作诸伎乐施設供养，右绕菩萨而赞叹言：‘金色光明令人喜悦，决定最胜佛出无疑。种种杂宝庄严大地，凡是因地生诸草木悉变成宝，江河皆静无风浪声，推如此瑞，佛出无疑。释、梵、日、月光明不现，恶趣清净，佛出无疑。譬如有人少



人间佛教经典导读

失父母，年既长大忽然还得，心甚欢喜；一切世间睹佛兴出，亦复如是。我等已曾供养过去诸佛世尊，今值法王人中师子，则我受生为不空过。’

“舍利弗！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力取草敷坐，于菩提树右绕七匝，正念端坐——下劣众生见如此相。舍利弗！复有高行诸大菩萨，见八万四千天子敷八万四千大师子座——众宝合成，七宝罗网弥覆其上，四角金铃处处皆有，幡华、幢盖、繒彩罗列。尔时，菩萨遍此八万四千座上，一一皆坐，而诸天子自不相见，各谓菩萨独坐我座成阿耨多罗三藐三菩提。以是因缘，心生欢喜，得未曾有，皆证阿鞞跋致。

“舍利弗！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力即放眉间白毫相光明照诸魔宫，三千大千世界一切魔宫皆失光明。时，诸魔等各作是念：‘以何因缘，我等诸宫光明不现？诃^①非菩萨坐于道场证阿耨多罗三藐三菩提乎？’即共观察，方见菩萨端坐道场菩提树下。时，诸恶魔于自宫殿聚集魔军无量千亿，种种诸色、种种众形、种种相貌、种种头面，持种种仗、种种幢幡，种种音声，若有闻者，耳、鼻、口中并皆流血。菩萨尔时以大悲力，令魔军众不得出声。舍利弗！是名菩萨摩訶萨行般若波罗蜜方便之力。

“舍利弗！菩萨行般若波罗蜜，以方便力，无量亿劫行布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧、慈悲喜舍、念处、正勤、神足、根、力、觉、道、奢摩他、毘婆舍那、三明解脱，身金色，右臂从顶自摩乃至遍身，作如是言：‘众生苦恼，我欲济拔而起大悲。’尔时，魔王及诸眷属闻菩萨言即皆倒仆。菩萨摩訶萨以大悲力，

① 诃：难道，怎么。



令诸魔众闻空中声言：‘汝等可归依，持戒力仙能施无畏，救护一切众生。’魔及眷属闻此声已，犹伏在地，作如是言：‘唯愿正士、大士救济我命！’舍利弗！尔时，菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力放大光明，其有遇者皆离怖畏。魔及眷属见是神力，恐怖、欢喜二事交怀。

“舍利弗！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，或有众生见是降魔，亦复有人不见此事；或有众生但见菩萨敷草而坐，或见菩萨处大师子宝台而坐，或见菩萨在地而坐，或见空中自然而有师子之座菩萨安坐；或有众生见阿说他树为菩提树，或见波利质多罗树，或见众宝合成为菩提树；或有众生见菩提树高七多罗树，或有众生见菩提树高八万四千由旬、师子之座高四万二千由旬；或有众生遥见菩萨游戏空中，或见菩萨坐菩提树。舍利弗！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力示现如是种种神变化度众生。

“舍利弗！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力现坐道场。十方恒河沙世界，无量无边菩萨摩诃萨皆悉来集，住虚空中，出是声言，安慰菩萨安乐欢喜：‘善哉！速疾勇猛精进，大吉祥，勿生怖惧。心如金刚，游戏神通，利益众生。’一念之顷，一切智现。舍利弗！菩萨摩诃萨坐道场时，魔来为乱亦不生瞋，一刹那心与般若波罗蜜相应，所知见觉无不通达。舍利弗！时，十方恒河沙世界诸佛如来，异口同声赞言：‘善哉，大士！通达自然智、无碍智、平等智、无师智，大悲庄严。’

“舍利弗！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力能作如是种种示现。或有众生，见此菩萨今始成道，或见菩萨久远成道；或见一世界四天王献钵，或见十方恒河沙世界四天王献钵。舍利弗！菩萨尔时，度众生故，即受众钵，重叠掌中合而为一。其诸天王各不相见，皆谓世尊独用我钵。舍利弗！菩萨摩诃萨



行般若波罗蜜，以方便力示现此事。”

说是法门时，众中三万菩萨摩訶萨得无生法忍，三万六千菩萨皆不退转阿耨多罗三藐三菩提，八万人、天得远尘离垢法眼净，无量无边众生发阿耨多罗三藐三菩提心。

“舍利弗！复有六万天子先来献供，过去愿力：‘若菩萨成道，必愿先受我等供养。’尔时，菩萨摩訶萨以般若波罗蜜方便力故，示现欲转法轮。娑婆世界主尸弃梵王与六十八万梵天来世尊所，头面作礼，右绕七匝，而发是言：‘唯愿大悲转无上法轮！唯愿大悲转无上法轮！’尔时，即现大师子座高四万二千由旬，种种庄严坚固安隐。十方无量释提桓因悉为如来敷师子座，亦复如是。尔时，菩萨以神通力，一一诸天各见菩萨坐其座上而转法轮。菩萨摩訶萨既坐此座，十方无量无边世界皆悉震动，放大光明，即入无边境界三昧。十方恒河沙世界一切众生三恶道苦，即得安乐，悉离三毒，各各相于犹如母子，无复恶心。时，此三千大千世界靡有间隙如一毛孔，天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、伽楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人等，悉满其中。若有众生应以苦法而受化者，闻佛说苦；应以无我、空、寂静、离、无常，皆亦如是；应以如幻法而受化者，闻说如幻；应以如梦、水中月、如影、如响，皆亦如是；应以空、无相、无愿而受化者，即闻佛说空、无相、无愿法；或闻如来说一切法从因缘生；或闻说诸阴，或闻说诸界，或闻说诸入；或闻说苦声，或闻说集声，或闻说道声；或闻说念处，或闻说正勤，或闻说神足，或闻说根，或闻说力，或闻说觉，或闻说道；或闻说奢摩他，或闻说毘婆舍那；或闻说辟支佛法，或闻说大乘法。舍利弗！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力示现种种转法轮，令无量众生随其根性欢喜利益。”



尔时，舍利弗白胜天王言：“菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力，甚深境界难知、难思量、难入。”

尔时，胜天王答舍利弗言：“菩萨摩诃萨行般若波罗蜜功德胜事，我今所说百分不及一，百千万亿分乃至算数譬喻亦不及一，唯有如来乃能尽说，我今所说其少分者，皆承如来威神之力。何以故？诸佛境界，一生补处菩萨摩诃萨尚不能尽，况余菩萨？舍利弗！诸佛境界寂静无说，后无分别智之所能了。舍利弗！菩萨摩诃萨欲入诸佛境界，应学般若波罗蜜，首楞严三昧、如幻三昧、金刚喻三昧、金刚三昧、不动意三昧、遍通达三昧、不缘境界三昧、师子自在三昧、三昧王三昧、功德庄严三昧、寂静意三昧、超出三昧、无著三昧、意庄严王三昧、无等等三昧、等觉三昧、正觉三昧、悦意三昧、欢喜三昧、清净三昧、火焰三昧、光明三昧、难胜三昧、常现前三昧、不相近三昧、无生三昧、通达三昧、最胜三昧、过魔界三昧、一切智意三昧、幢相三昧、大悲三昧、欢喜三昧、爱念三昧、不见法三昧。

“舍利弗！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力通达如是等无量无边百千亿恒河沙数诸三昧已，乃能得入诸佛境界，其心安隐，恐怖悉无，如师子王不畏禽狩。何以故？菩萨摩诃萨修如是等诸三昧已，有所经游悉无怖畏，不见其前有一怨敌。何以故？舍利弗！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力，心无所缘亦无所住。譬如有人生无色界，八万四千劫中唯是一识，无有住处，亦无所缘；菩萨摩诃萨行般若波罗蜜亦复如是，心无住处，亦无所缘。何以故？心不行，无行处；心无想，无想处；心不缘，无缘处；心不著，无著处；心不乱，无乱处；心无高下，心不随顺，又不违逆，不喜不忧；无分别，离分别；离奢摩他、



人间佛教经典导读

毘婆舍那，心不随智。心不自住亦不住他，不依眼住，不依耳、鼻、舌、身、意住；不依色住，不依声、香、味、触、法住。心不在内，亦不在外；心不缘法，心不缘智，不住过去、未来、现在。

“舍利弗！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，不取一法，于一切法知见无碍，心行净故，见一切法皆悉无垢，不取见相，见不分别，离诸戏论。舍利弗！菩萨摩訶萨般若波罗蜜，不与肉眼相应，不与天眼相应，慧眼、法眼、佛眼悉不相应；不与天耳相应，不与他心智相应，不与宿命智相应，不与神通智相应，不与漏尽智相应。舍利弗！是般若波罗蜜不与一切法相应，非不相应。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力，于一切法得平等智，能观一切众生心行，一切染净皆如实知，于十力、四无畏、十八不共法、佛一切智，咸不失念。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以无功用心通达一切法，无心、意、识，常在寂静三昧之中，不舍三昧教化众生，施作佛事无有休息，于诸佛法得无碍智，心无染著。

“舍利弗！譬如化佛更化作佛，彼所化者无心、意、识，无身、身业，无口、口业，无心、心业，而能施作一切佛事利益众生。何以故？佛神力故。舍利弗！菩萨摩訶萨从般若波罗蜜所化，亦复如是，无身、身业，无口、口业，无意、意业，以无功用心，常作佛事利益众生。何以故？菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，通达一切法犹如幻相，心无分别，而诸众生恒闻说法。舍利弗！菩萨摩訶萨如是智慧，不住有为，不住无为，不住诸阴，不住界、入，不住内外，不住善法及不善法，不住世间及出世间，不染不净，不住有漏，不住无漏，不住过去、未来、现在，不住数缘灭，不住非数缘灭。舍利弗！是菩萨摩訶萨如是行般若波罗



勤修智慧

蜜，心无所住而能通达一切诸法，以无碍智无功用力为众生说，常在寂静，而教化事无有休息。舍利弗！菩萨摩訶萨宿愿强故，无功用心为人说法。

“舍利弗！菩萨摩訶萨以般若波罗蜜方便力故，无诸怖畏。何以故？执金刚神常守护故，若行、若立、若坐、若卧，恒不远之。舍利弗！菩萨摩訶萨闻说深般若波罗蜜，心不惊、不怖、不疑、不悔，当知是人已得授记。何以故？信受般若波罗蜜，近佛境界故。以此一心则能通达一切佛法，达佛法故利益众生，不见众生与佛法异。何以故？理无二故。”

【导读】菩萨修行般若智，圆满通达法性，根据众生的福德、智慧的善根资粮，所应对治、降服的烦恼，而示现种种不同的修行过程、受供情况，乃至宣说种种不同的佛法等，从而满足众生的愿望，成就众生的功德。这是菩萨成佛时，依据平等法性，而有差别的示现，以此达到度化众生的目的；这也是菩萨无量劫来所修行的无量功德，全都顺应平等法性，以无所得为方便，而有种种具体的差别功用。

无所得品第八

尔时，众中有一菩萨摩訶萨，名须真胝，白胜天王言：“如来为大王授记乎？”

胜天王答善思惟菩萨言：“善男子！我授记如梦相。”

又问：“大王！如此授记当得何法？”

答曰：“善男子！佛授我记，竟无所得。”



人间佛教经典导读

又问：“无所得者为是何法？”

答曰：“不得众生、寿者、人、养育，阴、界、入悉无所得。若善、不善，若染、若净，若有漏、若无漏，若世间、若出世间，若有为、若无为，若生死、若涅槃，悉无所得。”

又问：“若无所得，用受记为？”

答曰：“善男子！无所得故，则得受记。”

又问：“若如大王所说义者，则有二智：一、无所得，二、得受记。”

答曰：“若有二者则无授记。何以故？佛智无二。诸佛世尊以不二智授菩萨记。”

又问：“若智不二，云何而有授记、得记？”

答曰：“得记、授记，其际不二。”

又问：“不二际者，云何有记？”

答曰：“通达不二际，即是受记。”

又问：“大王住何际中而得授记？”

答曰：“住我际得授记，住众生际、寿命际、人际得授记。”

又问：“我际当于何求？”

答曰：“当于如来解脱际求。”

又问：“如来解脱际复于何求？”

答曰：“当于无明、有、爱际求。”

又问：“无明、有、爱当于何求？”

答曰：“当于毕竟不生际求。”

又问：“毕竟不生际当于何求？”

答曰：“当于无知际求。”

又问：“无知者为无所知，云何于此际求？”

答曰：“若有所知，求不可得，以无知故于此际求。”



勤修智慧

又问：“此际无言，云何可求？”

答曰：“以言语断，是故可求。”

又问：“云何言语断？”

答曰：“诸法依义不依语。”

又问：“云何依义？”

答曰：“不见义相。”

又问：“云何不见？”

答曰：“不生分别义是可依、我为能依，无此二事，故名通达。”

又问：“若不见义，此何所求？”

答曰：“不见不取，故名为求。”

又问：“若法可求，即是有求。”

答曰：“不尔！夫求法者是无所求。何以故？若是可求，则为非法。”

又问：“何者是法？”

答曰：“法无文字，亦离言语。”

又问：“离文、言中，何者是法？”

答曰：“文、言性离，心行处灭，是名为法。一切诸法皆不可说，其不可说亦不可说。善男子！若有所说，即是虚妄，中无实法。”

又问：“诸佛菩萨常有言说，皆虚妄乎？”

答曰：“诸佛菩萨从始至终不说一字，云何虚妄？”

又问：“若有所说，云何过咎？”

答曰：“谓言语过。”

又问：“言语何咎？”

答曰：“谓思量过。”

又问：“何法无咎？”



人间佛教经典导读

答曰：“无说、所说，不见二相，是则无咎。”

又问：“过何为本？”

答曰：“能执为本。”

又问：“执何为本？”

答曰：“著心为本。”

又问：“著何为本？”

答曰：“虚妄分别。”

又问：“虚妄分别以何为本？”

答曰：“攀缘为本。”

又问：“何所攀缘？”

答曰：“缘色、声、香、味、触、法。”

又问：“云何不缘？”

答曰：“若离爱、取，则无所缘。以是义故，如来常说诸法平等。”

说此法门时，众中五千比丘得远尘离垢法眼净，一万二千菩萨得无生法忍，无量无边众生发阿耨多罗三藐三菩提心。

尔时，胜天王即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌向佛，头面作礼，而白佛言：“世尊！善男子、善女人闻是般若波罗蜜，云何未发阿耨多罗三藐三菩提心者即能发心，皆悉成就，得不退转，行常胜进而无堕落？”

佛告胜天王言：“大王！谛听，善思念之，当为王说。善男子、善女人闻般若波罗蜜，行得胜进，无有退堕。”胜天王言：“善哉，世尊！唯然愿闻。”

佛告胜天王言：“大王！若善男子、善女人闻般若波罗蜜，以清净意发阿耨多罗三藐三菩提心，具足正信，亲近贤圣，乐闻正法，远离嫉妬，无有慳悋，常修寂静，好行布施，心无隔



碍，恒离秽浊，正信业果，心不疑惑，知黑白报，设^①为身命，不应作者终不为之。大王！善男子、善女人如是行般若波罗蜜，则远离杀生、不与取、邪淫、妄语、两舌、恶口、绮语、贪、瞋、邪见，心常系念此十善法。

“大王！善男子、善女人行般若波罗蜜，以方便力，若见沙门、婆罗门，正行精进，戒品清洁，多闻解义，常起正念，心性调伏，寂静不散，口恒爱语，远离诸恶不善之法，修习众善，不自矜高，于他不下^②，不作恶口及无义语，不舍念处，其心调直，能断有流，善拔毒箭，舍离重担，超出有难，已度后有。大王！善男子、善女人行般若波罗蜜，若见如是菩萨摩訶萨，则应亲近依止是人为善知识。菩萨摩訶萨以方便力而为说法：

‘善男子！施得大富，持戒生天，听法大智。’又复告言：‘此是布施，此是施报；此是嫉妬，是嫉妬报；此是忍辱，是忍辱报；此是精进，是精进报；此是禅定，是禅定报；此是般若，是般若报；此是愚痴，是愚痴报；是身善业，身善业报；是身恶业，身恶业报；是口善业，口善业报；是口恶业，口恶业报；是意善业，意善业报；是意恶业，意恶业报。诸善男子、善女人！此法应作，此不应作，若如是修致长夜乐，不如是作得长夜苦。’

“大王！善男子、善女人以方便力亲近善知识，得闻如是次第说法。菩萨摩訶萨若知彼人是法器者，则应为说甚深般若波罗蜜，所谓空、无相、无愿、无作，无生无灭，无我、无众生、无命、无人，而说甚深因缘法——因此法彼法生，此法灭彼法灭——所谓无明缘行、行缘识、识缘名色、名色缘六入、六入缘触、

① 设：假设，即使。

② 下：轻视，看低。



人间佛教经典导读

触缘受、受缘爱、爱缘取、取缘有、有缘生、生缘老死忧悲苦恼；无明灭则行灭、行灭则识灭、识灭则名色灭、名色灭则六入灭、六入灭则触灭、触灭则受灭、受灭则爱灭、爱灭则取灭、取灭则有灭、有灭则生灭、生灭则老死忧悲苦恼灭。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，以方便力作如是说，于真实中无有一法可生可灭。何以故？世间诸法皆因缘生，无我、作者，因缘和合，无一实法受生灭者；虚妄分别，于三界中但有假名，随业烦恼而受果报。若以般若波罗蜜如实观察一切诸法，无生无灭，无作、受者，若法无作，是亦无行，则于诸法心无所著，谓不著色、受、想、行、识，不著眼、色、识，不著意、法、识。大王！菩萨摩诃萨作如是说，一切诸法自性空离，不取不著，善男子、善女人因如是说则无退失。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，乐见诸佛，乐闻正法，不堕卑贱，在所生处不离见佛，听受正法，供养众僧，面见诸佛，勇猛精进志求正法，不著有为，妻子、仆隶、生生所资，悉不贪著，不染诸欲。常依正教忆念诸佛，离俗出家如闻修行，转为他说心无求望，见听法众常生大慈，一切众生而起大悲，多闻广学不惜身命，少欲知足常乐远离，但采义理不滞言辞，说法修行不为自身，唯化众生得无上乐，所谓佛智。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，如是修行，远离放逸，摄护诸根，若眼见色不著色相，如实观察此色过患，耳声、鼻香、舌味、身触、意法亦尔。若纵诸根名为放逸，若能摄护名不放逸。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，调伏自心、将护他意，名不放逸；远离贪欲，心顺善法，觉观、瞋、痴不善根本，身恶、口恶及以邪念，一切不善皆悉远离名不放逸。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，心常正念，名不放逸。



