

前 言

本辞典是一部关于佛教义理的中型辞书,内容从笔者所编的《新编佛教辞典》中摘出,予以修改增补。主要供学习佛教典籍、义理作参考,包括禅宗、密教。其内容立足于当代汉传佛学,而涵盖梵巴语系、汉语系、藏语系三大系佛学,其中有不少其他辞书中所阙如的南传佛学、藏传佛学的词目。全书正文按佛教义学的内容分类排列,可以作为一本佛教义学的概论或百科全书来阅读。正文后附词目索引,按词条首字笔划排列,以供检索。

正文分教相判释、百法名相、缘起论、业因果报、真实论、修行道、果地功德、譬喻典故、因明、外道恶见十大类,各类下分若干小类。词条按内容类别及内在的逻辑联系排列。

历史纪年,中国在辛亥革命以前一般用年号干支,夹注公元纪年,辛亥革命后及外国用公元纪年。梵语简标(梵),巴利语简标(巴),藏语简标(藏)。

对于本书索引编辑人员:马晓政、刘继、张海滨、潘泳州,校对人员:史啸勇、田芳、卢卫、向文锋、杜学利、李树春、张瑛、张丽平、张国华、杨志刚、高晓倩、傅大梦、廖惠春(按姓氏笔划),及赞助印行赠送结缘者,笔者致以深切的感谢。

陈 兵

2022 年 12 月

总 目 录

一、教相判释	1
说法方式	2
教乘结构	6
诸宗教判	22
诸派传承	33
二、百法名相	38
蕴处界三科	39
五位百法	48
心心所法	62
其他名相	86
三、缘起论	99
缘起之名义	100
业感缘起	106
其他缘起	125
四、业因果报	128
业之类别	129
因果法则	132
三界六道	141
天龙八部	148
三恶道	171



器世间与劫灾	179
人身难得	185
五、真实论	191
法印	193
诸法实相	199
二谛 三谛 中道	206
唯识唯心	222
如来藏、佛性	228
心性论	232
圆教见	239
密教见	250
六、修行道	259
资粮加行	261
人乘正道	279
三十七道品	286
大乘菩萨道	289
显密禁戒	296
禅定止观	328
禅宗之禅	369
净土法门	386
密法种种	394
修证阶位	446
七、果地功德	473
解脱自在	473



密法成就	483
佛果境界	487
诸佛圣众	509
八、譬喻典故	550
譬喻	550
典故	574
九、因明	597
量论	598
论式	600
论式诸过	605
十、外道恶见	609
外道种种	609
恶见种种	615
词目索引	622
一划	623
二划	624
三划	629
四划	634
五划	644
六划	652
七划	660
八划	666
九划	676
十划	682



十一划	687
十二划	692
十三划	697
十四划	699
十五划	700
十六划	701
十七划	702
十八划	702
十九划	702
二十划	702
二十一划	702

分类目录

一、教相判释

教相	1
一代时教	1
佛法五种人说	1
内学	1
内典	1
真诠	1
真文	1
竺坟	1
义学	1
判教	1

说法方式

开示悟入	2
转法轮	2
三种示现教化	2
四悉檀	2
四随	3
随缘	3
应机说法	3
契理契机	3
被机	3
逗机	3
当机	3
对扬	3

五种记别	3
密意说	4
隐覆说	4
四种秘密	4
无余说	4
四种意趣	4
六种理趣	4
六成就	5
如是我闻	5
一时	5
白佛	5
法门	5
法四依	5
四正量	5
宗通说通	5
变相	6
俗讲	6
变文	6
说参请	6

教乘结构

安立谛与非安立谛	6
教证二法	7
教理行果	7
境行果	7



境教理行果	7	品	14
见行果	7	五不翻	14
见定行果	7	伏藏	14
根道果	8	心间伏藏	15
大藏经	8	会译	15
三藏	8	合本	15
四藏五藏	8	六离合释	15
九分教	9	子注	15
小乘九分教	9	悬谈	15
大乘九分教	9	烂脱	16
十二部经	9	禅数学	16
调伏	10	颂古	16
本母	10	代别	16
阿毗达磨	10	拈古	16
毘勒	10	评唱	16
偈	10	乘	16
赞	10	二乘	16
续	11	三乘	16
南传大藏经	11	小乘	16
梵本佛典	11	大乘	17
汉文大藏经	11	大乘七大	17
大正藏	12	五乘	17
卍字续藏	13	一乘	18
大藏经补编	13	密乘	18
藏要	13	真言乘	19
藏文大藏经	13	两部大法	19
疑伪经	14	杂纯二密	19
首卢	14	时轮乘	20



自然乘	20
易行乘	20
瑜伽教	20
兼密	20
教相与事相	20
四部密法	20
六续部	21
七续部	21
旧译密法	21
格义	21
典揽	22

诸宗教判

五味	22
了义不了义	22
原始佛教	22
南三北七	23
二藏三法轮	24
三时教	24
真实理门与随转理门	24
五时八教	24
事相隔历	25
缘理断九	25
开权显实	25
教观	25
拙度巧度	26
界内界外	26
五教	26
十宗	27

教外别传	27
宗门与教下	27
祖师禅	27
化制二教	28
广略二教	28
二道二门	28
二双四重	28
一代三段	29
真言十住心	29
显密二教	30
因乘果乘	30
理密事密	30
三转法轮	30
方便道与解脱道	30
解脱道与转位道	31
三士道	31
宁玛九乘	31
四宗见	32
四义中观	33

诸派传承

传法	33
传灯	33
衣钵相传	33
正法眼藏	34
以心传心	34
默传	34
嗣法	34
法嗣	34



印可	34
唐密	34
东密	34
台密	35
滇密	35
藏密	35
宁玛派三种传承	36
六种传承	36
三类法要	36
十一种传承	36
四种传承	36
噶举派三种传承	37
格鲁派三种传承	37
温萨耳传	37
八大导引	37
口传	37

二、百法名相

法	38
名	38
名字	38
名义	38
名相	38
法相	38
法数	39
诸数	39

蕴处界三科

三科	39
五蕴	39

五取蕴	40
名色	40
十二处	40
界	40
六界	40
十八界	40
根尘识	41
根	41
六根	41
六情	41
根门	41
二十二根	42
六尘	42
本质尘与影像尘	42
七大	42
六识	42
众生	42
异生	43
外内密三世界	43
气	43
十种气	43
业气与智慧气	44
脉	44
左中右三脉	44
修中与住中	45
初生八脉及三十二脉	45
不共四大脉	45
明点	45



春点	46
脉轮	46
脉结	47
粗细身心	47
拙火	48
生支	48
九孔	48

五位百法

五位法	48
有为法	49
四有为相	49
无为法	49
世间法	50
出世间法	50
出世间上上法	50
五位七十五法	50
五位百法	50
四位九十三法	51
六百六十法	51
色	53
无表色	54
法处所摄色	54
三类色	54
色相	54
四大	54
四大种造色五因	55
微尘	55
极微	55

微聚	55
聚色	56
隙游尘	56
性根色	56
密集	56
食素	56
时节生色法	56
心生色法	56
心所依处	57
命根	57
命根九法聚	57
命	57
寿	57
众同分	57
异生性	58
无想定	58
无想果	58
灭尽定	58
和合性	58
文身	58
名身	59
句身	59
相应	59
定异	59
势速	59
时	59
三世	59
阿僧祇	59



劫	59
旷劫	60
永劫	60
昼夜六时	60
刹那	60
黑月白月	60
吠舍佉	60
方	60
方分	60
十方	60
缚庾方	61
龙方	61
弓	61
俱卢舍	61
由旬	61
一箭道	61
一拏手	61
俱胝	61
迦罗	61
优波尼沙陀	61
磨洒	61

心心所法

心	62
一心	62
心王	62
意	62
识	63
八识	63

九识	63
三能变	63
意识	64
四种意识	64
末那识	64
阿赖耶	65
阿赖耶识	65
阿陀那识	66
不可觉知坚住器识	66
异熟识	66
阿摩罗识	66
第十识	67
刹尼迦	67
转识	67
行相	67
现行	68
种子	68
习气	68
三种习气	69
种现互生	69
粗重	69
识之四分	69
熏习	70
心行	70
路心	70
离路心	70
六门	70
有分心	70



结生心	71	欲	79
死心	71	五欲	79
九心轮	71	六欲	79
心十七刹那	72	胜解	79
心十四行相	72	念	80
八十九心	73	慧	80
异熟心	74	善	80
唯作心	74	信	80
五次第心	74	惭愧	80
密咒四分位	74	慳恪	81
调伏心	75	不放逸	81
净作意	75	轻安	81
无分别心	75	舍	81
四运心	75	精进	82
百六十心	75	根本烦恼	82
八十性妄	76	罗被那	82
意近行	76	疑	82
重缘心	77	不信	82
心所	77	慢	82
遍大地法	77	七慢	82
遍行	77	恶见	82
触	77	随烦恼	82
受	77	忿	83
想	78	恨	83
思	78	恼	83
行	78	憍	83
作意	79	失念	83
别境	79	覆	83



谄	83
不正知	83
散乱	83
掉举	84
昏沉	84
不定地法	84
寻	84
伺	84
恶作	84
一念	85
介尔	85
心量	85
攀缘	85
神识	85
精识	85
魂魄	85
四种梦	86
五种梦	86

其他名相

名言	86
意言	86
悉昙	87
梵字	87
梵音	87
尔焰	87
施設	87
增上	87
俱生	87

简别	87
阿练若	87
尸陀林	87
苏啰多	87
震旦	88
大德	88
尊宿	88
长老	88
道士	88
道人	88
道流	88
白衣	88
俗人	88
缙素	89
道俗	89
宗师	89
宗匠	89
大师	89
上人	89
论师	89
律师	89
禅师	89
瑜伽师	89
祖师	89
净人	90
信士	90
信女	90
慧命	90



具寿	90	劫贝华	93
遮罗迦	90	诃梨勒	93
童真	90	伊兰	93
瑜祇	90	瞻葡	93
瑜祇尼	90	胡麻	93
故二	90	吉祥果	93
仁者	90	鬼怖木	93
离车	90	八吉祥徽	93
旃陀罗	90	七宝	93
摩登伽	91	迷隶耶	93
蔑戾车	91	兜罗绵	94
达须	91	蛎飞蠕动	94
一阐提	91	野马	94
颠迦	91	毗岚	94
阿颠底迦	91	八功德水	94
孟八郎	91	甄叔迦	94
瞎屡生	91	玻璃	94
露柱	91	瓔珞	94
四病八术	92	怀兔	94
现前	92	天帝弓	94
酥息	92	弥卢	94
多罗树	92	𦉰	94
无忧树	92	阿喇喇	94
波利质多罗树	92	瞥地	95
摩诃曼陀罗华	92	无遮	95
优钵罗	92	适莫	95
拘物头	92	瞥咳	95
钵头摩	92	叉手	95



顶礼	95
僧次	95
波波劫劫	95
波波吒吒	95
唐捐	95
幢	95
幡	95
华鬘	96
犍椎	96
商估	96
闍伽	96
誓水	96
军荼	96
芥子	96
者吉啰	96
木榼子	96
衣裓	97
多伽罗	97
龙脑香	97
熏陆香	97
欢喜丸	97
酥毗罗浆	97
无遮大会	97
化缘	97
达嚩	97
茶毗	97
梵呗	98
荐亡幡	98

普请	98
飞锡	98
宗风	98
罽	98

三、缘起论

缘起	99
染净因果	100

缘起之名义

因缘	100
缘	100
生	100
转起	100
缘法	101
缘生法	101
缘力	101
缘起十一义	101
缘起八门	101
内外二缘起	101
缘起偈	102
尼陀那法	102
相待	102
有对法	102
四缘	102
二十四缘	103
亲疏所缘缘	103
缘影	104
缘起十义	104
因门六义	105



四重缘起	106
业感缘起	
业感缘起	106
四谛	106
四谛十六行相	107
四种四谛	108
八苦	109
六苦	109
三苦	109
真俗二苦	109
内外二苦	110
烦恼	110
百八烦恼	110
惑	110
见惑	111
思惑	111
三惑	111
四倒	112
四识住	112
三毒	112
使	113
十使	113
五见	113
恶觉	114
缠	114
随眠	114
三种随眠	114
缚	115

子果二缚	115
结	115
结使	115
漏	115
有漏	116
无漏	116
四漏	116
四流	116
四系	116
十三烦恼	116
二障	116
三障	117
四障	117
女身五障	117
修行五障	117
三道	117
八风	118
二种生死	118
分段生死	118
变易生死	118
七不可避	118
五住地	118
杂染	119
尘劳	119
垢	119
尘垢	119
杂毒善	119
著	119



阿世耶	119
凡庸显恋	120
分别爱非爱缘起	120
十二因缘	120
刹那十二因缘	121
三世十二因缘	121
连缚十二缘起	121
远续十二因缘	121
十二因缘四种观	122
十二因缘十种照	122
无明	122
藏密说种种无明	123
业识	123
爱	123
法爱	124
取	124
四取	124
取著	125
取相	125
爱行见行	125

其他缘起

阿赖耶缘起	125
真妄二缘起	126
真如缘起	126
如来藏缘起	126
法界缘起	126
六大缘起	127
五缘起	127

四、业因果报

业	128
故作业	128
业力	128
五不可思议力	128
业报	128
业天	129

业之类别

漏无漏三业	129
白黑二业	129
黑白四业	129
福等三业	129
引满二业	130
表业	130
无表业	130
定不定二业	130
定业可转	131
共不共业	131
不增长业	131
三福业	131
三恶行	132
三妙行	132
无记	132
有覆无记	132
无覆无记	132

因果法则

因果	132
因果报应	132



因果报应规律	133
拨无因果	133
生因习因	134
六因	134
十因	134
五果	135
与取二果	135
三种果	135
业道	136
四种业报	136
依正二报	136
十因六果	136
华报	137
十善业果	137
十恶业	138
十恶果报	139
五恶五痛五烧	139
五逆	140
同类五逆	140
近五无间	140
异熟	140

三界六道

世间	141
三种世间	141
出世间	141
三界	141
散地定地	141
识住	142

轮回	142
流转	142
结生	142
趣	142
五趣	142
六趣	143
七趣	143
有	143
三有	143
四有	143
中阴	143
六种中有	144
一味蕴	145
九有	145
二十五有	145
群有	145
萨埵	145
补特伽罗	145
像类	146
四生	146
九类众生	146
十二类众生	146
六十四种有情	146
四食	146
九种食	147
六根食	147

天龙八部

天龙八部	148
------------	-----



人非人	148	摩醯首罗天	155
天	148	韦纽	155
二十八天	149	坚牢地神	155
意成天	150	水天	155
光界	150	火天	156
净界	150	风天	156
灭界	150	日天	156
有顶	150	月天	156
诸天形寿	150	月曜	156
天三事胜人	151	荧惑天	156
欲天十事	151	北斗七星	156
欲天欲事	151	七曜	157
欲天肤色	151	九曜	157
世间主	152	伊舍那天	157
八方天	152	那罗延天	157
十二天	152	转轮圣王	157
二十天	152	轮王七宝	158
四大天神	152	罗刹主天	158
药师十二神将	153	欢喜天	158
观音二十八部众	153	间错天	158
六十九天	153	那吒	158
四天王	153	散脂大将	158
四天王案行天下	154	辩才天	159
韦陀	154	伎艺天女	159
密迹金刚	154	深沙大将	159
双身毗沙门	154	冰揭罗天	159
帝释	154	摩利支天	159
大梵天	155	魔波旬	160



- | | | | |
|---------------|-----|----------------|-----|
| 戏忘念天 | 160 | 独髻佛母 | 165 |
| 五衰相现 | 160 | 狮面空行母 | 166 |
| 天使 | 160 | 白瑜伽女 | 166 |
| 俱生神 | 160 | 块生母 | 166 |
| 须陀 | 160 | 大黑天 | 166 |
| 生天十相 | 160 | 四臂玛哈嘎拉 | 166 |
| 阿修罗 | 161 | 六臂玛哈嘎拉 | 166 |
| 四种阿修罗 | 161 | 白玛哈嘎拉 | 167 |
| 阿修罗三事胜人 | 161 | 绿玛哈嘎拉 | 167 |
| 阿修罗与天战 | 161 | 吉祥天女 | 167 |
| 龙 | 162 | 金毗罗 | 167 |
| 八大龙王 | 162 | 四业力女神 | 167 |
| 俱利迦罗 | 162 | 四季女神 | 168 |
| 金翅鸟 | 162 | 十二丹玛 | 168 |
| 乾闥婆王 | 162 | 殊胜黑如迦 | 168 |
| 阎魔王 | 163 | 黑袍金刚 | 168 |
| 黑夜神 | 163 | 长寿五姊妹 | 168 |
| 黑暗女 | 163 | 宁玛派三不共护法 | 169 |
| 鬼子母 | 163 | 白哈尔 | 169 |
| 常瞿利 | 163 | 尸林主 | 169 |
| 财神 | 164 | 姊妹护法 | 169 |
| 宝藏天女 | 164 | 事业王 | 170 |
| 爱财天 | 164 | 伽蓝神 | 170 |
| 财续母 | 164 | 关帝 | 170 |
| 财神毗沙门 | 164 | 十二梦王 | 170 |
| 赞巴拉 | 164 | 神仙 | 170 |
| 四臂象头王财神 | 165 | 仙 | 170 |
| 玛久环拉莫 | 165 | 十种仙 | 170 |



持明仙	171
权现	171
斋天	171

三恶道

三涂	171
傍生	172
失收摩罗	172
摩竭鱼	172
命命鸟	172
迦陵频伽	172
鬼神	172
世间五神	173
八部鬼众	173
势力鬼	173
非人	173
饿鬼	173
闪多	174
二种鬼	174
九种鬼	174
十种鬼	174
三十六种鬼	174
鸠槃荼	175
诺健那	175
蘼哩诃	175
毗陀罗	175
部多	175
毗舍闍	175
懈惕鬼	175

十二时兽	176
诸鬼业因	176
罗刹女食子	177
精灵	177
依草附木	177
临终堕鬼趣八相	177
地狱	177
八大地狱	177
十六小地狱	177
八寒地狱	178
八炎火地狱	178
孤独地狱	178
铁刺林地狱	178
阿傍	178
当生地狱十五种相	178
恶道寿命	179

器世间与劫灾

情器	179
非情	179
器界	179
刹	179
娑婆世界	179
三千大千世界	179
世界种	180
世界海	180
须弥山	180
四大部洲	180
四洲三事	181



郁单越	181
八中洲	181
香山	182
空一显色	182
铁围山	182
善法堂	182
阿修罗宫	182
紧那罗国	182
罗刹国	182
边地	182
琰魔界	183
三灾	183
小劫中劫大劫	183
内三灾	183
刀兵劫	184
劫灾与人寿	184
劫尽坏时	184
衰患	184
劫火	184
天不降雨五因缘	184
五浊恶世	184

人身难得

人身难得	185
人	185
光音天下生人间	186
儒童	186
士夫	186
明目士夫	186

四德	186
胎内五位	186
胎外五位	187
四百四病	187
得病十缘	187
九横	187
风刀	187
末摩	187
穷露	187
七种不净	187
六垢	188
五怖	188
十来偈	188
诸闲不闲	188
八难	188
十圆满	188
暇满难得	188
居士	189
近住	189
长者	189
童子	189
檀越	189
行者	189
行童	189
童行	190
净人	190
博地凡夫	190
具缚凡夫	190



毛道众生 190

五、真实论

真实 191

如实知见 191

二种真实 191

四种真实 191

十种真实 192

十如是 192

法印

法印 193

三法印 193

四法印 193

四优檀那 193

五法印 194

五音 194

一实相印 194

无常 194

我 195

六种我 195

我所 195

假我 196

我人众生寿者相 196

我法二执 196

分别俱生二我执 197

无我 197

人无我 197

四种人我执 197

法无我 198

法体恒有,三世实有 198

佛性真我 198

诸法实相

实相 199

法性 199

法然 199

胜义 199

第一义 199

四种胜义 200

真如 200

七真如 200

本无 200

实际 200

真际 201

法本 201

一如 201

真性 201

法位 201

法界 201

一真法界 202

独一法界 202

所依界 202

雍仲 202

言语道断心行处灭 202

言亡虑绝 202

不可说六句 203

离四句绝百非 203

义 203



实义	203
依詮谈旨	203
废詮谈旨	204
遮詮与表詮	204
遮遣	204
遮照	204
体相用	204
五法	204
三自性	205
三无性	205
道理	206

二谛 三谛 中道

二谛	206
法相宗四重二谛	207
三论宗四重二谛	208
性相	208
空色心三谛	209
空假中三谛	209
无谛	209
三是偈	209
空	210
空性	211
空际	211
自性	211
四实有物	211
人法二空	211
内空外空	211
但空不但空	211

析空体空	212
三空	212
四空	212
七空	212
十六空	213
十八空	213
自空与他空	214
三空性	214
大空五不变	214
恶取空	214
假	215
假名	215
假有	215
二假	215
三假	215
十喻	216
十缘生句	216
中道	216
八不中道	217
八迷	217
戏论	217
两种中道	217
四种中道	218
破邪显正	219
真空妙有	219
无生	219
四句推检	219
无相	220



相	220
有相	220
一合相	221
当情现相	221
不二	221
不二法门	221
绝待	222
一味	222
平等	222
圆融	222

唯识唯心

万法唯识	222
唯识之唯有三义	223
悟入唯识四智	223
六种唯识教证	224
亲疏所缘缘	224
影像尘与本质尘	224
三种境	225
变带与挟带	225
方便唯识与正观唯识	225
五种唯识义	225
转识成智	226
万法唯心	226
唯心所作与唯是一心	227
三界唯心三义	227
超越唯心之唯心义	227
五教唯心义	227
一心义十门	227

一心所现十义	228
--------------	-----

如来藏、佛性

如来藏	228
佛性	229
一切众生悉有佛性	230
昆虫作佛	230
非情有性	230
三种佛性	231
三因佛性	231
理佛性与行佛性	231
五种姓	231
天台宗佛性义	232

心性论

心性	232
自性清净心	232
心地	232
本心	233
父母未生前本来面目	233
本地风光	233
祖师西来意	233
威音那畔	233
本不生际	233
訖哩陀耶	233
心性本净	234
心性非染非净	234
心性本寂	234
心性本空	234
心性本觉	235



知之一字众妙之门	235
本觉	236
始觉	236
圆觉	236
光明	236
根光明	236
道光明	237
密义光明与通义光明	237
果光明	237
子母光明会合	237
九种光明	237
乐明无念	238
临死八相	238
即心即佛	238

圆教见

一心三智	239
一念三千	239
圆融三谛	240
三性一际	240
三种圆融	241
性具	241
性具善恶	241
性具十界	241
性具三千	241
一念无明法性心	242
世间相常住	242
性德修德	242
性修纵横	242

十不二门	243
别理随缘	244
四法界	244
性起	245
相即相入	245
一即一切一切即一	246
一中多多中一	246
六相圆融	247
行布与圆融	247
十玄门	248
疾得成佛	249
个个圆常道	250
普法	250

密教见

如实知自心	250
六大无碍	250
四曼不离	250
阿字本不生	251
阿字体大	251
即身成佛	251
胎藏界	252
金刚界	252
两部不二	253
三重妄执	253
当相即道	253
五蕴五大五毒五脏与五佛五智	253
蕴处界皆本尊坛城	254



童瓶身宝	255
自性五慧	255
大平等性	255
悲空不二	255
明空不二	255
现空不二	255
乐空不二	255
普贤佛母	255
普贤佛父	255
根本法尔坛城	256
界智无二	256
体空性明用周遍	256
元成八门	256
自明自现	256
自性任运	256
明空赤露	256
五光三妙色	257
胜义有	257
道果见	257
因位时之智慧勇识	258
明点空六不变	258
时轮	258

六、修行道

那耶	259
道迹	259
信解行证	259
法次法向	259
三学	259

七清净	259
道次第	260
四道	260
见修无学三道	260
办道	261

资粮加行

资粮	261
五圆满	261
四门圆满	261
四预流支	261
三次第	261
亲近善知识	261
人四依	262
依止	262
三皈依	262
法师	263
三藏法师	263
皈依自性三宝	263
不共三归	263
阿阇梨	263
四皈依	264
三根本	264
金刚上师	264
传法阿阇黎	264
瑜伽阿阇梨	264
灌顶	264
藏密四级灌顶	265
有相灌顶与无相灌顶	265



瑜祇灌顶	265	发菩提心	270
心灌顶	266	四弘誓愿	271
六共同学处	266	五大愿	271
闻思修	266	因果七教诫	271
见	266	普贤行愿	271
十法行	267	十无尽句	272
转读	267	随顺	272
听法六想	267	利乐	272
信为道元功德母	267	利生	273
深信	267	结缘	273
阿毗目佉	267	过度	273
圆信	268	义利	273
四不坏净	268	悲智不二	273
信与解	268	慈悲	273
如理作意	268	爱见大悲	273
法随法行	268	独觉舍悲障	274
疑是解津	268	五悔法门	274
法住智与涅槃智	268	清净七支	274
道慧	269	密乘七支	274
解行相应	269	常悔七支	274
依解起行	269	忏悔	274
熏修	269	忏法	274
圆实堕	269	水忏	275
修道三根本	269	迴向	275
胜进心	270	禁语	275
出离心	270	闭关	275
出要想	270	结期	276
道意	270	四恩	276



四种人	276
三等人	276
利根	276
钝根	277
法器	277
三士道	277
尽苦道	277
八觉	277
八大人觉	277
戒乘四句	277
加行	278
四共加行	278
四收心	278
五种共同瑜伽	278
加行六法	278
四因	278
防护根门	279
随喜	279

人乘正道

佛法六方	279
父子五事	279
夫妻五事	279
七辈妇	280
四贤良妻	280
六损财业法	280
饮酒过患	280
五邪命	280
师弟五事	280

主仆五事	281
沙门与施主五事	281
亲友七法	281
朋友三法	281
四怨如亲	281
相人四缘	281
护世八法	281
居家八法	281
优婆塞自安安他十六法	282
为王十种功德	282
为王五方便门	282
为王三十七法	283
福田	283
三福	283
七圣财	284
看病	284
瞻病人五德	284
瞻病人六失	284
供养	284
四事供养	284
五供	284
五欲妙供	285
六供	285
七供	285
八供	285
十供	285
咒愿	285
放生	285



焰口	285
追福	285
预修斋七	286
追荐功德	286

三十七道品

三十七道品	286
四念处	286
明觉	287
四种明觉	287
四正勤	287
四如意足	287
五根	288
五力	288
七觉支	288
对治	289
八正道	289

大乘菩萨道

六波罗蜜	289
十波罗蜜	290
三轮体空	291
四施	291
五种不应施	291
四摄	291
福智二庄严	292
菩萨二种道	292
四圣行	292
方便	292
般若方便不二	292