“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，一切诸法信为其首，正信之人不生恶趣，心不行恶，圣人所赞。大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，如法修行，在在生处常得值佛，远离二乘，安住正道，得大自在，成就大事——如来正智。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，欲求安乐，当勤随顺萨婆若路。

“大王！今此大众得闻深般若波罗蜜，已于过去无量百千万劫供养诸佛，修习善根，是故应当勤加精进，勿令退失。大王！若天、若人能制诸根，不著五欲，远离世间，常修出世，三业清净，习助道法，名不放逸。大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，正信具足，心不放逸，勤修精进，令得胜法，名不放逸。大王！菩萨摩诃萨欲具正信，心不放逸，精进正念，当学般若波罗蜜，因是念、智，能速成就阿耨多罗三藐三菩提法。

“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，具足正信，心不放逸，勤修精进，即得正念，用是念、智知有知无。云何有、无？若修正行得正解脱，是名为有；若修邪行得正解脱，是名为无。眼、耳、鼻、舌、身、意，世谛为有，真实中无。菩萨摩诃萨勤修精进能得菩提，是名为有；懒惰菩萨得菩提者，是名为无。若说五阴皆从虚妄颠倒而生，是名为有；若谓世法不从因缘，自然生者，是名为无。色是无常、苦、败坏法，是名为有；若言常、乐、非败坏法，是名为无。受、想、行、识亦复如是。无明缘行，是名为有；若离无明而行生者，是名为无。行缘识乃至生缘老死忧悲苦恼皆亦如是。施得大富，是名为有；施得贫穷，是名为无。清净持戒得生善道，是名为有；若生恶趣，是名为无。乃至般若波罗蜜能得成圣，是名为有；修行般若波罗蜜作凡夫者，是名为无。若修多闻能得大智，是名为有；得愚痴者，是名为无。若修正念能得出离，是名为有；不得，为无。若行邪念不得出离，



人间佛教经典导读

是名为有；得者，为无。无我、我所能得解脱，是名为有；有我、我所而得解脱，是名为无。若言虚空遍一切处，是名为有；五阴中我，是名为无。如实修智能得解脱，是名为有；若著邪智而得解脱，是名为无。若离我见、众生见、寿者见、人见能得空智，是名为有；著我、众生、寿者、人见能得空智，是名为无。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是知世有、无，能修平等，了知诸法因缘而生，世谛故有不起常见，知因缘法本性自空不生断见，于诸佛教如实通达。

“大王！诸佛如来略为菩萨说是四法：世间沙门、婆罗门及长寿天心皆著常，为破此执说行无常；有诸天、人多贪著乐，为破此计说一切苦；外道邪见著身中我，为破此执而说无我；又复为破增上慢人，是故而说涅槃寂静。说无常者，令其志求究竟之法；为说苦者，令离愿求；说无我者，为显空门；说寂静者，令达无相。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是修学，于诸善法终无退堕，速成阿耨多罗三藐三菩提。”

尔时，胜天王白佛言：“世尊！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，修何等行拥护正法？”

佛告胜天王言：“大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，行不违言，敬重尊长，随顺正法，心行调直，诸根寂静，远离众恶不善之法，修习善根，名护正法。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，修身业慈悲、口业慈悲、意业慈悲，不求名利，持戒清白，远离诸见，名护正法。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，不随爱行，不随瞋行，不随痴行，不随畏行，名护正法。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，修习惭愧，名护正法。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，说法修行悉如所闻，名护正法。大王！三世诸佛为护正法，是故拥护天王、人王，令法久住，说是陀罗尼：



“‘多姪他 阿吼罗 (理我反,下悉同) 吼罗婆 (蒲我反,下悉同) 底 (都履反,下悉同) 厚罗拏 (弩假反,下悉同) 莎臼茶 (杜假反) 柘柘柘柘柘 祢 (宁履反,下悉同) 富拏窳多 (睹饿反,下悉同) 叉多 叉延多叉也莎摩 (暮舸反,下悉同) 奢摩祢柯罗瓠楼瓠楼婆底杞 (枯履反) 罗婆底金 (季侵反) 阿毘 (彭履反) 奢底祢莎罗祢 [禾 * 土] 闍 [禾 * 土] 禾 * 土] 摩底 阿婆拖祢婆拖跋多跋多耍莎履衰多耍悉蜜履底 提婆多耍悉蜜履底。’

“若龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽,一切众生皆得安隐。大王! 此大神呪,三世诸佛为护正法,拥护天王、人王,宜应诵持,怨贼、恶难、魔障正法皆悉消灭。诸佛如来为令正法久住世故,护天、人王,使其护法。”

说是般若波罗蜜神呪法门时,一切天宫、大地、诸山、大海皆悉震动,众中八万众生发阿耨多罗三藐三菩提心。

尔时,胜天王以七宝网弥覆佛上,而白佛言:“世尊! 菩萨摩訶萨行般若波罗蜜,修何等法,于阿耨多罗三藐三菩提心不移动?”

佛告胜天王言:“大王! 菩萨摩訶萨行般若波罗蜜,修无碍大慈、无厌大悲,成办大事,勤加精进学空三昧、修平等智,以方便力则能通达清净大智,明了如实三世平等无有障碍,履三世佛所行之道。大王! 菩萨摩訶萨行般若波罗蜜,修如是法,于阿耨多罗三藐三菩提心不移动。”

胜天王白佛言:“世尊! 菩萨摩訶萨云何行般若波罗蜜,闻佛不思議事,不怖、不畏、不惊、不悔?”

佛告胜天王言:“大王! 菩萨宜应具足般若、具足闍那,近善知识,乐闻深法,了知诸法皆悉如幻,悟世非常,心不住著犹如虚空,知一切法生必有灭。大王! 菩萨摩訶萨行般若波



人间佛教经典导读

罗蜜，修如是法，闻佛不思議事，不怖、不畏、不惊、不悔。”

胜天王白佛言：“世尊！云何菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，于一切处而得自在？”

佛告胜天王言：“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，修五神通，具足无碍诸解脱门、四禅、四无量心、方便般若波罗蜜，于一切处而得自在。”

胜天王白佛言：“世尊！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，得何等门？”

佛告胜天王言：“大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，得闍那门，能入众生诸根利钝；得般若门，分别句义；得陀罗尼门，总知一切语言音声；得无碍门，说法不尽。大王！是名菩萨摩诃萨行般若波罗蜜得是诸门。”

胜天王白佛言：“世尊！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，得何等力？”

佛告胜天王言：“大王！得寂静力，成就大悲故；得精进力，成就阿鞞跋致故；得多闻力，成就大智故；得信乐力，成就解脱故；得修力，成就出离故；得忍辱力，爱护众生故；得菩提心力，断除我见故；得大悲力，教化众生故；得无生忍力，成就十力故。大王！菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，成就如是等力。”

说是法门时，众中五百菩萨得无生法忍，八千天子得阿鞞跋致，一万二千天子得远尘离垢法眼净，四万人、天发阿耨多罗三藐三菩提心。

【导读】菩萨修行般若智，破除执著，无所分别，即能得到诸佛授记未来成佛。诸佛为菩萨授记，无能授、无所授，如是而授，与无分别智相应；菩萨在诸佛前受记，无能受、无所



勤修智慧

受，如是而受，也与无分别智相应。反之，如果有执著、有分别，就不是授记和受记。

菩萨修行般若智，要想不退转，乃至得到诸佛授记，应以正信为基础，亲近贤圣，听闻正法，如理思维，法随法行，逐渐破除种种自他、能所的执著，以正知见修戒定慧，成就正智。菩萨以此正智，继承诸佛法脉，传续诸佛慧命，护持诸佛正法，深刻认可一切诸法的无我真相，即能得到诸佛授记，未来必定成佛不虚。



创造人间净土

——《维摩诘所说经》

姚秦三藏鸠摩罗什 译

佛国品第一

如是我闻。

一时，佛在毘耶离菴罗树园，与大比丘众八千人俱，菩萨三万二千，众所知识，大智本行，皆悉成就；诸佛威神之所建立，为护法城，受持正法；能师子吼，名闻十方；众人不请，友^①而安之；绍隆^②三宝，能使不绝；降伏魔怨，制诸外道，悉已清静，永离盖缠；心常安住，无碍解脱；念、定、总持，辩才不断；布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧及方便力，无不具足；逮无所得，不起法忍；已能随顺，转不退轮；善解法相，知众生根；盖^③诸大众，得无所畏、功德智慧，以修其心；相好严身，色像第一，舍诸世间所有饰好；名称高远，踰于须弥；深信坚固，犹如金刚；法宝普照，而雨甘露；于众言音，微妙

① 友：做朋友，成为朋友，这里指菩萨是一切众生的不请之友。

② 绍隆：继承，发扬

③ 盖：超过，超出。



创造人间净土

第一；深入缘起，断诸邪见，有无二边，无复余习；演法无畏，犹狮子吼，其所讲说，乃如雷震，无有量，已过量；集众法宝，如海导师，了达诸法深妙之义；善知众生往来所趣及心所行；近无等等佛自在慧、十力、无畏、十八不共；关闭一切诸恶趣门，而生五道以现其身；为大医王，善疗众病，应病与药，令得服行；无量功德皆成就，无量佛土皆严净；其见闻者，无不蒙益；诸有所作，亦不唐捐^①：如是一切功德、皆悉具足一。其名曰：等观菩萨、不等观菩萨、等不等观菩萨、定自在王菩萨、法自在王菩萨、法相菩萨、光相菩萨、光严菩萨、大严菩萨、宝积菩萨、辩积菩萨、宝手菩萨、宝印手菩萨、常举手菩萨、常下手菩萨、常惨菩萨、喜根菩萨、喜王菩萨、辩音菩萨、虚空藏菩萨、执宝炬菩萨、宝勇菩萨、宝见菩萨、帝网菩萨、明网菩萨、无缘观菩萨、慧积菩萨、宝胜菩萨、天王菩萨、坏魔菩萨、电德菩萨、自在王菩萨、功德相严菩萨、师子吼菩萨、雷音菩萨、山相击音菩萨、香象菩萨、白香象菩萨、常精进菩萨、不休息菩萨、妙生菩萨、华严菩萨、观世音菩萨、得大势菩萨、梵网菩萨、宝杖菩萨、无胜菩萨、严土菩萨、金髻菩萨、珠髻菩萨、弥勒菩萨、文殊师利法王子菩萨，如是等三万二千人。

复有万梵天王尸弃等，从余四天下，来诣佛所，而听法；复有万二千天帝，亦从余四天下，来在会坐；并余大威力诸天、龙神、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽等，悉来会坐；诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，俱来会坐。彼时佛与无量百千之众，恭敬围绕，而为说法，譬如须弥山王显于大海，安处众宝师子之座，蔽于一切诸来大众。

^① 唐捐：白白地浪费、白白地抛弃。唐，白白地。



人间佛教经典导读

尔时毘耶离城有长者子，名曰宝积，与五百长者子，俱持七宝盖，来诣佛所，头面礼足，各以其盖共供养佛。佛之威神，令诸宝盖合成一盖，遍覆三千大千世界，而此世界广长之相，悉于中现；又此三千大千世界诸须弥山、雪山、目真隣陀山、摩诃目真隣陀山、香山、宝山、金山、黑山、铁围山、大铁围山，大海江河，川流泉源，及日月星辰、天宫、龙宫、诸尊神宫，悉现于宝盖中；又十方诸佛，诸佛说法，亦现于宝盖中。尔时一切大众睹佛神力，叹未曾有！合掌礼佛，瞻仰尊颜，目不暂舍。于是长者子宝积即于佛前，以偈颂曰：

“目净修广如青莲，心净已度诸禅定，久积净业称无量，
导众以寂故稽首。既见大圣以神变，普现十方无量土，
其中诸佛演说法，于是一切悉见闻。法王法力超群生，
常以法财施一切，能善分别^①诸法相，于第一义而不动，
已于诸法得自在，是故稽首此法王。说法不有亦不无，
以因缘故诸法生，无我无造无受者，善恶之业亦不亡。
始在佛树力降魔，得甘露灭觉道成，已无心意无受行，
而悉摧伏诸外道。三转法轮于大千，其轮本来常清净，
天人得道此为证，三宝于是现世间。以斯妙法济群生，
一受不退常寂然，度老病死大医王，当礼法海德无边。
毁誉不动如须弥，于善不善等以慈，心行平等如虚空，
孰闻人宝不敬承？今奉世尊此微盖，于中现我三千界，
诸天龙神所居宫，乾闥婆等及夜叉，悉见世间诸所有，
十力哀现是化变，众睹希有皆叹佛，今我稽首三界尊。
大圣法王众所归，净心观佛靡不欣，各见世尊在其前，

^① 善分别：如实分别，指后得智。



创造人间净土

斯则神力不共法。佛以一音演说法，众生随类各得解，皆谓世尊同其语，斯则神力不共法。佛以一音演说法，众生各各随所解，普得受行获其利，斯则神力不共法。佛以一音演说法，或有恐惧或欢喜，或生厌离或断疑，斯则神力不共法。稽首十力大精进，稽首已得无所畏，稽首住于不共法，稽首一切大导师，稽首能断众结缚，稽首已到于彼岸，稽首能度诸世间，稽首永离生死道。悉知众生来去相，善于诸法得解脱，不着世间如莲华，常善入于空寂行，达诸法相无罣碍，稽首如空无所依。”

尔时长者子宝积说此偈已，白佛言：“世尊！是五百长者子皆已发阿耨多罗三藐三菩提心，愿闻得佛国土清静，唯愿世尊说诸菩萨净土之行！”

佛言：“善哉！宝积！乃能为诸菩萨问于如来净土之行，谛听，谛听！善思念之，当为汝说！”于是宝积及五百长者子受教而听。

佛言：“宝积！众生之类是菩萨佛土。所以者何？菩萨随所化众生而取佛土，随所调伏众生而取佛土，随诸众生应以何国入佛智慧而取佛土，随诸众生应以何国起菩萨根而取佛土。所以者何？菩萨取于净国，皆为饶益诸众生故。譬如有人欲于空地造立宫室，随意无碍；若于虚空，终不能成！菩萨如是为成就众生故，愿取佛国，愿取佛国者，非于空也。

“宝积！当知直心是菩萨净土，菩萨成佛时，不谄众生来生其国；深心是菩萨净土，菩萨成佛时，具足功德众生来生其国；菩提心是菩萨净土，菩萨成佛时，大乘众生来生其国；布施是菩萨净土，菩萨成佛时，一切能舍众生来生其国；持戒是菩萨净土，菩萨成佛时，行十善道满愿众生来生其国；忍辱是菩萨



人间佛教经典导读

净土，菩萨成佛时，三十二相庄严众生来生其国；精进是菩萨净土，菩萨成佛时，勤修一切功德众生来生其国；禅定是菩萨净土，菩萨成佛时，摄心不乱众生来生其国；智慧是菩萨净土，菩萨成佛时，正定众生来生其国；四无量心是菩萨净土，菩萨成佛时，成就慈悲喜舍众生来生其国；四摄法是菩萨净土，菩萨成佛时，解脱所摄众生来生其国；方便是菩萨净土，菩萨成佛时，于一切法方便无碍众生来生其国；三十七道品是菩萨净土，菩萨成佛时，念处、正勤、神足、根、力、觉、道众生来生其国；回向心是菩萨净土，菩萨成佛时，得一切具足功德国土；说除八难是菩萨净土，菩萨成佛时，国土无有三恶八难；自守戒行、不讥彼阙是菩萨净土，菩萨成佛时，国土无有犯禁之名；十善是菩萨净土，菩萨成佛时，命不中夭、大富、梵行、所言诚谛、常以软语、眷属不离、善和净讼、言必饶益、不嫉、不恚、正见众生来生其国。

“如是，宝积！菩萨随其直心，则能发行；随其发行，则得深心；随其深心，则意调伏；随意调伏，则如说行；随如说行，则能回向；随其回向，则有方便；随其方便，则成就众生；随成就众生，则佛土净；随佛土净，则说法净；随说法净，则智慧净；随智慧净，则其心净；随其心净，则一切功德净。是故，宝积！若菩萨欲得净土，当净其心；随其心净，则佛土净。”

尔时舍利弗承佛威神作是念：“若菩萨心净，则佛土净者，我世尊本为菩萨时，意岂不净，而是佛土不净若此？”

佛知其念，即告之言：“于意云何？日月岂不净耶？而盲者不见。”

对曰：“不也，世尊！是盲者过，非日月咎。”

“舍利弗！众生罪故，不见如来佛土严净，非如来咎；舍



创造人间净土

利弗！我此土净，而汝不见。”

尔时螺髻梵王语舍利弗：“勿作是意，谓此佛土以为不净。所以者何？我见释迦牟尼佛土清净，譬如自在天宫。”

舍利弗言：“我见此土丘陵坑坎、荆棘沙砾、土石诸山、秽恶充满。”

螺髻梵王言：“仁者心有高下，不依佛慧，故见此土为不净耳！舍利弗！菩萨于一切众生，悉皆平等，深心清净，依佛智慧，则能见此佛土清净。”

于是佛以足指按地，即时三千大千世界，若干百千珍宝严饰，譬如宝庄严佛无量功德宝庄严土，一切大众叹未曾有，而皆自见坐宝莲华。佛告舍利弗：“汝且观是佛土严净？”

舍利弗言：“唯然，世尊！本所不见，本所不闻，今佛国土严净悉现。”

佛语舍利弗：“我佛国土常净若此，为欲度斯下劣人故，示是众恶不净土耳！譬如诸天共宝器食，随其福德，饭色^①有异。如是，舍利弗！若人心净，便见此土功德庄严。”

当佛现此国土严净之时，宝积所将^②五百长者子皆得无生法忍，八万四千人皆发阿耨多罗三藐三菩提心。佛摄^③神足，于是世界还复如故；求声闻乘三万二千天及人，知有为法皆悉无常，远尘离垢，得法眼净；八千比丘，不受诸法，漏尽意解。

【导读】本经与净土宗诸经可谓旨趣相同、行门有别，净

① 饭色：饭的颜色。

② 将：带领，率领。

③ 摄：收摄，收回。



人间佛教经典导读

土宗诸经重在描述诸佛已经修行成就的净土的依正庄严而引导众生信愿求生，而本经则重在以维摩诘居士的菩萨行，引导众生从因地上去创造净土，可谓是对《佛说无量寿佛经》中法藏菩萨发四十八大愿后，历无量劫修菩萨行而成就净土的补充和展开。如果说净土宗诸经侧重在对果地净土的向往，那么本经则侧重在对因地净土的创造，而这种创造，就从当下开始，就在人间落实，就在现实中进行。

本品集中地阐发了全经的宗旨，侧重从菩萨所化众生的根性，菩萨度化众生应具的三心、应采取的十行、将产生的功用等，以及菩萨自净其心、净化他心的次第，展开菩萨创造净土的总纲，而其结论则是“心净则国土净”。需要注意的是，这里所说的“心净”，不仅不是凡夫意识层面的世俗清净，也不是小乘阿罗汉与我空智相应的清净心，而是指大乘地上菩萨所分证的二空智，乃至佛陀所圆满的一切种智相应的清净心，又称无垢识、白净识。

维摩诘所说经方便品第二

尔时毘耶离大城中有长者，名维摩诘，已曾供养无量诸佛，深植善本，得无生忍；辩才无碍，游戏神通，逮诸总持；获无所畏，降魔劳怨；入深法门，善于智度，通达方便，大愿成就；明了众生心之所趣，又能分别诸根利钝，久于佛道，心已纯淑，决定大乘；诸有所作，能善思量；住佛威仪，心大如海，诸佛



创造人间净土

谿嗟^①，弟子、释、梵、世主^②所敬。欲度人故，以善方便，居毘耶离；资财无量，摄诸贫民；奉戒清淨，摄诸毁禁；以忍调行，摄诸恚怒；以大精进，摄诸懈怠；一心禅寂，摄诸乱意；以决定慧，摄诸无智。虽为白衣，奉持沙门清淨律行；虽处居家，不着三界；示有妻子，常修梵行；现有眷属，常乐远离；虽服宝饰，而以相好严身；虽复饮食，而以禅悦为味。若至博弈戏处，辄以度人；受诸异道，不毁正信；虽明世典，常乐佛法；一切见敬，为供养中最；执持正法，摄诸长幼；一切治生谐偶，虽获俗利，不以喜悦；游诸四衢，饶益众生；入治政法，救护一切；入讲论处，导以大乘；入诸学堂，诱开童蒙；入诸婬舍，示欲之过；入诸酒肆，能立其志。若在长者，长者中尊，为说胜法；若在居士，居士中尊，断其贪着；若在刹利，刹利中尊，教以忍辱；若在婆罗门，婆罗门中尊，除其我慢；若在大臣，大臣中尊，教以正法^③；若在王子，王子中尊，示以忠孝；若在内官，内官中尊，化政宫女；若在庶民，庶民中尊，令兴福力；若在梵天，梵天中尊，诲以胜慧；若在帝释，帝释中尊，示现无常；若在护世，护世中尊，护诸众生。长者维摩诘，以如是等无量方便饶益众生。

其以方便，现身有疾。以其疾故，国王、大臣、长者、居士、婆罗门等，及诸王子，并余官属，无数千人，皆往问疾。其往者，维摩诘因以身疾，广为说法：“诸仁者！是身无常、无强、无力、无坚、速朽之法，不可信也！为苦、为恼，众病所集。诸仁者！

① 谿嗟：赞叹。

② 世主：四大天王，即四天王天的天主。

③ 正法：这里专指治理国家的法度。



人间佛教经典导读

如此身，明智者所不怙；是身如聚沫，不可撮摩；是身如泡，不得久立；是身如炎，从渴爱生；是身如芭蕉，中无有坚；是身如幻，从颠倒起；是身如梦，为虚妄见；是身如影，从业缘现；是身如响，属诸因缘；是身如浮云，须臾变灭；是身如电，念念不住；是身无主，为如地；是身无我，为如火；是身无寿，为如风；是身无人，为如水；是身不实，四大为家；是身为空，离我、我所；是身无知，如草木瓦砾；是身无作，风力所转；是身不净，秽恶充满；是身为虚伪，虽假以澡浴衣食，必归磨灭；是身为灾，百一病恼；是身如丘井，为老所逼；是身无定，为要当死；是身如毒蛇、如怨贼、如空聚，阴、界、诸入所共合成。

“诸仁者！此可患厌，当乐佛身。所以者何？佛身者，即法身也！从无量功德智慧生，从戒、定、慧、解脱、解脱知见生，从慈、悲、喜、舍生，从布施、持戒、忍辱柔和、勤行精进、禅定、解脱、三昧、多闻、智慧诸波罗蜜生，从方便生，从六通生，从三明生，从三十七道品生，从止观生，从十力、四无所畏、十八不共法生，从断一切不善法、集一切善法生，从真实生，从不放逸生；从如是无量清净法生如来身。诸仁者！欲得佛身、断一切众生病者，当发阿耨多罗三藐三菩提心。”

如是长者维摩诘为诸问疾者如应^①说法，令无数千人皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

【导读】从本品开始，是维摩诘居士度化各类众生，创造清净国土或者说创造理想社会的具体实践。本品侧重的是，维摩诘居士作为在家人，依凭其极为方便的身份，针对不同阶层、

^① 如应：根据众生的根性和因缘。



创造人间净土

不同身份、从事不同职业、有着不同行为习惯的凡夫，在各种不同的场所，乃至以不同的化身形式，通过种种不同的善巧方便，为他们宣说不同的法门，解决他们不同的心理弱点，达到以佛法摄化世俗生活，由世俗生活通向佛法的目的。维摩诘居士度化众生、净化社会的做法，可谓佛经中实践“人间佛教”精神的典范。

本经中，维摩诘居士是以疾病核心契机来度化众生，而本品则针对凡夫众生，主要从身体之疾病，展开到对身体的如实正观，思维观察身体无常、苦、空、无我、不净的真相，从最为粗浅的层面破除执著，而追求佛身，即追求法身，追求智慧的生命，从而树立菩提心的志向。

维摩诘所说经弟子^① 品第三

尔时长者维摩诘，自念：“寝疾于床，世尊大慈，宁不垂愍？”佛知其意，即告舍利弗：“汝行诣维摩诘问疾。”

舍利弗白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔曾于林中宴坐^②树下，时维摩诘来谓我言：‘唯，舍利弗！不必是坐，为宴坐也。夫宴坐者，不于三界现身、意，是为宴坐；不起灭定而现诸威仪，是为宴坐；不舍道法而现凡夫事，是为宴坐；心不住内，亦不在外，是为宴坐；于诸见不

① 弟子：这里专指释迦牟尼佛的小乘弟子。

② 宴坐：静坐，坐禅。



人间佛教经典导读

动^①，而修行三十七品，是为宴坐；不断烦恼而入涅槃，是为宴坐。若能如是坐者，佛所印可。’时我——世尊！——闻说是语，默然而止，不能加报^②，故我不任诣彼问疾。”

佛告大目犍连：“汝行诣维摩诘问疾。”

目连白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔入毘耶离大城，于里巷中为诸居士说法。时维摩诘来谓我言：‘唯，大目连！为白衣居士说法，不当如仁者所说。夫说法者，当如法说。法无众生，离众生垢故；法无有我，离我垢故；法无寿命，离生死故；法无有人，前、后际断故；法常寂然，灭诸相故；法离于相，无所缘故；法无名字，言语断故；法无有说，离觉观故；法无形相，如虚空故；法无戏论，毕竟空故；法无我所，离我所故；法无分别，离诸识故；法无有比^③，无相待故；法不属因，不在缘故；法同法性，入诸法故；法随于如，无所随故；法住实际，诸边不动故；法无动摇，不依六尘故；法无去来，常不住故；法顺空，随无相，应无作；法离好丑，法无增损，法无生灭，法无所归；法过眼、耳、鼻、舌、身、心；法无高下，法常住不动，法离一切观行。唯，大目连！法相如是，岂可说乎？夫说法者，无说无示；其听法者，无闻无得。譬如幻士为幻人说法，当建是意，而为说法。当了众生根有利钝，善于知见，无所罣碍，以大悲心赞于大乘，念报佛恩，不断^④三宝，然后说法。’维摩诘说是法时，八百居士发阿耨多罗三藐三菩

① 不动：不消灭，不断除。

② 加报：予以回答，答复。

③ 比：并列，同等。

④ 不断：不中断传承，不中止法脉。



提心。我无此辩，是故不任诣彼问疾。”

佛告大迦叶：“汝行诣维摩诘问疾。”

迦叶白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔于贫里而行乞，时维摩诘来谓我言：‘唯，大迦叶！有慈悲心而不能普，舍豪富，从贫乞。迦叶！住平等法，应次行^①乞食；为不食故，应行乞食；为坏和合相故，应取揣食；为不受故，应受彼食。以空聚想，入于聚落。所见色与盲等；所闻声与响等；所嗅香与风等；所食味不分别；受诸触如智证；知诸法如幻相，无自性，无他性，本自不然，今则无灭。迦叶！若能不舍八邪入八解脱，以邪相入正法；以一食施一切，供养诸佛及众贤圣，然后可食。如是食者，非有烦恼，非离烦恼；非入定意，非起定^②意；非住世间，非住涅槃。其有施者，无大福，无小福；不为益，不为损。是为正入佛道，不依声闻。迦叶！若如是食，为不空食人之施也。’时我——世尊！——闻说是语，得未曾有，即于一切菩萨深起敬心，复作是念：‘斯有家名，辩才、智慧乃能如是！其谁闻此不发阿耨多罗三藐三菩提心？’我从是来，不复劝人以声闻、辟支佛行。是故不任诣彼问疾。”

佛告须菩提：“汝行诣维摩诘问疾。”

须菩提白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔入其舍从乞食，时维摩诘取我钵盛满饭，谓我言：‘唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。若须菩提不断婬、怒、痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于明脱；以五逆相而得解脱，

① 次行：按照顺序。

② 起定：出定。



人间佛教经典导读

亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人；虽成就一切法，而离诸法相，乃可取食。若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师——富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删闍夜毘罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所堕，汝亦随堕，乃可取食。若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无净三昧，一切众生亦得是定；其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道；为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛，毁于法，不入众数，终不得灭度。汝若如是，乃可取食。’时我——世尊！——闻此语茫然，不识是何言？不知以何答？便置^①钵欲出其舍。维摩诘言：‘唯，须菩提！取钵勿惧。于意云何？如来所作化人，若以是事诘，宁有惧不？’我言：‘不也！’维摩诘言：‘一切诸法如幻化相，汝今不应有所惧也。所以者何？一切言说不离是相，至于智者，不著文字，故无所惧。何以故？文字性离，无有文字，是则解脱；解脱相者，则诸法也。’维摩诘说是法时，二百天子得法眼净，故我不任诣彼问疾。”

佛告富楼那弥多罗尼子：“汝行诣维摩诘问疾。”

富楼那白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔于大林中，在一树下为诸新学比丘说法。时维摩诘来谓我言：‘唯，富楼那！先当入定，观此人心，然后说法，无以秽食置于宝器；当知是比丘心之所念，无以琉璃同彼水精。

^① 置：放下。



创造人间净土

汝不能知众生根源，无得发起以小乘法；彼自无疮^①，勿伤之也。欲行大道，莫示小径；无以大海，内^②于牛迹；无以日光，等彼萤火。富楼那！此比丘久发大乘心，中忘此意，如何以小乘法而教导之？我观小乘智慧微浅，犹如盲人，不能分别一切众生根之利钝。’时维摩诘即入三昧，令此比丘自识宿命：曾于五百佛所植众德本，回向阿耨多罗三藐三菩提。即时豁然，还得本心。于是诸比丘稽首礼维摩诘足，时维摩诘因为^③说法，于阿耨多罗三藐三菩提不复退转。我念声闻不观人根，不应说法，是故不任诣彼问疾。”

佛告摩诃迦旃延：“汝行诣维摩诘问疾。”

迦旃延白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔者佛为诸比丘略说法要，我即于后敷演其义，谓无常义、苦义、空义、无我义、寂灭义。时维摩诘来谓我言：‘唯，迦旃延！无以生灭心行说实相法。迦旃延！诸法毕竟不生不灭，是无常义；五受阴洞达空无所起，是苦义；诸法究竟无所有，是空义；于我、无我而不二，是无我义；法本不然，今则无灭，是寂灭义。’说是法时，彼诸比丘心得解脱。故我不任诣彼问疾。”

佛告阿那律：“汝行诣维摩诘问疾。”

阿那律白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔于一处经行，时有梵王名曰严净，与万梵俱，放净光明，来诣我所，稽首作礼问我言：‘几何阿那律天眼所见？’我即答言：‘仁者！吾见此释迦牟尼佛土三千大千世界，如观掌中菴摩勒

① 疮：创伤，伤口。

② 内：通“纳”，放入，放进。

③ 因为：趁机给，趁机向。因，趁机。为，给，向。



人间佛教经典导读

果。’时维摩诘来谓我言：‘唯，阿那律！天眼所见，为作相耶？无作相耶？假使作相，则与外道五通等；若无作相，即是为无为，不应有见。’世尊！我时默然。彼诸梵闻其言，得未曾有，即为作礼而问曰：‘世孰有真天眼者？’维摩诘言：‘有佛世尊得真天眼，常在三昧，悉见诸佛国，不以二相。’于是严净梵王及其眷属五百梵天，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，礼维摩诘足已，忽然不现。故我不任诣彼问疾。”

佛告优波离：“汝行诣维摩诘问疾。”

优波离白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔者有二比丘犯律行，以为耻，不敢问佛，来问我言：‘唯，优波离！我等犯律，诚以为耻，不敢问佛，愿解疑悔，得免斯咎。’我即为其如法解说。时维摩诘来谓我言：‘唯，优波离！无重增此二比丘罪！当直除灭，勿扰其心。所以者何？彼罪性不在内，不在外，不在中间。如佛所说，心垢故众生垢，心净故众生净；心亦不在内，不在外，不在中间；如其心然，罪垢亦然；诸法亦然，不出于如。如优波离以心相得解脱时，宁有垢不？’我言：‘不也！’维摩诘言：‘一切众生心相无垢，亦复如是。唯，优波离！妄想是垢，无妄想是净；颠倒是垢，无颠倒是净；取我是垢，不取我是净。优波离！一切法生灭不住，如幻、如电；诸法不相待，乃至一念不住；诸法皆妄见，如梦、如炎、如水中月、如镜中像，以妄想生。其知此者，是名奉律；其知此者，是名善解。’于是二比丘言：‘上智哉！是优波离所不能及，持律之上而不能说。’我即答言：‘自舍如来，未有声闻及菩萨能制其乐说之辩，其智慧明达为若此也！’时二比丘疑悔即除，发阿耨多罗三藐三菩提心，作是愿言：‘令一切众生皆得是辩。’故我不任诣彼问疾。”



佛告罗睺罗：“汝行诣维摩诘问疾。”

罗睺罗白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔时毘耶离诸长者子来诣我所，稽首作礼，问我言：‘唯，罗睺罗！汝佛之子，舍转轮王位，出家为道。其出家者，有何等利？’我即如法为说出家功德之利。时维摩诘来谓我言：‘唯，罗睺罗！不应说出家功德之利。所以者何？无利无功德，是为出家；有为法者，可说有利有功德；夫出家者，为无为法，无为法中，无利无功德。罗睺罗！出家者，无彼，无此，亦无中间；离六十二见，处于涅槃；智者所受，圣所行处；降伏众魔，度五道；净五眼，得五力，立五根，不恼于彼；离众杂恶，摧诸外道；超越假名；出淤泥，无系着；无我所，无所受，无扰乱；内怀喜；，护彼意，随禅定，离众过。若能如是，是真出家。’于是维摩诘语诸长者子：‘汝等于正法中，宜共出家。所以者何？佛世难值！’诸长者子言：‘居士！我闻佛言，父母不听^①，不得出家。’维摩诘言：‘然！汝等便发阿耨多罗三藐三菩提心，是即出家，是即具足^②。’尔时三十二长者子皆发阿耨多罗三藐三菩提心，故我不任诣彼问疾。”

佛告阿难：“汝行诣维摩诘问疾。”

阿难白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔时世尊身小有疾，当用牛乳，我即持钵，诣大婆罗门家门下立。时维摩诘来谓我言：‘唯，阿难！何为晨朝持钵住此？’我言：‘居士！世尊身小有疾，当用牛乳，故来至此。’维摩诘言：‘止，止！阿难！莫作是语！如来身者，金刚之体，诸

① 不听：不答应，不允许。

② 具足：指比丘、比丘尼所受的具足戒。



人间佛教经典导读

恶已断，众善普会，当有何疾？当有何恼？默往，阿难！勿谤如来，莫使异人闻此粗言；无令大威德诸天及他方净土诸来菩萨得闻斯语。阿难！转轮圣王以少福故，尚得无病，岂况如来自量福会普胜者哉？行矣，阿难！勿使我等受斯耻也。外道、梵志若闻此语，当作是念：“何名为师？自疾不能救，而能救诸疾？”仁可密速去，勿使人闻。当知，阿难！诸如来身，即是法身，非思、欲身。佛为世尊，过于三界。佛身无漏，诸漏已尽；佛身无为，不堕诸数^①。如此之身，当有何疾？当有何恼？’时我——世尊！——实怀惭愧，得无近佛而谬听耶！即闻空中声曰：‘阿难！如居士言，但为佛出五浊恶世，现行斯法，度脱众生。行矣，阿难！取乳勿惭。’世尊！维摩诘智慧辩才，为若此也。是故不任诣彼问疾。”