一修一切修	293
智慧	293
般若	293
深般若与广般若	293
三慧	293
择法眼	294
五明	294
阿兰若行	294
无诤智	295
天梵圣三住	295
婴儿行	295
四安乐行	295
陀罗尼	295

显密禁戒

戒	296
律	296
戒律	296
律仪	296
波罗提木叉	297
戒法	297
戒体	297
戒行	297
戒相	297
戒品	297
道禁	297
三跋罗	297
开遮	298
随方毗尼	298



七佛通戒	298	进具	304
性戒	299	得戒	304
遮戒	299	归俗	304
止持	299	还俗	304
作持	299	舍戒	304
广律	299	贼住	304
四种遍清净戒	299	随相戒	304
五戒	300	三衣六物	304
八圣言	300	百一物	304
十二恶律仪	300	十八物	305
十善业	300	头陀十八物	305
八关斋戒	301	十六资具	305
斋日	301	僧伽梨	305
三长斋月	301	袈裟	305
出家	301	粪扫衣	306
钵披祇	302	衲衣	306
披剃	302	钵吒	306
剃度	302	钵	306
剃发染衣	302	尼师坛	306
遮难	302	滤水袋	306
十三难	302	戒刀	306
十六遮	302	锡杖	306
五种不男	302	拂子	306
边罪	303	净瓶	306
剃度年龄之限制	303	沙门五毁辱法	307
父母不听许不得出家	303	沙门	307
圆具	303	释子	307
近圆	303	海众	307



大众	307	为檀越恭敬五法	313
僧	307	九事不应俗家坐	313
衲子	307	喜往白衣家五过	313
根律仪戒	307	不应与亲厚五法	314
活命遍净戒	307	不应伴行五法	314
资具依止戒	308	比丘为人所不爱十事	314
八秽	308	污家	314
净命自活	308	别众	314
五种邪命	308	八敬法	314
四种邪命	308	行四依	315
十戒	308	头陀	315
勤策律仪	308	三宝物	315
式叉摩尼六法	309	僧祇物	315
具足戒	309	常住物	316
五篇七聚	309	名闻利养	316
波罗夷	309	三种沙门	316
密教戒波罗夷	310	四种僧	316
僧残	310	五种僧	316
波逸提	311	六和合	316
提舍尼	311	羯磨	316
偷兰遮	311	羯磨四法	317
突吉罗	311	单白羯磨	317
犍度	312	白二羯磨	317
越毗尼罪	312	白四羯磨	317
入众五法	312	索欲问和	317
入堂五法	313	自恣	317
入俗舍五法	313	布萨	318
为在家人作师五法	313	说罪	318



嘔俱吒	318	右胁而卧	321
摈治	318	诹寤瑜伽	322
治罪羯磨	318	经行	322
阿浮呵那	318	一息半步	322
成善羯磨	318	出家正业	322
调伏羯磨	318	二柱	322
永摈羯磨	318	开外学	322
肃众	319	学书	322
威仪	319	安居	323
三千威仪八万细行	319	结冬	323
四圣种	319	行脚	323
食法	319	挂单	323
食存五观	319	迁单	323
三钵罗佉哆	320	令佛法速灭五法	323
分卫	320	结界	323
斋正时	320	三聚净戒	323
中后不食五福	320	菩萨十种戒	324
非时浆	320	四十八轻戒	324
五辛	320	圆顿戒	324
兴渠	320	无相戒	324
三净肉	321	密教三昧耶戒	324
九净肉	321	三世无碍智戒	325
嚼杨枝	321	密教十重戒	325
触秽	321	十九三昧耶句	326
洗净	321	十四根本堕	326
有染比丘	321	八粗堕落	326
浴僧	321	断四黑法行四白法	326
骆驼坐	321	二十五禁行	326



没栗多	327
越三昧耶罪	327
堕犯毁	327
瑜伽行者食戒	327
四种精进行	327
净罪四力	327
轮相占	328

禅定止观

禅定	328
禅那	328
禅	329
四种禅	329
三类四类禅	329
五类禅	330
三摩地	330
三摩呬多	330
三摩钵底	330
三摩半那	330
瑜伽	330
奢摩他	331
毗婆舍那	331
优毕叉	331
止观	332
止观双修	332
止观双修的次第	332
禅观	332
坐禅	332
宴坐	333

打坐	333
跏趺	333
弥陀定印	333
四正	333
三时坐禅	333
止静	333
禅镇	333
禅板	333
禅带	334
修定六门	334
修止资粮	334
三不足	334
调和五事	334
禅门	334
五门禅	334
二甘露门	335
十二门禅	335
三种所缘	335
四十业处	335
五停心观	336
六妙门	336
出入息随念	336
阿娑颇那伽三摩地	337
八背捨	337
八胜处	337
十遍处	338
通明禅	338
四无量心	338



九想	339	四禅八定	345
十不净	339	四禅	345
八念	339	禅支	346
十想	339	四增上心	346
食厌想	339	八灾患	346
十随念	340	八触	346
循身观	340	禅悦	346
界分别观	340	现法乐住	346
修止三相	340	四无色定	347
系念	340	有顶	347
五盖	341	有无寻伺等三种三摩地	347
八断行	341	神通禅	347
断五过失修八对治	341	九次第定	347
五种散乱	341	狮子奋迅三昧	348
沉没	342	超越三昧	348
风心与虚空相合法	342	三解脱门	348
三止	342	三随观	348
十种观染	342	道智	348
十种污染	342	观智	348
九住心	343	十六智	348
三种定	343	三三昧	349
随顺心	344	重三三昧	350
种性心	344	止观双运	350
禅相	344	杂修静虑	350
欲界定	344	无诤三昧	350
电光定	344	越喜三昧	350
未到地定	345	习修得修	351
中间定	345	痴定	351



昧定	351	真如三昧	357
鼻隔禅师	351	觉意三昧	357
暗证禅师	351	一庄严三昧	357
无得正观	351	法华三昧	358
菩萨总持	351	莲华三昧	358
菩萨等持	351	慧炬三昧	358
三种大乘禅	352	解一切众生语言三昧	358
九种大禅	352	诸佛现前三昧	358
百八三昧	353	普等三昧	359
首楞严三昧	354	普贤三昧	359
金刚三昧	355	普现色身三昧	359
金刚喻定	355	佛觉三昧	359
般舟三昧	355	尘尘三昧	359
如幻三昧	355	龙奋迅三昧	359
无住三昧	355	四寻思观	359
无心三昧	355	五重唯识观	359
宝印三昧	355	明得定	360
妙行三昧	356	法光定	360
观顶三昧	356	南山三观	360
欢喜三昧	356	三种止观	361
宝聚三昧	356	四种三昧	361
释名字三昧	356	次第三观	361
无去三昧	356	圆融三观	362
灭憎爱三昧	356	一心三观	362
宝积三昧	356	圆顿止观	362
智相三昧	356	圆顿止观十门观法	363
一切种妙足三昧	356	法界三观	363
一行三昧	356	五种三昧	365



五轮三昧	365
善根发相	365
恶业发相	366
魔事	366
三类鬼神魔	366
鬼禅	367
魔事对治	367
禅病	367
禅病针治	368
假想观	368
六字气	368
十二种息	369

禅宗之禅

二入四行	369
壁观	369
明心见性	370
见性成佛	370
向上一路	370
祖师西来意	370
末后一着	371
全提正令	371
无念为宗无相为体无住为本	371
般若三昧	371
一相三昧	371
佛法在世间	372
随方解缚	372
宗眼	372
无心	372

本来无事	372
触类是道	373
平常心是道	373
回互不回互	373
三种生	373
惺惺寂寂	373
常惺惺	374
临济四喝	374
四宾主	374
四照用	374
四料简	375
德山棒	375
三种渗漏	375
曹山三种堕	375
曹山四禁	376
曹洞五位	376
洞山三路	376
云门一字禅	376
云门三句	377
参禅	377
公案	377
千七百则公案	377
看话禅	377
参话头与看话头	378
死句活句	378
默照禅	378
黄龙三关	378
兜率三关	379



破三关 379
 前后际断 379
 末后一句 380
 转语 380
 提持 380
 提唱 380
 拈提 380
 棒喝 380
 圆相 380
 机锋 381
 机用 381
 机境 381
 把住放行 381
 超宗越格 381
 解悟证悟 381
 光影门头 382
 顿悟渐修 382
 保任 383
 任运 383
 罢参 383
 枯木禅 383
 口头禅 383
 文字禅 383
 狂禅 384
 厮禅 384
 相看 384
 上堂 384
 参 384

参请 384
 朝参 384
 晚参 384
 小参 384
 放参 384
 一瓣香 384
 白槌 385
 垂语 385
 普说 385
 索语 385
 麈尾 385
 禅杖 385
 竹篋子 385
 警策 385
 禅瓠 385
 香板 385
 没交涉 386
 没巴鼻 386
 祇么 386
 走作 386
 卓一下 386
 作家 386
 颂古 386
 古则 386

净土法门

信愿行 386
 十念往生 387
 四十八愿 387



二类各生	388
永明四料简	388
唯心净土自性弥陀	388
念佛	388
四种念佛	389
称念	389
念佛三昧	389
一心不乱	390
宝王三昧	390
十六观	390
五念门	390
定散念佛	391
定散二善	391
无余修	391
五会念佛	391
三观念佛	391
参究念佛	392
念佛即禅	393
教行信证	393
要真弘三门	393
离我三业念佛	394
踊念佛	394
歌念佛	394

密法种种

本尊	394
本尊法	394
誓句尊	394
智慧尊	395

三密相应	395
有相三密与无相三密	395
加持	395
三力成办	396
三昧耶	396
印契	396
标帜	396
曼荼罗	396
四曼	397
胎藏界曼荼罗	397
金刚界曼荼罗	397
身坛城	398
越量宝殿	398
十八道	398
五相成身观	398
道场观	399
随方运心	399
四种供养	399
运心供养	399
结护	399
五种结界	399
解界	399
护摩	399
护轮	400
收命勤	400
克期取证	400
金刚结跏	400
贤坐	400



莲花半月坐	400	四种真言	404
垂足坐	400	种子字	404
匠工坐	400	持明	404
轮王坐	400	五十字门	404
七支坐	401	总持咒	404
方便坐	401	一字真言心	405
三身坐式	401	阿尾啰吽欠	405
金刚立	401	一字金轮咒	405
忿怒姿势	401	六字大明咒	405
十二合掌	402	大悲咒	406
归命合掌	402	楞严咒	406
仆拿合掌	402	尊胜佛顶陀罗尼	406
三补吒	402	十小咒	407
反背互相著合掌	402	准提咒	407
金刚拳	402	往生咒	407
与愿印	402	药师灌顶真言	408
莲花合掌印	402	百字明	408
观音印	403	文殊五字真言	408
药师佛根本印	403	光明真言	408
五字文殊印	403	娑婆诃	409
金刚萨埵印	403	尾戍陀	409
金刚慢印	403	呬	409
降三世明王印	403	空点	409
闍伽印	403	那达	409
准提印	403	咒轮	409
莲花生大士根本印	403	金刚语言	409
絹索	403	四种念诵	410
真言	403	五种念诵	410



心意念诵	410	火生三昧	415
忿怒念诵	410	大空三昧	416
随息念诵	410	不共四加行	416
三时念诵	410	五相现证	416
四时念诵	410	七支	416
落叉	410	总集宝规	416
世出世持诵	411	三十七供曼达	417
菩提心观	411	四种清净	417
阿字观	411	观修本尊法四支	417
有相瑜伽	412	顿起佛慢	417
无相瑜伽	412	三摄归瑜伽	417
无二平等瑜伽	412	依念诵三摩地	417
人我我入	412	六天	418
三平等	413	不待念诵三摩地	418
炽盛光佛顶法	413	四支念诵	418
大宝楼阁法	413	入住起修菩提心	419
四事业法	413	十真实	419
阿毗遮噜迦	414	四瑜伽	419
欢喜天法	414	生圆二次第	419
修罗宫悉地	414	八大法行	419
阿尾奢法	414	随察渐收	420
九字法	414	风瑜伽	420
十二宫	414	九节佛风	420
鬼宿	415	宝瓶气	420
金刚峰日	415	金刚诵	421
持本三昧	415	念竹	421
除盖障三昧	415	拙火定	421
普眼三昧门	415	双运道	421



- | | | | |
|----------------|-----|--------------|-----|
| 具贪行 | 422 | 无作行 | 429 |
| 欲乐定 | 422 | 等味 | 429 |
| 四种手印 | 422 | 觉受 | 429 |
| 非相应母 | 422 | 大印盒 | 429 |
| 四喜 | 422 | 唯一白法 | 429 |
| 拳法 | 423 | 世间怙五法 | 429 |
| 六支瑜伽 | 423 | 六平等法 | 430 |
| 不修成佛五胜法 | 423 | 八大教导 | 430 |
| 四大语旨教授 | 424 | 山法 | 430 |
| 那洛六法 | 424 | 二十一种行 | 430 |
| 尼古玛六法 | 424 | 疯瑜伽 | 431 |
| 四双八法 | 424 | 普颤行 | 431 |
| 鄂巴教法 | 424 | 普贤行 | 431 |
| 惹琼耳传 | 425 | 明禁行 | 431 |
| 胜乐耳传 | 425 | 密行 | 431 |
| 四庄严 | 425 | 聚行 | 432 |
| 无身空行九法 | 425 | 胜御方行 | 432 |
| 九类融合教授 | 425 | 大手印觉法 | 432 |
| 大手印 | 426 | 四魔觉域法 | 432 |
| 俱生和合 | 426 | 觉法 | 433 |
| 俱生智 | 427 | 古沙里修法 | 433 |
| 大手印四瑜伽 | 427 | 空色大手印 | 433 |
| 六种检别 | 427 | 恒住五念 | 433 |
| 顿悟者与渐悟者 | 427 | 十六明点修法 | 433 |
| 金刚乘无住心要 | 428 | 噶当七宝 | 433 |
| 大手印持心四喻 | 428 | 修心八座法 | 433 |
| 大手印持心三相 | 428 | 莲师十三法 | 434 |
| 大手印十二种失道 | 428 | 中阴救度法 | 434 |



大圆满心髓	434	七要点	439
六种别法	434	十三金法	440
净相解脱四要	434	空行三类	440
念呬斥念法	434	自生烦恼定	440
澈却	435	自生妄念定	440
空性如虚空法	435	自生寂寥定	440
明空如镜法	435	利生五事业法	440
显空如浪法	435	普贤赎死法	440
三不动	435	赎命法	440
五种融入法	436	牦牛伏魔法	441
妥噶	436	萃取精华法	441
黑关法	436	金刚佛母辟谷法	441
四种显现	436	后夜偈	441
现增得	436	八供	441
法性中阴	437	外供九物	441
八种融没	437	总别二供	441
颇哇	437	八吉祥物	441
夺舍	437	食子	441
如燕入巢法	437	外三白	442
如美女照镜法	437	五甘露	442
如子坐母怀法	438	五肉	442
如水接流法	438	散杖	442
道果法	438	洒净	442
三境界	438	金刚线	442
三相续	438	护摩坛	442
四耳传	438	护摩木	442
五缘会	439	护符	442
三界集	439	金刚结	442



五髻髻冠	442
五种母手印	443
尸林八器	443
骨质六饰	443
曼达盘	443
金刚杵	443
羯磨杵	443
金刚铃	443
扎玛茹	443
颅器	444
天杖	444
金刚槲	444
普巴杵	444
钺刀	444
斧钺	445
擦擦	445
七胶香	445
五香	445
十相自在	445
会供轮	445

修证阶位

声闻十地	446
三顺分	446
三贤位	446
七方便	446
加行位	446
四善根位	447
练根	447

七贤七圣	447
小须陀洹	448
十六心	448
四向四果	448
随信行随法行	449
九品润生	449
伏断	449
现观	449
现观边	450
现观相	450
现观道	450
现观位	450
证	450
法眼净	450
道心与果心	450
无漏智	450
三无漏根	451
经生圣者	451
家家	451
七种阿那含	451
翳迦鼻指迦	451
六种罗汉	451
九种罗汉	452
缘觉十地	452
辟支佛	452
三生六十劫	452
四生百劫	453
有学无学	453



余习	453	僧伽陀	459
后有	453	极爱一子地	460
三乘十地	453	十重障	460
唯识五位	454	道前道中道后	460
转依	454	近波罗蜜	460
六种转依	454	六种性	460
地道	455	七轮	461
菩萨道地	455	六即	461
三贤十圣	455	五品弟子位	461
鸠摩罗伽地	455	六根清净位	461
天台宗四教道地	456	百法明门	461
华严宗五教道地	456	真见道与相见道	462
唐密菩萨十地	456	初法明道	462
十信	456	顶堕	462
十住	457	七地沉空难	462
十行	457	故意方行位	462
十回向	457	败坏菩萨	463
胜解行地	457	住定菩萨	463
菩萨十地	457	法身大士	463
入住出三心	458	阿鞞跋致	463
五忍	458	不退转菩萨	463
三法忍	458	一生补处菩萨	464
音响忍	458	金刚心	464
柔顺忍	458	素法身	464
无生忍	459	开悟	464
十忍	459	无功用	464
一切烦恼觉忍	459	留惑润生	464
堪忍地	459	誓扶习生	465



入重玄门	465
三大阿僧祇劫成佛	465
四阶成道	465
三十四心断得成道	465
四满成佛	465
超越证	466
初发心时便成正觉	466
三生成佛	466
顿成诸行	466
圆断	466
一位一切位	467
一念相应	467
等觉	467
妙觉	467
难伏地	467
超越心地	467
三辈往生	467
九品往生	468
胎宫疑城	469
懈怠国	469
六无畏	470
五次第	470
大手印四瑜伽十二品	471
四持明地	472
十六地	472
金刚持位	472

七、果地功德

功德	473
----------	-----

解脱自在

解脱	473
两种解脱	473
三种解脱	473
涅槃	473
般涅槃	474
有余依与无余依涅槃	474
本来自性清净涅槃	474
无住处涅槃	474
圣性离生	475
正性决定	475
苦际	475
苏息处	475
法喜	475
法乐	475
那伽定	475
留多寿行	475
舍多寿行	476
灰身灭智	476
坐脱立亡	476
真人	476
圣者	476
正士	476
尊者	476
菩萨	476
大士	477
开士	477
佛子	477



法臣	477
法王子	477
菩萨僧	477
菩萨四自在	477
菩萨十种自在	477
菩萨四无所畏	478
十王华报	478
四事圆满	478
法性生身	478
无分别智	478
五眼	479
道眼	479
菩萨十力	479
神通	479
菩萨十种神通	480
神通类别	480
游戏神通	480
三明	480
十四变化心	481
二十变化心	481
八种变化	481
六根互用	481
报生三昧	481
八种辩才	482
意生身	482
道观双流	482
逆行菩萨	482
三种舍利	482

密法成就

悉地	483
苏悉地	483
三品悉地	483
四小悉地	484
八大悉地	484
九种悉地	484
共同自在八功德	485
不共自在八功德	485
有学八自在	485
无学八自在	485
三品果	485
三种持明	486
持剑明仙	486
七支分	486
十果相	486
瑜伽士四种成就相	486
幻身	486
虹身	486
童瓶身	486
大迁转身	487

佛果境界

八相成道	487
恒萨阿竭阿罗诃三耶三佛	487
天中天	487
觉王	487
释师子	488
圣主师子	488



日种尊	488	五智	493
无等	488	莲华智	493
空王	488	萨婆若	493
能仁	488	一切智智	493
种觉	488	三达智	493
耆那	488	究竟觉	493
牟尼	488	无等等	493
明满	488	久远实成	494
大仙	488	五大悲	494
金仙	488	五性喜	494
人仙	488	佛四种度众生法	494
法王	489	毫相一分	494
法主	489	五分法身	494
信主	489	佛身	495
怙主	489	佛二种身	495
佛之三德	489	佛之三身	495
如来六种功用	489	佛之四身	496
眼智明觉	489	五种佛身	496
佛十力	489	六种佛身	496
佛四无所畏	490	尊特	496
十八不共法	490	佛之十身	496
佛二十一种功德	491	五智五身	496
百四十不共佛法	491	五智三身	496
百八十不共佛法	491	三轮身	497
菩提	491	体性身	497
阿耨多罗三藐三菩提	491	法佛	497
三智	492	法身有相	497
四智	492	法身说法	498



等流身	498
报身五决定	498
空色天身	498
微细身	498
大金刚持自性身	498
三种化身	499
国土身	499
解境十佛	499
三十二相	499
八十种好	500
佛舍利	501
本迹	501
本愿	501
神力	501
八大自在	502
自在声	502
三不护	502
三念住	502
六种震动	502
海印三昧	502
华严三昧	503
一体速疾力三昧	503
巧智生三昧	503
歌舞三摩地	503
示现	503
佛三不能	503
净土	504
四土	504

华藏世界	504
密严国	505
金刚法界宫	505
自性幻化五佛刹	505
极乐世界	505
莲邦	506
乐邦	506
往生	506
莲胎	506
兜率净土	506
悉地宫	507
香拔拉国	507
空行净土	507
弥陀名号	507
弥陀名号秘释	507
南无不可思议光如来	508
无量寿佛光明	508
感应	508
四种感应方式	508
感应道交	509
应应与法应	509
机感	509
摄折	509
顺逆二化	509
授记	509
悬记	509

诸佛圣众

三世佛	509
-----------	-----



七佛	509	金刚持	517
燃灯佛	510	双身佛	517
释迦牟尼佛	510	一字金轮佛顶	517
毗卢遮那	511	天王佛	517
卢舍那佛	511	西方三圣	517
广博身如来	511	华严三圣	518
药师佛	512	药师三尊	518
多宝如来	512	长寿三尊	518
五佛	512	八大菩萨	518
五智如来	512	四大菩萨	518
阿閼佛	512	观世音	518
宝生佛	513	施无畏者	519
阿弥陀佛	513	六观音	519
不空成就佛	514	圣观音	519
天鼓雷音佛	514	千手观音	519
开敷华王佛	514	十一面观音	519
宝幢佛	514	如意轮观音	520
三十五佛	514	马头观音	520
五十三佛	515	准提	520
八十八佛	515	叶衣观音	520
贤劫千佛	515	不空羼索观音	521
世自在王佛	515	大白衣观音	521
楼至佛	516	白衣观音	521
大通智胜佛	516	四臂观音	521
金粟如来	516	大悲胜海观音	521
龙种上尊王佛	516	世间自在狮子吼观音	522
本初佛	516	三十三种身	522
普贤王如来	516	三十二应	522



延命菩萨	522	不动明王	529
文殊师利	523	马头明王	529
白文殊	523	降三世明王	529
真实名文殊	523	金刚夜叉明王	529
密具文殊	523	军荼利明王	530
普贤菩萨	523	爱染明王	530
金刚萨埵	523	无能胜明王	530
弥勒	524	俱利伽罗明王	530
大势至菩萨	524	孔雀明王	530
金刚手菩萨	524	步掷明王	531
地藏菩萨	525	大元帅明王	531
药王菩萨	525	五大力吼明王	531
虚空藏菩萨	525	办事明王	531
儒童菩萨	525	金刚密迹	531
护明菩萨	525	八大金刚童子	531
般若菩萨	526	秽迹金刚	531
二十五菩萨	526	五大金刚	532
大随求菩萨	526	大威德金刚	532
四摄菩萨	526	密集金刚	532
妙见菩萨	526	欢喜金刚	532
十六大菩萨	527	上乐金刚	533
香象菩萨	527	时轮金刚	533
文武诸尊	527	大幻化金刚	533
三十二尊	527	普巴金刚	533
明王	528	勇父勇母	533
明妃	528	佛母	533
五大明王	528	五部佛母	534
八大明王	528	般若佛母	534



空行母	534	阿难	540
五部空行母	534	四大声闻	540
尊胜佛母	535	十六罗汉	540
大白伞盖佛母	535	憍梵波提	541
佛眼佛母	535	薄拘罗	541
度母	535	迦留陀夷	541
绿度母	536	二十亿耳	541
白度母	536	须跋陀	541
黄度母	536	富兰那	542
红度母	536	维摩居士	542
黑度母	536	胜鬘夫人	542
么么鸡	536	贤护长者	542
金刚无我母	536	无言童子	542
金刚亥母	537	无垢施	542
金刚瑜伽母	537	末田底迦	543
古汝古勒佛母	537	商那和修	543
卡觉郭松	537	优婆鞠多	543
卓玛那嫫黑空行母	538	那先	543
三昧耶度母	538	胁尊者	543
舍利弗	538	马鸣	543
摩诃目犍连	538	龙树	544
摩诃迦叶	538	提婆	544
阿那律	539	鸠摩罗多	545
须菩提	539	鸠摩罗什	545
富楼那	539	佛陀跋陀罗	545
摩诃迦旃延	539	无著	546
优波离	539	慧思	546
罗睺罗	539	僧伽	546



善无畏	547
惠能	547
莲花生	548
当巴桑杰	548
米拉日巴	548
玛久拉仲	549
隆钦饶绛巴	549

八、譬喻典故

譬喻

箭喻	550
筏喻	550
爪上土与大地土	550
盲龟浮木孔	551
优昙钵华	551
芬陀利	551
人师子	551
医王	551
象王	551
摩诃那伽	551
佛寿四喻	552
医子喻	552
涂割	552
金口	552
师子吼	552
师弦	552
师子乳	553
阿伽陀药	553
呵吒迦	553

甘露	553
和香丸	553
明珠	553
戒珠	553
髻珠喻	554
摩尼珠	554
衣里之珠	554
额珠	554
尘说刹说	554
指月	554
空拳诳小儿	554
黄叶止啼	555
如涂毒鼓	555
醍醐喻	555
象牙生花	555
七子喻	556
药草喻	556
三草二木	556
三车	556
化城	556
穷子喻	557
新旧二医	557
三兽渡河	557
乳中杀人	557
薪火喻	558
牛驴二乳	558
鹅王择乳	558
如来藏九喻	558