如是五百大弟子各各向佛说其本缘，称述维摩诘所言，皆曰不任诣彼问疾。

【导读】本品的核心内容，在于以探问维摩诘居士的病情为契机，维摩诘居士展开对释迦牟尼佛座前的小乘弟子的批判，以及引导他们和其他人走上大乘佛法的道路。

本品中被批判的小乘弟子有五百之多，以号称十大“第一”的弟子为例，涉及到静坐、说法、乞食等方面内容，关键落在小乘弟子所修学的小乘佛法，只破人我执，不破法我执，不免无常、苦、空、不净之执著。维摩诘居士用以批判的武器则是大乘佛法的智慧，即不仅破除人我执，也破除法我执，不仅破除凡夫的常、乐、我、净的执著，也破除小乘无常、苦、空、

① 诸数：各种数量，指有为法，因为一切有为法都是有具体的数量的。



创造人间净土

不净的执著，而归结为非常、非无常，即常、即无常；非苦、非乐，即苦、即乐；非空、非不空，即空、即不空；非净、非不净，即净、即不净；远离常与无常、苦与乐、空与不空、净与不净的二边，不可名状而强名之曰“无常”或“常”、“苦”或“乐”、“空”或“不空”、“净”或“不净”。特别值得注意的是，《大般涅槃经》中以“常”、“乐”、“我”、“净”来表述这种不二中道，本经则以“无常”、“苦”、“空”、“无我”、“寂灭”来表述这种不二中道（集中体现在维摩诘居士批判迦旃延的内容中），虽然表面文字完全相反，而内容实质却完全一致。

总之，维摩诘居士以大乘不二中道批判了小乘的偏执，而其具体的内容更是从常无常、苦乐、我无我、净不净的不二，展开到定散、贫富、解惑、内外、邪正、怨亲、有相无相、罪福、出家在家等种种的不二。

维摩诘所说经菩萨品第四

于是佛告弥勒菩萨：“汝行诣维摩诘问疾。”

弥勒白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔为兜率天王及其眷属，说不退转地之行。时维摩诘来谓我言：‘弥勒！世尊授仁者记，一生当得阿耨多罗三藐三菩提。为用何生得受记乎？过去耶？未来耶？现在耶？若过去生，过去生已灭；若未来生，未来生未至；若现在生，现在生无住。如佛所说：“比丘！汝今即时，亦生、亦老、亦灭。”若以无



人间佛教经典导读

生得受记者，无生即是正位^①，于正位中，亦无受记，亦无得阿耨多罗三藐三菩提，云何弥勒受一生记乎？为从如生得受记耶？为从如灭得受记耶？若以如生得受记者，如无有生；若以如灭得受记者，如无有灭。一切众生皆如也，一切法亦如也，众圣贤亦如也，至于弥勒亦如也。若弥勒得受记者，一切众生亦应受记。所以者何？夫如者不二不异，若弥勒得阿耨多罗三藐三菩提者，一切众生皆亦应得。所以者何？一切众生即菩提相。若弥勒得灭度者，一切众生亦应灭度。所以者何？诸佛知一切众生毕竟寂灭，即涅槃相，不复更灭。是故，弥勒！无以此法诱诸天子，实无发阿耨多罗三藐三菩提心者，亦无退者。弥勒！当令此诸天子，舍于分别菩提之见。所以者何？菩提者不可以身得，不可以心得；寂灭是菩提，灭诸相故；不观是菩提，离诸缘故；不行是菩提，无忆念故；断是菩提，舍诸见故；离是菩提，离诸妄想故；障是菩提，障诸愿故；不入是菩提，无贪着故；顺是菩提，顺于如故；住是菩提，住法性故；至是菩提，至实际故；不二是菩提，离意法故；等是菩提，等虚空故；无为是菩提，无生住灭故；知是菩提，了众生心行故；不会^②是菩提，诸入不会故；不合是菩提，离烦恼习故；无处是菩提，无形色故；假名是菩提，名字空故；如化是菩提，无取舍故；无乱是菩提，常自静故；善寂是菩提，性清净故；无取是菩提，离攀缘故；无异是菩提，诸法等故；无比是菩提，无可喻故；微妙是菩提，

① 正位：指实相。实相是真实的，所以称为“正”；实相与邪法不同，所以称为“位”。

② 不会：指六根与六境皆空，彼此合会而产生认识时，并没有六根与六境的实体相合会。



创造人间净土

诸法难知故。’世尊！维摩诘说是法时，二百天子得无生法忍。故我不任诣彼问疾。”

佛告光严童子：“汝行诣维摩诘问疾。”

光严白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔出毘耶离大城，时维摩诘方入城，我即为作礼而问言：‘居士从何所来？’答我言：‘吾从道场来。’我问：‘道场者，何所是？’答曰：‘直心是道场，无虚假故；发行是道场，能办事故；深心是道场，增益功德故；菩提心是道场，无错谬故；布施是道场，不望报故；持戒是道场，得愿具故；忍辱是道场，于诸众生心无碍故；精进是道场，不懈退故；禅定是道场，心调柔故；智慧是道场，现见诸法故；慈是道场，等众生故；悲是道场，忍疲劳故；喜是道场，悦乐法故；舍是道场，憎爱断故；神通是道场，成就六通故；解脱是道场，能背舍故；方便是道场，教化众生故；四摄是道场，摄众生故；多闻是道场，如闻行故；伏心是道场，正观诸法故；三十七品是道场，舍有为法故；谛是道场，不诳世间故；缘起是道场，无明乃至老死皆无尽故；诸烦恼是道场，知如实故；众生是道场，知无我故；一切法是道场，知诸法空故；降魔是道场，不倾动故；三界是道场，无所趣故；师子吼是道场，无所畏故；力、无畏、不共法是道场，无诸过故；三明是道场，无余碍故；一念知一切法是道场，成就一切智故。如是，善男子！菩萨若应诸波罗蜜教化众生，诸有所作，举足、下足，当知皆从道场来，住于佛法矣！’说是法时，五百天、人皆发阿耨多罗三藐三菩提心。故我不任诣彼问疾。”

佛告持世菩萨：“汝行诣维摩诘问疾。”

持世白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆



人间佛教经典导读

念我昔，住于静室，时魔波旬，从^①万二千天女，状如帝释，鼓乐弦歌，来诣我所。与其眷属，稽首我足，合掌恭敬，于一面立。我意谓是帝释，而语之言：‘善来，骄尸迦！虽福应有，不当自恣。当观五欲无常，以求善本，于身、命、财而修坚法。’即语我言：‘正士！受是万二千天女，可备扫洒。’我言：‘骄尸迦！无以此非法之物要^②我沙门释子，此非我宜。’所言未讫，时维摩诘来谓我言：‘非帝释也，是为魔来烧固汝耳！’即语魔言：‘是诸女等，可以与我，如我应受。’魔即惊惧，念：‘维摩诘将无恼我？’欲隐形去，而不能隐；尽其神力，亦不得去。即闻空中声曰：‘波旬！以女与之，乃可得去。’魔以畏故，俛仰^③而与。

“尔时维摩诘语诸女言：‘魔以汝等与我，今汝皆当发阿耨多罗三藐三菩提心。’即随所应而为说法，令发道意^④。复言：‘汝等已发道意，有法乐可以自娱，不应复乐^⑤五欲乐也。’天女即问：‘何谓法乐？’答言：‘乐常信佛，乐欲听法，乐供养众，乐离五欲；乐观五阴如怨贼，乐观四大如毒蛇，乐观内入如空聚；乐随护道意，乐饶益众生，乐敬养师；乐广行施，乐坚持戒，乐忍辱柔和，乐勤集善根，乐禅定不乱，乐离垢明慧；乐广菩提心，乐降伏众魔，乐断诸烦恼，乐净佛国土，乐成就相好故修诸功德；乐严道场；乐闻深法不畏；乐三脱门，

① 从：带领。

② 要：布施。

③ 俛仰：这里指犹豫不决的样子。

④ 道意：即菩提心。

⑤ 乐：以……为乐。



创造人间净土

不乐非时^①；乐近同学，乐于非同学中心无障碍；乐将护恶知识，乐亲近善知识；乐心喜清静，乐修无量道品之法。是为菩萨法乐。’

“于是波旬告诸女言：‘我欲与汝俱还天宫。’诸女言：‘以我等与此居士，有法乐我等甚乐，不复乐五欲乐也。’魔言：‘居士可舍此女！一切所有施于彼者，是为菩萨。’维摩诘言：‘我已舍矣！汝便将去，令一切众生得法愿具足。’于是诸女问维摩诘：‘我等云何止于魔宫？’维摩诘言：‘诸姊！有法门名无尽灯，汝等当学。无尽灯者，譬如一灯燃百千灯，冥者皆明，明终不尽。如是，诸姊！夫一菩萨开导百千众生，令发阿耨多罗三藐三菩提心，于其道意亦不灭尽，随所说法而自增益一切善法，是名无尽灯也。汝等虽住魔宫，以是无尽灯，令无数天子天女发阿耨多罗三藐三菩提心者，为报佛恩，亦大饶益一切众生。’尔时天女头面礼维摩诘足，随魔还宫，忽然不现。世尊！维摩诘有如是自在神力、智慧辩才，故我不任诣彼问疾。”

佛告长者子善德：“汝行诣维摩诘问疾。”

善德白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔自于父舍设大施会，供养一切沙门、婆罗门，及诸外道、贫穷、下贱、孤独、乞人，期满七日。时维摩诘来入会中，谓我言：‘长者子！夫大施会不当如汝所设，当为法施之会，何用是财施会为？’我言：‘居士！何谓法施之会？’答曰：‘法施会者，无前无后，一时供养一切众生，是名法施之会。’曰：‘何谓也？’‘谓以菩提，起于慈心；以救众生，起大悲心；以持正法，起于喜心；以摄智慧，行于舍心；以摄悭贪，起檀波罗蜜；以化犯戒，起尸罗波罗蜜；以无我法，起羼提波罗蜜；以离身心相，

^① 非时：不合适的时候，指大乘的种种功德尚未圆满成就之时。



人间佛教经典导读

起毘梨耶波罗蜜；以菩提相，起禅波罗蜜；以一切智，起般若波罗蜜。教化众生，而起于空；不舍有为法，而起无相；示现受生，而起无作；护持正法，起方便力；以度众生，起四摄法；以敬事一切，起除慢法；于身、命、财，起三坚法；于六念中，起思念法；于六和敬，起质直心；正行善法，起于净命；心净欢喜，起近贤圣；不憎恶人，起调伏心；以出家法，起于深心；以如说行，起于多闻；以无诤法，起空闲处；趣向佛慧，起于宴坐；解众生缚，起修行地；以具相好，及净佛土，起福德业；知一切众生心念，如应说法，起于智业；知一切法不取不舍，入一相门，起于慧业；断一切烦恼、一切障碍、一切不善法，起一切善业；以得一切智慧、一切善法，起于一切助佛道法。如是，善男子！是为法施之会。若菩萨住是法施会者，为大施主，亦为一切世间福田。’

“世尊！维摩诘说是法时，婆罗门众中二百人，皆发阿耨多罗三藐三菩提心。我时心得清净，叹未曾有！稽首礼维摩诘足，即解瓔珞价直百千以上之，不肯取。我言：‘居士！愿必纳受，随意所与。’维摩诘乃受瓔珞，分作二分，持一分施此会中一最下乞人，持一分奉彼难胜如来。一切众会皆见光明国土难胜如来，又见珠瓔在彼佛上变成四柱宝台，四面严饰，不相障蔽。时维摩诘现神变已，作是言：‘若施主等心^①施一最下乞人，犹如如来福田之相，无所分别，等于大悲，不求果报，是则名曰具足法施。’城中一最下乞人，见是神力，闻其所说，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，故我不任诣彼问疾。”

如是诸菩萨各各向佛说其本缘，称述维摩诘所言，皆曰不

① 等心：平等心。



任诣彼问疾。

【导读】本品是维摩诘居士与大乘菩萨的对话，从表面形式上，以大乘菩萨的微细执着，来进一步彰显维摩诘居士的智慧功德，实际上是诸位菩萨配合维摩诘居士，共同阐发大乘佛法的不二中道。

具体来说，弥勒菩萨从缘起现象上表诠不退转地的修行，而维摩诘居士则从实相真如上遮诠佛陀的授记，无能授、无所授；遮诠弥勒的成就无上菩提，无能成、无所成。

维摩诘居士与光严童子的对话，则是从以般若智教化众生的角度表诠“道场”的内涵，即一切大乘功德乃至无量烦恼等一切万法，无不是“道场”，以如实修行、如实知见为根本，而如是教化、如是成道。

至于维摩诘居士以在家身而接受魔王所布施的天女们，正是要破除持世菩萨修行有所受、有所不受的执著。维摩诘居士教化天女们发菩提心，修行而受用法乐，并以佛法教化其他天人而实践“无尽灯”法门，则开显其接受天女们的本意；之后又将天女们放舍、布施给魔王，则彰显了其不受而受、受而不受，随顺因缘而无所执著的般若智慧。

维摩诘居士教导善德菩萨化财施为法施，其关键在于以不执著一切的般若智慧，起一切善法功德行，供养一切众生，无能供、无所供，而如是供养。言教之后，维摩诘居士更是以身教展现法施的实质，平等普施，无凡无圣，无贵无贱，无自无他，破除分别，不求果报，如此进行财施，就是圆满具足的法施。



文殊师利问疾品第五

尔时佛告文殊师利：“汝行诣维摩诘问疾。”

文殊师利白佛言：“世尊！彼上人者难为酬对^①，深达实相，善说法要，辩才无滞，智慧无碍；一切菩萨法式悉知，诸佛祕藏无不得入；降伏众魔，游戏神通，其慧方便，皆已得度。虽然，当承佛圣旨，诣彼问疾。”

于是众中诸菩萨、大弟子、释、梵、四天王等，咸作是念：“今二大士文殊师利、维摩诘共谈，必说妙法！”即时八千菩萨、五百声闻、百千天人皆欲随从。

于是文殊师利与诸菩萨、大弟子众及诸天人，恭敬围绕，入毘耶离大城。

尔时长者维摩诘心念：“今文殊师利与大众俱来！”即以神力空其室内，除去所有及诸侍者；唯置一床，以疾而卧。

文殊师利既^②入其舍，见其室空，无诸所有，独寝一床。时维摩诘言：“善来文殊师利！不来相而来，不见相而见。”

文殊师利言：“如是！居士！若来已，更不来；若去已，更不去。所以者何？来者无所从来，去者无所至，所可见者，更不可见。且置是事，居士！是疾宁可忍不？疗治有损，不至增乎？世尊慇懃致问无量。居士！是疾何所因起？其生久如，当云何灭？”

维摩诘言：“从痴有爱，则我病生；以一切众生病，是故我病；若一切众生病灭，则我病灭。所以者何？菩萨为众生故

① 酬对：对答、交谈。

② 既：之后，表示在事情发生之后。



创造人间净土

入生死，有生死则有病；若众生得离病者，则菩萨无复病。譬如长者唯有一子，其子得病，父母亦病；若子病愈，父母亦愈。菩萨如是于诸众生，爱之若子，众生病，则菩萨病；众生病愈，菩萨亦愈。又言‘是疾何所因起？’菩萨病者，以大悲起。”

文殊师利言：“居士！此室何以空无侍者？”

维摩诘言：“诸佛国土亦复皆空。”

又问：“以何为空？”

答曰：“以空空。”

又问：“空何用空？”

答曰：“以无分别空故空。”

又问：“空可分别耶？”

答曰：“分别亦空。”

又问：“空当于何求？”

答曰：“当于六十二见中求。”

又问：“六十二见当于何求？”

答曰：“当于诸佛解脱中求。”

又问：“诸佛解脱当于何求？”

答曰：“当于一切众生心行中求。又仁所问：‘何无侍者？’一切众魔及诸外道皆吾侍也。所以者何？众魔者乐生死，菩萨于生死而不舍；外道者乐诸见，菩萨于诸见而不动。”

文殊师利言：“居士所疾为何等相？”

维摩诘言：“我病无形不可见。”

又问：“此病身合耶？心合耶？”

答曰：“非身合，身相离故；亦非心合，心如幻故。”

又问：“地大、水大、火大、风大，于此四大，何大之病？”

答曰：“是病非地大，亦不离地大；水、火、风大，亦复如是。”



人间佛教经典导读

而众生病从四大起，以其有病，是故我病。”

尔时文殊师利问维摩诘言：“菩萨应云何慰喻有疾菩萨？”

维摩诘言：“说身无常，不说厌离于身；说身有苦，不说乐于涅槃；说身无我，而说教导众生；说身空寂，不说毕竟寂灭；说悔先罪，而说不入于过去；以己之疾，愍于彼疾；当识宿世无数劫苦，当念饶益一切众生；忆所修福，念于净命，勿生忧恼，常起精进；当作医王，疗治众病。菩萨应如是慰喻有疾菩萨，令其欢喜。”

文殊师利言：“居士！有疾菩萨云何调伏其心？”

维摩诘言：“有疾菩萨应作是念：‘今我此病皆从前世妄想、颠倒、诸烦恼生，无有实法，谁受病者！所以者何？四大合故，假名为身；四大无主，身亦无我。又此病起皆由着我，是故于我不应生着。’既知病本，即除我想及众生想，当起法想。应作是念：‘但以众法合成此身，起唯法起，灭唯法灭。又此法者各不相知，起时不言我起，灭时不言我灭。’彼有疾菩萨为灭法想，当作是念：‘此法想者亦是颠倒，颠倒者是即大患，我应离之。’云何为离？离我、我所。云何离我、我所？谓离二法。云何离二法？谓不念内外诸法，行于平等。云何平等？谓我等、涅槃等。所以者何？我及涅槃，此二皆空。以何为空？但以名字故空。如此二法无决定性，得是平等^①，无有余病，唯有空病，空病亦空。”

^① 平等：这里指证得我执与涅槃皆空，获得生死即涅槃、涅槃即生死的智慧。



“是有疾菩萨以无所受而受诸受^①，未具佛法^②，亦不灭受而取证也。设身有苦，念恶趣众生，起大悲心。我既调伏，亦当调伏一切众生；但除其病^③，而不除法^④，为断病本而教导之。何谓病本？谓有攀缘。从有攀缘，则为病本。何所攀缘？谓之三界。云何断攀缘？以无所得。若无所得，则无攀缘。何谓无所得？谓离二见。何谓二见？谓内见、外见。是无所得。文殊师利！是为有疾菩萨调伏其心，为断老、病、死苦，是菩萨菩提。若不如是，己所修治为无慧利。譬如胜怨，乃可为勇，如是兼除^⑤老、病、死者，菩萨之谓也。

“彼有疾菩萨应复作是念：‘如我此病非真非有，众生病亦非真非有。’作是观时，于诸众生若起爱、见大悲^⑥，即应舍离。所以者何？菩萨断除客尘烦恼而起大悲。爱、见悲者，则于生死有疲厌心。若能离此，无有疲厌，在在所生，不为爱、见之所覆也。所生无缚，能为众生说法解缚，如佛所说：‘若自有缚，能解彼缚，无有是处！若自无缚，能解彼缚，斯有是处。’是故菩萨不应起缚。何谓缚？何谓解？贪着禅味，是菩萨缚；以方便生，是菩萨解。又无方便慧缚，有方便慧解；无慧方便缚，

① 以无所受而受诸受：依据无所执著的智慧，而随缘承受生死、感受等。“无所受”，无所执著。“而受”，而随顺因缘地承受、产生。“诸受”，生死、感受等。

② 佛法：无量的清净功德。

③ 病：我执，执著。

④ 法：缘起的事相。

⑤ 兼除：同时破除自身和一切众生的老病死苦。兼，自他。

⑥ 爱、见大悲：以思惑、见惑等我执烦恼为基础的大悲。爱，思惑。见，见惑。



人间佛教经典导读

有慧方便解。何谓无方便慧缚？谓菩萨以爱、见心庄严佛土、成就众生；于空、无相、无作法中而自调伏，是名无方便慧缚。何谓有方便慧解？谓不以爱、见心庄严佛土、成就众生，于空、无相、无作法中以自调伏，而不疲厌，是名有方便慧解。何谓无慧方便缚？谓菩萨住贪欲、瞋恚、邪见等诸烦恼，而植众德本，是名无慧方便缚。何谓有慧方便解？谓离诸贪欲、瞋恚、邪见等诸烦恼而植众德本，回向阿耨多罗三藐三菩提，是名有慧方便解。文殊师利！彼有疾菩萨应如是观诸法。又复观身无常、苦、空、非我，是名为慧；虽身有疾，常在生死饶益一切而不厌倦，是名方便。又复观身，身不离病，病不离身，是病是身非新非故，是名为慧；设身有疾，而不永灭^①，是名方便。

“文殊师利！有疾菩萨应如是调伏其心，不住其中，亦复不住不调伏心。所以者何？若住不调伏心，是愚人法；若住调伏心，是声闻法。是故菩萨不当住于调伏、不调伏心，离此二法，是菩萨行。在于生死不为污行，住于涅槃不永灭度，是菩萨行；非凡夫行，非贤圣^②行，是菩萨行；非垢行，非净行，是菩萨行；虽过魔行，而现降众魔，是菩萨行；求一切智，无非时求，是菩萨行；虽观诸法不生，而不入正位，是菩萨行；虽观十二缘起，而入诸邪见，是菩萨行；虽摄一切众生，而不爱着，是菩萨行；虽乐远离，而不依身心尽^③，是菩萨行；虽行三界，而不坏法性，是菩萨行；虽行于空，而植众德本，是菩萨行；虽

① 永灭：进入小乘的无余涅槃。

② 贤圣：这里专指小乘的贤圣。

③ 身心尽：灰身灭智，即小乘的无余涅槃。



创造人间净土

行无相，而度众生，是菩萨行；虽行无作^①，而现受身，是菩萨行；虽行无起^②，而起一切善行，是菩萨行；虽行六波罗蜜，而遍知众生心、心数法，是菩萨行；虽行六通，而不尽漏，是菩萨行；虽行四无量心，而不贪着生于梵世，是菩萨行；虽行禅、定、解脱、三昧^③，而不随禅生，是菩萨行；虽行四念处，而不永离身、受、心、法，是菩萨行；虽行四正勤，而不舍身心精进，是菩萨行；虽行四如意足，而得自在神通，是菩萨行；虽行五根，而分别众生诸根利钝，是菩萨行；虽行五力，而乐求佛十力，是菩萨行；虽行七觉分，而分别佛之智慧，是菩萨行；虽行八圣道，而乐行无量佛道，是菩萨行；虽行止观助道之法，而不毕竟堕于寂灭，是菩萨行；虽行诸法不生不灭，而以相好庄严其身，是菩萨行；虽现声闻、辟支佛威仪，而不舍佛法，是菩萨行；虽随诸法究竟净相，而随所应为现其身，是菩萨行；虽观诸佛国土永寂如空，而现种种清净佛土，是菩萨行；虽得佛道转于法轮，入于涅槃，而不舍于菩萨之道，是菩萨行。”

说是语时，文殊师利所将大众其中八千天子，皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

【导读】本品以文殊师利菩萨慰问维摩诘居士的病情为主要内容，包含为何生病、生病多久、如何治愈、为何没有侍者、疾病的具体症状、如何慰问有病菩萨、有病菩萨如何自调其心等方面，非常丰富。

① 无作：无愿，对于三界的生死无所愿求。

② 无起：不升起种种心念，专指有所执著的心念。

③ 禅、定、解脱、三昧：色界四禅，无色界四定，八解脱，三三昧。



人间佛教经典导读

具体来说,菩萨生病的原因是因为众生没有破除无明我执,因此菩萨留惑润生,随顺众生而以生死轮回乃至生病而为度化众生的方便。菩萨生病的时间和治愈的原因,同样是根据众生的无明我执,众生无明我执未破,则菩萨病续,众生破除无明我执,则菩萨病愈。

菩萨破除了对生死轮回的执著,因此菩萨可谓是生死轮回的主人,而生死轮回可谓是菩萨的侍者。众魔、外道等凡夫执著生死轮回,因此生死轮回可谓是众魔、外道等凡夫的主人,而众魔、外道等凡夫可谓是生死轮回的侍者。其中的等价关系是,菩萨可谓是众魔、外道等凡夫的主人的主人,而众魔、外道等凡夫就可谓是菩萨的侍者的侍者。菩萨为了度化众生而示现有病,众魔、外道等凡夫即是照顾菩萨疾病的侍者,他们以解决自身的无明烦恼为照顾菩萨疾病的方式,一旦他们在菩萨的教化下解决了自身的无明烦恼,那么菩萨的疾病就不药而愈。

菩萨生病的具体症状,是缘起相应,以智慧、慈悲的清净缘起,与凡夫无明、我执的杂染缘起相应,而示现身病、心病等。

对有病菩萨的慰问,着重在破除凡夫的常、乐、我、净和小乘的无常、苦、空、不净之八倒,以大乘菩提心和菩萨行为归宿。

有病菩萨调伏自心的内容,包含自行调伏、化他调伏、自行化他调伏之得失、无所住而住调伏心等方面。自行调伏,以法想破我想,以空想破法想,以空空破空想,归于无所得的般若智。化他调伏,同样是破除妄想颠倒、虚妄分别,归于无所得的般若智。自行化他调伏以不二中道为得,以偏执一端为失。无所住而住调伏心,是般若与方便的不二,观空而不证,涉有而不著,即空而有,即有而空,修行一切佛法,成就无量功德。



维摩诘所说经不思议品第六

尔时舍利弗见此室中无有床座，作是念：“斯诸菩萨、大弟子众当于何坐？”

长者维摩诘知其意，语舍利弗言：“云何仁者？为法来耶？求床座耶？”

舍利弗言：“我为法来，非为床座。”

维摩诘言：“唯，舍利弗！夫求法者，不贪躯命，何况床座？夫求法者，非有色、受、想、行、识之求，非有界、人之求，非有欲、色、无色之求。唯，舍利弗！夫求法者，不着佛求，不着法求，不着众求；夫求法者，无见苦求，无断集求，无造尽证、修道之求。所以者何？法无戏论，若言我当见苦、断集、证灭、修道，是则戏论，非求法也。唯，舍利弗！法名寂灭，若行生灭，是求生灭，非求法也；法名无染，若染于法，乃至涅槃，是则染着，非求法也；法无行处，若行于法，是则行处，非求法也；法无取舍，若取舍法，是则取舍，非求法也；法无处所，若着处所，是则着处，非求法也；法名无相，若随相识^①，是则求相，非求法也；法不可住，若住于法，是则住法，非求法也；法不可见、闻、觉、知，若行见、闻、觉、知，是则见、闻、觉、知，非求法也；法名无为，若行有为，是求有为，非求法也。是故，舍利弗！若求法者，于一切法应无所求。”

说是语时，五百天子于诸法中得法眼净。

尔时，长者维摩诘问文殊师利：“仁者游于无量千万亿阿

① 相识：取相认识的分别识。



人间佛教经典导读

僧祇国，何等佛土有好上妙功德成就师子之座？”

文殊师利言：“居士！东方度^①三十六恒河沙国，有世界名须弥相，其佛号须弥灯王，今现在。彼佛身长八万四千由旬，其师子座高八万四千由旬，严饰第一。”

于是长者维摩诘现神通力，即时彼佛遣三万二千师子座，高广严净，来入维摩诘室。诸菩萨、大弟子、释、梵、四天王等，昔所未见。其室广博，悉皆包容三万二千师子座，无所妨碍。于毘耶离城，及阎浮提、四天下，亦不迫迕，悉见如故。

尔时维摩诘语文殊师利：“就师子座！与诸菩萨上人俱坐，当自立身如彼座像。”其得神通菩萨，即自变形为四万二千由旬，坐师子座。诸新发意菩萨及大弟子皆不能升。

尔时维摩诘语舍利弗：“就师子座！”舍利弗言：“居士！此座高广，吾不能升。”

维摩诘言：“唯，舍利弗！为须弥灯王如来作礼，乃可得坐。”于是新发意菩萨及大弟子即为须弥灯王如来作礼，便得坐师子座。

舍利弗言：“居士！未曾有也！如是小室，乃容受此高广之座，于毘耶离城，无所妨碍，又于阎浮提聚落、城邑，及四天下诸天、龙王、鬼神宫殿，亦不迫迕。”

维摩诘言：“唯，舍利弗！诸佛菩萨有解脱名不可思议，若菩萨住是解脱者，以须弥之高广内芥子中无所增减，须弥山王本相如故，而四天王、忉利诸天不觉不知己之所入，唯应度者乃见须弥入芥子中，是名住不思议解脱法门。又以四大海水入一毛孔，不烧鱼、鳖、鼃、鼃水性之属，而彼大海本相如故，

^① 度：过，过去。



创造人间净土

诸龙、鬼神、阿修罗等，不觉不知己之所入，于此众生亦无所烧。又，舍利弗！住不可思议解脱菩萨断取三千大千世界，如陶家轮^①着右掌中，掷过恒河沙世界之外，其中众生不觉不知己之所往，又复还置本处，都不使人有往来想，而此世界本相如故。又，舍利弗！或有众生乐久住世而可度者，菩萨即延七日以为一劫，令彼众生谓之一劫；或有众生不乐久住而可度者，菩萨即促一劫以为七日，令彼众生谓之七日。又，舍利弗！住不可思议解脱菩萨以一切佛土严饰之事，集在一国，示于众生。又菩萨以一佛土众生置之右掌，飞到十方，遍示一切，而不动本处。又，舍利弗！十方众生供养诸佛之具，菩萨于一毛孔皆令得见。又十方国土所有日、月、星宿，于一毛孔普使见之。又，舍利弗！十方世界所有诸风，菩萨悉能吸着口中，而身无损，外诸树木亦不摧折。又十方世界劫尽烧时，以一切火内于腹中，火事如故而不为害。又于下方过恒河沙等诸佛世界，取一佛土举着上方，过恒河沙无数世界，如持针锋举一枣叶，而无所烧。又，舍利弗！住不可思议解脱菩萨，能以神通现作佛身，或现辟支佛身，或现声闻身，或现帝释身，或现梵王身，或现世主身，或现转轮王身。又十方世界所有众声上中下音，皆能变之令作佛声，演出无常、苦、空、无我之音，及十方诸佛所说种种之法，皆于其中普令得闻。舍利弗！我今略说菩萨不可思议解脱之力，若广说者，穷劫不尽。”

是时大迦叶闻说菩萨不可思议解脱法门，叹未曾有，谓舍利弗：“譬如有人于盲者前现众色像，非彼所见；一切声闻闻是不可思议解脱法门，不能解了，为若此也！智者闻是，其

^① 陶家轮：制作陶器所用的车轮。



人间佛教经典导读

谁不发阿耨多罗三藐三菩提心？我等何为永绝其根，于此大乘已如败种！一切声闻闻是不可思议解脱法门，皆应号泣，声震三千大千世界；一切菩萨应大欣庆，顶受此法。若有菩萨信解不可思议解脱法门者，一切魔众无如之何。”大迦叶说是语时，三万二千天子皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

尔时维摩诘语大迦叶：“仁者！十方无量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思议解脱菩萨，以方便力教化众生，现作魔王。又，迦叶！十方无量菩萨，或有人从乞手足、耳鼻、头目、髓脑、血肉、皮骨、聚落、城邑、妻子、奴婢、象、马、车乘、金、银、琉璃、车磔、马磔、珊瑚、琥珀、真珠、珂贝、衣服、饮食，如此乞者，多是住不可思议解脱菩萨，以方便力而往试之，令其坚固。所以者何？住不可思议解脱菩萨有威德力，故现行逼迫，示诸众生如是难事；凡夫下劣，无有力势，不能如是逼迫菩萨。譬如龙象蹴踏^①，非驴所堪。是名住不可思议解脱菩萨智慧方便之门。”

【导读】本品所说的“不可思议”是对般若智慧的遮诠式表述，即对于一切万法无所执著，即彻底破除人我执和法我执，无能知、无所知而不知，不知而无能知、无所知，这样的般若智慧是思维所无法达到、语言所无法描述，只能由圣者自心内证。要想证得般若智慧，求法之人，应无求而求，求而无求，才能与般若智慧相应。

般若智慧的“不可思议”，绝不仅仅是“认识论”层面的，更是“存在论”层面的，是对于一切万法本性的如实知见和如

^① 蹴踏：践踏，蹂躏。



创造人间净土

实开显，其直接表现则是维摩诘居士不可思议的神通妙用。须弥相世界的须弥灯王如来所派遣的三万二千高八万四千由旬的狮子座，在维摩诘居士狭小的房间里，狮子座没有变矮小，房间没有变高广，这就是空间上大与小的不二，开显的是一切万法的本来真相。由此展开，可知维摩诘居士进一步所阐述的不可思议解脱菩萨的神通境界，实际上就是将运动方面的来去不二、时间方面的长短不二、空间方面的大小不二、身份方面的贵贱不二、性质方面的邪正不二等，予以如实的知见和现实的开显。

反之，众生的有相思议、虚妄分别，根因于人我执和法我执，也是“认识论”和“存在论”的，落实在现象上，就是时时处处的大与小、来与去、长与短、贵与贱、邪与正等相互障碍，这种障碍相，正是一切万法的假相、妄相。

维摩诘所说经观众生品第七

尔时文殊师利问维摩诘言：“菩萨云何观于众生？”

维摩诘言：“譬如幻师见所幻人，菩萨观众生为若此。如智者见水中月，如镜中见其面像，如热时焰，如呼声响，如空中云，如水聚沫，如水上泡，如芭蕉坚^①，如电久住，如第五大，如第六阴，如第七情，如十三入，如十九界，菩萨观众生为若此。如无色界色，如焦谷牙，如须陀洹身见，如阿那含入胎，如阿

① 芭蕉坚：芭蕉是由一层层的叶子构成，是空心的，不坚固，这里以此比喻众生缘起如幻，并非实有。下文的众多比方，都是如此。



人间佛教经典导读

罗汉三毒，如得忍菩萨贪、恚、毁禁，如佛烦恼、习，如盲者见色，如入灭尽定出入息，如空中鸟迹，如石女儿，如化人起烦恼，如梦所见已寤，如灭度者受身，如无烟之火，菩萨观众生为若此。”

文殊师利言：“若菩萨作是观者，云何行慈？”

维摩诘言：“菩萨作是观已，自念‘我当为众生说如斯法’，是即真实慈也。行寂灭慈，无所生故；行不热慈，无烦恼故；行等之慈，等三世故；行无诤慈，无所起故；行不二慈，内外不合故；行不坏慈，毕竟尽故；行坚固慈，心无毁故；行清净慈，诸法性净故；行无边慈，如虚空故；行阿罗汉慈，破结贼故；行菩萨慈，安众生故；行如来慈，得如相故；行佛之慈，觉众生故；行自然慈，无因得故；行菩提慈，等一味故；行无等慈，断诸爱故；行大悲慈，导以大乘故；行无厌慈，观空无我故；行法施慈，无遗惜故；行持戒慈，化毁禁故；行忍辱慈，护彼我故；行精进慈，荷负众生故；行禅定慈，不受味故；行智慧慈，无不知时故；行方便慈，一切示现故；行无隐慈，直心清净故；行深心慈，无杂行故；行无诳慈，不虚假故；行安乐慈，令得佛乐故。菩萨之慈，为若此也。”

文殊师利又问：“何谓为悲？”

答曰：“菩萨所作功德，皆与一切众生共之。”

“何谓为喜？”

答曰：“有所饶益，欢喜无悔。”

“何谓为舍？”

答曰：“所作福祐，无所希望。”

文殊师利又问：“生死有畏，菩萨当何所依？”

维摩诘言：“菩萨于生死畏中，当依如来功德之力。”



创造人间净土

文殊师利又问：“菩萨欲依如来功德之力，当于何住？”

答曰：“菩萨欲依如来功德力者，当住度脱一切众生。”

又问：“欲度众生，当何所除？”

答曰：“欲度众生，除其烦恼。”

又问：“欲除烦恼，当何所行？”

答曰：“当行正念。”

又问：“云何行于正念？”

答曰：“当行不生不灭。”

又问：“何法不生？何法不灭？”

答曰：“不善不生，善法不灭。”

又问：“善、不善孰为本？”

答曰：“身为本。”