- | | | | |
|----------------|-----|---------------|-----|
| 贫女宝藏 | 558 | 鬼鞭故身 | 563 |
| 四不可轻 | 558 | 散花尸上 | 564 |
| 稻秆喻 | 559 | 株机 | 564 |
| 菩萨道二十喻 | 559 | 稠林 | 564 |
| 饥遇王膳 | 559 | 狗临井吠 | 564 |
| 水乳 | 559 | 如犬逐块 | 564 |
| 阿修罗琴 | 559 | 犛牛爱尾 | 564 |
| 帝释瓶 | 559 | 鼠偷苏死 | 564 |
| 阿耨达池出四大河 | 560 | 渴鹿逐阳焰 | 564 |
| 生盲摸象 | 560 | 弥猴著藕 | 564 |
| 生盲说乳色 | 560 | 欲火烧身 | 565 |
| 一水四见 | 560 | 刀刃之蜜 | 565 |
| 端正女人喻 | 560 | 祸母 | 565 |
| 癡病触火等喻 | 560 | 白黑二鼠 | 565 |
| 影像喻 | 561 | 牛皮龙须 | 565 |
| 如梦喻 | 561 | 摩楼伽子 | 565 |
| 迷头认影 | 561 | 痴狗 | 565 |
| 梦中说梦 | 561 | 焦芽败种 | 566 |
| 机关木人 | 561 | 鱼子庵树花 | 566 |
| 空华 | 562 | 如救头然 | 566 |
| 空聚 | 562 | 如一人与万人敌 | 566 |
| 四蛇一筐 | 562 | 浮囊度海 | 566 |
| 水中捉月 | 562 | 如擎油钵 | 566 |
| 长夜 | 563 | 如木顺水 | 566 |
| 琰魔三天使 | 563 | 破石与藕丝 | 567 |
| 人命在呼吸间 | 563 | 二边俱死 | 567 |
| 火宅 | 563 | 三重楼喻 | 567 |
| 故骨如山 | 563 | 藏六如龟 | 567 |



无禁捉蛇	567	如观掌中庵摩罗果	570
伽罗镇头	567	如阎浮檀金	571
犯波罗夷四喻	567	如吠琉璃	571
鸟鼠僧	568	白如珂雪	571
无刀大贼	568	恒河沙数	571
蒺藜园	568	刹尘	571
师子身中虫	568	磐石劫	571
火中生莲	568	尘劫	571
无尽灯	568	露地白牛	572
弹琴喻	569	威音那畔	572
钻木生火喻	569	无位真人	572
火烧木喻	569	顶门眼	572
如王住城喻	569	骑牛觅牛	572
头为殿堂喻	569	探竿影草	572
线贯珠喻	569	曹山三燃灯	572
金与指环喻	569	新妇子禅师	573
如鼠喽栗	569	黄杨木禅	573
鼠唧鸟空	569	虾蟆禅	573
唾天自污	570	铲子禅	573
龟毛兔角	570	皮壳漏子禅	573
如虫食木	570	啐啄	573
压沙不可得油	570	葛藤	573
钻木求酥	570	桶底脱	573
金刚那罗延身	570	羚羊挂角	574
如恶叉聚	570	铁馒头	574
蒺藜论	570	关捩子	574
缚马答	570	钳锤	574
野干鸣	570	秦时镀轳钻	574



担板汉	574
啗酒糟汉	574
冬瓜印子	574
拔草瞻风	574
驴鞍桥	574
夜塘水	574

典故

诞生偈	574
四门游观	575
六牙白象	575
初转法轮	575
须达布金	575
须达七贫	576
佛分半座与迦叶	576
跋祇国七事	576
佛葬送父母	576
善来比丘	576
木枪之难	577
马麦之难	577
龙女成佛	577
优填王造佛像	577
提婆达多害佛	578
善星谤佛法堕地狱	578
瞿伽离堕地狱	578
旃迦女诬佛	578
天魔求佛灭度	578
头北面西	579
阿难七梦	579

郁头仙生非想天后为飞狸	579
鸽隐佛影	579
宾头卢住世因缘	580
宾头卢迎王失位	580
舍利弗瞋习	580
舍利弗颠倒说法	580
毕陵慢习	580
阿难遭摩登伽女难	581
陀罗骠受谤	581
叩髑髅知生处	581
大天五事	581
贫母施灯	581
贫女施二钱成王后	582
众圣点记	582
赞佛超九劫	582
慈力王血施	582
睽子孝亲	582
皮纸骨笔	583
雪山大士为半偈舍身	583
毒龙输皮全蚁	583
流水救鱼	584
萨埵饲虎	584
作鸽救饥	584
割肉救鸽	584
香城破骨	584
坚誓狮子念袈裟舍身	585
剡灯供养	585
歌利王害忍辱仙	585



须大拿善施	585
善事太子怨弟	585
须摩提买花供佛	585
借花献佛	586
僧伽罗杀鬼女	586
药王烧臂	586
舍利弗退失大乘	586
普明王实语	587
广额生天	587
聚沙为塔	587
龙华三会	587
快目王施眼	588
慈济微命	588
沙弥救蚁	588
鹅珠	588
草系比丘	588
罗汉驱龙	589
麝臑吒王	589
四仙避死	589
念佛免摩登难	589
居士死为鼻虫	589
虫恋故尸	590
三人梦淫女开悟	590
饿鬼食子	590
雉救林火	590
修罗王隐藕丝孔	590
顽石点头	590
虎溪三笑	590

解虎锡	590
拈花微笑	591
达摩面壁石	591
只履西归	591
立雪断臂	591
风幡	592
磨砖成镜	592
三日耳聋	592
日面佛月面佛	592
野狐禅	592
南泉斩猫	593
香严击竹	593
枯木里龙吟	593
俱胝断指	593
婆子烧庵	594
龙潭纸烛	594
赵州茶	594
狗子无佛性	594
庭前柏树子	595
日日是好日	595
文殊持剑杀佛	595
文殊出不得女子定	595
善财南参	595
三生石	595
柳枝净水	596

九、因明

佛教因明	597
因理	597



心明	597
都扎	598

量论

量	598
现量	598
五种似现量	598
比量	599
自他共三比量	599
非量	599
圣言量	599
譬喻量	600
能所果三量	600

论式

极成	600
宗因喻合结	600
五支作法	601
三支作法	602
能别与所别	602
自性与差别	602
真唯识量	603
应成论式	603
极成比量	603
合	604
离	604
能立	604
能破	604
言陈意许	604
有法	605

除宗有法	605
七因明	605

论式诸过

似宗九过	605
全分与一分	606
因三相	606
九句因	606
似因十四过	607
似喻十过	608
质难	608

十、外道恶见

外道	609
----------	-----

外道种种

外道六师	609
梵	609
梵志	610
九十六种外道	610
婆罗门	610
吠陀	610
梵书	610
森林书	610
奥义书	611
苦行外道	611
尼乾陀·若提子	611
闍祇罗	611
一舍罗	611
阿耆毗迦	611
涂灰外道	611



舖多	611
路伽耶陀	612
逆路伽耶陀	612
先尼外道	612
胜论	612
数论	612
八支瑜伽	612
怛特罗教	612
性力派	613
附佛法外道	613
学佛法成外道	613
犍子部师	613
方广道人	613
白莲教	613
无为教	614
道教	614
世智聪辩	614
苯教	614
宝卷	615
五部六册	615
恶见种种	
梵我一如	615
六十二见	615
无记	616
十四无记	616
十六外论	617

四见	617
二种邪见	618
宿作因论	618
五现涅槃	618
害为正法宗	618
六句义	618
求那	618
二十五谛	618
自性	619
冥谛	619
神我	619
喜忧暗三德	619
刺闍	619
十六神我	620
作者	620
摩纳婆	620
毗湿奴	620
湿婆	620
出意语	621
难化三机	621
起尸法	621
毗陀罗	621
林伽	621

词目索引

说 明	622
-----------	-----



一、教相判释

教相 教,指佛所说经。相为差别、表现义。教相即佛经义理,亦泛指一切佛经。

一代时教 指释迦牟尼自成道至灭度期间所说的一切教法。

佛法五种人说 《大智度论》卷二:“佛法有五种人说:一者佛自口说,二者佛弟子说,三者仙人说,四者诸天说,五者化人说。”皆名佛说,然说于众生有益者皆是佛说,若无益者则是外道。

内学 指佛教的教义教理,佛教之外的学说、学问则称为“外学”。内,有教内及特长内心之义。

内典 佛教称自家的教典为内典,“内”有教内和“内学”之义。称佛教以外的世俗典籍和外道典籍为“外典”。

真诠 诠显真理的文字言说。

真文 指佛菩萨所说的文句,为佛经异称。

竺坟 天竺之坟典,指佛经。

义学 文字所表述的佛法义理之学。有“义学沙门”“义学比丘”等称。今专指佛教内部的义理之学,以区别于从佛教之外研究佛教义理的学术性学问。

判教 亦称“教相判释”“教判”,即对各种佛经进行总结、分类,判定其类别、先后及地位。印度经论中即有对教乘的判别,如《法华经》分大、小二乘或三乘,《楞伽经》分顿、渐二教,《大般涅槃经》分五味(五时)教,《解深密经》分三时教,《十住毗婆沙论》分难行、易行二道等。佛教传入汉地后,各学派、宗派多用判教的方法总



结印度佛学,确定本宗所奉为最圆满的佛法。藏传宁玛、噶当等派也有其对教乘的判别。

说法方式

开示悟入 出《法华经·方便品》:“诸佛世尊欲令众生开佛知见使得清净故出现于世,欲示众生佛之知见故出现于世,欲令众生悟佛知见故出现于世,欲令众生入佛知见道故出现于世。”意谓佛出世说法的本怀,是为示众生以佛之知见,令其由知、见而悟、而入。天台宗以之配菩萨道的四十位。

转法轮 轮为古印度的一种兵器,装置于象、马拉的战车上,疾速旋转驰入敌阵,杀伤力极大,无以为敌。转法轮,比喻佛说法如轮转动,摧灭一切邪见。《大智度论》卷二五谓佛说法如转轮圣王转其宝轮,空中无碍,“佛转法轮,一切世间天及人中无碍无遮。……遇佛法轮,一切邪见、疑悔、灾害,皆悉消灭”。

三种示现教化 《杂阿含经》第197经载佛以三种方式教化弟子,称三种示现教化。第一神足示现,表演神通;第二他心示现,感知他心而应机说法,这两种示现在许多经中都有记述;第三教诫示现,用语言讲说,记录下来,就是佛经的主要内容。

四悉檀 佛说法的四种范畴、四种方法。悉檀,曾释为宗、成、理,天台宗释为“悉”与“檀那”(施)的梵汉并举,意为佛以法遍施众生。实则为梵语 Siddhānta,意译“成就”。四悉檀出《大智度论》卷一:1、世界悉檀,随顺众生乐欲,顺世俗名言而说五蕴等因缘和合法,如以辕轴辐辏等和合为车,喻五蕴和合为人等。2、各各为人悉



檀,随各各众生不同的根性乐欲,为说不同的法。3、对治悉檀,应病与药,针对众生烦恼病患而说对治之法,如说不净观对治贪淫等。4、第一义悉檀,指佛及诸圣众所证真实法性,不可言说、不可破坏之诸法实相。

四随 佛说法的四种方法,谓随乐、随宜、随治、随义,同四悉檀。出《禅经》。

随缘 随应或随顺机缘,不加勉强,有顺其自然之意。

应机说法 适应听法者的根机(包括接受能力、爱好、修学程度等)而说以适宜的法,是佛陀说法的基本原则。《楞伽经》:“所说非所应,于彼为非说。”意谓若说法不适应机宜,对听法者而言便是说得不对。

契理契机 一方面符契于真实之理,一方面又适应于听法者的根机和时机,是说法的基本原则。

被机 亦称“所被机宜”,指说法所针对适应的时机、根机。

逗机 逗与投同义,谓度众说法须适应不同的根机,义同“契机”。

当机 符契于所对之根机、时机。

对扬 在佛说法会上,对佛发起问答,以发扬佛意。佛以对扬者为一会之代表而说法,谓之“对告众”。又,法会行散花仪式时,念希望佛法世法常住安稳之偈文,亦称对扬。

五种记别 佛针对提问的五种回答方式。记别,为判别之义:1、一向记别,直接回答所问;2、反问;3、置记,搁置不答,以不答为答;4、隐密,义趣密藏于文句之内,而不显然分明,与“显了”相对;5、显了,明白开示。见《解深密经》卷三等。



密意说 有所隐藏而未全盘开显真实意趣之说。《金光明最胜王经》卷一：“云般涅槃有舍利者，是密意说。”《成唯识论》卷九：“密意，言显非了义。”密意，谓佛意深密难知。

隐覆说 佛说法时，隐藏掩盖实理，采用方便权巧。《大法鼓经》：“隐覆说者，谓言如来毕竟涅槃，而实如来常住不灭。”

四种秘密 佛说法的四种“密义说”：1、令入秘密，引导众生悟入真理的方便，如依世俗谛说有我及诸法自性差别。2、相秘密，说相以显性，如说三自相以显三自性。3、对治秘密，如说八万四千法门以对治众生种种烦恼。4、转变秘密，所言真义应从别的意义去理解，如说“极烦恼所恼，得最上菩提”，此烦恼应理解为修无边的难行苦行。

无余说 尽其理致、无有保留之说。《大法鼓经》：“一切空经是有余说，唯有此经是无上说，非有余说。”与此相对，有余说即义蕴未尽、有所保留之说。

四种意趣 意趣，谓心意之趋向、所欲表示之意向，或从某种意义说，或别有用意。佛说法的四种意趣：1、平等意趣，从本体平等的意义上说，如说“我在过去是某某佛”。2、别时意趣，就将来意义而言，如说“若诵多宝如来名者，便于无上正等菩提已得决定”，意谓将来决定成佛。3、别义意趣，就特定意义而言，如说若已奉事恒河沙数佛，于大乘法方能解义，此解义指证悟。4、补特伽罗意乐意趣，应机说法，如对一类人先赞布施，后破斥布施。见《摄大乘论》等。

六种理趣 一真义理趣，二证得理趣，三教导理趣，四远离二边理趣，五不可思议理趣，六意趣理趣。理趣，谓义理之旨趣。见《解深密经》卷五。



六成就 佛经开首所列六事:1、“如是”,称信成就,谓此事信实。2、“我闻”,称闻成就,谓结集者亲闻。3、说法时间(“一时”等),称时成就。4、说法之主(佛等),称主成就。5、说法处所(王舍城等),称处成就。6、听众,称众成就。

如是我闻 亦作“闻如是”,佛经开卷语。意谓“我是这样听说的”。“如是”指经中所说,“我闻”为结集经典者自称亲闻佛说此经。意同《本事经》开头的“吾从世尊闻如是语”。

一时 (巴 Ekam Samayaṃ, 梵 Ekasmiṃ Samaye) 在某时之义,佛经开头多用之。

白佛 即“对佛说”,白为表白、禀告之意。

法门 佛教所开的各种使人进入后能得佛法利益的门户,指各种教人生起信仰、进行修持的不同说法、方法。佛书中常言佛法门有八万四千之多。

法四依 关于学习佛法的四条基本原则,出《阿含经》:一、依法不依人。只以法为准则,不管说法的是什么人。二、依了义经不依不了义经。于佛经中,须宗依开示究竟中道义的了义经。三、依义不依语。依止语言文字所指归的义理和真实本身,不拘泥于、停留于语言文字。四、依智不依识。依靠离烦恼无明而显现的智慧,不依用名相分别、有烦恼浸润的世俗心识、知识。见《佛说维摩诘经》《大智度论》卷九等。

四正量 藏传佛学鉴别是否符合佛法真理的四条标准:一圣教量,佛经的说法;二传记量,公认为成就者之传记;三师决量,明师的秘密口诀;四觉受量,自己修证的感受和验证。

宗通说通 宗通,具称“自宗通”,指修行者超越一切心、意、意



识而自内证的“自觉圣智境界”，亦即经修行实证而对佛性的通达；说通，谓佛随众生根机，用语言文字说法。见《楞伽经》卷三，经云：“说者授童蒙，宗为修行者。”谓佛经文字仅是引导初学佛者自证实相的方便。禅宗自称为宗通，以“宗说二通”为大禅师所需备的条件。

变相 唐代以来佛教界流行的一种美术宣教形式。据佛经故事绘为图画，称“经变相”，如“无量寿经变”“华严经变”等。还有描绘经中所说地狱情状的“地狱变相”。《寺塔记》载吴道子“画地狱变，笔力劲怒，变状阴怪，睹之不觉毛戴”。

俗讲 唐代以来佛教的一种通俗的讲经方式，后被禁止。

变文 唐代以来流行的一种说唱文学，佛教用于俗讲，俗讲的话本称“变文”，其内容主要是佛经中故事的演绎改编，亦称“经变”。有散文韵文相间、全部散文两种。其文采圆熟，流利生动，为俗文学中的佳作。自宋真宗敕禁僧人讲唱变文后，变文渐失传，近代始在敦煌石室中发现变文写本，编有《敦煌变文集》，收变文 78 篇。

说参请 宋代流传的一种通俗讲唱佛教故事的形式，其内容是讲禅宗人参禅悟道、宾主对答之事。《梦梁录》卷二十：“说参请者，谓宾主参禅悟道事。”属当时“说话家数”一类。

教乘结构

安立谛与非安立谛 安立，为建立之义。安立谛，谓人为以名言建立的真理；非安立谛，乃非人为建立的本然真理，这种真理非人



类的理智所可思议,不可言说。说出来的佛法,都是安立谛,是引导众生开发潜在的超越性智慧,去实证非安立谛的方便。《成唯识论述记》卷九:“有差别名言者名安立,无差别离名言者非安立也,安立者施設义。”

教证二法 对全部佛法的一种判别体系。分佛法为教法、证法,教法谓教化众生信受佛法的言说义理,证法谓修行证果之道。《阿毗达磨俱舍论》卷二九:“佛正法有二,谓教、证为体。”释曰:“教谓契经、调伏、对法,证谓三乘菩提分法。”

教理行果 对佛法全部内容按修行次第所作的总括。教谓佛陀的言教,即佛经;理谓佛经所说之义理;行谓修行之道;果谓证得的果位。先学经,次明理,次修行,最后证果,为修学佛法的通常次第。

境行果 对佛法义理的一种纲要性的总括。境谓所观之境,如五位百法、三科、实相等;行谓所修之行,如八正道、三学、六度四摄等;果谓由修行所证的世间、出世间果报,生于人天乃至成佛等。

境教理行果 以此五法总摄全部佛法。境,谓所观之境。法相宗立五唯识,即境唯识、教唯识、理唯识、行唯识、果唯识,以总摄唯识义理。

见行果 藏传各派教法尤密法修学内容、修法体系的概括。见,谓见地,在大手印、大圆满、道果法中,主要指对心性光明的领悟;行,谓修行,包括定、慧等,大手印、大圆满等法主要指依见修光明定;果,谓修行成就所证之果,最终即佛果。

见定行果 亦称“见修行果”,藏传佛教大手印法等对其修学体系及次第的概括,先开见地得关于心性的正见,次依见修定,次依



定修密乘普贤行、明禁行、普颤行等行，在逆缘和人众中磨炼自心，最后证得圣果。

根道果 亦译“基道果”，藏传佛学对全部佛法修学体系的概括。根或基指抉择正见，主要指体认成佛之本——自性清净心；道指修证之道；果谓修行所证的果。

大藏经 佛教典籍的丛书，又称“一切经”“藏经”“三藏”等，简称“大藏”。包括释迦牟尼及其徒众的说教记述，和后世的佛教撰述。中国南北朝时称“一切经”，隋以后才有此称，现用以泛指一切文字的佛典丛书。早期的梵文佛典已残缺不全，现存大藏经，依文字的不同，可分为汉文、藏文、巴利文、日文、蒙文、满文、西夏文等系统，此外还曾有过契丹文大藏经，今已不存。

三藏（梵 Trīṇi Piṭakāni）“藏”的原义是盛放东西的竹筐，佛教用以指全部佛教典籍，义近全书。主要由三大部分合成，故名。1、经藏（Sūtrānta - piṭaka），音译素怛缆藏、修多罗藏，释迦牟尼及一些菩萨、罗汉所说法记述之合集。2、律藏（Vinaya - piṭaka），音译毗奈耶藏、毗尼藏，各种戒律的合集。3、论藏（Abhidharma - piṭaka），音译阿毗达摩藏、阿毗昙藏，为阐释发挥佛经义理的论著之总集。通晓三藏的僧人也被称为“三藏”。

四藏五藏 据传大众部所结集之佛典为四藏或五藏，三藏为萨婆多部所结集，经量部则仅结集经律二藏。四藏为经（《阿含》）、论、律、杂藏，杂藏包括大乘经。《分别功德论》卷一：“杂藏者，非一人说，或佛所说，或弟子说，或诸赞诵，或说宿缘三阿僧祇菩萨所生，文义非一，多于三藏，故曰杂藏。”此所谓杂藏，盖包括经量部三藏之外的一切佛典。五藏者，以上四藏加菩萨藏或大士藏，即大乘经，



见《分别功德论》。《大乘理趣六波罗蜜经》卷一载：佛告弥勒，佛灭度后令阿难受持经藏，优波离持律藏，迦旃延持论藏，文殊室利受持大乘般若经，金刚手菩萨受持诸总持门（陀罗尼），分佛法为经、律、论、大乘、真言五分，亦即五藏。

九分教 亦称九部经、九部法，印度佛典早期的一种分类形式，分全部佛典为九类，小乘九分教与大乘九分教略有不同。

小乘九分教 1、修多罗（巴 Sutta），意译经、契经，一般为散文体。2、伽陀（巴 Gāthā），意译讽颂、孤起颂、不重颂，偈颂体。3、伊帝日多伽（巴 Itivuttaka），意译本事、如是语，为释迦牟尼所说弟子们过去世的因缘故事。4、阇陀伽（巴 Jātaka），意译本生，为释迦过去世修道的故事。5、阿浮陀达摩（巴 Abbhutaḍḍhamma），意译希有法、未曾有，为叙述佛与弟子神通变化的故事。6、尼陀那（梵 Nidāna），意译因缘、缘起，记述佛说法的因缘。7、阿波陀那（梵 Avadāna），意译譬喻，为各种宣扬佛教教义的譬喻、寓言。8、耆夜（巴 Geyya），意译重颂，用偈颂形式将散文契经中的义理再提纲挈领地复诵一遍。9、优波提舍（梵 Upadeśa），意译论议，为阐释发挥经义的论文。见《法华经·方便品》等。

大乘九分教 依《大般涅槃经》等说，是在小乘九分教中，删去因缘（尼陀那）、譬喻（阿波陀那）、论议（优波提舍）三类，另加三类：1、和伽罗那（巴 Veyyākaraṇa），意译授记、授决，为佛预言弟子之未来及成佛的记述。2、优陀那（巴 Udāna），意译无问自说、自说，指佛不经请问而主动宣说的经。3、毗佛略（巴 Vedalla），意译方等、方广，指大乘经。

十二部经 亦称十二品经、十二分教、十二分圣教，印度佛典的



一种分类形式。是在小乘九分教的基础上,另加大乘九分教新添的三类而成十二部:契经、应颂、授记、讽颂、自说、因缘、譬喻、如是语、本生、方广、未曾有、论议。汉传佛教常以十二部经为全部大藏经的代名词。

调伏 意为对外教化,三藏中律藏的别称,见《解深密经》卷五等。

本母 (梵 Mātrkā) 音译啞哩迦、摩坦里迦,三藏中论藏之别名。

阿毗达磨 (巴 Abhidhamma) 又译阿毗昙,略称毗昙,意译对法、无比法、大法、大法藏,或称论。对佛经的整理研究,传说源出佛弟子摩诃迦旃延长老,呈佛印可,成为三藏中的论藏。以《阿毗达磨发智论》《舍利弗阿毗昙论》为本,发展成多种毗昙。《大智度论》说阿毗昙分阿毗昙身及义、六分毗昙、毘勒三种,皆属小乘。后来大乘也有其阿毗达磨。南传佛教则认为一部分论为佛说。

毘勒 (梵 Pitaka) 亦作昆勒,意译篋藏,解释佛经的一种论著。《大智度论》说为摩诃迦旃延长老造,凡三百二十万言,内容“广比诸事,以类相从”,既重法相又重法义之分别。

偈 (梵 Gāthā) 音译伽陀,意译颂、讽颂、孤起颂,佛经的一种由固定字数的句子组成的文体。主要有两种:一通偈,称首卢伽陀 (Śloka),由梵文三十二音节构成;二别偈,共四句,每句四、五、六、七言等不定。汉地僧尼仿佛经中偈颂和汉诗而作的表述佛法的诗,也称偈、伽陀,或有韵或无韵,一般每句皆固定字数,如同汉诗形式,而多不拘平仄。

赞 (梵 Stotra) 音译戍怛罗,赞叹佛菩萨功德的偈颂。



续 梵语曰怛特罗(Tantra),为延续、连续之义,原为印度教密教经典名,佛教密教金刚乘的经也多名之。《秘密集会轨》解释续有依持、自性、不夺三义,指因相、性相、果相三结合之经教。

南传大藏经 南传上座部佛教典籍丛书,用巴利文写成,原称《三藏》,约形成于公元前2世纪至公元4世纪。分经、律、论三藏。经藏包括长部、中部、相应部、增支部、小部五部《尼柯耶》,前四部大略相当于汉译四部《阿含经》,小部《尼柯耶》所包括的《小诵》等15部,多数为汉文大藏经所缺。律藏包括《经分别》(戒条)《犍度》(关于僧团生活制度的规定)《附随》(关于戒律的解释)等三部分。论藏包括《法聚》《分别》《界论》《双论》《人施設论》《发趣论》《论事》等7部。藏外著述有三藏注疏24种和《弥兰陀王问经》《岛史》《大史》《小史》《清净道论》《摄阿毗达磨义论》等25部。随上座部佛教的流传,先后出现僧伽罗文、泰文、缅甸文、柬埔寨文、老挝文、傣文、天城体梵文等南传大藏经,其内容与巴利文本基本相同。1881年英国巴利语圣典学会出版了罗马文字的《南传大藏经》。另有水野弘元编日译《南传大藏经》70册(1977),《汉译南传大藏经》70册,台湾元亨寺出版,主要据日文译本译出。

梵本佛典 用梵文书写的佛教经典。梵文为古印度的一种雅语,出现于公元前6世纪,学界一般认为在公元前3世纪第三次佛典结集时就已用梵文,大多写于贝叶上,由译师们携往各地,成为梵本,以尼泊尔现存最多。19世纪末,梵本佛典在新疆和敦煌大量出土,西藏也保存有一大批。据估计,现存佛典梵本约有500多种,其文字有正规梵文及不正规梵文之分。