又问：“身孰为本？”

答曰：“欲贪为本。”

又问：“欲贪孰为本？”

答曰：“虚妄分别为本。”

又问：“虚妄分别孰为本？”

答曰：“颠倒想为本。”

又问：“颠倒想孰为本？”

答曰：“无住为本。”

又问：“无住孰为本？”

答曰：“无住则无本。文殊师利！从无住本，立一切法。”

时维摩诘室有一天女，见诸大人，闻所说法，便现其身，即以天华散诸菩萨、大弟子上。华至诸菩萨，即皆堕落，至大弟子，便着不堕。一切弟子神力去华，不能令去。

尔时天女问舍利弗：“何故去华？”



人间佛教经典导读

答曰：“此华不如法，是以去之。”

天曰：“勿谓此华为不如法。所以者何？是华无所分别，仁者自生分别想耳！若于佛法出家，有所分别，为不如法；若无所分别，是则如法。观诸菩萨华不著者，已断一切分别想故。譬如人畏时，非人得其便；如是弟子畏生死故，色、声、香、味、触得其便也。已离畏者，一切五欲无能为也；结习未尽，华着身耳！结习尽者，华不着也。”

舍利弗言：“天止此室，其已久如？”

答曰：“我止此室，如耆年解脱。”

舍利弗言：“止此久耶？”

天曰：“耆年^①解脱，亦何如久？”

舍利弗默然不答。

天曰：“如何耆旧大智而默？”

答曰：“解脱者无所言说，故吾于是不知所云。”

天曰：“言说文字，皆解脱相。所以者何？解脱者，不内、不外、不在两间，文字亦不内、不外、不在两间。是故，舍利弗！无离文字说解脱也。所以者何？一切诸法是解脱相。”

舍利弗言：“不复以离婬、怒、痴为解脱乎？”

天曰：“佛为增上慢人说离婬、怒、痴为解脱耳；若无增上慢者，佛说婬、怒、痴性，即是解脱。”

舍利弗言：“善哉，善哉！天女！汝何所得？以何为证？辩乃如是！”

天曰：“我无得无证，故辩如是。所以者何？若有得有证者，

^① 耆年：老年人，这里专指舍利弗，是天女借舍利弗的解脱来说明解脱无所谓久暂。耆，六十岁。



即于佛法为增上慢。”

舍利弗问天：“汝于三乘，为何志求？”

天曰：“以声闻法化众生故，我为声闻；以因缘法化众生故，我为辟支佛；以大悲法化众生故，我为大乘。舍利弗！如人入瞻卜林，唯嗅瞻卜，不嗅余香。如是，若入此室，但闻佛功德之香，不乐闻声闻、辟支佛功德香也。舍利弗！其有释、梵、四天王、诸天、龙、鬼神等，入此室者，闻斯上人讲说正法，皆乐佛功德之香，发心而出。舍利弗！吾止此室十有二年，初不闻说声闻、辟支佛法，但闻菩萨大慈大悲、不可思议诸佛之法。舍利弗！此室常现八未曾有难得之法。何等为八？此室常以金色光照，昼夜无异，不以日月所照为明，是为一未曾有难得之法；此室入者，不为诸垢之所恼也，是为二未曾有难得之法；此室常有释、梵、四天王、他方菩萨来会不绝，是为三未曾有难得之法；此室常说六波罗蜜不退转法，是为四未曾有难得之法；此室常作天人第一之乐，弦出无量法化之声，是为五未曾有难得之法；此室有四大藏，众宝积满，赍穷济乏，求得无尽，是为六未曾有难得之法；此室释迦牟尼佛、阿弥陀佛、阿閼佛、宝德、宝炎、宝月、宝严、难胜、师子响、一切利成，如是等十方无量诸佛，是上人念时，即皆为来，广说诸佛秘要法藏，说已还去，是为七未曾有难得之法；此室一切诸天严饰宫殿、诸佛净土，皆于中现，是为八未曾有难得之法。舍利弗！此室常现八未曾有难得之法，谁有见斯不思议事，而复乐于声闻法乎？”

舍利弗言：“汝何以不转女身？”

天曰：“我从十二年来，求女人相了不可得，当何所转？譬如幻师化作幻女，若有人问：‘何以不转女身？’是人为正



人间佛教经典导读

问不？”

舍利弗言：“不也！幻无定相^①，当何所转？”

天曰：“一切诸法亦复如是，无有定相，云何乃问不转女身？”

即时天女以神通力，变舍利弗令如天女，天自化身如舍利弗，而问言：“何以不转女身？”

舍利弗以天女像而答言：“我今不知何转而变为女身？”

天曰：“舍利弗！若能转此女身，则一切女人亦当能转。如舍利弗非女而现女身，一切女人亦复如是，虽现女身，而非女也，是故佛说一切诸法非男、非女。”

即时天女还摄神力，舍利弗身还复如故。天问舍利弗：“女身色相，今何所在？”

舍利弗言：“女身色相，无在无不在。”

天曰：“一切诸法，亦复如是，无在无不在。夫无在无不在者，佛所说也。”

舍利弗问天：“汝于此没，当生何所？”

天曰：“佛化所生，吾如彼生。”

曰：“佛化所生，非没生^②也。”

天曰：“众生犹然，无没生也。”

舍利弗问天：“汝久如当得阿耨多罗三藐三菩提？”

天曰：“如舍利弗还为凡夫，我乃当成阿耨多罗三藐三菩提。”

舍利弗言：“我作凡夫，无有是处。”

天曰：“我得阿耨多罗三藐三菩提，亦无是处。所以者何？菩提无住处，是故无有得者。”

① 定相：决定相，真实相，指幻化之人本来就不是真实的，不是决定的。

② 没生：死后而投生，即随因缘而投生。



创造人间净土

舍利弗言：“今诸佛得阿耨多罗三藐三菩提，已得、当得如恒河沙，皆谓何乎？”

天曰：“皆以世俗文字数故说有三世，非谓菩提有去、来、今。”

天曰：“舍利弗！汝得阿罗汉道耶？”

曰：“无所得故而得。”

天曰：“诸佛、菩萨亦复如是，无所得故而得。”

尔时维摩诘语舍利弗：“是天女已曾供养九十二亿佛，已能游戏菩萨神通，所愿具足，得无生忍，住不退转；以本愿故，随意能现，教化众生。”

【导读】本品的核心是以不可思议的般若智如实观察众生，分为文殊师利菩萨与维摩诘居士之论，和舍利弗与天女之论。

首先，知见一切众生都是缘起如幻，绝无实体，这是般若智；与般若智相应的慈悲喜舍，是为度化众生的方便，无所度之实体众生，而如是度化缘起众生。度化众生的关键，是依据般若智而如实宣说，使众生都能由此而如实知见一切万法无所可执、无所可著的真相，破除颠倒妄想、虚妄分别、欲贪、身见乃至一切烦恼，无所住而住，获得般若智。

其次，维摩诘室中的天女，以散花供养的方式，呵斥小乘阿罗汉有所执著，正是因为执著有花著身为不如法而恰恰为花所著，赞叹大乘菩萨无所执著，正是因为不执著有花著身为不如法而恰恰不为花所著。在呵斥与赞叹之间，正体现了大乘佛法之欲贪与无贪而不二的中道智，即贪而无贪，即无贪而贪，当体无住，妙用无方。与此相应，更展开为言说文字相即解脱相，淫怒痴性即解脱，无得而得、无证而证，即小乘而大乘，非女



身而女身、非男身而男身等种种的不二中道智，如此从正观众生、度化众生的现实事相的层面，呵斥小乘阿罗汉的偏空之执。

维摩诘所说经佛道品第八

尔时文殊师利问维摩诘言：“菩萨云何通达佛道？”

维摩诘言：“若菩萨行于非道，是为通达佛道。”

又问：“云何菩萨行于非道？”

答曰：“若菩萨行五无间，而无恼恚；至于地狱，无诸罪垢；至于畜生，无有无明、骄慢等过；至于饿鬼，而具足功德；行色、无色界道，不以为胜。示行贪欲，离诸染着；示行瞋恚，于诸众生无有恚阂；示行愚痴，而以智慧调伏其心。示行悭贪，而舍内外所有，不惜身命；示行毁禁，而安住净戒，乃至小罪犹怀大惧；示行瞋恚，而常慈忍；示行懈怠，而懃修功德；示行乱意，而常念定；示行愚痴，而通达世间、出世间慧；示行谄伪，而善方便，随诸经义；示行骄慢，而于众生犹如桥梁；示行诸烦恼，而心常清静；示入于魔，而顺佛智慧，不随他教；示入声闻，而为众生说未闻法；示入辟支佛，而成就大悲，教化众生；示入贫穷，而有宝手，功德无尽；示入刑残，而具诸相、好以自庄严；示入下贱，而生佛种姓中，具诸功德；示入羸劣丑陋，而得那罗延身，一切众生之所乐见；示入老病，而永断病根，超越死畏；示有资生，而恒观无常，实无所贪；示有妻妾采女，而常远离五欲淤泥；现于讷钝，而成就辩才，总持无失；示入邪济，而以正济度诸众生；现遍入诸道，而断其因缘；现于涅槃，而不断生死。文殊师利！菩萨能如是行于非道，是为通达佛道。”



于是维摩诘问文殊师利：“何等为如来种？”

文殊师利言：“有身为种，无明、有爱为种，贪、恚、痴为种，四颠倒为种，五盖为种，六入为种，七识处为种，八邪法为种，九恼处为种，十不善道为种。以要言之，六十二见及一切烦恼，皆是佛种。”

曰：“何谓也？”

答曰：“若见无为入正位者，不能复发阿耨多罗三藐三菩提心，譬如高原陆地不生莲华，卑湿淤泥乃生此华。如是见无为法入正位者，终不复能生于佛法；烦恼泥中，乃有众生起佛法耳！又如殖种于空，终不得生；粪壤之地，乃能滋茂。如是入无为正位者，不生佛法；起于我见如须弥山，犹能发于阿耨多罗三藐三菩提心，生佛法矣！是故，当知一切烦恼为如来种。譬如不下巨海，不能得无价宝珠；如是不入烦恼大海，则不能得一切智宝。”

尔时大迦叶叹言：“善哉，善哉！文殊师利！快说此语。诚如所言，尘劳之畴为如来种；我等今者不复堪任发阿耨多罗三藐三菩提心，乃至五无间罪犹能发意生于佛法，而今我等永不能发。譬如根败之士，其于五欲不能复利。如是声闻诸结断者，于佛法中无所复益，永不志愿。是故，文殊师利！凡夫于佛法有返复^①，而声闻无也。所以者何？凡夫闻佛法，能起无上道心，不断三宝；正使声闻终身闻佛法、力、无畏等，永不能发无上道意。”

尔时会中有菩萨，名普现色身，问维摩诘言：“居士！父母、妻子、亲戚、眷属、吏民、知识，悉为是谁？奴婢、僮仆、象、

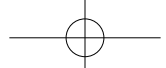
^① 返复：报恩，报答。



马、车乘，皆何所在？”

于是维摩诘以偈答曰：

“智度菩萨母，方便以为父，一切众导师，无不由是生。
法喜以为妻，慈悲心为女，善心诚实男，毕竟空寂舍。
弟子众尘劳，随意之所转，道品善知识，由是成正觉。
诸度法等侶，四摄为伎女，歌咏诵法言，以此为音乐。
总持之园苑，无漏法林树，觉意净妙华，解脱智慧果。
八解之浴池，定水湛然满，布以七净华，浴此无垢人。
象马五通驰，大乘以为车，调御以一心，游于八正路。
相具以严容，众好饰其姿，惭愧之上服，深心为华鬘。
富有七财宝，教授以滋息，如所说修行，回向为大利。
四禅为床座，从于净命生，多闻增智慧，以为自觉音。
甘露法之食，解脱味为浆，净心以澡浴，戒品为涂香。
摧灭烦恼贼，勇健无能踰，降伏四种魔，胜幡建道场。
虽知无起灭，示彼故有生，悉现诸国土，如日无不见。
供养于十方，无量亿如来，诸佛及己身，无有分别想。
虽知诸佛国，及与众生空，而常修净土，教化于群生。
诸有众生类，形声及威仪，无畏力菩萨，一时能尽现。
觉知众魔事，而示随其行，以善方便智，随意皆能现。
或示老病死，成就诸群生，了知如幻化，通达无有碍。
或现劫尽烧，天地皆洞然，众人有常想，照令知无常。
无数亿众生，俱来请菩萨，一时到其舍，化令向佛道。
经书禁呪术，工巧诸伎艺，尽现行此事，饶益诸群生。
世间众道法，悉于中出家，因以解人惑，而不堕邪见。
或作日月天，梵王世界主，或时作地水，或复作风火。
劫中有疾疫，现作诸药草，若有服之者，除病消众毒；



创造人间净土

劫中有飢饉，現身作飲食，先救彼飢渴，却以法語人；
劫中有刀兵，為之起慈心，化彼諸眾生，令住無諍地。
若有大戰陣，立之以等力，菩薩現威勢，降伏使和安。
一切國土中，諸有地獄處，輒往到于彼，勉濟其苦惱；
一切國土中，畜生相食噉，皆現生于彼，為之作利益。
示受于五欲，亦復現行禪，令魔心憤亂，不能得其便。
火中生蓮華，是謂希有，在欲而行禪，希有亦如是。
或現作婬女，引諸好色者，先以欲鈎牽，后令入佛道。
或為邑中主，或作商人導，國師及大臣，以祐利眾生。
諸有貧窮者，現作无尽藏，因以劝导之，令發菩提心。
我心驕慢者，為現大力士，消伏諸貢高，令住無上道。
其有恐懼眾，居前而慰安，先施以無畏，后令發道心。
或現離婬欲，為五通仙人，開導諸群生，令住戒忍慈。
見須供事者，現為作僮仆，既悅可其意，乃發以道心；
隨彼之所須，得入于佛道，以善方便力，皆能給足之。
如是道無量，所行無有涯，智慧無邊際，度脫無數眾。
假令一切佛，于無量億劫，贊嘆其功德，猶尚不能尽。
誰聞如是法，不發菩提心？除彼不肖人，痴冥無智者。”

【导读】本品的核心是菩薩度化眾生的方式和目的，從種種的“非道”達到度化眾生通达“佛道”。“非道”的本性即是諸法實相，菩薩如實知見“非道”的本性，于“非道”中而無所執著，于煩惱中而如實知見，于惡行中而三輪體空，于痛苦中而功德具足，這本身就是通达“佛道”。

具體來說，行于“非道”而通达“佛道”，包含示現起凡夫行而通达佛道，示現起二乘行而通达佛道，示現起生死行而



人间佛教经典导读

通达佛道，示现起涅槃行而通达佛道等，贯穿于其中的是般若与方便不二的中道。菩萨以此不二中道智，引导众生于无明、烦恼的“非道”，如实知见其本性，不执著于生死，也不执著于涅槃，如此而通达“佛道”，如此无明、烦恼也就成为通达“佛道”的前提，即“佛种”。

维摩诘所说经入不二法门品第九

尔时维摩诘谓众菩萨言：“诸仁者！云何菩萨入不二法门？各随所乐说之。”

会中有菩萨名法自在，说言：“诸仁者！生、灭为二。法本不生，今则无灭，得此无生法忍，是为入不二法门。”

德守菩萨曰：“我、我所为二。因有我故，便有所；若无有我，则无我所，是为入不二法门。”

不眴菩萨曰：“受、不受为二。若法不受，则不可得；以不可得故，无取无舍、无作无行，是为入不二法门。”

德顶菩萨曰：“垢、净为二。见垢实性，则无净相，顺于灭相，是为入不二法门。”

善宿菩萨曰：“是动、是念为二。不动则无念，无念则无分别，通达此者，是为入不二法门。”

善眼菩萨曰：“一相、无相为二。若知一相即是无相，亦



不取无相，入于平等，是为入不二法门。”

妙臂菩萨曰：“菩萨心、声闻心为二。观心相空如幻化者，无菩萨心、无声闻心，是为入不二法门。”

弗沙菩萨曰：“善、不善为二。若不起善、不善，入无相际而通达者，是为入不二法门。”

师子菩萨曰：“罪、福为二。若达罪性，则与福无异，以金刚慧决了此相，无缚无解者，是为入不二法门。”

师子意菩萨曰：“有漏、无漏为二。若得诸法等，则不起漏、不漏想，不着于相，亦不住无相，是为入不二法门。”

净解菩萨曰：“有为、无为为二。若离一切数，则心如虚空，以清静慧无所碍者，是为入不二法门。”

那罗延菩萨曰：“世间、出世间为二。世间性空，即是出世间，于其中不入不出、不溢不散，是为入不二法门。”

善意菩萨曰：“生死、涅槃为二。若见生死性，则无生死，无缚无解，不生不灭，如是解者，是为入不二法门。”

现见菩萨曰：“尽、不尽为二。法若究竟，尽若不尽，皆是无尽相；无尽相即是空，空则无有尽、不尽相。如是入者，是为入不二法门。”

普守菩萨曰：“我、无我为二。我尚不可得，非我何可得？见我实性者，不复起二，是为入不二法门。”

电天菩萨曰：“明、无明为二。无明实性即是明，明亦不可取，离一切数，于其中平等无二者，是为入不二法门。”

喜见菩萨曰：“色、色空为二。色即是空，非色灭空，色性自空。如是受、想、行、识、识空为二，识即是空，非识灭空，识性自空，于其中而通达者，是为入不二法门。”

明相菩萨曰：“四种异、空种异为二。四种性即是空种性，



人间佛教经典导读

如前际、后际空故，中际亦空。若能如是知诸种性者，是为入不二法门。”

妙意菩萨曰：“眼、色为二。若知眼性，于色不贪、不恚、不痴，是名寂灭。如是耳、声，鼻、香，舌、味，身、触，意、法为二。若知意性，于法不贪、不恚、不痴，是名寂灭，安住其中，是为入不二法门。”

无尽意菩萨曰：“布施、回向一切智为二。布施性即是回向一切智性，如是持戒、忍辱、精进、禅定、智慧、回向一切智为二，智慧性即是回向一切智性，于其中入一相者，是为入不二法门。”

深慧菩萨曰：“是空、是无相、是无作为二。空即无相，无相即无作；若空、无相、无作，则无心、意、识。于一解脱门即是三解脱门者，是为入不二法门。”

寂根菩萨曰：“佛、法、众为二。佛即是法，法即是众，是三宝皆无为相，与虚空等，一切法亦尔。能随此行者，是为入不二法门。”

心无碍菩萨曰：“身、身灭为二。身即是身灭。所以者何？见身实相者，不起见身及见灭身，身与灭身无二无分别，于其中不惊、不惧者，是为入不二法门。”

上善菩萨曰：“身、口、意善为二。是三业皆无作相，身无作相，即口无作相；口无作相，即意无作相；是三业无作相，即一切法无作相。能如是随无作慧者，是为入不二法门。”

福田菩萨曰：“福行、罪行、不动行为二。三行实性即是空，空则无福行、无罪行、无不动行，于此三行而不起者，是为入不二法门。”

华严菩萨曰：“从我起二为二。见我实相者，不起二法；



创造人间净土

若不住二法，则无有识。无所识者，是为入不二法门。”

德藏菩萨曰：“有所得相为二。若无所得，则无取舍；无取舍者，是为入不二法门。”

月上菩萨曰：“暗与明为二。无暗、无明，则无有二。所以者何？如入灭受想定，无暗、无明，一切法相亦复如是，于其中平等入者，是为入不二法门。”

宝印手菩萨曰：“乐涅槃、不乐世间为二。若不乐涅槃、不厌世间，则无有二。所以者何？若有缚，则有解，若本无缚，其谁求解？无缚无解，则无乐厌，是为入不二法门。”

珠顶王菩萨曰：“正道、邪道为二。住正道者，则不分别是邪是正，离此二者，是为入不二法门。”

乐实菩萨曰：“实、不实为二。实见者尚不见实，何况非实！所以者何？非肉眼所见，慧眼乃能见，而此慧眼，无见无不见，是为入不二法门。”

如是诸菩萨各各说已，问文殊师利：“何等是菩萨入不二法门？”

文殊师利曰：“如我意者，于一切法无言无说，无示无识，离诸问答，是为入不二法门。”

于是文殊师利问维摩诘：“我等各自说已，仁者当说何等是菩萨入不二法门？”

时维摩诘默然无言。

文殊师利叹曰：“善哉，善哉！乃至无有文字、语言，是真入不二法门。”

说是入不二法门品时，于此众中，五千菩萨皆入不二法门，得无生法忍。



人间佛教经典导读

【导读】本品是本经的宗旨和归趣，是维摩诘居士示现生病的本意，是文殊师利菩萨问疾的根由，即都在于要悟入此不二法门，体证此不二之理。前文从种种不同的角度阐述不二的义理，到这里则是要由言教而体证，后文更由此而引生作用，因此，本品可谓摄用归体、从体起用的关键。

具体内容分为三步，维摩诘居士让众菩萨说，众菩萨请文殊师利说，文殊师利请维摩诘居士说。众菩萨从破除二法的分别来阐发不二之理，侧重于表诠，没有从遮诠的角度揭示不二之理不可思议、无法言说。文殊师利菩萨侧重从遮诠的角度揭示不二之理不可言说，却是以言说来对不可言说予以表诠。维摩诘居士一默如雷，以默然无言来揭示其不可言说，以遮诠而遮诠。从对不二之理的阐发方式上，这三个步骤呈现出由浅入深的次第，而又彼此相互发明、相互补充，共同揭示本来平等、无所差别的不二之理。

香积佛品第十

于是舍利弗心念：“日时^①欲至，此诸菩萨当于何食？”

时维摩诘知其意而语言：“佛说八解脱，仁者受行，岂杂欲食而闻法乎？若欲食者，且待须臾，当令汝得未曾有食。”

时维摩诘即入三昧，以神通力示诸大众上方界分过四十二恒河沙佛土，有国名众香，佛号香积，今现在。其国香气比于十方诸佛世界人、天之香，最为第一。彼土无有声闻、辟支佛名，

① 日时：午时，正午时分，佛教戒律规定过午不食。



创造人间净土

唯有清净大菩萨众，佛为说法。其界一切皆以香作楼阁，经行香地，苑园皆香。其食香气，周流十方无量世界。时彼佛与诸菩萨方共坐食，有诸天子皆号香严，悉发阿耨多罗三藐三菩提心，供养彼佛及诸菩萨。此诸大众莫不目见^①。

时维摩诘问众菩萨言：“诸仁者！谁能致^②彼佛饭？”以文殊师利威神力故，咸皆默然。维摩诘言：“仁此大众，无乃^③可耻？”

文殊师利曰：“如佛所言，勿轻未学。”

于是维摩诘不起于座，居众会前，化作菩萨，相好光明，威德殊胜，蔽于众会，而告之曰：“汝往上方界分，度如四十二恒河沙佛土，有国名众香，佛号香积，与诸菩萨方共坐食。汝往到彼，如我辞曰：‘维摩诘稽首世尊足下！致敬无量，问讯起居，少病少恼，气力安不？愿得世尊所食之余，当于娑婆世界施作佛事，令此乐小法者得弘大道，亦使如来名声普闻。’”

时化菩萨即于会前升于上方，举众^④皆见其去，到众香界，礼彼佛足，又闻其言：“维摩诘稽首世尊足下！致敬无量，问讯起居，少病少恼，气力安不？愿得世尊所食之余，欲于娑婆世界施作佛事，使此乐小法者得弘大道，亦使如来名声普闻。”

彼诸大士见化菩萨，叹未曾有：“今此上人从何所来？娑婆世界为在何许？云何名为乐小法者？”即以问佛。佛告之曰：“下方度如四十二恒河沙佛土，有世界名娑婆，佛号释迦牟尼，

① 目见：亲眼看见。

② 致：取来，得到，获得。

③ 无乃：难道不，是不是。

④ 举众：全体会众。



人间佛教经典导读

今现在。于五浊恶世，为乐小法众生敷演道教^①。彼有菩萨名维摩诘，住不可思议解脱，为诸菩萨说法，故遣化来，称扬我名，并赞此土，令彼菩萨增益功德。”

彼菩萨言：“其人何如乃作是化？德力无畏，神足若斯！”

佛言：“甚大！一切十方皆遣化往，施作佛事饶益众生。”

于是香积如来以众香钵盛满香饭，与化菩萨。时彼九百万菩萨俱发声言：“我欲诣娑婆世界供养释迦牟尼佛，并欲见维摩诘等诸菩萨众。”佛言：“可往。摄汝身香，无令彼诸众生起惑着心；又当舍汝本形，勿使彼国求菩萨者而自鄙耻；又汝于彼莫怀轻贱，而作碍想。所以者何？十方国土，皆如虚空。又诸佛为欲化诸乐小法者，不尽现其清净土耳！”时化菩萨既受钵饭，与彼九百万菩萨俱，承佛威神及维摩诘力，于彼世界忽然不现，须臾之间至维摩诘舍。

时维摩诘即化作九百万师子之座，严好如前，诸菩萨皆坐其上。是化菩萨以满钵香饭与维摩诘，饭香普熏毘耶离城，及三千大千世界。时毘耶离婆罗门、居士等，闻是香气，身意快然，叹未曾有！于是长者主月盖从八万四千人，来入维摩诘舍。见其室中菩萨甚多，诸师子座高广严好，皆大欢喜，礼众菩萨及大弟子，却住一面。诸地神、虚空神及欲、色界诸天，闻此香气，亦皆来入维摩诘舍。

时维摩诘语舍利弗等诸大声闻：“仁者可食。如来甘露味饭，大悲所熏，无以限量^②食之，使不消也。”有异声闻念：“是饭少，而此大众人人当食。”化菩萨曰：“勿以声闻小德小智，称量

① 道教：这里指成就佛法的言教，即佛法。

② 限量：有所限制的执著。



创造人间净土

如来无量福慧。四海有竭，此饭无尽！使一切人食，揣若须弥，乃至一劫，犹不能尽。所以者何？无尽戒、定、智慧、解脱、解脱知见功德具足者所食之余，终不可尽。”于是钵饭悉饱众会，犹故不赐。其诸菩萨、声闻、天、人，食此饭者，身安快乐，譬如一切乐庄严国诸菩萨也；又诸毛孔皆出妙香，亦如众香国土诸树之香。

尔时维摩诘问众香菩萨：“香积如来以何说法？”

彼菩萨曰：“我土如来无文字说，但以众香令诸天、人得入律行。菩萨各各坐香树下，闻斯妙香，即获一切德藏三昧。得是三昧者，菩萨所有功德皆悉具足。”

彼诸菩萨问维摩诘：“今世尊释迦牟尼以何说法？”

维摩诘言：“此土众生刚强难化，故佛为说刚强之语以调伏之。言是地狱、是畜生、是饿鬼，是诸难处，是愚人生处；是身邪行，是身邪行报；是口邪行，是口邪行报；是意邪行，是意邪行报；是杀生，是杀生报；是不与取，是不与取报；是邪淫，是邪淫报；是妄语，是妄语报；是两舌，是两舌报；是恶口，是恶口报；是无义语，是无义语报；是贪嫉，是贪嫉报；是瞋恼，是瞋恼报；是邪见，是邪见报；是悭悋，是悭悋报；是毁戒，是毁戒报；是瞋恚，是瞋恚报；是懈怠，是懈怠报；是乱意，是乱意报；是愚痴，是愚痴报；是结戒，是持戒，是犯戒；是应作，是不应作；是障碍，是不障碍；是得罪^①，是离罪；是净，是垢；是有漏，是无漏；是邪道，是正道；是有为，是无为；是世间，是涅槃。以难化之人，心如猿猴，故以若干种法，制御其心，乃可调伏。譬如象马憍悞不调，加诸楚毒，乃至彻骨，

① 得罪：产生、形成罪业，造成过错。



人间佛教经典导读

然后调伏。如是刚强难化众生，故以一切苦切之言，乃可入律。”

彼诸菩萨闻说是已，皆曰：“未曾有也！如世尊释迦牟尼佛隐其无量自在之力，乃以贫所乐法，度脱众生；斯诸菩萨亦能劳谦，以无量大悲生是佛土。”

维摩诘言：“此土菩萨于诸众生大悲坚固，诚如所言。然其一世饶益众生，多于彼国百千劫行。所以者何？此娑婆世界有十事善法，诸余净土之所无有。何等为十？以布施摄贫穷，以净戒摄毁禁，以忍辱摄瞋恚，以精进摄懈怠，以禅定摄乱意，以智慧摄愚痴，说除难法度八难者，以大乘法度乐小乘者，以诸善根济无德者，常以四摄成就众生，是为十。”

彼菩萨曰：“菩萨成就几法？于此世界行无疮疣^①，生于净土。”

维摩诘言：“菩萨成就八法，于此世界行无疮疣，生于净土。何等为八？饶益众生，而不望报；代一切众生受诸苦恼，所作功德尽以施之；等心众生，谦下无碍；于诸菩萨视之如佛；所未闻经，闻之不疑；不与声闻而相违背；不嫉彼供，不高己利，而于其中调伏其心；常省己过，不讼^②彼短，恒以一心求诸功德，是为八法。”

维摩诘、文殊师利于大众中说是法时，百千天、人皆发阿耨多罗三藐三菩提心，十千菩萨得无生法忍。

【导读】本品侧重阐述不二法门的应用，即从体起用，从世俗谛的角度，通过他方世界香积佛土菩萨修行的清净因果，

① 疮疣：过失，既不能自利也不能利他。

② 讼：争辩，责备。



创造人间净土

发明于此娑婆世界创造净土的因果。香积佛土菩萨根性猛利，福智资粮不可思议，好乐大法，以闻香而获得德藏三昧，具足一切菩萨功德；娑婆世界众生根性暗钝、刚强难化，福智资粮极为少小，好乐小法，须佛宣说刚强之语才能调伏。而在如此浊恶的世界中，菩萨以坚固的大悲心度化众生，成就八法、修行十事而创造净土，其一生修行的功德多于在香积佛土修行百千劫，正可谓越是在烦恼的暗宅中，越是能做大佛事，越是在污浊的淤泥中，莲花盛开得越是娇艳。

维摩诘所说经菩萨行品第十一

是时佛说法于菴罗树园，其地忽然广博严事，一切众会皆作金色。阿难白佛言：“世尊！以何因缘有此瑞应？是处忽然广博严事，一切众会皆作金色。”

佛告阿难：“是维摩诘、文殊师利与诸大众恭敬围绕，发意欲来，故先为此瑞应。”

于是维摩诘语文殊师利：“可共见佛，与诸菩萨礼事供养？”

文殊师利言：“善哉！行矣！今正是时。”

维摩诘即以神力持诸大众并师子座，置于右掌，往诣佛所，到已着地，稽首佛足，右遶七匝，一心合掌，在一面立；其诸菩萨即皆避座，稽首佛足，亦绕七匝，于一面立；诸大弟子、释、梵、四天王等，亦皆避座，稽首佛足，在一面立。

于是世尊如法慰问诸菩萨已，各令复坐，即皆受教。众坐已定，佛语舍利弗：“汝见菩萨大士自在神力之所为乎？”

“唯然，已见！”



人间佛教经典导读

“于汝意云何？”

“世尊！我睹其为不可思议，非意所图^①，非度^②所测。”

尔时阿难白佛言：“世尊！今所闻香自昔未有，是为何香？”

佛告阿难：“是彼菩萨毛孔之香。”

于是舍利弗语阿难言：“我等毛孔亦出是香。”

阿难言：“此所从来？”

曰：“是长者维摩诘从众香国取佛余饭，于舍食者一切毛孔皆香若此。”

阿难问维摩诘：“是香气住当久如？”

维摩诘言：“至此饭消。”

曰：“此饭久如当消？”

曰：“此饭势力至于七日，然后乃消。又，阿难！若声闻人未入正位，食此饭者，得入正位，然后乃消；已入正位，食此饭者，得心解脱，然后乃消；若未发大乘意，食此饭者，至发意乃消；已发意食此饭者，得无生忍，然后乃消；已得无生忍，食此饭者，至一生补处，然后乃消。譬如有药名曰上味，其有服者，身诸毒灭，然后乃消。此饭如是灭除一切诸烦恼毒，然后乃消。”

阿难白佛言：“未曾有也！世尊！如此香饭能作佛事。”

佛言：“如是，如是！阿难！或有佛土以佛光明而作佛事，有以诸菩萨而作佛事，有以佛所化人而作佛事，有以菩提树而作佛事，有以佛衣服、卧具而作佛事，有以饭食而作佛事，有以园林台观而作佛事，有以三十二相、八十随形好而作佛事，有以佛身而作佛事，有以虚空而作佛事；众生应以此缘得入律

① 图：思维。

② 度：揣度，思量。



创造人间净土

行。有以梦、幻、影、响、镜中像、水中月、热时炎，如是等喻而作佛事；有以音声、语言、文字而作佛事；或有清净佛土，寂寞无言、无说、无示、无识、无作、无为，而作佛事。如是，阿难！诸佛威仪进止，诸所施为，无非佛事。

“阿难！有此四魔、八万四千诸烦恼门，而诸众生为之疲劳，诸佛即以此法而作佛事，是名入一切诸佛法门。菩萨入此门者，若见一切净好佛土，不以为喜，不贪、不高^①；若见一切不净佛土，不以为忧，不碍^②、不没^③；但于诸佛生清净心，欢喜恭敬，未曾有也！诸佛如来功德平等，为化众生故，而现佛土不同。阿难！汝见诸佛国土地有若干，而虚空无若干也；如是见诸佛色身有若干耳，其无碍慧无若干也。

“阿难！诸佛色身、威相、种性、戒、定、智慧、解脱、解脱知见、力、无所畏、不共之法、大慈、大悲，威仪所行，及其寿命，说法教化，成就众生，净佛国土，具诸佛法，悉皆同等，是故名为三藐三佛陀，名为多陀阿伽度，名为佛陀。阿难！若我广说此三句义，汝以劫寿不能尽受；正使三千大千世界满中众生，皆如阿难多闻第一，得念总持，此诸人等以劫之寿亦不能受。如是，阿难！诸佛阿耨多罗三藐三菩提无有数量，智慧辩才不可思议。”

阿难白佛言：“我从今已往，不敢自谓以为多闻。”

佛告阿难：“勿起退意！所以者何？我说汝于声闻中为最

① 高：因为自己于净好佛土有份而生高慢心。

② 碍：因为执著而生障碍，不愿往生不净佛土。

③ 没：因为违背自己的执著而对不净佛土生卑下想。



人间佛教经典导读

多闻，非谓菩萨。且止，阿难！其有智者不应限度^①诸菩萨也；一切海渊尚可测量，菩萨禅定、智慧、总持、辩才一切功德不可量也。阿难！汝等舍置菩萨所行，是维摩诘一时所现神通之力，一切声闻、辟支佛于百千劫，尽力变化所不能作。”

尔时众香世界菩萨来者，合掌白佛言：“世尊！我等初见此土生下劣想，今自悔责，舍离是心。所以者何？诸佛方便不可思议！为度众生故，随其所应，现佛国异。唯然，世尊！愿赐少法，还于彼土当念如来。”

佛告诸菩萨：“有尽、无尽解脱法门，汝等当学。何谓为尽？谓有为法。何谓无尽？谓无为法。如菩萨者，不尽有为，不住无为。

“何谓不尽有为？谓不离大慈，不舍大悲；深发一切智心，而不忽忘；教化众生，终不厌倦；于四摄法，常念顺行，护持正法，不惜躯命，种诸善根，无有疲厌；志常安住，方便回向；求法不懈，说法无悞，勤供诸佛；故入生死，而无所畏；于诸荣辱，心无忧喜，不轻未学，敬学如佛，堕烦恼者，令发正念，于远离乐，不以为贵；不着己乐，庆于彼乐；在诸禅定，如地狱想；于生死中，如园观想；见来求者，为善师想；舍诸所有，具一切智想；见毁戒人，起救护想；诸波罗蜜，为父母想；道品之法，为眷属想；发行善根，无有齐限^②，以诸净国严饰之事，成己佛土；行无限施，具足相、好；除一切恶，净身、口、意；生死无数劫，意而有勇；闻佛无量德，志而不倦；以智慧剑，破烦恼贼，出阴、界、入；荷负众生，永使解脱；以大精进，摧伏魔军；常求无念实相智慧；行于世间法少欲知足，于出世间求之无厌，而不