汉文大藏经 汉译佛典的编纂,始于东晋道安的《综理众经目



录》，此后历代编纂，卷帙不断增多。梁天监十七年(518)改定《众经目录》共 1433 部，3741 卷。唐圆照《贞元新定释教目录》增至 1258 部，5390 卷。北宋《天圣释教总录》载有 6197 卷。初期汉文藏经均为手写本，从北宋初年起改为雕版印刷。历代官私各种版本大藏经有宋辽金的《开宝藏》《契丹藏》《崇宁藏》《毗卢藏》《西夏汉文大藏》《圆觉藏》《资福藏》《赵城金藏》《磧砂藏》；元代的《普宁藏》《元官藏》及北京智化寺藏不知名藏；明代的《洪武南藏》《永乐南藏》《永乐北藏》《武林藏》《万历藏》《嘉兴藏》；清代的《龙藏》；民国时期的《频伽藏》《普慧藏》；正在编印中的《中华大藏经》(大陆、台湾二种)《佛光大藏经》，凡 24 种。国外编印的汉文大藏经有《高丽藏》2 种，日本《弘安藏》《天海藏》《黄檗藏》《弘教藏》《卮字藏》《卮字续藏》《大正藏》等。汉文大藏经不但包括印度大小乘三藏，而且包括汉地、朝鲜、日本等地区的中文佛教著述，在各系大藏经中规模最为宏大，资料极为丰富。

大正藏 全称《大正新修大藏经》，日本大正一切经刊行会编印的汉文大藏经，大正十三年(1924)至昭和九年(1934)编成，由高楠顺次郎等主编。共收经典 3493 部，13520 卷，100 册，铅印，有断句。1—55 册为印度、中国经典著述；56—84 册为日本著述；85 册为古逸、疑伪部，收入敦煌及日本古传的古逸、疑伪佛典。86—97 册为图像；98—100 册为《昭和法宝总目录》，搜集各种佛典目录。全藏以《高丽藏》为主要底本，参校了宋元明三代藏、日本手抄本藏经及巴利文、梵文佛典，附校勘记，按经典基本内容分类。为目前世界上影响最大、最常用的汉文大藏经。缺点主要是断句多有不当。有新文丰、世桦、河北佛协等出版本。近有《大正藏索引》48 册及多种



电子版大正藏刊行。

卍字续藏 全称《大日本续藏经》，又名《卍续大藏经》《日本藏经书院续藏经》《续藏》。1905 - 1912 年由日本京都藏经书院前田慧云、中野达慧主持编印的汉文大藏经。收入过去大藏经未收的印度、中国、日本撰述 1659 部，计 7144 卷，其中不少著作在中国已佚失。铅字排印，线装本，分 3 编，共 751 册，151 函。分为经、律、论集、密经轨、大小乘释经、大小乘释律、大小乘释论、诸宗著述、礼忏、史传 10 门 63 类。为研究中国佛教不可或缺的文献。1923 年上海商务印书馆曾影印发行，略为缩小。现有新文丰、福峰、河北佛协等印本。

大藏经补编 蓝吉富主编，台湾华宇出版社出版（1986）。收入了各种大藏经中未收的古代佛教文献，和近现代新译的佛典共 208 种，分 36 册。

藏要 全称《大藏辑要》，金陵刻经处从大藏经中精选出 70 种经律论，加以校点对勘，分类编辑，木版刻印。线装本分 3 辑，69 册。现有精装影印本 10 册出版。

藏文大藏经 用藏文传写的佛教典籍总集，译编于 8 世纪松赞干布时期，当时所编《丹迦目录》，收从梵文、汉文译出的佛典 4000 余部。后陆续补译增添。原先一直以手写本形式流传，13 世纪后才出现刻本。分为三部：1、甘珠尔（藏 Bkaḥḥgyur），意译佛语部，亦称正藏，相当于汉文大藏经的经、律、秘密藏三部称为佛所宣说者；2、丹珠尔（藏 Bstan -ḥgyur），意译祖师部或论疏部，亦称续藏，为历代佛教著作，相当于汉文藏经的论集、经疏、律疏、论疏、史传等部；3、松绷，意译杂藏，为藏、蒙佛教徒的著述。藏文大藏经一般用贝叶



经形式,以夹板束为篋,称梵篋装。德格版共收经典 4569 种,其中所保存的大批印度晚期密教经续仪轨及论著、因明著述等,多数为汉文藏经所缺。其中除佛教三藏外,尚有文法、诗歌、天文、历算、医药、工艺等著述。

疑伪经 汉文藏经中的一类,分两种,一称疑经,谓疑似佛经而不能确定真伪的经典;二称伪撰,假托佛菩萨之名而实为本土人伪造的经典。历史上发生过多重大疑伪经事件,朝廷和佛教界进行过甄别。近现代学术界也有判影响颇大的《圆觉》《楞严经》《梵网》《占察善恶业报经》《仁王》《金刚三昧》《地藏》《大乘起信论》《释摩诃衍论》等为疑伪者,然有争议。

首卢 (梵Śloka)亦作首卢迦、室路迦、室卢迦等。梵文经论以四句三十二字为一首卢,为一计算单位,意译“颂”,如称某经为三千颂等。

品 (梵 Varga)音译跋渠,意为类别,同类聚于一处。佛经中的一章名一品。

五不翻 唐玄奘所提出的对某些梵文术语音译而不意译的五条理由或原则:1、“秘密故不翻”,如真言咒语,为佛菩萨的密语。2、“含多义故不翻”,如“薄伽梵”,一词含六义。3、“此无故不翻”,如“阎浮树”,为印度的一种树,中国无故不翻。4、“顺古故不翻”,如“阿耨菩提”,实际可以意译,但从来皆音译,已成惯例故不翻。5、“生善故不翻”,如“般若”音译,能令人敬重,若翻为智慧,其意味轻浅,故意译不翻。见《翻译名义集》。

伏藏 藏语称代玛(Gter - ma),西藏从地下、岩洞等处发掘的古代佛教文献。据说在前弘期(8 - 9 世纪),莲花生等将一些密典



写好后埋藏,到后弘期,有娘·尼玛俄色(1124-?)、古如·却吉旺秋(1212-1273)等伏藏师陆续发掘出来,称为上下两部伏藏。15世纪,惹特那林巴将两部伏藏汇集刻印,称南部伏藏。16世纪,仁增郭吉登曲坚发掘出并刻印者,称北部伏藏。一直到今天,还不断有人发掘出伏藏。伏藏的内容多为密法、前弘期所译典籍及有关吐蕃历史的《五部遗教》《莲花生遗教》、医学要术等,佛教界一般认为伏藏中确有前弘期埋藏的文字,亦有后人托古之作(藏 Rin - chen - gter - mdzod)。贡珠·云丹嘉措编的《大宝伏藏》汇集自桑杰喇嘛到德钦岭巴(1646-1714)之间百余位宁玛派伏藏师所得伏藏数千篇,共62函,有德格木刻版传世,内容极为丰富,包括密咒、仪轨、宗教、历史、地理、医药、畜牧、兽医等。

心间伏藏 藏语称贡达(Ggongs - gter)藏传佛教修行者自然领悟并写出的高深教法,因从自心中开发,故名。

会译 将同一部经的不同译本会集为一部,会集的体例不一。

合本 将同本异译的经会合在一起。

六离合释 (梵 Satsamāsa, 巴 Samasa) 亦名“六合释”,解释梵、巴语复合词的六种文法:1、依主释,以所依为主,如说“眼识”,依眼而起。2、持业释,为依主释的延伸,就作用言,如说“藏识”,识为体,藏为作用。3、有财释,为一种拥有关系,从所有得名,如“佛陀”为“觉者”。4、相违释,为相异关系,如说眼及耳,各有其性。5、带数释,为带数量的组合,如“五蕴”等。6、邻近释,以邻近者为名,如“四念住”以慧为体,以慧近于念,故名。见玄奘《六离合释法式》。

子注 佛典注释的一种方式,于经典正文内夹注。

悬谈 悬为先义,讲解经论之先,论述经论要义纲宗,称为悬



谈。

烂脱 文章次第错乱,前后义理不连续。密宗著述为保密而重师传,往往有烂脱,如一行《大毗卢遮那成佛经疏》。

禅数学 禅指禅法,数谓法数,即佛典中的名词概念。一般指汉末安世高所传佛法。

颂古 用有韵的诗歌体裁阐发古代禅师语录及参禅公案的文字,始于唐汾阳善昭禅师。

代别 对古人公案语义未尽者作进一步的解释,始于唐汾阳善昭禅师的《代别百则》。

拈古 以散文体对古人公案进行解释的文字。

评唱 对“颂古”评注,进行再解释,始于宋圆悟克勤的《佛果圆悟禅师碧岩录》。

乘 (梵 Yāna) 音译衍那、野那,意为运载、运度,谓能乘之而到达目的地,指佛教有关修行之道的教义体系。有二乘、三乘、一乘、五乘、九乘等说法。

二乘 一般指声闻乘、缘觉乘。声闻乘,说四谛法,依之修行证阿罗汉果;缘觉乘,说十二因缘法,依之修行证辟支佛果。此二乘合称小乘。修小乘法的人也常被称为二乘。一说二乘指大乘、小乘,或因乘、果乘。

三乘 指声闻乘、缘觉乘、菩萨乘(大乘)。《法华经》喻此三乘道如羊车、鹿车、牛车,运载众生出离“三界火宅”。

小乘 (梵 Hīna - yāna) 音译希那衍那,意为运载众生至涅槃彼岸的小型乘载,指佛典中所说的声闻乘和缘觉乘“二乘”,乃大乘佛教对主要尊奉《阿含经》的部派佛教、南传佛教的指称。学术界



沿用之,无褒贬义。大乘谓小乘之所以为小者,主要以其观四谛、十二因缘而求个人解脱三界生死,成就阿罗汉、辟支佛果,其愿、行、果较之大乘皆为狭小,故名小乘。南传佛教不承认自家为小乘,自称上座部。

大乘 (梵 Mahā - yāna) 音译摩诃衍那、摩诃衍,意谓运载众生至涅槃彼岸的大型乘载,亦名菩萨乘、佛乘等。约 1 世纪以后兴盛于印度的佛教思潮。大乘佛教传统说法谓大乘法为释迦牟尼对一部分有大乘根机者尤在家信徒所说法,释迦灭度后数百年间“大隐小彰”,仅小乘兴盛,后在适宜时机,方得盛行。南传上座部佛教一般不承认大乘为佛说,学术界多认为大乘乃部派佛教发展的产物。大乘与小乘的大小之别,主要在于大乘宣扬修六度万行等度化一切众生,以期成就佛果,庄严佛土,其愿、行、果皆较仅求个人解脱的小乘为宏大,故名大乘。据义净《南海寄归内法传》等,印度僧尼都在小乘部派中出家,有的学修大乘法,并无专门的大乘教团。大乘为北传佛教的主流,分为多个宗派。

大乘七大 藏传佛教所说大乘(相对于小乘)之“大”:大境相、大修习、大智慧、大精进、大善巧、大正修、大功业。

五乘 分全部佛法为五乘,一般说五乘为:一、人乘,说五戒及其他人道伦理、生活方式等以求再生于人中之道;二、天乘,说十善及世间禅以生天之道;三、声闻乘,说四谛法以成阿罗汉、出三界生死之道;四、缘觉乘,说十二因缘法而成辟支佛之道;五、菩萨乘,说六度四摄等而求佛果之道。亦有说菩萨乘、缘觉乘、声闻乘、种姓乘、人天乘为五乘者(《称赞大乘功德经》等),有说人乘、天乘、二乘、菩萨乘、佛乘为五乘者(天台宗)。



一乘 在《阿含经》中指一条路直达解脱之道,称四念住一乘道。大乘亦称“一佛乘”“第一义乘”。《法华经·方便品》:“十方佛土中,唯有一乘法,无二亦无三,除佛方便说。”又云:“于一佛乘,分别说三。”意谓诸佛出世所说法的本怀只是一个,即引导众生皆共成佛,是为唯一佛乘,至于二乘、三乘,只是引导不同根机的众生趋向同一佛道的方便。天台、华严二宗以一乘为圆教,而天台宗谓自家所立圆教属同教一乘,华严宗所立圆教为别教一乘。

密乘 亦称“秘密乘”(梵 Esotericyana),又称“密教”(Esoteric Buddhism,意为秘密佛教)“金刚乘”(Vajra - yāna)“真言乘”(Mantra - yana)“持明乘”(Vidya - dhara - yana)“果乘”(Phala - yana)等,国外学术界一般通称“坦特罗(Tantra)佛教”。在传授和修法上秘密不宣,或谓其教法乃佛菩萨等自证的秘密之道,故名密乘。以持诵真言咒语为主要修法,故名真言乘、持明乘。其修法以佛所证的果地境界为所观境或所依之本,故名果乘。言金刚乘者,谓其智慧法力至高无上,犹如金刚,能摧碎一切障碍。乃7世纪后印度逐渐盛行的佛教。密乘的持咒,可溯源于《阿含经》与早期部派戒律。至大乘经,咒语、祈祷渐多,然尚未以持咒为主要的禅观法和即身成佛之道。《阿含经》还明载有佛不许其弟子持咒、行咒术之说。至密乘,则将密咒哲学化,以观诵密咒而修禅定为即身成佛的捷径。据密乘经续说,密乘法乃释迦牟尼当时为一部分具密乘根器者所说,付金刚手菩萨结集,或谓密乘法乃法身毗卢遮那佛在天宫所传,付金刚萨埵弘传,或谓一类密法如大圆满法等乃本初佛普贤王如来所传,由乌仗那国的极喜金刚等传出。密乘传说密法自龙树以来便在少数瑜伽行者中密传,至中观派的僧护后,佛护、清辨、月称、无著



等大乘师,无不兼习密法。至8世纪,密乘已盛行于南印、西北印,以后其弘传中心移向东印超戒寺。印度密乘又分为多系,龙智、金刚智、善无畏等弘传据称从金刚萨埵、龙树传下来的胎藏界、金刚界法,将其法传之于大唐,开创中国密宗,并由中国东传日本、朝鲜,开创日本真言宗、台密及朝鲜总持宗。另一系弘传“无上瑜珈部”法,有中观派师子贤门下的智足次第传文殊贤、楞伽胜贤、吉祥持、现贤、善称、游戏金刚、难胜月、本誓金刚、如来护、觉贤、莲华护等,相继住持超戒寺传法。又有吉祥师子、莲花生、无垢友等传大圆满法及无上瑜伽部法,莲花生、无垢友将此法传入西藏,为藏传宁玛派所继承。又有谛洛巴、那洛巴、弥勒巴等,以传据称出自龙树之师萨罗诃的大手印法为主,此类法由那洛巴、弥勒巴弟子玛尔巴、琼波南交、当巴桑结传入西藏,由藏传噶举派、香巴噶举派、希解派、觉域派等承传。又有超戒寺阿底峡入藏传法。此外密法的派系和种类尚多。学术界一般认为佛教密乘是印度教影响下的产物,而佛教密乘亦深深影响了印度教尤印度教的密教,两教的密教愈至后来面目愈相接近。

真言乘 (Mantra - yana) 一般指早期(6 - 8 世纪)流传的密教,重视持诵真言,即流传于唐、日本的以《大日经》《金刚顶经》等为主经的“两部大法”。

两部大法 中国、日本密宗对其所传密法的分类。两部即两界:胎藏界法与金刚界法。前者以《大日经》为主,后者以《金刚顶经》为主。相当于藏密所说行、瑜伽二部法。

杂纯二密 日本真言宗对密法的分类。杂密指胎、金二部密法未传入之前流传的密咒,一般无理论体系和规范化的持诵仪轨,亦



称“外杂密咒”。纯密指善无畏、金刚智等传来的“两部大法”，有理论体系及观修仪轨。

金刚乘（Vajra - yāna）亦称坦特罗乘，一般指较晚流传（8 - 10 世纪）的密教，即后来主要在西藏流传的以“集密”“欢喜”等金刚法为主的无上部密法。

时轮乘（梵 Kālacakra - yāna）金刚乘支派之一，流行于 10 世纪，为印度佛教末期所盛行的密教，信仰本初佛，以时轮金刚为本尊，主张通过观修本尊及气脉明点，从现在、过去、未来三时的迷妄中解脱。弘通者为摩醯波罗王时（848 - 899）的毗睹波及其弟子时轮足。时轮乘密法在噶当派四部密法中，属无上部中的不二续。

自然乘（梵 Sahajayana）密乘之一，萨罗诃一系大手印法门的别称。因其修法以自然智为宗，自然任运为要，故名。

易行乘（梵 Sahaji - yāna）易修速行的成佛法门，指被认为左道的无上部密教。

瑜伽教 密教之别称。因其以修三密相应之瑜伽为主行，故名。汉地自宋元以来尤多称密教为瑜伽，称持咒、行施食度亡的僧人为“瑜伽僧”。

兼密 宁玛派认为行部是由事部过渡到瑜伽部的桥梁，兼有事部、瑜伽部的特色，故称兼密。

教相与事相 真言宗的说法。教相，指密教义理（六大、四曼、三密、即身成佛等）的解释；事相指各种秘密之仪轨、作法，包括十八道、灌顶、护摩行法、延命法等。

四部密法 亦称“四部瑜伽”“四部密续”“四续部”（藏 rgyud - sde - bzhi），藏传迦当派等对密法的分类，源出阿底峡。四部为：1、



事续(kriyā - tantra)或事部、事瑜伽,以《苏悉地羯罗经》等为主,修金刚诵等四种定,成有相、无相二种瑜伽,较重事相仪式,观本尊在身外。2、行续(Caryā - tantra)或行部、行瑜伽,以《大日经》等为主,修有相、无相二种瑜伽,观外本尊亦观自身为本尊,理、事双重。3、瑜伽续(Yoga - tantra)或瑜伽部,以《金刚顶经》等为主,自观为本尊而请送之,修本尊三摩地,以理事不二为主导思想。4、无上瑜伽续(Anuttarayoga - tantra)或无上瑜伽部、无上瑜伽,分父续、母续、无二续三部。父续亦称空行父续、方便续、瑜伽父续,以《密集经》等为主,重修气,修生起次第;母续亦称空行母续、瑜伽母续、般若续,以《胜乐金刚》等为主,重修明点与脉,修圆满次第;无二续亦称无上续,以《时轮金刚》等为主,重空乐不二、方便与智慧不二。

六续部 藏密对密法的分类,事部、行部、瑜伽部、父续大瑜伽部、母续阿奴瑜伽部、无上续阿底瑜伽部。前三称外续三部,后三称内续三部。新译密续也可分为寻思续、事续、行续、瑜伽续、无上瑜伽续、瑜伽密边续。

七续部 阿底峡分密法为七部:事部、行部、思维部、两俱部、瑜伽部、大瑜伽部、无上瑜伽部。

旧译密法 藏传佛教前弘期所传译的密法,相对于后弘期传译的“新译密法”,称“旧译密法”。

格义 佛教传入汉地初期,弘法者所用的一种讲解佛法的方法。因佛法深奥,难于为汉地一般人理解,弘法者借用与佛法相近相通的中国原有之说解释佛法,如以“无为”释“涅槃”,以“五常”配“五戒”等,称为格义。至东晋时佛图澄门下的竺法雅,将格义著为类例,把佛书中法数与老庄等外典比拟配合,递互讲说。因格义易



流于曲解佛法本义，“迂而乖本”，后来渐随佛教的发展而被淘汰。

典揽 撮取经典之要义。《佛说无量寿经》：“典揽智慧，众道之要。”净影疏：“善解经典，揽知众义，名典揽。”

诸宗教判

五味 《大般涅槃经》卷十四以牛乳之五种制品为喻：“譬如从牛出乳，从乳出酪，从酪出生酥，从生酥出熟酥，从熟酥出醍醐，醍醐最上，若有服者，众病皆除。”用以喻佛法，则从佛出生十二部经（如从牛出乳），从十二部经出修多罗（如乳出酪），从修多罗出方等经（如酪出生酥），从方等经出般若经（如生酥出熟酥），从般若经出大涅槃经（如熟酥出醍醐）。用以喻人，则“声闻如乳，缘觉如酪，菩萨之人如生熟酥，诸佛世尊犹如醍醐”（同经卷十）。天台宗智顗以此喻五时教：华严时如乳，阿含时如酪，方等时如生酥，般若时如熟酥，法华时如醍醐。

了义不了义 了义，谓佛法真实、究竟、圆满的义理，宣说这种义理的经典称“了义经”“了义教”。《圆觉经略疏》卷一：“了义者，决择究竟显了之说，非覆相密意含隐之谭。”反之，未开显究竟佛法的方便权巧之说称不了义，说不了义的经典称“不了义经”“不了义教”。分佛经为了义不了义，是大乘的一种判教说。大乘经中一般说“厌背生死、欣乐涅槃”的小乘经为不了义，说生死涅槃无二的大乘为了义。大乘经亦有了义不了义之分。“依了义经不依不了义经”，为佛教“法四依”之一。

原始佛教 亦称“根本佛教”，近代欧美、日本学者所划分的佛



教传播之第一阶段,指佛陀在世时及灭度后约百年之间的佛教,其时教团统一,教义一致,佛弟子们大都恪守佛陀的教诫和佛陀制定的轨则而修行,被认为是佛教的原始面貌和佛法之源。学术界欲图从原始佛教究明释迦牟尼学说之本原,一些佛教界人士则希望通过回归原始佛教之教风来重兴佛教。原始佛教的面目究竟如何,成为一个在学术界、佛教界引人注目的重要问题,佛教史学者主要通过比较分析现存由各部派所传写的原始教典(《阿含经》与戒律),厘定其中的原始佛说,一般皆以四谛为原始佛学的基本思想,以《经集》《如是语经》(汉译《本事经》)《自说经》及一些戒律为最原始的佛典。从公认的原始教典看,早期的佛教教义应如日本学者木村泰贤《原始佛教思想论》所说,非小乘非大乘、亦小乘亦大乘。《阿含经》所载的佛说,确以四谛、十二因缘为根本的解脱道,但又颇重人天善法,注重向在家信徒宣扬营生处世、伦理、政治之道,亦包含大乘菩萨道六度、四摄的思想。若按中国大乘“圆教”诸宗的观点,则原始佛法、释迦本怀,当以《华严》《法华经》等大乘经义旨为宗,以心源性海为本,从一佛乘开出种种权便法门。

南三北七 南北朝时十种判教说。“南三”谓南朝有三种,皆分佛说为顿、渐、不定三种。对其中的渐教有三说:1、虎丘岌师分有相教、无相教、常住教“三时教”。2、宗爱、僧旻在上述无相教下加同归教,称“四时教”。3、僧柔、慧次、慧观在上述同归教前加褒贬抑扬教,称“五时教”。“北七”谓北朝有七种对佛说的分判:1、某师立人天教、有相教、无相教、同归教、常住教为“五时教”。2、菩提流支立半字教、满字教。3、慧光立因缘宗、假名宗、诳相宗、常宗。4、某师在前说之外加法界宗,称“五宗教”。5、某师立因缘宗、假名



宗、诤相宗、常宗、真宗、圆宗，称六宗。6、某师立有相大乘、无相大乘。7、某禅师立一音教，谓佛以一音而说法，众生随根机不同而理解各异。

二藏三法轮 三论宗的判教说。二藏谓声闻藏、菩萨藏。三法轮为：1、根本法轮，指佛成道之初为菩萨所说一因一果的《华严》，为根本佛法。2、枝末法轮，指从《华严》之后到《法华经》之前的一切大小乘经，为从根本佛法出生的枝末，为钝根众生而设。3、摄末归本法轮，指佛最后所说《法华经》，摄三乘归于一佛乘，摄枝末归于根本。三论宗以二藏教判为主，三法轮教判为辅。

三时教 法相宗判教说，依据《解深密经·无自性相品》的三时说而建立。初时说“有教”，即《阿含》等经，虽说因缘以破“我”，但仍以五蕴等为实有，为“我空法有”；第二时说“空教”，即《般若》等大乘经，说“我法二空”，为大乘空宗所本；第三时所说“中道教”，指《解深密经》《华严》等，说三自性三无性，万法唯心，心亦无心，为法相宗所本。

真实理门与随转理门 法相宗将经论诸说分为二，随佛菩萨本意而开显实义者称“真实理门”；随听法者之机而作的方便之说为随转（随他而转）理门，如只说六识而未说八识者为“随转理门”。

五时八教 天台宗的判教说。五时为：1、华严时，释迦牟尼成道后最初三七日中说《华严》。2、鹿苑时（阿含时），之后12年中，在鹿野苑为根机浅者说《阿含经》，示小乘道。3、方等时，之后8年中说初级大乘法，如《维摩诘所说经》《金光明经》等方等经，意在引小向大。4、般若时，之后22年中，说《大般若波罗蜜多经》，示诸法皆空，般若与方便不二。5、法华涅槃时，之后8年中说《法华经》，



一日一夜间说《大般涅槃经》，总结开显其说法本意。八教，谓“化法四教”与“化仪四教”。化法四教从教法内容的角度划分：1、藏教，即三藏，指小乘教。2、通教，指诸部《般若》，其义通于大小乘，深浅咸备，故称通。3、别教，指专为菩萨讲，不共小乘人说的《方等》大乘经。4、圆教，指教义圆满、圆融的《法华经》。化仪四教，是从说法方式的不同而划分：1、顿教，指《华严》，说不历阶次、顿至佛位，顿示佛法根本义。2、渐教，指依听众根机渐次引导的《阿含》《般若》《方等》等经。3、秘密教，谓佛以一音说法，各人所闻有异，互不相知，及佛为一类众生秘密开示，余人无闻者。4、不定教，谓虽同听佛说，虽所闻各异，而互相知晓，故名不定。

事相隔历 事相与体性不能融通，天台宗以此为大乘别教义，而以事相融入体性为圆教义。

缘理断九 天台宗对华严宗圆教的判别，谓华严宗从佛果唯一真如即十法界中的佛法界（缘理）出发，说真如随缘，而不说真心本具菩萨以下九法界（断九），圆唯在佛，须断九始圆，属别教一乘，未臻圆极。而天台宗则认为九界皆属性德本具，不待断九始圆，为真正圆极之义。见湛然《法华文句记》卷一等。

开权显实 略称“开显”，意谓开权巧方便之门，显示真实义理。《法华经》：“开方便门，示真实相。”天台宗认为开权显实乃此经的中心思想，此前佛所说三乘经，皆为权便，未示究竟真实，唯至此经，真实始显。此所谓真实，谓一乘实义，尤指“一切诸法，莫不皆妙，一色一香，无非中道”的诸法实相义。《妙法莲华经玄义》卷五谓开权显实如花开莲现，往昔三乘教之以权蕴实，如花含莲。

教观 教，指佛经义理及诸宗对佛经义理的阐释判别；观，谓依



佛经及诸宗义理而修观行。天台宗特以教观二门总括佛法之要,《妙法莲华经玄义》卷十谓教门为信行人,以成闻义,观门为法行人,以成慧义。“闻、慧具足,如人有目,日光明照,见种种色。”

拙度巧度 天台宗称小乘及《成实论》的止观以分析众生由五蕴等组合而成故无我的“析空观”为特征,思维方法较笨拙,称“拙度”。大乘以直体诸法皆空的“体空观”为特征,智慧巧妙,称“巧度”。