① 限度：以小乘的智慧有限碍地测量菩萨的智慧等。

② 齐限：界限，限碍。



舍世间法，不坏威仪法而能随俗；起神通慧，引导众生，得念总持，所闻不忘；善别诸根，断众生疑，以乐说辩，演法无碍；净十善道，受天、人福，修四无量，开梵天道；劝请说法，随喜赞善，得佛音声；身、口、意善，得佛威仪；深修善法，所行转胜；以大乘教，成菩萨僧；心无放逸，不失众善。行如此法，是名菩萨不尽有为。

“何谓菩萨不住无为？谓修学空，不以空为证；修学无相、无作，不以无相、无作为证；修学无起，不以无起为证；观于无常，而不厌善本；观世间苦，而不恶^①生死；观于无我，而诲人不倦；观于寂灭，而不永灭；观于远离，而身心修善；观无所归，而归趣善法；观于无生，而以生法荷负一切；观于无漏，而不断诸漏；观无所行，而以行法教化众生；观于空无，而不舍大悲；观正法位，而不随小乘；观诸法虚妄，无牢^②、无人、无主^③、无相，本愿未满，而不虚福德、禅定、智慧。修如此法，是名菩萨不住无为。

“又具福德故，不住无为；具智慧故，不尽有为。大慈悲故，不住无为；满本愿故，不尽有为。集法药故，不住无为；随授药故，不尽有为。知众生病故，不住无为；灭众生病故，不尽有为。诸正士菩萨以修此法，不尽有为、不住无为，是名尽、无尽解脱法门，汝等当学。”

尔时彼诸菩萨闻说是法，皆大欢喜，以众妙华若干种色、若干种香，散遍三千大千世界，供养于佛及此经法并诸菩萨已，

① 不恶：不厌离。

② 无牢：一切事物缘起如幻，不坚固、不坚牢。

③ 无主：一切事物缘起如幻，无有主宰者。



人间佛教经典导读

稽首佛足，叹未曾有，言：“释迦牟尼佛乃能于此善行方便。”言已，忽然不现，还到彼国。

【导读】本品主要有五种因缘、五方面内容，一是维摩诘居士与文殊师利菩萨所说法要需要释迦牟尼佛印证，二是维摩诘居士要以所显现的不可思议神通度化庵罗树园的众生，三是香积佛土的菩萨要来礼敬释迦牟尼佛、听闻佛法，四是释迦牟尼佛要以香积佛土香饭为佛事而推广到无量佛事、无量法门，五是维摩诘居士要进一步以掌持大会会众、手接三千大千世界的不可思议神通度化众生。其中的核心内容，一是在于无量的世界，根据众生不同的因缘而有无量的法门、广做无量的佛事，乃至诸佛菩萨的语默动静、举手投足等，无非随顺清净因缘的大智慧、大慈悲，无非度化众生的大佛事。二是在于释迦牟尼佛为香积佛土的菩萨所宣说的菩萨之行，不尽有为，乃是以慈悲心行方便行，教化众生而无有止境；不住无为，则是以般若智无所住而住真如实相，依体起用，在度化众生的菩萨行中无所住而住般若智。

维摩诘所说经见阿閼佛品第十二

尔时世尊问维摩诘：“汝欲见如来，为以何等观如来乎？”

维摩诘言：“如自观身实相，观佛亦然；我观如来前际不来，后际不去，今则不住；不观色，不观色如，不观色性，不观受、想、行、识，不观识如，不观识性；非四大起，同于虚空；六



创造人间净土

人无积^①，眼、耳、鼻、舌、身、心已过^②；不在三界，三垢已离，顺三脱门，具足三明，与无明等；不一相，不异相；不自相，不他相；非无相，非取相；不此岸，不彼岸，不中流，而化众生；观于寂灭，亦不永灭；不此不彼，不以此，不以彼；不可以智知，不可以识识；无晦无明；无名无相；无强无弱；非净非秽；不在方，不离方；非有为，非无为；无示无说；不施不悭，不戒不犯，不忍不恚，不进不怠，不定不乱，不智不愚，不诚不欺；不来不去，不出不入；一切言语道断；非福田，非不福田，非应供养，非不应供养；非取非舍；非有相，非无相；同真际，等法性，不可称，不可量，过诸称量^③；非大非小；非见非闻，非觉非知；离众结缚；等诸智，同众生；于诸法无分别；一切无失；无浊无恼；无作无起，无生无灭；无畏无忧，无喜无厌无着；无已有，无当有，无今有；不可以一切言说分别显示。世尊！如来身为若此，作如是观。以斯观者，名为正观；若他观者，名为邪观。”

尔时舍利弗问维摩诘：“汝于何没而来生此？”

维摩诘言：“汝所得法有没生^④乎？”

舍利弗言：“无没生也。”

“若诸法无没生相，云何问言‘汝于何没而来生此？’于意云何？譬如幻师幻作男女，宁没生耶？”

舍利弗言：“无没生也。”

① 无积：如来不是通过眼、耳、鼻、舌、身、意六根在过去、现在所造的因，而积聚到现在、未来所成的果。

② 已过：如来不是过去已经舍去的眼、耳、鼻、舌、身、意六根。

③ 过诸称量：超过称量，没有重量和数量可言。

④ 没生：死生，生灭。



人间佛教经典导读

“汝岂不闻佛说诸法如幻相乎？”

答曰：“如是！”

“若一切法如幻相者，云何问言‘汝于何没而来生此？’
舍利弗！没者为虚诳法，败坏之相；生者为虚诳法，相续之相。
菩萨虽没，不尽善本；虽生，不长诸恶。”

是时佛告舍利弗：“有国名妙喜，佛号无动，是维摩诘于彼国没，而来生此。”

舍利弗言：“未曾有也！世尊！是人乃能舍清净土，而来乐此多恼害处。”

维摩诘语舍利弗：“于意云何？日光出时与冥合乎？”

答曰：“不也！日光出时，即无众冥。”

维摩诘言：“夫日何故行阎浮提？”

答曰：“欲以明照，为之除冥。”

维摩诘言：“菩萨如是虽生不净佛土，为化众生故，不与愚暗而共合也，但灭众生烦恼暗耳！”

是时大众渴仰，欲见妙喜世界无动如来，及其菩萨、声闻之众。佛知一切众会所念，告维摩诘言：“善男子！为此众会现妙喜国无动如来，及诸菩萨、声闻之众，众皆欲见。”

于是维摩诘心念：“吾当不起于座，接妙喜国铁围山川、溪谷江河，大海泉源，须弥诸山，及日月星宿、天龙鬼神、梵天等宫，并诸菩萨、声闻之众，城邑聚落，男女大小，乃至无动如来，及菩提树，诸妙莲华，能于十方作佛事者；三道宝阶从阎浮提至忉利天，以此宝阶诸天来下，悉为礼敬无动如来，听受经法。阎浮提人亦登其阶，上升忉利，见彼诸天——妙喜世界成就如是无量功德，上至阿迦膩吒天，下至水际，以右手断取，如陶家轮，入此世界，犹持华鬘，示一切众。”作是念已，



创造人间净土

入于三昧，现神通力，以其右手断取妙喜世界，置于此土。

彼得神通菩萨及声闻众，并余天、人俱发声言：“唯然，世尊！谁取我去？愿见救护。”无动佛言：“非我所为，是维摩诘神力所作。”其余未得神通者，不觉不知己之所往。妙喜世界虽入此土，而不增减，于是世界亦不迫隘，如本无异。

尔时释迦牟尼佛告诸大众：“汝等且观妙喜世界无动如来，其国严饰，菩萨行净，弟子清白。”

皆曰：“唯然已见。”

佛言：“若菩萨欲得如是清净佛土，当学无动如来所行之道。”

现此妙喜国时，娑婆世界十四那由他人，发阿耨多罗三藐三菩提心，皆愿生于妙喜佛土。释迦牟尼佛即记之曰：“当生彼国。”时妙喜世界于此国土所应饶益，其事讫已，还复本处，举众皆见。

佛告舍利弗：“汝见此妙喜世界及无动佛不？”

“唯然已见，世尊！愿使一切众生得清净土，如无动佛；获神通力，如维摩诘。世尊！我等快得善利，得见是人亲近供养。其诸众生，若今现在，若佛灭后，闻此经者，亦得善利；况复闻已信解、受持、读诵、解说、如法修行？若有手得是经典者，便为已得法宝之藏；若有读诵、解释其义、如说修行，即为诸佛之所护念；其有供养如是人者，当知即为供养于佛；其有书持此经卷者，当知其室即有如来；若闻是经能随喜者，斯人即为取一切智；若能信解此经，乃至一四句偈为他说者，当知此人即是受阿耨多罗三藐三菩提记。”

【导读】本品是由前文菩萨行之因，而达见佛成佛之果。对佛的正观，是无所观而观，观而无所观，即以智慧证真如实相，



人间佛教经典导读

真如实相即是法身佛，不可思维，无法描述。如此正观法身佛，正是见佛而不见。而法身佛并非离开报身佛、化身佛之外而独立存在的，而是不离报身佛、化身佛，是报身佛、化身佛的本性。因此见而不见法身佛，即表现为不见而见报身佛、化身佛。在释迦牟尼佛的威神加被之下，维摩诘居士的不思议神力之下，大众于娑婆世界而见不动佛土、见阿閼如来，即是必然之事、缘起之相，也正是前面维摩诘居士回答释迦牟尼佛的正观法身佛的事相，彼此体用不二、本迹一如。

维摩诘所说经法供养品第十三

尔时释提桓因于大众中白佛言：“世尊！我虽从佛及文殊师利闻百千经，未曾闻此不可思议、自在神通、决定实相经典。如我解佛所说义趣，若有众生闻是经法，信解、受持、读诵之者，必得是法不疑，何况如说修行？斯人即为闭众恶趣，开诸善门，常为诸佛之所护念；降伏外学，摧灭魔怨；修治菩提，安处道场；履践如来所行之迹。世尊！若有受持、读诵、如说修行者，我当与诸眷属供养给事；所在聚落城邑、山林旷野，有是经处，我亦与诸眷属听受法故，共到其所，其未信者，当令生信；其已信者，当为作护。”

佛言：“善哉，善哉！天帝！如汝所说，吾助尔喜。此经广说过去、未来、现在诸佛不可思议阿耨多罗三藐三菩提。是故，天帝！若善男子、善女人受持、读诵、供养是经者，即为供养去、来、今佛。天帝！正使三千大千世界如来满中，譬如甘蔗、竹葦、



创造人间净土

稻麻、丛林，若有善男子、善女人，或一劫、或减一劫^①，恭敬尊重，赞叹供养，奉诸所安，至诸佛灭后，以一一全身舍利起七宝塔，纵广一四天下，高至梵天，表刹庄严，以一切华香、瓔珞、幢幡、伎乐微妙第一，若一劫、若减一劫，而供养之，于天帝意云何？其人植福宁为多不？”

释提桓因言：“多矣！世尊！彼之福德，若以百千亿劫说不能尽。”

佛告天帝：“当知是善男子、善女人闻是不可思议解脱经典，信解、受持、读诵、修行，福多于彼。所以者何？诸佛菩提皆从是生，菩提之相不可限量，以是因缘福不可量。”

佛告天帝：“过去无量阿僧祇劫，时世有佛号曰药王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，世界名大庄严，劫曰庄严，佛寿二十小劫。其声闻僧三十六亿那由他，菩萨僧有十二亿。天帝！是时有转轮圣王名曰宝盖，七宝具足，主四天下。王有千子，端正勇健，能伏怨敌。

“尔时宝盖与其眷属供养药王如来，施诸所安，至满五劫。过五劫已，告其千子：‘汝等亦当如我，以深心供养于佛。’于是千子受父王命，供养药王如来，复满五劫，一切施安。其王一子，名曰月盖，独坐思惟：‘宁有供养殊过此者？’以佛神力，空中有天曰：‘善男子！法之供养胜诸供养。’即问：‘何谓法之供养？’天曰：‘汝可往问药王如来，当广为汝说法之供养。’

“即时月盖王子行诣药王如来，稽首佛足，却住一面，白

^① 减一劫：将近一劫，不到一劫。



人间佛教经典导读

佛言：‘世尊！诸供养中，法供养胜。云何为法供养？’佛言：‘善男子！法供养者，诸佛所说深经，一切世间难信难受，微妙难见，清淨无染，非但分别思惟之所能得；菩萨法藏所摄，陀罗尼印印之；至不退转，成就六度，善分别义；顺菩提法，众经之上；入大慈悲，离众魔事及诸邪见；顺因缘法，无我、无人、无众生、无寿命，空、无相、无作、无起；能令众生坐于道场而转法轮，诸天、龙神、乾闥婆等所共叹誉；能令众生入佛法藏，摄诸贤圣一切智慧，说众菩萨所行之道；依于诸法实相之义，明宣无常、苦、空、无我、寂灭之法；能救一切毁禁众生；诸魔外道及贪著者能使怖畏；诸佛贤圣所共称叹；背生死苦，示涅槃乐；十方三世诸佛所说，若闻如是等经，信解、受持、读诵，以方便力为诸众生分别解说、显示分明，守护法故，是名法之供养。又于诸法如说修行，随顺十二因缘，离诸邪见，得无生忍，决定无我，无有众生，而于因果果报无违、无净，离诸我所；依于义，不依语；依于智，不依识；依了义经，不依不了义经；依于法，不依人；随顺法相，无所入，无所归；无明毕竟灭故，诸行亦毕竟灭，乃至生毕竟灭故，老死亦毕竟灭，作如是观十二因缘，无有尽相，不复起见，是名最上法之供养。’”

佛告天帝：“王子月盖从药王佛闻如是法，得柔顺忍，即解宝衣严身之具，以供养佛，白佛言：‘世尊！如来灭后，我当行法供养，守护正法。愿以威神加哀建立，令我得降魔怨，修菩萨行。’佛知其深心所念，而记之曰：‘汝于末后守护法城。’天帝！时王子月盖见法清淨，闻佛授记，以信出家，修集善法；精进不久，得五神通，逮菩萨道，得陀罗尼，无断辩才。于佛灭后，以其所得神通、总持、辩才之力，满十小劫，药王如来所转法轮随而分布。月盖比丘以守护法，勤行精进，即于此身，



创造人间净土

化百万亿人于阿耨多罗三藐三菩提立不退转；十四那由他人，深发声闻、辟支佛心；无量众生得生天上。天帝！时王宝盖岂异人乎？今现得佛，号宝炎如来；其王千子，即贤劫中千佛是也——从迦罗鸠孙馱为始得佛，最后如来号曰楼至。月盖比丘，即我身是。如是，天帝！当知此要，以法供养于诸供养为上、为最、第一、无比。是故，天帝！当以法之供养，供养于佛。”

【导读】从本品开始，是本经的流通分。本品侧重赞叹本经的无量功德，而鼓励后世菩萨受持、读诵、如说修行，是为真正供养诸佛，是最上、第一、无比的供养，其功德无量无边，以真如实相为量，以彻底圆满成佛为量。

维摩诘所说经嘱累品第十四

于是佛告弥勒菩萨言：“弥勒！我今以是无量亿阿僧祇劫所集阿耨多罗三藐三菩提法，付嘱于汝。如是辈经，于佛灭后，末世之中，汝等当以神力广宣流布于阎浮提，无令断绝。所以者何？未来世中，当有善男子、善女人，及天、龙、鬼神、乾闥婆、罗刹等发阿耨多罗三藐三菩提心，乐于大法，若使不闻如是等经，则失善利。如此辈人，闻是等经，必多信乐，发希有心，当以顶受^①，随诸众生所应得利，而为广说。

“弥勒！当知菩萨有二相。何谓为二？一者、好于杂句文饰之事；二者、不畏深义，如实能入。若好杂句文饰事者，当

^① 顶受：顶戴，受持。



人间佛教经典导读

知是为新学菩萨；若于如是无染无着甚深经典无有恐惧，能入其中，闻已心净，受持、读诵、如说修行，当知是为久修道人。

“弥勒！复有二法，名新学者，不能决定于甚深法。何等为二？一者、所未闻深经，闻之惊怖生疑，不能随顺，毁谤不信，而作是言：‘我初不闻，从何所来？’二者、若有护持、解说如是深经者，不肯亲近、供养、恭敬，或时于中说其过恶。有此二法，当知是为新学菩萨，为自毁伤，不能于深法中调伏其心。

“弥勒！复有二法，菩萨虽信解深法，犹自毁伤，而不能得无生法忍。何等为二？一者、轻慢新学菩萨，而不教诲；二者、虽解深法，而取相分别。是为二法。”

弥勒菩萨闻说是已，白佛言：“世尊！未曾有也。如佛所说，我当远离如斯之恶，奉持如来无数阿僧祇劫所集阿耨多罗三藐三菩提法。若未来世善男子、善女人求大乘者，当令手得^①如是等经，与其念力，使受持、读诵、为他广说。世尊！若后末世，有能受持、读诵、为他说者，当知皆是弥勒神力之所建立。”

佛言：“善哉，善哉！弥勒！如汝所说，佛助你喜。”

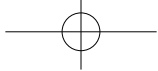
于是一切菩萨合掌白佛：“我等亦于如来灭后，十方国土广宣流布阿耨多罗三藐三菩提法，复当开导诸说法者，令得是经。”

尔时四天王白佛言：“世尊！在在处处，城邑聚落、山林旷野，有是经卷，读诵、解说者，我当率诸官属，为听法故，往诣其所，拥护其人，面百由旬，令无伺求得其便者。”

是时佛告阿难：“受持是经，广宣流布。”

阿难言：“唯然！我已受持要者。世尊！当何名斯经？”

^① 手得：亲手获得。



创造人间净土

佛言：“阿难！是经名为《维摩诘所说》，亦名《不可思议解脱法门》，如是受持。”

佛说是经已，长者维摩诘、文殊师利、舍利弗、阿难等，及诸天、人、阿修罗一切大众，闻佛所说，皆大欢喜。

【导读】本品侧重的是赞叹本经的无量功德，鼓励后世菩萨如行而说，契理契机，随顺因缘，弘扬传播本经，使之流传不断。