界内界外 指三界之内外,天台宗称对三界中众生所说断见思二惑而出离三界的法门为“界内教”,见思二惑为“界内惑”;称对已出三界的罗汉、法身菩萨等所说成佛的法门为“界外教”,尘沙惑、无明惑为“界外惑”。还有界内外事教、理教之分。

五教 华严宗的教判说,有二说,一说为法顺、智俨、法藏三祖所定,分各种佛教经论为五类:1、小乘教(“愚法声闻教”),指说四谛、十二因缘法的《阿含经》《阿毗达磨发智论》《阿毗达磨大毗婆沙论》等。2、大乘始教,为入大乘初门,分相始教、空始教二种,相始教指说法相唯识的《解深密经》《成唯识论》等,空始教指说万法皆空的《大般若波罗蜜多经》《中论》等,因皆旨在破执,未开示众生皆有佛性实义,故名“权教”。3、大乘终教,指说真如缘起、众生皆可成佛的《楞伽经》《大乘起信论》等,亦称“实教”。4、顿教,指说不依言说而顿悟的《维摩诘所说经》、禅宗等。5、圆教,指圆满开显一乘教理的《华严》《法华经》,《华严》只为上根菩萨说,称“别教一乘”,《法华经》为三乘人同说,称“同教一乘”。五教的另一说为宗密所立:1、人天教,指《提谓波利经》等说五戒十善以生人天的经教。2、小乘教。3、大乘法相教,即前五教中的相始教。4、大乘破相教,即



前五教中的空始教。5、一乘显性教,即前五教中终、顿、圆三种直显众生皆有佛性的一乘教。

十宗 华严宗的判教说,为对各种经论和各流派之说的更详分类:1、我法俱有宗,肯定人我、法我俱为实有,指人天乘及小乘犊子部说。2、法有我无宗,指说人我虽空而三世实有、法体恒有的说一切有部等说。3、法无去来宗,指主张诸法过去未来无实体,仅现在有实体的大众部等说。4、现通假实宗,指主张诸法过、未无实体,现在唯五蕴有实体而十二处、十八界无实体的说假部及《成实论》等说。5、俗妄真实宗,认为只有出世间法真实而世间法虚妄的说出世部等说。6、诸法但名宗,说诸法只有假名而无实体的一说部等。7、一切皆空宗,说一切法皆空无自性的《大般若波罗蜜多经》等。8、真德不空宗,说一切法皆真如显现,具有实德妙用的《楞伽经》等。9、相想俱绝宗,说真实离言绝虑,唯以离念自证的《维摩诘所说经》等。10、圆明俱德宗,说万法本来圆具一切如来功德,互相圆融无碍、缘起无尽的《华严》等。见《华严五教章》等。

教外别传 禅宗自称“教外别传,不立文字”,意谓自宗是佛经文字之外的佛祖心传法门。这也是一种判教说,即分全部佛法为“教”与“教外别传”二种。禅宗人中亦有说禅、教不二,禅不能外于教,本出于教,须依教印证者。

宗门与教下 简称“宗教”,宗、宗门指禅宗,教、教下指依经教立宗的中观、三论、唯识、天台、华严等宗。

祖师禅 禅宗人自称本宗所传的禅为祖师禅,以别于佛经所说的“如来禅”,出于仰山慧寂,其师弟香严一日以偈颂说其所悟,仰山听后答云:“汝只得如来禅,未得祖师禅”(《景德传灯录》卷十



一)。祖师禅,谓自达摩以来禅宗祖师代代相传不立文字的禅。而神会、宗密等,皆说禅宗之禅即《楞伽经》所说如来禅。

化制二教 南山律宗的判教说,分释迦全部教法为化、制二种。化教,谓佛教化众生令入佛法的教法,为三藏中的经、论二藏,三学中的定、慧二学,泛说因果,通化僧俗,故名为化;制教,谓佛戒饬众生约束行为的教法,即律藏与戒学法门,说诸律仪,唯制内(出家)众,故名为制。化教依义理浅深分性空教(小乘)、相空教(大乘)、唯识圆教三宗;制教依戒本论分为实法宗(说戒体为有实质色法的有部等)、假名宗(以戒体为非色非心不相应行法的法藏部等)、圆教宗(以戒体为心法种子的唯识宗等)。

广略二教 律宗判教说,谓佛成道后十二年间,唯说诸恶莫作等法,称为略教;十二年以后,僧团中发生的问题渐多,佛乃广说戒律,称为广教。

二道二门 净土宗的判教说。道绰《安乐集》据龙树《十住毗婆沙论》,分修行之道为两条:1、难行道,指净土宗之外的其他修行道,谓在五浊恶世无佛之时,由此途求解脱,有如陆路,步行则苦,故曰难行。2、易行道,指净土宗念佛求生极乐净土之道,此道以信愿为缘,仗佛愿力摄引,易达即生解脱,“譬如水路,乘船则乐”,故曰易行。二门者,分全部佛法为“圣道门”和“净土门”二门,除净土教义以外的其他教义为“自力圣道门”,理深难解,唯靠自力,难由此门而得解脱,唯有入“他力净土门”,依靠佛力接引,信愿念佛往生极乐净土,方为可入。

二双四重 日本净土真宗创始者亲鸾的判教说,分全部佛法为竖出、横出(称“二出”)及竖超、横超(称“二超”)四门,名二双。其



义有四重：一、全部经教分为自力圣道门、他力净土门二门，自力圣道门有小、大二乘；二、大乘分顿、渐二教，各有难行、易行二道；三、渐教（法相宗等）说三大阿僧祇劫成佛，竖出三界，为难行道，属权教；渐教中如《佛说观无量寿佛经》说修净业三福、定散二善，得往生净土边地，为易行道，竖出三界；四、顿教如禅、密、台、贤等宗说即身成佛，竖超三界，为难行道；真宗依《佛说无量寿经》所说选择本愿念佛生实报土，横超三界，为易行道、真实教。

一代三段 日本日莲宗创始者日莲的判教说，将释迦佛一生所说的全部经教看作一本经，分为三段：以说《法华经》以前所说的一切大小乘经为序分，以“法华三部”（《无量义经》《法华经》《佛说观普贤菩萨行法经》）为正宗分，以最后所说的《大般涅槃经》为流通分。此说系依天台宗的五时教而建立，尊《法华经》为经中之经。

真言十住心 真言宗判教说，见《大日经》。分一切众生的心思为十种：1、异生羝羊心，谓凡夫唯贪着食色，局限于生理性的生存层次，不知修善修道而求向上。2、愚童持斋心，知信守世间道德信条而检点身心，相当于五乘中的人乘。3、婴童无畏心，信仰行善持戒可于死后升天，因而无所畏惧、心安理得地生活，相当于五乘中的天乘。4、唯蕴无我心，知一切唯由五蕴合集，无实我存在，观修无我而证阿罗汉果，相当于声闻乘。5、拔业因种心，拔除生死轮回的根本无明惑业，观十二因缘而得解脱，相当于缘觉乘。6、他缘大乘心，以绝对的慈悲心济度一切众生达涅槃彼岸，相当于法相宗。7、觉心不生心，觉知心亦无生空寂而与本来空性相应，相当于三论宗。8、一道无为心，觉万有皆是一无为清净的本来实相之显现，相当于天台宗。9、极无自性心，觉知实相之因分本来圆融无碍，实相的果分



终不可言语思议,相当于华严宗。10、秘密庄严心,谓实相的果分,亦即佛自证的秘密境界,为万德庄严的秘密曼荼罗,指真言宗的教法。

显密二教 密乘的判教说,分全部佛法为显密二教,显教指应身佛释迦牟尼应机显说的一切大小乘教法,密教指释迦牟尼佛或法身大日如来、本初佛普贤王如来等内证而密传、不曾显说的密法。

因乘果乘 密乘以显教大乘为因乘,或称“波罗蜜多乘”,以初发菩提心为因,所修之行为将来成佛之因,称“因行”,需多劫方能成佛,不得即生证果;密乘为果乘,以佛所证的菩提心为因,以佛果地所证境为行,能即身证果成佛,故名。

理密事密 日本台密的判教说,谓《法华经》《大方广佛华严经》等圆教,开示佛果境界真常无碍的秘密理趣,为理密;《大日经》《苏悉地羯罗经》等密典开示佛果境界的秘密事相(三密等),为事密或理事俱密。

三转法轮 1、释迦牟尼成道后最先为五比丘宣说四谛,从不同角度讲说三遍。2、藏传佛教的判教,将佛所说的一切法归纳为三转法轮,三转法轮的内容,诸派皆说初转四谛法轮小乘,属不了义教,中后期则有所不同。格鲁派一般说中期转唯识法轮、末期转般若法轮,为大乘教。《土观宗派源流》说中期转般若法轮、末期转唯识法轮。觉囊派说中期转般若法轮属半了义教,末期转分辨胜义法轮,说《大方等如来藏经》等,为不可退转之了义教。而末期又分初后,初期为唯识胜义有说,后期为唯觉明的“大中观”说。见《觉囊派教法源流》。

方便道与解脱道 藏密所分两大类成佛之道。解脱道以智慧



修观断、转烦恼而获解脱，显教属之，密教无上瑜伽（宁玛派谓大、随二瑜伽）亦有解脱道，以闻思修三慧抉择二谛无别之正见，自然打开心轮缠缚而得解脱。方便道以特殊方法修气脉明点，分上下二门，上门通过观想依六脉轮修拙火引生四喜智，下门依业印生起乐空无别智，即双运道、具贪行、欲乐定。

解脱道与转位道 藏密将显教大小乘之道称为解脱道，以断尽烦恼而得解脱为道，密乘则以烦恼即菩提的见地，不断烦恼而转烦恼为菩提，谓之转位道。实则烦恼即菩提的说法见于《般若》等诸多大乘经，不断烦恼而入涅槃，见于《维摩诘所说经》等。

三士道 藏传噶当派、格鲁派所说下、中、上三种根机的人分别宜修的三种道，出自阿底峡《菩提道炬论》。下士道者，深信因果业报，修五戒十善等，以求自利，得人天乐，相当于五乘法中的人天乘；中士道者，发出离心，依四谛、十二因缘修戒定慧等，专求自己解脱生死，为小乘；上士道者，发菩提心，尽度一切众生皆成佛果，为大乘；上士道又分波罗蜜多乘与金刚乘二乘。这其实也是一种判教说。三士道说认为三士道诸乘法为一阶梯升进的结构，下法为上法之基，上法含摄下法。

宁玛九乘 宁玛派对全部佛法的判教说。分外、内、密三部，部各三乘，合为九乘。第一部外三乘，即声闻乘、缘觉乘、菩萨乘，为化身释迦牟尼佛所说的显教。第二部内三乘，为事乘、近乘、瑜伽乘，即四部密法中的事部、行部、瑜伽部，为报身金刚萨埵所传的密法。第三部密三乘，是法身普贤王如来或大金刚持所传：1、摩诃瑜伽（Maha - yoga），意译大瑜伽，亦称“大方便父续”“父续”，以修生起次第为主，即四部密法中无上瑜伽部的父部法。2、阿努瑜伽（Anu



- yoga), 意译随瑜伽, 亦称“般若母续”“母续”, 主要修圆满次第, 即四部密法中无上瑜伽部的母部法。3、阿底瑜伽 (Ati - yoga), 意译极瑜伽、大圆满 (藏 Dzogchen), 为宁玛派独有之法。此法又分心部 (semde)、陇 (界) 部 (longde)、教授 (要门、口诀) 部 (managede) 三部, 教授部又分外、内、秘密、无上四法, 最上的无上法名大圆满“宁提” (心髓、心中心), 亦称“自性大圆满心髓金刚藏乘”。三部九乘中, 外三乘为下, 内三乘为中, 密三乘为上, 其见地与证果之迟速亦分下中上, 成一严整次第, 而以大圆满宁提为最上法门。又说此九乘称“真实内道乘”, 为出世间法, 其下还可分出颠倒外道乘、因仍人天乘两种世间法。晚近宁玛派学者又分菩萨乘为唯识、中观二宗, 唯识宗又分唯识相实派、唯识相假派二派, 中观宗分自续、应成二派, 中观自续派又分瑜伽行中观自续派、经部行中观自续派。

四宗见 藏传宁玛派把印度、西藏大乘各派的见地概括为唯识见、中观见、大手印见、大圆满见四宗。唯识见, 为瑜伽行派的根本见地, 大略谓一切根身器界、内心外境, 皆是众生八识变现, 由观唯识无境, 灭我法二执, 转识为智。中观见, 为中观派、噶当派、格鲁派等的根本见地, 大略谓诸法由因缘生故性空, 由性空故缘起, 实相离生灭、有无等一切戏论, 离一切名言概念分别, 为中道观的极旨。大手印见, 亦名“俱生智见”“法身见”, 为噶举派、希解派、觉域派等大手印法门的根本见地, 大略谓众生心性光明本来无生, 离一切边执, 内心外境一切诸法, 皆在此心地本体上显现, 能显所显, 法尔无生, 具足三身五智, 不须别修断舍, 本来解脱成佛。大圆满见, 亦称“本来清净见”“自然智见”“澈却见”, 为宁玛派大圆满法的根本见地, 大略谓心性明体或内证智本来清净, 任运显现世出世间、生死涅槃



一切诸法，随所显现，无不圆具三身五智，不假修造，当体是佛，无不圆满，故名大圆满。

四义中观 觉囊派学者多罗那他将大乘中观分为四个层次：1、共通中观，《大般若波罗蜜多经》只说缘起性空，胜义、世俗皆空，佛护、清辩、解脱军、静命等皆阐释之，后来发展为应成派见。2、大中观，称“胜义有他空见”，《大方等如来藏经》《大法鼓经》《胜鬘夫人经》《大般涅槃经》等经，《现观庄严论》《辩中边论》《辨法法性论》《究竟一乘宝性论》等论阐释之，说一切唯识，法界、如来藏不生不灭。为了义说，觉囊派见地属此。3、中观不共义，说如来藏即佛性，一切众生皆具，具有常、乐、我、净等功德。4、中观秘密义，说佛具有四身五智等功德及法界、法身等。见《他空精义》等。

诸派传承

传法 泛指传授、传播佛法。《缙门警训》卷十称传法有受持、看读、讽诵、解说、书写五法，此指流传佛经而言。禅宗称传授心法为传法，密乘称传授密法为传法。

传灯 以佛法展转相传，如灯灯互燃，破暗除冥，故称传灯。《维摩诘所说经·菩萨品》：“譬如一灯燃百千灯，冥者皆明，明终不尽”，称无尽灯。《大智度论》卷一百：“为不令法灭故，汝当教化弟子，弟子复教余人，展转相教，譬如一灯复然余灯，其明转多。”

衣钵相传 禅宗六祖慧能以前，传法时兼付以衣钵为证，称衣钵相传。后虽停止，但师父传法于弟子仍沿称传衣钵，渐成成语。各行业之得师传，亦称衣钵相传。



正法眼藏 略称“正法眼”，亦称“清净法眼”，禅宗所说教外别传的心印，指佛心或自心佛性，此心为佛法之眼目、般若智之本体，含藏万德，故名正法眼藏。出于《大梵天王问佛决疑经》，佛言以“正法眼藏、涅槃妙心”付嘱摩诃迦叶。又，明径山宗杲及日本道元皆撰有题为《正法眼藏》的书。

以心传心 不用语言文字等表示，而只以内心的证悟直接相传的一种特殊传法方式。禅宗尤以师徒之间以心传心为其独特传统。《六祖大师法宝坛经·行由品》：“法则以心传心，皆令自悟自解。”《禅源诸诠集都序》卷一：“欲令知月不在指，法是我心，故但以心传心，不立文字。”略称“心传”，与密乘的“心印传承”同一旨趣。

默传 不用言语，以心传心。禅宗称其心地法门“从上以来默传分付”（《六祖大师法宝坛经》）。《禅源诸诠集都序》卷一：“毕竟不与他先言知字，直待自悟，方验实是亲证其体，然后印之，令绝余疑，故云默传心印。所言默者，唯默知字，非总不言。”

嗣法 弟子继承师父所传之法。隋唐以后，住持师父在传法于入室弟子时，往往把寺产亦传给嗣法弟子。

法嗣 某师的嗣法弟子。

印可 亦称印证，师父证明弟子之所得符契佛法，而予以许可称赞。

唐密 唐代密宗，又称真言宗，不久失传，而由入唐学密的日本僧空海传到日本的密宗，至今传承不绝，分为东密与台密两系。现今密宗从日本回传中土，一般称为唐密，以与藏密相区别。

东密 日本佛教真言宗的别称，因以东寺为总本山而得名。空海于 806 年从唐归国后，灌顶传法，开创日本真言宗。以后又分出



诸多支派,有“野、泽十二派三十六支派”之说,及“新义真言”、古义真言之分。20 世纪初,东密传入中国,有王弘愿、持松等先后弘扬。

台密 日本天台宗所传密法的简称,传自大唐密宗。其宗祖最澄入唐从顺晓受密法,并以天台宗教义与密宗教义结合,建立密法的理论基础。主张圆(天台宗)密一致,皆以本不生之“阿”字为本,与东密“密胜显劣”、纯粹高推密法有所不同,在事相仪轨上亦有区别。

滇密 公元 8 世纪间由印度传入云南的密教,称为阿吒力教,阿吒力即梵文阿阇梨(ācārya)。据《滇释纪》等,有中印密教阿阇梨赞陀崛多(一作室利达多)于保和十六年(840)由摩揭陀经缅甸来到南诏,住峰山、长洞山传播密法,受到南诏王细奴逻的崇敬,开建五密坛场,灌顶传法,成为南诏、大理的主要宗教。后来虽曾遭禁止,但在以白族为主的民众中,影响一直很深。其密法与唐密同出一源,在流传过程中吸收当地乌蛮(彝族)、白蛮(白族)原始宗教信仰的某些神祇、咒术、礼仪,并融合儒家的伦理思想,形成云南地方民族特色,主要在白族农村中传播。有研究发现当代白族农村中所传行者,主要是内地汉传佛教的仪轨。

藏密 藏传佛教密乘的简称。藏传诸派,在修法上皆以密乘法为达即身成就的最上法门,宁玛派、噶举派等尤以弘传密法为主。但藏传诸派尤噶当派、格鲁派等,亦十分重视显教,并非仅弘密乘。而且诸派所传密法,多数同出一源。故不能说藏传佛教即是密宗。藏传诸派密法以无上瑜伽部法为主,保存了印度晚期的无上部密法,注重修身与气功,又有与禅宗相近的大圆满、大手印法,具有唐密、东密、台密所缺的丰富内容。



宁玛派三种传承 藏传宁玛派等所说无上部密法的三种传承方式或传承谱系:1、心印传承,亦名“佛忆念传承”,谓心心相印而传,如法身普贤王佛法尔一念传法于自性五方佛;2、表示传承,亦名“持明显示”,谓以印契等相表示而传法,如五方佛以表示印契传法于金刚萨埵;3、人中口授(补特伽罗口耳传承),谓口耳相传,如莲花生以来历代传承等。

六种传承 宁玛派所说本派教法的六大来源:一诸佛密意传承,佛的心传,犹如禅宗之“以心传心”。二持明表示传承,密法以图形、动作等表示而传法。三常人耳闻传承,口传。四亲承语旨授记传承,师徒之间密相付授的心要。五有缘掘藏传承,伏藏师发掘出前人所埋藏的密法。六发愿印付传承,修行者发愿写、印成文字的佛法。

三类法要 又称旧译密法三大传承,宁玛派教法就其来源所分的三大类:一远续传承(经典传承),从佛陀时代传下来的经典。二伏藏传承,伏藏师发掘出的经典密法等。三甚深净相传承(zab - mo - dagsnang - gi - brgyud - pa),修行成就者在定中或梦中所得佛菩萨、祖师亲传的密法,其他教派中也有这种传承。

十一种传承 仁增·吉美林巴《涌莲藏真:藏传佛教密宗前译派传承源流》中对宁玛派教法的分类:大圆满心部传承、随类瑜伽传承、摩河瑜伽(生起次第)传承、经部传承、密意传承、修部传承(分佛语和伏藏两种)、密宗语续部传承、密宗心续部传承、甘露功德续传承、事业金刚橛续传承、如来聚集佛刹法传承。

四种传承 噶举派所传法的四种:口耳音声传承、口耳教授讲解传承、经论实修引导传承、以心印心传承。



噶举派三种传承 噶举派所说三种教法的传承,为讲说、姿势、各别密法三种。

格鲁派三种传承 广行派、深观派、修证加持派三派传承。

温萨耳传 藏传格鲁派传自高僧温萨洛桑顿珠耳传之密法口诀。

八大导引 格鲁派八大密法传承:密集五次第直接导引、胜乐多直二派导引、大威德金刚四次第瑜伽、时轮六加行、金刚手大轮四加持、那洛六法、迁识导引开金门法(颇瓦)。

口传 (藏 Lung) 音译“陇”,指历代相承、未必形诸于文字的修法仪轨、修持诀要,最为藏传诸派尤噶举派所重。



二、百法名相

法（梵 Dharma）音译达摩，释为“轨持”，轨谓轨范，持谓任持，指具有规定性，可以被人认识者。泛指认识中的一切事物和现象，包括物质的、精神的、概念的、存在的和不存在的一切，分为五位（五大类）七十五法或百法。其狭义专指佛法。

名（梵 Nāman）名词概念。《俱舍论记》说名有随、归、赴、召诸义，意谓能使人随其名词音声而想到名所表诠的认识对象。名又指受想行识四蕴，常与“色”合用而指五蕴。

名字 名与“字”（梵文 Akṣara）结合，为实名、假名的合称，表示事物的名称。“名字比丘”“名字沙弥”等，表示徒有其名而无其实。

名义 名指名称，义谓名称概念所表诠的义理实体。名义合言，指名言所诠表的确定内容。又从名与义符合或不符合的意义上被使用。

名相 名谓名称，相谓相状，合称名相。佛法认为名相虚假，不契于真实，而凡夫常执名相为实。又专指佛学中的术语概念和文字义理。着于分别名相而不知修行以实证离名相的真实，是学佛者的一大通病。

法相 泛指一切法的相状、性质、差别、概念、含义等。《大乘义章》卷二：“一切世谛有为、无为，通名法相。”一般将法相归于俗谛，但也有以法相为“诸法实相”或真如之相者。法相唯识学所说的诸法“三相”（遍计所执、依他起、圆成实）包括真俗二谛、相对相与绝



对相。

法数 亦称“事数”“名数”，按数字对佛法词汇分类，如一实相印、二谛、三法印、四谛、五蕴、六度、七菩提分、八正道等。

诸数 数谓法数，即有为法的种种差别名相。《维摩诘所说经·弟子品》：“佛身无为，不堕诸数。”

蕴处界三科

三科 佛学对一切法的分类，实际上是关于世界的基本结构，反映了佛法以缘起为本而认识世界的基本方法。三科略称蕴、处、界，即五蕴、十二处、十八界，实际为同一思想的不同表述方式，是针对不同根器的众生而设。对利根而执心所法为我者说五蕴，对中根而执色身为我者说十二处，对钝根而执色、心为我者说十八界。

五蕴（梵 Pañca - skandha）又译“五众”“五阴”“五聚”，三科之一。蕴（巴 Khandhā，梵 Skandha），意为积聚、类别。五蕴即五种法的积聚合集：1、色蕴，指构成身体和世界的物质，色为质碍义。2、受蕴，受谓领纳，受蕴指由感官所得苦、乐、不苦不乐等感觉、感受、情绪、心境。3、想蕴，想谓“取相”，想蕴指以语言文字、图像为符号的感知觉及在此基础上形成的认知。《楞严经》中与“情”相对的想，非想蕴之想，而为理性、理想、想望之义。4、行蕴，行谓有目的的运动，行蕴指以自我为本而起的身心活动，包括一切持续不断、生灭变化的活动、运动。5、识蕴，指心识最根本的了别（分别）作用。所有过去、现在、未来、粗、细、内、外、胜、劣等一切受、想、行、识，合称五蕴。依法相宗说，受蕴在前六识，想蕴在第六识，行蕴在第七识，



识蕴为第八识。五蕴总归为色、心二法(后四蕴属心、心所法),它表示世界万法由五蕴或色心二法因缘合集。就众生而言,则为身心二法合集,并无实在的自体“我”或“自性”。

五取蕴 被众生执取为真实的、属于我或他的一切五蕴。

名色 (梵 Nāma - rūpa) 名(Nāman)指五蕴中的受想行识四蕴,色即色蕴,名、色相合,为五蕴的别称,为心理、精神现象与物质现象的总称,或指身心。十二因缘中的名色支,指精神(心识)与物质(身体)的结合,一般释为胎儿在母腹中发育的阶段。

十二处 (梵 Dvadas āyatana)亦译“十二入”“十二入处”,指六根(六种感知器官)与六境结合而产生六识的处所:眼处、耳处、鼻处、舌处、身处、意处,称内六处;色处、声处、香处、味处、触处、法处,称外六处。处(āyatana),谓能出生心、心所法之处所。十二处意谓认识是由根、境二者因缘和合而生,非自性本有。

界 (梵 Dhātu)词根 dha 有本质、要素、成分、构成之义。《瑜伽师地论》卷五六说界有因、种子、本性、种性、微细、任持六义。藏译有 Khams、Rigs、Dbyins 三种。

六界 (梵 Ṣaḍ dhātavaḥ)又译“六大”,指地、水、火、风、空、识六种周遍于一切,构成世界、众生的基本元素,出《中阿含经·度经》等。其中地、水、火、风四大为一切色法的基本元素;空大指“内外窍隙”,包括虚空及身中口鼻等空窍;识大指具有了别作用的心理、精神元素。前五大属色法,识大属心法,六大总归为色、心二法。

十八界 (梵 Aṣṭādaśa dhātavaḥ)六根、六境(六尘)、六识合集,即:眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、意界;色界、声界、香界、味界、触界、法界;眼识界、耳识界、鼻识界、舌识界、身识界、意识界。此中



“界”为“法种族”——出生之本、种类、因之义。十八界的划分和组合意谓着根、境、识三缘和合而生认识及经验世界。

根尘识 佛典所说认识形成之缘起关系基本结构。根指众生特定的感知器官,即六根;尘指所了别的境相,即六尘;识指能感知、认识的心识,即六识。谓根、尘、识三缘和合,才能形成名相,产生认识。《楞伽经》:“三缘和合,方便而生。”若就广义而言,根尘识亦为经验世界建立之结构。

根 (梵 Indriya) 意谓能生,即具有出生作用的根本。《大乘义章》卷四:“能生名根。”有六根、二十二根等说。

六根 (梵 Ṣaḍ indriyāṇi) 指眼、耳、鼻、舌、身、意六种能缘相应之六境、生长相应的六识之功能或器官,为心之所依、众生之本。有部等把眼耳鼻舌身“五根”的构造分为两部分:生理性的器官称“扶根尘”,以四大为体,对取境生识只起扶助作用;主要起取境生识作用者名“胜义根”“净色根”,以四大所生“净色”(一种肉眼所不见的微细物质)为体。第六意根,一般认为属心识,即第七末那识,不说其生理机制。但也有说意识有生理机制者,如说有“肉团心”,又《大般涅槃经》称“头为殿堂,心王处中”,意谓心识的根或器官在头部。

六情 亦称“六情根”,指众生因之能生烦恼情识的六根。《金光明经》:“心处六情,如鸟投网,其心在在,常处诸根,随逐诸尘。”《十住毗婆沙论》谓修行者应“关闭六情如繫狗鹿鱼蛇猴鸟”。

根门 具称“六根门头”,眼等六根为接纳种种尘境而生起烦恼的门户,故名根门。摄护根门,为修行之要。《杂阿含经》卷十一:“善关闭根门,正念摄心住。”



二十二根 眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根(以上总称“六根”)、女根、男根(以上二种指男女生殖器官)、命根(生命之本)、苦根、乐根、忧根、喜根、舍根(以上五种称“五受根”,能产生苦乐等五种感受的根本)、信根、精进根、念根、定根、慧根(以上五种总称“五根”,为修行形成的一种能自然产生正信等的心理机制)、未知当知根(修行加行位自然想要证得真理的心理机制)、已知根(见道后自然知晓真理的心理机制)、具知根(修行圆满自然遍知真理的心理机制)。

六尘 亦称“六境”,指眼耳鼻舌身意六识分别所认识的色、声、香、味、触、法六种境相。谓此六者有如尘埃,能污染心识,遮蔽本有心性光明,故名“尘”。六尘是因缘和合、自心分别所生,非本然真面,虚妄不实,故名“六妄”;又因其能令善法衰灭,诱使人逐境随缘而生烦恼,故名“六衰”;又能劫持一切善法,害人慧命,故名“六贼”。或谓其为自心缘境所生的影像,故名“六尘缘影”。

本质尘与影像尘 大乘唯识学分六尘为本质尘、影像尘两类。本质尘为四大,有其实体,属阿赖耶识的相分;影像尘为自心所变起的相似于本质尘的影像,为自己前六识的相分。

七大 《楞严经》卷三所说普遍于一切的七种元素:地、水、火、风、空、见(能见之性)、识(能识之性)。见、识二大,前者指前六识的直觉功能,后者指八识总体的各种功能。该经谓此七大本来皆是如来藏,遍周法界,无生无灭,随业而发现。

六识 眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识六种感知功能,略当于视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉、意识。

众生 梵语萨埵,亦译有情,一切有情识的种类,从低等动物到



菩萨,皆称众生。

异生 (梵 Prthag-jana) 亦译“愚生”“愚异生”,凡夫的异称。谓其由无明愚暗,随业受报,在六道中变异而生,又执种种邪见,故名异生。

外内密三世界 藏传佛学所说,外世界即天地日月等,内世界为身中的气脉明点,密世界指自心本性如来藏。

气 (梵 Prāṇa,藏 Rlung) 亦译“风”“风息”,原为婆罗门教典中所说的一种生命能量,亦译“生气”,含义略当于中国古代哲学中的元气、气功之气。佛典尤无上瑜伽部的典籍亦采用之,专指人身中肉眼虽不见而却有其作用的生命能量。《金刚鬘续》等说气有108种,其中最重要的有十种。

十种气 人身最重要的十种气,分为两类。一类称“根本气”,有五种:1、持命气(Prāṇa),亦称“命根气”,为人从生至死的生命之本,以空大为体,蓝色,主要位于脐下四指三脉会合处。2、下行气(Apāna),其作用为推动下身粪便等的排泄,以地大为体,黄色,住于脐下四指三脉会合处略下的海螺脉部位。3、上行气(Udāna),作用是引气上行,维持上半身的饮食、语言、思维等活动,以火大为体,红色,主要住于喉部。4、平住气(Samāna),作用为推动消化吸收,以风大为体,色深绿,住于心轮的前方。5、遍行气(Vyāna),遍行全身,维系肢体运动,以地大为体,黄色,住于心轮左方,遍行全身。第二类称“支分气”,分别维持五种感官的功能,也分五种:1、行气(龙气),维持视觉功能,以空大为体,蓝色。2、循行气(龟气),维持听觉,以风大为体,绿色。3、最行气(提婆气),维持味觉,以水大为体,白色。4、正行气(海马气),维持嗅觉,以火大为体,红色。5、决



行气(财生气),维持触觉,以地大为体,黄色。五支分气以心轮为本,行于五种感官。

业气与智慧气 业气指人生来本具的由业报所生的四大之气,以脐轮为根本住处,通过呼吸与外界之气进行交换,从左右二鼻孔出入,每日出入共计 20925 次。智慧气指修炼时能入于中脉而出生般若智之气,以空大为体。此气在凡人身上每日出入共 675 次。通过瑜伽修炼,把全身业气尽转化为智慧气,令之入、住、融于中脉而不从鼻孔中出入,从而引生心寂,得到与真实相应的智慧,为无上瑜伽密法炼气之要。《五次第论》等谓气为心识之所乘或心识之体。

脉 (梵 Nadis,藏 Rtsa - lam)亦译脉道,藏密无上瑜伽及印度教瑜伽所说身中气血循行的通道,近于中医所说经络。无上瑜伽说人身共有七万二千脉,其中重要者有一百二十,更主要者有二十四,最重要者为左中右三脉。《释论》等称脉为“气之所乘”“识之所依”。

左中右三脉 三脉中以中脉为最要,此脉又名“命脉”,梵文名阿瓦都帝,藏文名武嘛。一般说此脉粗细如笔管,总体蓝色,外白内红,具薄如莲瓣、直如芭蕉、色如茜草汁(棕红),明如麻油灯焰四相。上端达头顶梵穴,向前弯下至两眉中间,下端开口于密处。《教授穗论》说中脉下端分两路,贯通二足心。其位置,有说在前后左右之中间者,有说在脊骨前者,有说在脊柱中者。中脉分为三段:从眉间至心间一段名“噶底脉”,纯净不染;从心间至脐下四指一段名“无我母脉”,染净相杂;从脐下四指至密处一段名“海螺脉”,纯染不净。左右二脉夹持中脉,距中脉约二指许,粗细为中脉的四分之一,略同麦杆。左脉藏文名蒋嘛(展嘛、掌嘛),上端经耳际向前,开



口于左鼻孔,白色;右脉名“若嘛”(绕嘛),上端经耳际向前,开口于右鼻孔,红色。左右二脉下端在脐下四指处与中脉会合交结如剪刀形。左脉行白大(精),右脉行红大(血)。常人的中脉多扁缩不通,如干枯羊肠,使智慧气不能入住于中。通过瑜伽修习,使全身的气皆入住融于中脉,引生心寂,是无上瑜伽圆满次第法见、证光明之要。

修中与住中 修气修观时所观想的中脉称修中,或说在身体之中央,或说在脊前心后;本来住于身中的中脉称住中,或说在脊柱内,但修习时不可观想,有导致瘫痪疯癫乃至死亡的危险。

初生八脉及三十二脉 三脉加上在其东方的“绕脉”,在其南方的“欲脉”,合称“初生五脉”。五脉再加上在其西方的“空脉”,在其北方的“拙脉”,及与中脉相俱的“破魔母脉”,合称“初生八脉”。初生,谓此诸脉在胎中最先形成。心的八方各有八脉,此八脉左中右各有分支,分别通行气、血、精,合为主要的二十四脉。二十四脉加五支分气脉、三主母脉,为三十二脉。

不共四大脉 大圆满法独说与现证心性光明密切相关的四大脉:1、迦底大金脉,在中脉中,与肉团心中央相连,普贤根本明点光满其中。2、如白丝线脉(白柔脉),附于光明脉,向上通梵穴,为修颇瓦之道。3、细旋脉,在四轮之中,有贤顶明点。4、晶管脉,联结心眼,有具贤严明点,为现起金刚链光明处。

明点 (梵 Bindu,藏 Thig - le)简称“点”,意为精滴。藏密无上瑜伽和印度教瑜伽所说人身中生命能量的凝聚体及水液,有圆润、明空之相。依《大幻化网导引法》等,明点分为三类:第一离戏明点,为无法以名言概念诠表的明点,乃俱生智、最细风心的自体,



法报化三身的本体，具空、明、不灭等特性，修道证果时所证得。第二错乱明点，是一般人身中所具，由依无明所起的业而生，分不坏、咒、风三种。不坏明点为人生命及心识之本，禀自父母精血，终生不坏，住于中脉中，亦称“真水”“真精”。此明点随人心理活动的变化，在中脉内上下移动。人熟睡时住于心轮，称“心真水”；做梦时住于喉轮，称“敕真水”；醒觉时有思虑时住于顶轮，称“躬真水”；性欲炽盛时降至脐轮及脐轮以下，称“智慧真水”。咒明点指修诵咒的禅定时，于身中脉轮内观想的或由观想而生的明点。风（气）明点指修宝瓶气等调息炼气的禅定时，由观想或气结成的明点。第三类物明点，分净、浊二分。净分指禀自父精的“白菩提”与禀自母血的“红菩提”，合称“红白菩提”“红白大”，主要住于心间。白菩提的一部分从中脉内向上分布，延伸于顶轮；红菩提的一部分从中脉内向下分布，延伸于脐下三脉会合处。故说“白大在顶，红大在脐”。物明点的浊分，又分为浊中之净分与浊中之浊分。浊中之净分，指精、血等体液中被身体吸收的部分；浊中之浊分，指饮食所化液汁中被排泄的部分，如精液、经血、尿、涕、汗等。诸明点中对瑜伽修炼来说最为重要的是红白菩提，被称为“道之根本”。无上瑜伽母部法圆满次第尤以修明点为主。

春点 物明点中的白菩提，在瑜伽修炼时从顶轮下降于心间，生清凉感，称为春点，意谓清凉而饱含生命能量的明点。见宗喀巴《密宗道次第论》。

脉轮（梵 Cakra）简称“轮”，藏密无上瑜伽和印度教瑜伽所说中脉上的要点，从其处向四周辐射出支脉，状如车轮，故名。有根本四轮、五轮、六轮、八轮等说。根本四轮为：1、顶轮，又名“大乐轮”，



位于顶门,三角形,杂色,从轴心分出 32 条支脉,向下弯如伞形。2、喉轮,又名“报轮”“受用轮”,位于喉结后,圆形,红色,从轴心分出 16 条支脉,朝上仰如碗形。3、心轮,又名“法轮”,位于心间,三角形,白色,从轴心分出 8 条支脉,平行。4、脐轮,又名“化轮”,位于脐后,圆形,杂色,从轴心分出 64 条支脉,上仰如碗形。四轮加“密轮”为五轮。密轮又名“育乐轮”,位于会阴之上,三角形,红色,从轴心分出 32 条支脉,向下弯如伞形。四轮加眉间轮、密杵轮为六轮。眉间轮位于眉间三角骨内,从轴心分出 6 条支脉。密杵轮位于男性阴茎根际和末端。五轮加位于眉间的“风轮”、喉轮与心轮间的“火轮”、阴茎中段的“宝轮”,合称八轮。诸轮的大小,一般皆说量如芥子。脉轮是无上瑜伽观修中的关键部位,有如道教的丹田,各有其作用。一般说脐轮、密轮主生拙火与气,心轮、喉轮、顶轮主生智慧,眉间轮为开“天眼”的关键部位,密杵轮、宝轮为修双运道的关键部位。

脉结 藏密谓人身诸脉多缠绕打结,尤左中右三脉,天生便在顶、喉、心、脐等处缠绕为结,称“脉结”。脉结阻滞精血气之流通,令人生病。天生的脉结,则阻碍气入于中脉而变业气为智慧气。心理上的贪瞋痴等烦恼,可影响生理,形成脉结,而脉结又孳生烦恼及疾病。通过观修打通脉结,为无上瑜伽修身之要。

粗细身心 藏密无上瑜伽把人的身心各分为粗、细、最细三个层次。第一层:粗身,指肉眼可见、四大集成的血肉之躯;粗心,指前六识,也有说包括第七末那识者。第二层:细身,指肉眼虽不可见,却有本源性作用的内在生理机制,由气、脉、明点构成;细心,指潜伏于表层六识之下,不易觉察的,与烦恼、随烦恼及其他善恶分别心



“八十性妄”相俱的一切心,即染污末那识与阿赖耶识及其与相应的心所法,本能性的心理功能。第三层:最细身,亦称“最细风”,指作为众生生死轮回之本,在修道时能成为报身之体的最极微细的风或气;最细心,指修道时能证四空的心体,为离一切念虑分别的不生灭心。无上瑜伽谓三层身心皆互相依存,互为体用。烦恼妄心,以细心为因,细心所藏不净种子,必然在细身气脉点上形成阻滞染污。最细身与最细心一体不二,称“最细风心”,只有净化粗细身心,“最细风心”才能显现其净妙光明。

拙火 (梵 Tummo) 意为卒暴猛火,亦译“灵热”,或称“忿怒母”,脐下所生的一种生命之火,禀自母血,为产生体温、怒气及性能量的源泉,当于道教内丹所言元精。藏密以保持、修炼拙火为重要方法,略同内丹炼精化气。那洛六法以拙火为首,强调为道之根本。

生支 (梵 Aṅga - jāta) 音译鸯伽社多,意译男根,即男性生殖器。

九孔 亦作“九漏”,指人身上漏泄出不净排泄物的眼耳口鼻、大小便处九孔,有言“九孔常流”。

五位百法

五位法 小乘有部和大乘瑜伽行派、法相宗等对一切法的五种分类:1、色法,色为质碍义,色法略当于物质现象。2、心法,指心识的根本作用。3、心所有法(心所法、心所),指心王所统属的心理活动、心理功能。4、心不相应行法(不相应行法),指既不属色法,又



不属心法、心所法的时、方等,属于行蕴。以上四类皆属有为法。5、无为法,与有为法性质相反,不依条件而生、不变不动者。五位法所属诸法有七十五法、百法二说。

有为法 (梵 Saṃskṛta - dharma) 有为,意为造作、有作(有所作为)。有为法泛指一切“因缘所生法”或“缘起法”——即依一定条件而生(凡造作必依一定条件)者,以处于生灭变异中为其基本特性(凡有造作者必有生灭)。五位法中的色法、心法、心所法、不相应行法皆属有为法。

四有为相 亦称“有为四相”。有为法的四个基本特性:生、住、异、灭。生谓出生、出现、形成;住谓保持、持续;异谓变化、变迁、衰退;灭谓坏灭。《杂阿含经》卷十二佛言:“有为者,若生、若住、若异、若灭。”有部认为四相有其独立实体;经量部认为四相唯是于同一相续体上假立,无别实体;大乘亦说四相唯假立、假名。

无为法 (梵 Asaṃskṛta - dharma) 略称无为,与有为法相对,不依因缘而生、无生灭变化的绝对存在。《杂阿含经》卷十二佛言:“无为者,不生、不住、不异、不灭。”原为涅槃的异名之一,后来说一切有部说三无为:1、虚空无为,指无边无际、永不变易、无任何质碍而能容纳一切的空间。犹如今所言物理真空。2、择灭无为,通过智慧的简择断灭烦恼后所证得的精神境界,指涅槃。3、非择灭无为,非由正智简择力,由缘缺不生等而显示的寂灭。大众部说择灭、非择灭、虚空、空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处、缘起支性(十二因缘之理)、圣道支性(八正道之理)九种无为法。大乘法相宗说六无为:1、虚空无为,谓真如之性喻如虚空,故名无为。2、择灭无为,谓由无漏智简择之力破除二我执而证得真如。3、非择灭无



为,谓不由简择,本性清淨,或缺缘所显。4、不动无为,进入色界第四禅以上所显不为苦乐所动的定境。5、灭尽定无为,进入受想灭尽定时定境的定境。6、真如无为,真如自性常住不动的无为之性。

世间法 因缘所生的一切,以生灭变易、破坏散灭为特征,即有为法。《杂阿含经》卷九:“危脆败坏,是名世间。”

出世间法 超越世间,不依因缘,不生不灭者,即无为法中的实相、涅槃。大乘多指小乘法。

出世间上上法 超越世间及出世间,为出世间法中最为殊胜者,指大乘佛法及佛果境界。

五位七十五法 小乘有部所说五位法所属一切法:1、色法 11 种:眼根、耳根、鼻根、舌根、身根“五根”,色境、声境、香境、味境、触境“五境”,加无表色。2、心法(Citta - dharma) 1 种,即心识根本的觉知作用。3、心所法 46 种:受、想、思、触、欲、慧、念、作意、胜解、三摩地(定) 10 种,称“遍大地法”(大地法);信、不放逸、轻安、行舍、惭、愧、无贪、无瞋、不害、勤 10 种,称“大善地法”;无明、放逸、懈怠、不信、昏沉、掉举 6 种,称“大烦恼地法”;无惭、无愧 2 法,称“大不善地法”;忿、覆、悭、嫉、恼、害、恨、谄、诳、憍 10 种,称“小烦恼地法”;寻、伺、睡眠、恶作、贪、瞋、慢、疑 8 种,称“不定地法”。4、心不相应行法 14 种:得、非得、同分、无想果、无想定、灭尽定、命根、生、住、异、灭、名身、句身、文身。5、无为法 3 种:择灭无为、非择灭无为、虚空无为。见《阿毗达磨俱舍论》卷一等。

五位百法 瑜伽行派、法相宗等所说五位法所摄的一切法:1、心法 8 种,即八识:眼识、耳识、鼻识、舌识、身识(以上称前五识)、意识、末那识、阿赖耶识。2、心所法 51 种,分 6 品:作意、触、受、思、



想5种称“遍行”；欲、胜解、念、定、慧5种称“别境”；信、精进、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、轻安、不放逸、行舍、不害11种，称“善心所法”；贪、瞋、痴、慢、疑、恶见6种，称“根本烦恼”；忿、恨、覆、恼、嫉、悭、诳、谄、害、憍、无惭、无愧、掉举、昏沉、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知20种，称“随烦恼”；悔、睡眠、寻、伺4种，称“不定”。3、色法11种：五根、五尘（色、声、香、味、触）加法处所摄色。4、心不相应行法24种：得、命根、众同分、异生性、无想定、灭尽定、无想天、名身、句身、文身、生、老、住、无常、流转、定异、相应、势速、次第、方、时、数、和合性、不和合性。5、无为法6种：虚空无为、择灭无为、非择灭无为、不动灭无为、想受灭无为、真如无为。见《大乘百法明门论》等。

四位九十三法 南传佛学论典所举一切法，分四类：1、无为法1种：涅槃。2、色法24种：六根、六尘、男女二根、命根、食、空、威仪、言语、轻安、能伸缩、能适应、能集生、住、异、灭。3、心法6种：眼识至意识。4、心所法四类52种：遍行7种：触、受、想、思、定、作意、命根；别境6种：寻、伺、胜解、勤、喜、欲。善心25种：慧、悲、喜、正语、正业、正命、信、念、惭、愧、无贪、无瞋、舍、心轻安、身轻安、心轻、身轻、心柔软、身柔软、心诚敬、身诚敬。不善心14种：痴、无惭、无愧、掉举、贪、不正见、慢、瞋、嫉、悭、恶作、昏沉、睡眠、疑。见《摄阿毗达磨义论》等。

六百六十法 《瑜伽师地论》卷三说六处所摄的一切法，其中眼有一种（能见色）、二种（长养色眼、异识生眼）、三种（肉眼、天眼、慧眼）、四种（有瞬眼、无瞬眼、恒相续眼、不恒相续眼）、五种（五趣眼）、六种（自相续眼、他相续眼、端严眼、丑陋眼、有坏眼、无坏眼）、



七种(有识眼、无识眼、强眼、弱眼、善识所依眼、不善识所依眼、无记识所依眼)、八种(依处眼、变化眼、善业异熟生眼、不善业异熟生眼、食所长养眼、睡眠长养眼、梵行长养眼、定所长养眼)、九种(已得眼、未得眼、曾得眼、未曾得眼、得已失眼、应断眼、不应断眼、已断眼、非已断眼)、十一种(过去眼、未来眼、现在眼、内眼、外眼、粗眼、细眼、劣眼、妙眼、远眼、近眼)。耳分三种(肉所缠耳、天耳、审谛耳)、四种(恒相续耳、不恒相续耳、高听耳、非高听耳)。鼻、舌分三种(光净、不光净、被损)、四种(恒相续、不恒相续、有识、无识)。身分三种(滓秽处、非滓秽处、一切遍诸根随逐)、四种(恒相续、不恒相续、有自然光、无自然光)。意分一种(识法义)、二种(堕施設意、不堕施設意)、三种(心意识)、四种(善、不善、有覆无记、无覆无记)、五种(因位、果位、乐位、苦位、不苦不乐位)、六种(眼等六识)、七种(七识住)、八种(增语触相应、有对触相应、依耽嗜、依出离、有爱味、无爱味、世间、出世间)、九种(依九有情居)、十二种(欲界善、不善、有覆无记、无覆无记四心、色界无色界三心、出世间有学无学心)。色分一种(眼所行)、二种(内色、外色)、三种(显色、形色、表色)、四种(有依光明色、无依光明色、正不正光明色、种集位色)、五种(五趣色)、六种(建立所摄色、覆藏所摄色、境界所摄色、有情数色、非有情数色、有见有对色)、七种(摄受事差别)、八种(地分杂色、山杂色、园林池沼等杂色、宫室杂色、业处杂色、彩画杂色、锻业杂色、资具杂色)、九种(过去、未来、现在、粗、细、劣、妙、远、近)、十种(十资具)。声有一种(耳所行)、二种(了义声、不了义声)、三种(因受大种、因不受大种、因俱大种)、四种(善、不善、有覆无记、无覆无记)、五种(五趣声)、六种(受持读诵、请问、说法、议论抉择、展



转言教若犯若出、喧杂)、七种(男、女、下、中、上、鸟兽等、风林等)、八种(四圣言声、四非圣言声,四善语业道、四不善语业道)、九种(过去、现在、未来乃至远近)、十种(舞俱行、歌俱行、弦管俱行、女俱行、男俱行、螺俱行、腰等鼓俱行、冈等鼓俱行、都昙等鼓俱行、俳叫声俱行)。香有一种(鼻所行),二种(内、外),三种(可意、不可意、处中),四种(沉香、萃堵鲁迦香、龙脑香、麝香),五种(根、茎、叶、花、果),六种(饮、食、衣、庄严具、乘、宫室),七种(皮、叶、素涎迷罗、旃檀、辛、熏、末),八种(俱生、非俱生、恒续、非恒续、杂、纯、猛、非猛),九种(过去、未来、现在乃至远近等),十种(女、男、一指、二指、唾、涕、脂髓脓血、肉、杂揉、淤泥)。味分一种(舌所行),二种(内、外),三种(可意等)、四种(大麦、粳稻、小麦、余谷),五种(酒饮、非酒饮、蔬菜、林果、所食),六种(甘苦等),七种(酥、油、蜜、甘蔗变、乳酪、盐、肉),八种,九种(如香),十种(可嚼、可啖、可尝、可饮、可吮、可爆干、充足、休愈、荡涤、常习)。触有一种(身所行),二种,三种(如香),四种(摩、搦、打、揉),五种(五趣触,蚊虻、风、日、蛇、蝎),六种(苦、乐、不苦不乐、俱生所治摄、能治摄),七种(坚鞭、流湿、濡、动、条堕、摩按、身变异),八种(手触、块触、仗触、刀触、冷触、暖触、饥触、渴触),九种(如香),十种(饮、食、乘、衣、庄严具、床坐、机凳台、枕、方座、女、男、于事受用)。法界有 89 法(心法 6、心所 53、不相应行 24、无为 6 或 8)。

色 (梵 Rūpa)五位法、五蕴之一,义为变碍、质碍,指一切有质碍并变化坏灭者。主要指物质现象,但并不仅限于物质现象。总括而言,指四大种(地、水、火、风)及其所造色。四大所造色在作为五蕴之一的色蕴时,泛指五根、五境及“无表色”。在作为认识对象



(色境)时,分为三类:1、显色,颜色等。2、形色,形状等。3、表色,指行住坐卧等动作。此外还有第六意识所缘的“法处所摄色”。

无表色 (Avijñapti - rūpa) 又译“无作色”,指善恶二业在身内生成的一种无形相、不能由通常前五识所见的色法。分净(善心所起)、不净(不善心所起)两种。有部说由受持正戒在身内所起的一种有防非止恶作用的无形色法为无表色,又说由修定在身内所生无形色法为无表色。法相宗将无表色列入法处所摄色中。可以理解为某种分泌物及内气,或生理机能。

法处所摄色 略称“法处色”,法相宗所说色法中之一类,指第六意识独自所缘的色法,属六境或六尘中的法、法尘所摄,分为五种:1、极略色,以意识分析五根五尘等有质的实色而至最小成分“极微”。2、极迥色,以意识分析虚空明暗等无质之显色而至于最小难见。3、受所引色,即无表色,分律仪、不律仪、非律仪非不律仪三种,为受持戒而在身中生起。4、遍计所起色,意识中想象分别的没有实色的影像。5、定所生自在色,又名定果色,由修禅定而达到能自在变现无碍所生色境。

三类色 《大乘广五蕴论》等将一切色法归纳为三类:1、可见有对色,有形相可见,有实体相对于六识,如显色等。2、不可见有对色,虽无视觉可见的形相,却有实体、有功能的色法,如五净色根。3、不可见无对色,无形相可见、非眼等五识所能感知的无表色。

色相 形状相貌表现于外而可见者。

四大 (梵 Catvāri mahā - bhūtāni) 亦称“四界”“四大种”,指地、水、火、风四种构成色法的基本元素,因其周遍于一切色法,能造一切色法,故名为“大”,乃周遍之义。据《阿毗达磨俱舍论》卷一



等,地大的属性为坚,作用为持(保持);水大的属性为湿,作用为摄(摄集);火大的属性为暖,作用为熟(成熟);风大的属性为动,作用为长(生长)。人身、万物皆由四大集合而成,称“四大所造色”。《瑜伽师地论》卷三谓一切色法中,一切时皆具有四大种,如石中有火、草木中有水等。

四大种造色五因 四大种造作色法,有五种作用:1、生因,为诸色法之果能生的因。2、依因,色法生后依之而住,如弟子依师。3、立因,能住持所造色法,令其成立。4、持因,能令所造色相续而维持自相。5、养因,能资养增长所造色。见《阿毗达磨俱舍论》卷七。

微尘 物质的极小组成单位。《大智度论》卷三六:“是微尘,有大有中有小。大者游尘可见,中者诸天所见,小者上圣人天眼所见。慧眼观之,则无所见。”谓以慧眼观之,微尘无实自性,生灭无常。《楞伽经》:“分别微尘,刹那不住。”《阿毗达磨俱舍论》卷十二谓色法最小为极微,七倍于极微为微尘,七倍于微尘为“金尘”,意谓能入于金属中的间隙。佛经中常用“微尘数”来表示数量之极多。

极微 (梵 Paramāṇu) 音译阿拏、阿菟、阿耨,亦称“极微尘”“邻虚尘”(意谓邻于虚空,再分便为空),佛典所说物质最小单位,不可再分。小乘有部认为极微实有色法自体,大乘认为极微唯分析色法而假立,无实自性。《大智度论》卷十二:“至微无实,强为之名。”《成唯识论》卷一说极微为破粗色有实体之执而设,非实有,“诸有对色皆识变现,非极微成”。

微聚 亦称“聚极微”,指由极微集聚而成的物质单位。《阿毗达磨俱舍论》卷四:“由诸微聚必有形色,有多极微共积集故。”谓微



聚有形状、有物质实体。

聚色 亦译“色聚”(巴 Rūpakalūpa),由极微等极小单位聚集而成的物质微观单位。《瑜伽师地论》卷五四:“诸聚色生时,如种种物,石磨为末,以水和合,团杂而生,非如苣蓐麦豆等聚。”意谓构成色聚的诸微尘间有其聚合的力和聚合结构。南传佛学说构成人身体的每一色聚至少含有地界、水界、火界、风界、色、香、味、食素 8 种色。

隙游尘 (梵 Vātūyanacchidra - rajas)亦称“日光尘”,肉眼能辨认的最小飞尘,其大小相当于极微之 823543 倍。

性根色 (巴 Bhava - rūpa)南传佛学所说构成人身男女二根的色法,即两性性别的微细生理基础。由性根十法聚(地、水、火、风、色、香、味、食素、命根、性根)组成的色聚构成,遍布于全身六处的非明净色中,非肉眼可见,可籍禅定之光看见。

密集 (巴 ghana)南传佛学所说人认色法为整体的概念。须由观察色法由四大极微等组成而破除。

食素 (巴 oja)南传佛学所说构成人身的色法之一,即营养素,遍于每一粒色聚中,分由业、心、时节(温度)、食物所产生者四种。为由地、水、火、风、色、香、味、食素 8 种色组成的色聚,称“食素八法聚”,非常人肉眼可见,可以籍禅定之光看见。一天所摄取的食物可以制造“食生食素八法聚”达七日之久。

时节生色法 略称“时节”(巴 utu),南传佛学所说人身由业、心、时节(气温)、食物所产生的火大,起维持体温、消化食物等作用,由非明净色聚组成。

心生色法 (巴 cittaja - rupa)南传佛学所说人身由心识的活



动、依靠心脏中的心处色而制造的色法，一切心识活动都能制造“心生食素八法聚”，广布全身各处，起维持生命的作用。强大定心所生的色法能向外放光等。

心所依处（巴 hadaya - vatthu）略同“心（处）色”（hadayaru-pa），南传佛学所说眼界、意识所依止的物质或生理基础，其作用是支撑眼界、意识，位于心脏心室的血中，受四大支助，由命根色所维持。或说心处色是由“心色十法聚”（由地、水、火、风、色、香、味、食素、命根、心色十种色）组成的非明净色。

命根（梵 Jivitendriya）心不相应行法之一，指因前生之业而引起的今生生命、寿命的根本。有部认为有过去业所生非色非心之体维护煖与识的持续，名为“命根”，《阿毗达磨俱舍论》卷五：“命根体即寿，能持煖及识。”法相宗认为除第八识种子的执持功能外，无别有命根实体。南传佛学分命根为色、心二种，属于心的命根为无记心所之一，属于色的命根只存在于业生色聚里，分明净色聚和非明净色聚，后者有心色十法聚、性根十法聚、命根九法聚三种。

命根九法聚 南传佛学所说构成色法命根的三种色聚之一，由地、水、火、风、色、香、味、食素、命根九种色组成。

命（梵 Jīva）音译尾戍陀，生命活动的持续或根本。《成唯识论述记》卷二：“命谓色心不断。”为“寿”的别称，以“煖”（体温）与识（心识）为主要表征。

寿 使生命在一定期限内维持活动的根本，又称“命”，或认为乃一种色法实体，或认为属心法，寿、煖、识三者结合，维持生命，三者分离即死亡。

众同分（梵 Nikāya - sabhāga）亦译“同分”，有部、法相宗心不



相应行法之一，指同类众生各各所具的共性、共相。《大乘广五蕴论》：“云何众同分？谓诸群生各各自类相似为性。”

异生性 法相宗心不相应行法之一，指众生成为凡夫的原因——不得佛法。《大乘广五蕴论》：“云何异生性？谓于圣法，不得为性。”

无想定（梵 *Asañjñā - samāpatti*）有部、法相宗心不相应行法之一，指一种用特定方法停止第六意识的活动，恒住于无想（无任何感知）无念的禅定。外道所修，为佛教所不取。

无想果（梵 *āsañjñika*）又译“无想天”，有部、法相宗不相应行法之一，指修无想定成就死后生于无想天的果报。无想天在第四禅天之第四层，其处众生心、心所法灭尽不起，但既然有灭，则必有生。《楞严经》谓其“身心俱灭，心虑灰凝，经五百劫。是人既以生灭为因，不能发明不生灭性，初半劫灭，后半劫生”。

灭尽定（梵 *Nirodha - samāpatti*）又名“灭受想定”“受想灭尽定”。有部、法相宗心不相应行法之一，指一种止息了第六、第七识一切活动的禅定。谓入此定者心所法灭尽，无一切受想行等活动，呼吸、心跳、脉搏亦停，但寿（生命）并不灭。小乘说这种定只有证到第三阿那含果的圣人才可入，大乘说此定唯第六地以上菩萨能念念入，非凡夫外道所能入。《法华经》称此定为“无缘三昧”。

和合性（梵 *Sāmagrī*）法相宗心不相应行法之一，指因缘能够聚会合集的性质。与其相反者称“不和合性”（*A - sāmagrī*），谓因缘互相乖违不能聚合的性质。

文身（梵 *Vyañjanakāya*）有部、法相宗心不相应行法之一，指构成名身和句身的梵文字母，或谓两个字母以上始名文身。



名身（梵 Nāmakāya）有部、法相宗心不相应行法之一，名（Nāman）指名词概念；身谓聚集，指词汇。

句身（梵 Padakāya）有部、法相宗心不相应行法之一，指表达完整意思的句子，或说两个句子上表达完整意思的语句。

相应 法相宗心不相应行法之一，梵文有二：1、Samprayukta，指因果互相依存。《大乘百法明门论解》：“相应者，因果事业和合而起。”如心与心所互相依存。2、Yoga，音译瑜伽，出《吠陀》，为古印度多家所用，原意为给牛套轭以控制之，引申为调制自心与某种目标契合一致，或释为联系，谓与自在天等神建立联系。印度教《瑜伽经》说瑜伽为调制自心的学问。佛学用法与之相近，作为动词时有契合一致之义，广义泛指佛法的一切修行体系，它们终归为“自治其心”之道；狭义专指禅定。

定异（梵 Pratiniyama）法相宗心不相应行法之一，定谓决定，异谓差别，指一切法善恶因果的互相差别。

势速（梵 Java）法相宗心不相应行法之一，谓一切有为法变化迅速，即速度。《大乘百法明门论解》：“势速者，有为法游行迅疾，飞行运奔。”

时（梵 Kāla）即时间，法相宗心不相应行法之一。

三世 亦称“三际”，“世”为时间迁流义。三世指过去、现在、未来，亦称过去世、现在世、未来世。

阿僧祇（梵 Asamkhya）亦译阿僧企耶，意译无数、无央数，用以表示异常久远的时间单位。一阿僧祇有一千万万万万万万万兆（百亿为兆）。

劫 梵语（Kalpa）音译劫波，婆罗门教、佛教用来表示极久远时



间的单位。佛教一般说人寿从十岁开始,每百年增一岁,增至八万岁的极限,然后每百年减一岁,减至十岁,一增一减为一小劫。二十小劫为一中劫。四中劫为一大劫。一大劫分成、住、坏、空四中劫,大千世界历一成毁。如此循环不已。按此,则一小劫约为16798000年,一大劫约为1343840000年。

旷劫 旷为久远义,旷劫谓过去世的时间极长。

永劫 即言未来时间之长。

昼夜六时 印度分一昼夜为六时:昼三时(晨朝、日中、日没),夜三时(初夜、中夜、后夜)。

刹那 (梵 Kṣaṇa) 意译一念、须臾,最短的时间单位。《阿毗达磨俱舍论》谓壮士一疾弹指,经65刹那。120刹那为一“怛刹那”,60怛刹那为一“腊缚”,30腊缚为一“须臾”,30须臾为一昼夜。按此,则一刹那为0.013秒。“刹那”已成为汉语词汇。

黑月白月 亦称“黑分白分”,黑月(Kṛṣṇa - pakṣa)、黑分指太阴历之下半月(从月渐亏至晦);白月、白分指上半月(前十五日)。

吠舍佉 (梵 Vaiśākha) 亦作薛舍佉,印度历之二月名,当于夏历四月,为佛诞生之月。《根本说一切有部尼陀那目得迦》卷五载佛言:“薛舍佉月,日月圆时,是我生日。”

方 (梵 Dis) 即空间,法相宗心不相应行法之一。《大乘百法明门论解》卷二:“方者,色处分齐,人法所依,或十方上下,六合四极,亦随所制。”

方分 有上下左右的方位,在空间占有体积、位置称方分。

十方 东、南、西、北、东北、东南、西南、西北、上、下。东、南、西、北四方加上、下称“六方”。



缚庾方 西北方,缚庾(梵 Vayu),意译风。

龙方 北方,因北方属水,水生动物以龙为王,故名。

弓 梵文 Dhanus 的意译,印度度量词,一弓为四肘(一肘一尺八寸),约合六尺二寸。

俱卢舍 (梵 Krośa) 意译鸣唤,谓牛声或鼓声可闻之最大距离。一俱卢舍为五百弓,当五里。八俱卢舍为一由旬。

由旬 (梵 Yojana) 亦译由延、逾阇、逾缮那等,古印度计算里程的单位,以帝王一日行军之路程为一由旬。佛书中谓一由旬相当于四十里或三十里。

一箭道 里程名,壮士射一箭所达之距离。吉藏《法华经疏》谓为二里。

一拈手 (梵 Vitastt) 尺度名,又称一磔手、一张手、一折手,大拇指与中指展开的距离(一拈)。《四分律删繁补阙行事钞》等称佛一拈手为二尺,当于唐尺一尺六寸七分多。造佛像的尺度常作一拈手半,当一尺三寸或一尺二寸。

俱胝 (梵 Koti) 亦作“俱致”“拘致”,数量词,有十万、百万、千万、亿等解释。

迦罗 (梵 Kāla) 亦作哥罗、歌罗,有二义:1、计量词,意译“校量分”,为人身一毛的百分之一或十六分之一。2、意译“实时”,亦作“迦擢”,指食时、着衣时等,与假时(一时一日乃至一劫等)相对。

优波尼沙陀 (梵 Upaniṣad) 亦作邬波尼杀昙、坞波尼杀昙,意译近少、微细、因等。优波尼沙陀分,为最小数,细分至邻虚尘之量。

磨洒 (梵 Māsa) 亦作摩沙,印度金钱计量单位,一磨洒相当于梧桐子大一丸金。当时王法,偷盗财物足五磨洒者,永弃于山林,任



其生死。佛教戒律依此而制盗五磨洒者为比丘犯重盗罪,应予驱摈。

心心所法

心 一般为梵巴语质多(Citta)意译,亦作质多耶、祇多等,其义为“集起”,谓各种心识功能的合集,或各种心识功能所集合成的心灵结构。《阿毗达磨俱舍论》卷四:“集起故名心。”通常用作心理、精神现象的总称。法相宗则唯称第八阿赖耶识为心,常言“心意识”,心指第八识,意指第七识,识指前六识。但从心总体的角度而言,肉团心、妄想心乃至真如心或自性清净心,也往往通称为心。

一心 唯一、绝对的心,即自性清净心、真心、实相心,又为专注一境或“一念”之意。

心王 心的主体或统率、主枢作用,喻如国王统属臣民。小乘有部以起统觉、思维等作用的意识为心王,列为五位法中的心法;大乘瑜伽行派、法相宗以心法所有八识为心王,或以第八阿赖耶识为心王。又,大小乘佛法都认为一切法中心为王为枢,故统称心为心王。大乘、密乘著述中还有以真心、真如心为心王者,密乘则以表真心或第九阿摩罗识的大日如来为心王,称“心王如来”,以其余诸佛菩萨为心数。

意 (梵 Manas) 音译末那,指心识能思量、思虑的功能。《阿毗达磨俱舍论》卷四:“思量故名意。”小乘一般指第六意识,也泛指一切心理、精神活动,或指能产生意识的根本“意根”;大乘唯识学唯以第七末那识为意。



识（梵 Vijñāna）心所具了别的功能。《阿毗达磨俱舍论》卷四：“了别故名识。”小乘佛学谓心、意、识名异而体一，其功用虽分为眼等六识，其体唯是一了别作用。故识亦可作为心理、精神现象的总称。大乘唯识学所说“万法唯识”“八识”之识，也从这种意义而言。但唯识学又专称其功用主要为了别的前六识为识，以与第七识意、第八识心相区别。识在十二有支中列为一支，指与肉体结合的心识作用，一般释为前世业所成异熟识，即投生于母胎中的中阴身五蕴中的识蕴，称为“神识”者。其作用略当于唯识学的异熟识、阿赖耶识。唯识学认为识与烦恼、无明难分难解，是有漏的、染污的、生灭无常的，与清静离染、真实相应、不生不灭的“智”不同，“转识成智”，为修行成佛之要。

八识 大乘法相唯识学所说心识的八个主要的、根本的功能，为五位法中的心法，即眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、末那识、阿赖耶识。其中眼识至身识称“前五识”“五识”，相当于视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉五种感觉功能，其功用在对境时才能发起，皆属现量（直觉），其活动在无境缘及熟睡、闷绝、思虑时有间断。前五识加第六意识称“前六识”“六识”，总称为识。前五识因各别缘色、声、香、味、触五境，又被称为“各别境识”。前六识在心表层起分别、思虑作用，故亦称“分别事识”。

九识 法相唯识学所说八识，再加第九阿摩罗识为九识。九识说见于《入楞伽经》《大乘密严经》《金刚三昧经》等，为唯识古学和密乘所用。慈恩宗承印度唯识今学说，只立八识，将第九识的功能包摄于第八阿赖耶识中，或以第八识所转阿摩罗识为第九识。

三能变 法相唯识学所说三类能变现万法的心识。《唯识三



十论颂》：“由假说我法，有种种相转，彼依识所变，此能变唯三：谓异熟、思量，及了别境识。”第一能变异熟识，指第八阿赖耶识；第二能变思量识，指第七末那识；第三能变了别境识，指前六识。《成唯识论》卷二又分三能变为二类：一因能变，谓第八识中所藏的等流、异熟二因习气（种子）；二果能变，谓八识现行。

意识（梵 Mano - vijñāna）亦称“第六识”，六识或八识中的第六，以了别为其主要的功能，了别的对象是法，称“法尘”。因遍缘色声香味触法一切境，故亦名“一切境识”。法相宗认为其以第七末那识（意）为根而生起，故名意识，谓此识有现量、比量（推理）、非量（错误的判断）三种功能，不同于前五识的“唯外门转”（只了别外境），此识“内外门转”，既能了别外境，又能反思内心。

四种意识 1、明了意识，又名“五俱意识”，与前五识同时而起，明了清醒，有时在前五识生起之后，称“五后意识”。2、独散意识，未必有前五识，不对境缘而单独生起的念头、想法等，亦称“独头意识”。3、梦中意识，属独散意识，但因未必明了，与醒时的独散意识有别，故单为一类。4、定中意识，指坐禅入定或精神高度集中于一个作用点时的独特意识，与日常独散意识不同，可能有神通等异常功能。

末那识（梵 Manas）亦译“末那”，意译“意”。小乘佛学多指第六识的思量作用，或六识的总体作用，或产生六识的根本“意根”“意界”。大乘法相唯识学专指八识中的第七，亦称“第七识”“七识”。谓此识的自性是“恒审思量”，其思量活动连续不断，即使在睡梦、熟眠、闷绝等无意识状态（“无心位”）也不停息，故称“恒审”。这种恒审思量是俱生（与生俱来）的、无意识的。《大乘入楞伽经》



《摄大乘论》按其作用分末那识为二，一称“无间灭意”“行意”，作用是不停息（无间）地运作，作第六意识的根。一称“染污意”，其思量非外门转思量外境，而是向内思量心识底层有实常自我，这种思量能产生我痴、我慢、我见、我爱四种惑，为生起烦恼、令人流转于生死之本，其向内思量是不符真实的错误计执，称“非量”。唯识学称染污末那为“染净依”，是使众生起惑造业轮转生死及自净其心超出生死的关键。《大乘密严经》比喻末那识如一条两头蛇，一头向上紧紧咬住意识，为其作根，一头向下紧紧咬住阿赖耶识，执其为内自我。

阿赖耶（梵 ālaya，藏 Kun - Zhi）意为窟、宅，指心识住于某处，有执取、执持义，谓众生执取某处为自我，犹如所住窟宅。《增壹阿含经》谓众生喜乐阿赖耶，佛成道后唱的一首偈颂说他已永断阿赖耶。大乘解释为最初无明的妄动，由阿赖耶妄动而形成阿赖耶识。藏密说为最初无明，指本始基被无明障，如瓶中顽空，无思、无明觉，有如昏睡及失去知觉，沉滞于此即痴之自性。其功用为令光明一分于空性中生起，成阿赖耶识。近于天台宗等所谓无始无明。

阿赖耶识（梵 ālaya - vijñāna，藏 Kun - Zhi - Nam - Shey）亦译阿梨耶识、阿剌耶识、赖耶识，意译“藏识”“无没识”，别称阿陀那识、种子识、异熟识、识藏等，大乘法相唯识学所说八识之第八，亦称“第八识”“八识”。此识的自相，具有能藏、所藏、执藏三义。能藏，谓具有储藏作用；所藏，谓其所藏为前七识的种子；执藏，谓此识常被末那识执为内自我。总之，此识的主要功能是储藏，有如一个心识仓库，故名藏识，今或译“仓库意识”。此识又有“因相”，谓能执持诸法种子令不失，此种子为生起身心世界的根本，故名“一切种



识”。此识所藏的种子，能引生后世生于六道中的善恶果报，故名“异熟识”，今或译“果报识”。又此识若离染污，转识为智，能成就佛果，名“无垢识”（阿摩罗识）。这染净二种果，为此识的“果相”。此识的活动通贯于众生的整个存在和轮回流转的全过程，在睡梦、闷绝、处胎、死后亦不停息，其作用唯属无意识的现量。唯识学以阿赖耶识为心体、心王，以之网罗了世界万法，作为万法所依之体“所依界”，称“所知依”。对此识的性质，大乘经和大乘诸家有不同说法，或说此识性属杂染，无覆无记（慈恩宗），或说此识为垢与净、生灭与不生灭的和合（《大乘起信论》等），或说此识即是清淨的如来藏、真如（地论师等）。

阿陀那识（梵 ādāna）意译“执持”“执受”“执我”，因其执持善恶业种及众生之身，执为自我而感受之，故名。《解深密经》卷一：“阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流。我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。”地论师作为第七识，唯识今学以为阿赖耶识的别名之一。

不可觉知坚住器识 阿赖耶识的别名，意谓其为不可觉知的无意识，为造成器世间之本。见《解深密经》。

异熟识（Vipāka - vijñāna）阿赖耶识异名之一，谓此识所藏种子为因，能引生诸道善恶异熟果，故名异熟。从众生位到八地以下菩萨的阿赖耶识可以通称异熟识，八到十地菩萨及阿罗汉、辟支佛的阿赖耶识独称异熟识。

阿摩罗识（梵 Amala - vijñāna）亦译阿末罗识、庵摩罗识，意译“无垢识”“清淨识”，亦称“第九识”。《入楞伽经》等所立与真如相应、清淨离染的第九识，或称真如识、自性清淨心、净菩提心、实相



心、佛性等。摄论师等认为实际是真如、实相的别名，为心体、心性。《释摩诃衍论》称为“多一识心”“一切一心识”。唯识今学以阿末罗识为阿赖耶识的异称之一，指阿赖耶识完全净除迷染，转为智慧，即佛的第八识。

第十识 出《释摩诃衍论》卷二，以真如门所依之体，唯能缘真如理，“体能鉴用，照体独立”，谓之“一一识心”“一心一心识”“一心”“俱非念”“寂灭寂静念”。又从生灭门，以“一切一心识”为第十识。唐密采用之，《秘藏记》以摄十佛刹微尘数之一切心主为第十识。

刹尼迦 梵语音译，意为空。《入楞伽经》卷八：“言刹尼迦者，名之为空阿梨耶识。”《胜鬘夫人经》所言非烦恼所染的刹尼迦善心、不善心，指自性清净心。

转识（梵 Pravṛtti - vijñāna）又译生起识、受用识，转，为生起、运行、变化之意。法相唯识学称八识中的前七识为七转识，即眼、耳、鼻、舌、身、意六识加末那识，认为皆从阿赖耶识转出。

行相（梵 akara）能行之相状或所行境之相状，呈现出来的相状、状态。有二义：1、指心识所具的性能、作用。《成唯识论》卷二：“识以了别为行相。”意谓了别为识的功能。有以识之见分为行相（法相宗）及心识对境相的了别等为行相（《阿毗达磨俱舍论》等），《成唯识论述记》卷三：“相者体也，即谓境相，行于境相，名为行相；或相谓相状，行境之相状，名为行相。”又，心识活动过程中的差别相状名行相。如《清净道论》说心有十四行相。2、谓行解相，即某种境相或义理在解行者心中所现的差别相，如六识分别的色声等境相，或四谛十六行相等。《俱舍论记》卷一：“即是行解相故，名为行



相。”

现行 亦称“现行法”，即现实的活动。法相唯识学所说从阿赖耶识所藏种子所生的色心等法。现谓显现，如色法等；行谓活动，主要指前七识的现前活动。与种子相对，种子潜藏，现行明显。

种子（梵 Bīja）法相唯识学所说第八识中所藏能生果之因，以植物的种子为喻。《成唯识论》卷二谓种子为“本识中亲生自果功能差别”，种子有刹那灭、果俱有、恒随转、性决定、待众缘、引自果六义。种子所生的果，为蕴、处、界等一切现象。种子分本有、新熏两种。本有种子指无始以来异熟识中本来就具有的，新熏种子指无始以来心理活动的熏习积累。熏习，谓多次反复的心理活动及所造业，形成一种习惯性势力，以种子的形式储藏于阿赖耶识中，遇缘便能生现行，有决定心理动势的力量。种子实际上是心理活动所形成的“习气”，故亦称“习气”。按心理活动的不同，种子分为多种，如能出生众人共用的山河大地及众人共同种类特性者称“共相种子”，能生个体独具特性者称“自相种子”；由烦恼熏习而成、能生烦恼者为“有漏种子”，能生无漏功德者称“无漏种子”。又，密乘称代表本尊及其真言的一个梵（藏）文字为种子，亦作“种子字”“种字”，谓此字亦如植物种子，一字能生多义，故名。

习气（梵 Vāsanā）一般指无明烦恼相续不断而形成的余习，又称“烦恼习气”“残习”。谓烦恼虽断而习气尚未必断，断了烦恼而未断习气的阿罗汉还表现出某些貌似烦恼的个性，喻如酒瓶中酒虽已空而瓶子还有酒味。通常说佛才完全断尽习气。法相唯识学用以指七转识的活动熏习在阿赖耶识中新形成的种子，即“新熏种子”。谓此习气为一种潜藏于第八识中、遇缘时能生异熟果的“功



能”，即潜藏的心理势能。

三种习气 1、名言习气，指由名相概念为工具的认识活动和随之而生的心理活动所形成的习气。2、我执习气，指执着于我与我所而形成的能生我执的习气。3、有支习气，指所造三界业所形成、能出生受生于三界的异熟果的习气。见《成唯识论》卷八。

种现互生 具称现行生种子、种子生现行，阿赖耶识中的种子，为生起现行心理活动及业的因，现行的心理活动及业，又在阿赖耶识中落下种子，成为再生起现行的因。

粗重 1、身心无堪任性，《阿毗达磨法蕴足论》卷九：“谓身重性、心重性；身无堪任性、心无堪任性；身刚强性、心刚强性；身不调柔性、心不调柔性，总名粗重。”无堪任性，谓难以自控。2、阿赖耶识所藏烦恼障、所知障种子。《成唯识论》卷九：“二障种子，立粗重名；性无堪任，违细轻故。”刚强深重而非轻柔，故名。

识之四分 瑜伽行派和法相宗所说八识功能的四个方面或四个成分，即见分、相分、自证分、证自证分。见分指能缘、能分别境相的功能，相分为见分所缘的境相，自证分指内在能证知有见分缘相分等认识活动的自体，证自证分指心识最深处能证知有自证分的自体。见、相二分说创于世亲；安慧谓见、相二分皆依他起，为无始来的虚妄熏习所变现，属遍计所执，无自实体，仅立自证分为识之自体；难陀立见、相二分，以见分为识体，不立其他；陈那立见、相、自证分三分，谓见、相二分如一蜗牛变生二角，应有如能变之蜗牛自体者——自证分；护法更立四分说，为慈恩宗所宗依；法相宗谓山河大地等器世间，及有情根身，皆为阿赖耶识的相分变现。《守护国界主陀罗尼经》说证自证分即是自性清净心，或认为自证分即是心



性。

熏习 瑜伽行派、法相宗所说七转识现行对阿赖耶识的熏染作用,用以说明阿赖耶识中种子的形成和持续、增长。《成唯识论》卷二谓七转识现行为能熏,阿赖耶识为所熏,能熏所熏各有四义。能熏四义为有生灭、有胜用(有引发习气的旺盛功能)、有增减、与所熏和合而转(与所熏同处不离);所熏四义为坚住性(始终一类相续,能持习气)、无记性(无善恶属性故能容习气)、可熏性(能受习气)、与能熏共和合性。大略谓前七识的活动虽生灭不停,却能连续不断地熏染阿赖耶识,将其活动的某种功能习气储藏于阿赖耶识中,形成各类种子,使阿赖耶识仓库中不断增加内容。

心行 心念念迁流不住的活动。

路心 (巴 vithi,毗提)一译“心路过程”,南传佛学所说心识的活动过程,有六门、九心轮、十七刹那等说。

离路心 (巴 vithimuttacitta)一译“离心路过程心”,南传佛学所说没有进程、不活跃的心理状态,包括有分心、结生心、死亡心。

六门 亦译“六个识知之门”,门(梵 Dvāra)指心识与所缘境交往的管道,六门为眼门、耳门、鼻门、舌门、身门、意门。南传佛学认为前五门为物质性的,即眼等感官中的净色根(内在微细感觉机制),意门(Manodvāra)为精神性的,即是意根、有分心。

有分心 (巴 Bhavanga - citta)一译“有分识”,略称“有分”,语义为生存不可或缺的条件,南传佛学所立,保持生命之流不中断而无意识分别的根本心识作用。人在初生、临终、住胎、熟睡时皆住有分心,在清醒时每一念灭后也有有分心生起,如同波浪之间的波谷。内观时可见有分心是明亮透彻的。大乘唯识学认为有分心即是阿



赖耶识的密意说。

结生心（巴 Pratisaṃdhi - citta）投生那一刻的心，结生，即在投生时起作用，如见父母交合而起贪等。南传佛学所立。

死心（巴 Cuti - citta）一译“死亡心”，临终时最后一念心。南传佛学说其时速行心的对象有三种可能：一业，善恶等思。二业相，如看见佛或已死者等。三趣相，将要投生之处，如子宫、地狱等。死亡心缘取前世临死时速行心之所缘。死心与结生心都与通常意识不同，属于异熟心，不由自主。

九心轮 上座部佛学关于心识活动过程的分析，谓心识活动有如车轮周转循环，每一活动过程或每一周转可分为九段，称九心。据《成唯识论掌中枢要》等，九心为：1、“有分”，谓三有之因，指人天生具有的心识作用本身，未起分别缘虑时的空白状态。2、“能引发”（转向心），心欲分别境相时先发起的警觉、注意作用。3、“见”，心识对外境开放，展开认识活动。4、“等寻求”（领受心），于所见境相进行意识分别，作善恶（有益无益）等价值判断。5、“等贯彻”（推度心），意识对境相作出善恶等分别。6、“安立”（确定心），认知善恶等价值，安立名言概念，形成对境相的决定性认识。7、“势用”（速行心），意念随决定的认识而有取舍等活动。8、“返缘”（彼所缘心），活动结束后，心识返回前境，如吃完水果，心思此果如何。9、“有分”，心识活动停止，返回本来无所缘虑的状态，再随境缘而起九心。人一生的心识即处于九心轮的不断运转中。梁译《解脱道论》九心轮译为：有分心起、转心、见心、受持心、分别心、令起心、速心、彼事心、度有分心。其义与唐译九心轮基本相同。又谓若境缘力强，则九心全有，若境缘力弱，则九分缺一缺二，缘极弱时不生安立



心概念分别。

心十七刹那 上座部佛学说一念心起之九心轮,共经十七刹那:第一刹那有分心,第二刹那有分心起,第三刹那能引发(转心),第四刹那见(见心),第五刹那等寻求(受持心),第六刹那等贯彻(分别心),第七刹那安立(令起心),第八至十四刹那势用(速心),第十五、十六刹那返缘(彼事心),第十七刹那有分(度有分心)。修道已离欲者临死时唯有分心,未离欲者以返缘心而死,被业所牵而转生于六道。

心十四行相 上座部《清净道论》等所说八十九心的十四种作用或心识活动过程的十四个阶段:1、结生(受生),前世随所造业在临终时现起于六道中受生的心识。2、有分,由结生心而生的今生心理活动与生命的根本,为一种能生起其他心识作用的潜意识之流,在酣睡中亦活动不息。3、转向,因境缘的刺激而使有分心波动,生起警觉注意。4、见,眼门对境开放而生起眼识。5、闻,耳门对境开放而生起耳识。6、嗅,鼻根对境开放而生起嗅觉。7、尝(味),舌根对境而生起味觉。8、触,生起身识(触觉)。9、领受(等寻求),心领受五识所得诸感觉。10、推度(等贯彻),意识对所领受的感觉起推度分别。11、确定(安立),意识对所得感觉进行概念判断,形成确定的认识。12、速行(势用),若境缘力量强大,意识确定后即生起能作善恶等业的意念。13、彼所缘(返缘),若境缘力大,意识明了,于速行心后,对所缘境事再度思虑而作价值判断,从而生异熟识。14、死(命终),人一生中心识不断流转于前十三心中,在彼所缘心息后,必然再起有分心及转向等心,到临命终时,一生的有分心灭尽,然后再生后世的结生心等。只有断了烦恼、证得阿罗汉果者,死



心灭时,不再生起结生等心。十四行相与九心轮实际上基本相同。

八十九心 南传《清净道论》等说识蕴所摄 89 种心,分善、恶、无记三大类。善心分 4 类 21 种:1、喜俱智相应无行,毫不犹豫、无他人怂恿(无行)而行布施等善事时的欢喜心;2、(喜俱智相应)有行,有犹豫或受别人怂恿而行布施等善事时的欢喜心;3、(喜俱)智不相应(无行),由无知而作善事时的欢喜心;4、(喜俱智不相应有行),受人怂恿而行善时的欢喜心;5、舍俱智相应无行,无欢喜时毫不犹豫的行善心;6、(舍俱智相应)有行,受人怂恿或有犹豫的行善心;7、(舍俱)智不相应(无行),无知又无欢喜的行善心;8、(舍俱智不相应)有行,受人怂恿、无欢喜的行善心。以上 8 种为欲界善心。9、与寻、伺、喜、乐、定相应心;10、超寻心;11、超伺心;12、离喜心;13、舍乐而与舍定相应心。以上五种为色界善心。14、空无边处心;15、识无边处心;16、无所有处心;17、非想非非想处心。以上四种为无色界善心。18、须陀洹心;19、斯陀含心;20、阿那含心;21、阿罗汉心。以上四种为出世间善心。不善心有 12 种:22、喜俱邪见相应无行,与邪见相应自发的贪心;23、(喜俱邪见相应)有行;24、(喜俱)邪见不相应(无行);25、(喜俱邪见不相应有行);26、舍俱邪见相应无行;27、(舍俱邪见相应)有行;28、(舍俱)邪见不相应(无行);29、(舍俱邪见不相应有行)。以上 8 种属贪根所摄。30、忧俱瞋恚相应无行;31、(忧俱瞋恚相应)有行。这两种属瞋根所摄。32、舍俱疑相应;33、(舍俱)掉举相应。这两种为痴根所摄。无记心有异熟、唯作两类。异熟有:34、眼(识);35、耳(识);36、鼻(识);37、舌(识);38、身(识);39、有领受作用的意识;40、41,有推度作用的两种意识。以上 8 种称“无因善异熟”。42~49 名同“欲界八善心”,



称“有因善异熟”。50~56 名同眼识等七种识,称“不善异熟”。57~61 为初禅至第五禅,称“色界异熟”。62~65 为无色界四定,称“无色界异熟”。66~69 为须陀洹至阿罗汉,为“出世间异熟”。唯作无记心有 20 种:70、意界有识知眼识等前行的色等的特相;71、凡圣所共的与舍俱无因唯作;72、阿罗汉与喜俱的无因唯作(如笑丑恶事物等)。以上 3 种为“无因唯作”。73~80 名同“欲界八善心”,而唯阿罗汉所生,名“有因唯作”。81~89 为色界、无色界的唯作心,亦唯有阿罗汉生起。

异熟心 (巴 Vipāka - citta) 一译果报心,南传佛学 89 心之一类,指作为前世所造业果报的心,如婴儿生来会发怒等。在今生而言是先天的、被动的,故归于无记类。有 35 种。

唯作心 (巴 Kiriya - citta) 南传佛学 89 心之一类,只有作用而非业亦非异熟、不引起果报的心识活动,有 19 种,主要为阿罗汉等圣者的心理活动。

五次第心 亦称“五心轮”,《瑜伽师地论》等所说一念心生起的五个次第:1、率尔心,心、境初相接触,心识尚未生起了别境相的主动意向。2、寻求心,心识起了知觉境相的主动欲求,并由此生起知觉。3、决定心,对所知觉的对象生起分别,产生了确定的知见。4、染净心,于前所生决定知见上,生起憎爱取舍等主观的情意。5、等流心,从第一念染净心相续生起同类的染净心。以上五心中,唯率尔、寻求二心,在一切心念生起之时必然皆有,寻求心后,也可能不生决定心而趋于散乱,转而缘他。决定心后,方生染净,起惑造业。

密咒四分位 藏密所说修法及心理活动的四种时刻或状态:



醒、梦、沉睡、第四(非醒非睡的“第四境”)。

调伏心 定心。《异部宗轮论疏述记》：“调伏心者，谓缘定境心，其心柔顺，故名调伏。”

诤作意 亦名有诤心，指修定时不听指挥的散乱心，《异部宗轮论疏述记》：“散境刚强，非极调顺，故名有诤，诤是过失之异名也。”

无分别心 离名言分别的心识，分有漏、无漏二种。有漏之无分别心指五、六、八识现量直觉境相，未起价值判断时的心。无漏之无分别心为体证真如之智，称“无分别智”，分根本、后得两种。

四运心 略称“四运”，指人心起念之四个进程：未念、欲念、正念、念已。四者念念相续而运行，故名运。就此四运心生时以四句推检而观念无自性，天台宗称为“四性推检”“四性观”，为觉意三昧修行之要。

百六十心 密乘《大日经》卷一所说 160 种世间心，实际只举出 59 种：贪心、无贪心、瞋心、慈心、痴心、智心、决定心(对佛法的完全接受)、疑心、暗心(对不应疑虑的事常生疑虑)、明心(对不应疑虑法无疑虑)、积聚心(积集、占有、囊括一切之心)、斗心、诤心(自心生是非)、无诤心、天心(心思随念成就)、阿修罗心(乐处生死)、龙心(思念广大资财)、人心(思念利他)、女心(随顺欲染法)、自在心(思一切如意)、商人心(初收聚后分析)、农夫心(初广闻而后求)、河心(心依二边)、陂池心(渴求无厌足)、井心(思深究微)、守护心(唯以此为实，以余为虚)、悭心(悭吝不施)、狗心(得少为足)、狸心(渐进心)、迦楼罗心(朋党羽翼心)、鼠心(思想断诸系缚)、歌咏心(向往修得神通)、舞心(向往修得神变通)、击鼓心(向往击法



鼓,弘扬佛法震动世俗)、室宅心(保护自身)、狮子心(无怯弱)、鸱鹞心(常暗夜思念)、鸟心(一切处惊怖不安)、罗刹心(于善中发起不善)、刺心(常悔其所作)、窟心(常思隐藏)、风心(遍一切处发起)、水心(洗濯不善)、火心(炽盛炎热)、泥心(粘稠不清)、显色心(逐境起念)、板心(思量辨析)、迷心(执着不觉)、毒药心(修无生分法)、羂索心(为我执所缚)、械心(止住不动)、云心(思想降雨)、田心(常修治自身)、盐心(思念不已)、剔刀心(剔除所不欲)、须弥等心(常思维心高举、自高自大)、海等心(常受用自身而住)、穴等心(先决定后复变改)、受生心(与三界六道的业行相同的心)。经中说这百六十心皆属世间的妄执心,必须超越之,方生出世间心。

八十性妄 藏密所说众生心识中能遮蔽本具心性光明的妄心。据《大乘要道密集》注,八十性妄总摄于贪、瞋、痴三类。属瞋者有33种:下离贪、中离贪、上离贪、来、下烦恼、中烦恼、上烦恼、寂、寻、下怖、中怖、大怖、下爱、中爱、上爱、取、不喜、饥、渴、下受、中受、上受、明了、明执、分别、不知惭、无悲、下慈、中慈、上慈、老、收、妒;属贪者有40种:贪、遍贪、下喜、中喜、上喜、踊跃、胜变、希有、掉举、憎、相抱、作吻、啞、固、勤、憍、作、求、势、乐、下合喜、中合喜、上合喜、紧、誉、不睦、欲、句显、真实、不真实、决定、不取、布施、警策、勇健、无愧、慎、恶(厌恶)、劣性、欺诳;属痴者有7种:中贪、失忿、迷乱、不语、厌嫌、懈怠、疑悔。八十种性妄完全止息,本有的心地光明方才显现。

意近行 能为意识亲近之缘,使意识得以现行者,即喜、忧、舍三受,此三受各缘六境(色声香味触法),合为十八意近行。见《阿毗达磨俱舍论》卷十。



重缘心 于不对境忽然自起的“独头心”后,更起相续心而缘前念。

心所 (梵 Caitta、Caitasika)亦称心所法、心所有法、心数,五位法之一,指相应于八识心王而生的各种心理活动,为心具有的功能,故名。因其数甚多,有多种作用,故称“心数”。有恒依心起、与心相应、系属于心三义。喻心法如王,则心所法如臣民;心法如日,则心所法如日光。

遍大地法 (梵 Mahā - bhūmika)略称“大地法”,有部心所法之一类。指任何认识活动中都会生起的心理功能,相当于法相宗的“遍行”,有受、想、思等十种。

遍行 (梵 Sarvatraga)法相宗心所法之一,与“别境”相对,指任何心识活动发生时,都会生起的心理活动,带有普遍性者,包括触、受、思、想、作意五种。

触 (梵 Sparśa)泛指身与物、心与境的接触,为心所法之一,有部归于遍大地法,法相宗归于遍行法,指根、境、识三缘和合,心识取境的活动,为生起受、想、思之根本,分为眼、耳、鼻、舌、身、意六触。又为十二处、十八界之一,专指身识依止身根、接触外境所生感觉,主要相当于触觉。《阿毗达磨俱舍论》卷一谓触有四大种、滑性、涩性、重性、轻性、冷、饥、渴。又为十二因缘之一,指心身与境接触而初生心理活动,一般释为幼儿时期已有感触能力而尚未有概念分别的心理状态。

受 (梵 Vedanā)亦译“痛”“觉”,五蕴、十二因缘、心所法之一。指内心领纳外界刺激所生的感受,分三种:领纳相违境相而逼迫身心,名“苦受”;领纳相顺境相而适悦身心,名“乐受”;对身心无



苦无乐，名“舍受”。又说逼迫于身或前五识，名苦受、乐受，逼迫于心或第六识，名忧受、喜受。包括感觉所生的感受、情绪、感情、心境。

想（梵 Saṃjñā）五蕴、心所法之一。《大乘百法明门论疏》：“想，谓于境取像为性，施設种种名言为业。”即以表象、概念为符号的感知觉、认知。分有相想、无相想两种。有相想具明了、分别二特性；无相想是能缘心或所缘境不明了、无分别，又分三种：如婴儿对境相的分别无语言概念，名不善言说想；入离名相分别的定名无相界定想（缘涅槃）；入非想非非想处定名有顶想。《大般涅槃经》等说世流布、着二种想。世流布想，谓依世间通用的名言概念而起想，如说牛为牛、说马为马等；着想，谓于世流布想上生其实有自性的执着。经谓众生唯有着想，诸佛有世流布想而无着想。《楞严经》中与“情”相对，所谓“纯想即飞”的想，指向上的想望、理想。

思（梵 Cetanā 或 Cint）心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于遍行。指令心造作的作用，《阿毗达磨俱舍论》卷四：“思，谓能令心有造作。”造作，谓意识发起活动，进行思虑、抉择、决定等。分三种：1、审虑思，进行考虑。2、决定思，经考虑抉择而作出决定、判断。3、动发胜思，正在动身发语时的考虑决定。思称为“意业”，是身口意三业之体，又为五蕴中行蕴的主要内容。

行（梵 Saṃskāra）五蕴、十二支之一，其义为造作、迁流。在作为五蕴之一的行蕴时，指除受、想之外的诸心所法及心不相应行法，主要指心所法中的“思”。《阿毗达磨俱舍论》卷九：“思即是行。”《唯识三十论》：“思，谓令心造作为性，于善品等役心为业。”思，指在身口意三业中起决定作用的“意业”，即意向、动机、谋虑、决断等



心理活动。十二有支中的行,指能招致善恶果报的身口意三业,即身心有意识的活动。在“境行果”“教理行果”“见行果”中,“行”指佛法的实践、修行。

作意 (梵 Manaskāra) 心所法之一,有部归于大地法,法相宗归于遍行,指令心警觉以引起活动,为意业的前奏。今译注意。

别境 法相宗心所法之一类,与“遍行”相对,指各别由特定条件引起,而不普遍于一切心识的心理活动。有欲、胜解、念、定、慧五种。

欲 (梵 Chanda 或 Rajas) 心所法之一,有部归于大地法,法相宗归于别境,义为希求、欲望。《阿毗达磨俱舍论》卷四:“欲谓希求所作事业。”《大乘广五蕴论》谓欲是“于可爱乐事希望为性”“能与精进所依为业”。大致分两类:一类以染爱尘境为性,为染污法,乃出生烦恼与苦的根本,有三欲、五欲、六欲之分,乃凡夫贪染之欲,常与带污染性的字眼连用,如“欲火”“欲取”“欲染”“欲刺”“欲贪”“欲钩”“欲爱”“欲光”等。另一类为对善法、佛法希求之欲,称“乐善法欲”,亦名“法爱”,是修道的动力和佛菩萨度众生的动力。

五欲 对色、声、香、味、触的欲望、追求,或财、色(男女性欲)、饮食、名(名望)、睡眠五种欲望。为导致众生的烦恼、生死的直接原因,喻为“五箭”。

六欲 关于性方面的六种欲望:色欲(希求美好形色)、形貌欲、威仪姿态欲、言语音声欲、细滑欲(皮肤细腻)、人想欲(整体的人或男人女人),这六种欲能引起贪欲、淫欲,令众生堕于欲界。

胜解 (梵 Adhimokṣa) 心所法之一,有部归于大地法,法相宗归于别境,对境、事或所思考的义理作出确定的判断,形成确定的认



识。《唯识三十论》：“胜解者，于决定境印持为性，不可引转为业。”印持，意谓确认无疑。

念（梵 Smṛti）心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于别境，有二义：1、记忆、忆念。《阿毗达磨俱舍论》卷四：“念，谓于缘明记不忘。”2、指心理活动中一起一灭的最小段落，《成实论》卷六：“心作发名念，此念是作发相，故念念能更生异心。”又说念相能成办事，有正念、邪念等区分。大乘佛教著述中的念，多从这一意义上被使用。

慧（梵 Prajñā）心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于别境，以“简择”（识别决断）为其特性，指明辨是非邪正、取得决断性认识的功能。有正、邪之分，常特指佛法的智慧（正慧）。

善（梵 Kuśala）广义指一切“顺益”的心理活动和行为。顺，谓顺于真实之理，如因果、真如等；益，谓有益于自他，有益于今生后世。具体以何为善，诸说判别的标准不同，如《成唯识论》以顺益于此世与他世的有漏、无漏行法为善。狭义指法相宗心所法之一类，有信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、精进、轻安、不放逸、行舍、不害（Ahiṃsā，不损害众生）凡 11 种。

信（梵 Śraddhā）心所法之一，有部归于大善地法，法相宗归于善心所，谓对佛教的业、果、三宝、四谛等基本教义坚信不疑。《大毗卢遮那成佛经疏》卷三名为“深信”“仰信”，释为依事依人而生的信。

惭愧 为心所法中大善地法、善法中的两种。惭（梵 Hī），意为对所犯过错自感羞耻。愧（梵 Apatrāpya），意谓在别人面前因犯有过错而感羞耻，害怕责罚、非议等。《大般涅槃经》卷十九：“惭者



内自羞耻,愧者发露向人;惭者羞人,愧者羞天,是名惭愧。”称惭愧为能救众生的二大“白法”(善法),有制止人作恶的积极作用。《遗教经论》称“惭耻之服,于诸庄严最为第一。惭如铁钩,能制人非法”,教人常怀惭愧,则善法增长。有无惭愧,乃佛经中所说主要的人兽之别,《大般涅槃经》中说“无惭愧者,不名为人,名为畜生”。

慙恪 (梵 Mūra)意为惭羞。

不放逸 (梵 Apramāda)心所法之一,有部归于大善地法,法相宗归于善法,与“放逸”相对,谓一心努力修持善法,不稍放纵而令心生烦恼,或虚耗时光。《阿毗达磨俱舍论》卷四称不放逸“于善专注为性”,又谓“能守护心名不放逸”。佛经中多处强调不放逸为出生一切善法之本。

轻安 (梵 Prasrabdhi)心所法之一,有部归于大善地法,法相宗归于善心所,身心轻快安适。《成唯识论》卷六:“安谓轻安,远离粗重,调畅身心,堪任为性,对治昏沉,转依为业。”堪任,谓堪能除入定之障,离身心的粗重不安适。轻安为禅定之果,一般说入初禅未到地定才发生,分身轻安与心轻安。身轻安者,有风(气)充溢身中,使身体轻健舒适;心轻安者,能制伏烦恼躁动,情绪稳定,心情安逸轻松,能系心一境而不散乱昏沉。这种轻安使人安乐幸福,称“现法乐住”。轻安也被作为成就奢摩他(止),入初禅未到地定的重要标准。

舍 (梵 Upekṣā)亦作“行舍”,意谓属于行蕴的舍。心所法之一,有部归于大善地法,法相宗归于善心所。《阿毗达磨俱舍论》卷四:“平等性,无警觉性,说名为舍。”《成唯识论》卷六谓舍以“令心平等正直、无功用住为性,对治掉举,静住为业”。舍,谓放下警觉、



注意、分别等,使心平静、放松,为修禅定过程中入定时的心要。又,舍弃对苦乐的领纳而达到的不苦不乐、平静无念的心理状态称舍受,这种状态一般说只有入第四禅时才达到。

精进 (梵 Vīrya) 音译毗梨耶,亦译“勤”,心所法中的大善地法、善地法之一,意谓在修善断恶、舍染转净及利益度化众生的修行中,努力不懈,勇毅不退,不畏艰难,无有疲厌。大乘列为六度之一。

根本烦恼 (Mūla - kleśa) 亦称“本惑”,法相宗心所法之一类,谓一切烦恼的根本,有贪、瞋、痴、慢、疑、恶见六种。

罗被那 (梵 Ravana) 贪欲之一种。《大乘义章》卷二:“心贪其利,口悦人意,名罗波那。”

疑 (梵 Vicikitsā) 心所法之一,有部归于不定地法,泛指所有的怀疑。法相宗归于烦恼,仅指对三宝、四谛等狐疑不信。

不信 (梵 āśraddhya) 有部大烦恼地法、法相宗随烦恼之一,与信相反,对正理、三宝狐疑不信。

慢 (梵 Māna) 心所法之一,有部归于不定地法,法相宗归于烦恼,指傲慢自负,以“心高举为性”。有七种或九种。

七慢 1、慢,对劣于、等于自己者,认为自己胜。2、过慢,对与自己等者说自己胜,认为胜于己者与自己等。3、慢过慢,认为胜于己者不如自己。4、我慢,执有实我、我所而自负。5、增上慢,尚未证得果位而自以为证得。6、卑慢,自认为和胜过自己很多的人差不多。7、邪慢,自己无德而自称有德。见《阿毗达磨俱舍论》卷十九等。

恶见 (梵 Mithyā - dr̥ṣṭi) 心所法之一,法相宗归于烦恼,指违背佛教基本义理,不正确、不如实的见解,分萨迦耶见等五种。

随烦恼 (梵 Upakleśā) 亦译“随惑”,法相宗心所法之一类,指



随从根本烦恼而起的烦恼,为较粗的派生物,属行蕴所摄。有忿、恨、覆、恼等 20 种。

忿 (梵 Krodha) 心所法之一,有部归于小烦恼地法,法相宗归于随烦恼,指暴怒。《大乘广五蕴论》谓忿“依现前不饶益事,心愤为性,能与暴恶、执持鞭杖所依为业”。

恨 (梵 Upanāha) 心所法之一,有部归于小烦恼地法,法相宗归于随烦恼,指怨恨,长久怀恨于心。

恼 (梵 Pradāśa) 心所法之一,有部归于小烦恼地法,法相宗归于随烦恼,指愤恨恼怒,起损害之心,口出损他人的恶言。忿、恨、恼三者,皆属瞋摄,有轻重之别。

憍 (梵 Mada) 心所法之一,有部归于小烦恼地法,法相宗归于随烦恼,指依恃所长而骄傲自大。属贪所摄。

失念 (梵 Musita - smṛtitā) 法相宗所说心所法中随烦恼之一,与念相反,指于所缘境(主要指修禅定时系心之境)及诸善法不能明记,忘失而生散乱。

覆 (梵 Mrakṣa) 心所法之一,有部归于小烦恼地法,法相宗归于随烦恼,指掩藏自己的过失,属于痴。

谄 (梵 Māyā) 心所法之一,有部归于小烦恼地法,法相宗归于随烦恼,指因贪着名利等而矫饰造作,掩饰自己的过错与短处,心曲不直。

不正知 (梵 A - saṣprajanya) 法相宗所说心所法中随烦恼之一,指对佛教教义不能正确认识,主要指因果、戒律等方面能引起毁犯戒律的错解、邪见。

散乱 (梵 Vikṣepa) 心所法之一,法相宗归之于随烦恼。《大



乘广五蕴论》：“云何散乱？谓贪、瞋、痴分，今心心法流散为性，能障离欲为业。”指带有贪瞋痴等烦恼的胡思乱想，为修禅定的大障。

掉举（梵 Auddhatya）略称“掉”，心所法之一，有部归于大烦恼地法；法相宗归于随烦恼，指心浮躁动摇。掉谓左右摇动，举谓上下摇动，喻意念动摇不定，尤其是不断生起联想，忆念日常喜乐之人或事，分粗细二种，为入定的大障，属贪所摄。今或译为浮躁。

昏沉（梵 styana）亦译昏沉，略称昏、昏，心所法之一，有部归于大烦恼地法，法相宗归于随烦恼，指昏沉蒙昧的心理状态，以身心沉重不调畅，“无堪任性”（不能自作主宰而入定）为特性，为禅定的大障，为痴所摄。具体又分为昏与沉两种，昏即昏沉，坐禅昏沉的表现头低垂如打盹，心中不清醒明了。沉没则较轻，头不至于低垂，意识半清醒，只是不大明了。昏沉易觉，沉没难知。

不定地法（梵 Aniyata - bhūmika dharma）有部心所法之一类，法相宗称“不定法”，谓此类法本身善恶的性质不定，而取决于与何种心理活动发生联系。有部不定地法有寻、伺等8种，法相宗不定法有悔、睡眠、寻、伺4种，称“四不定”。

寻（梵 Vitarka）心所法之一，归于不定法。《成唯识论》卷七：“寻谓寻求，令心匆遽，于意言境，粗转为性。”谓较粗浅的思察推度、寻思，寻思的工具是语言。

伺（梵 Vicāra）心所法之一，归于不定法。《成唯识论》卷七：“伺谓伺察，令心匆遽，于意言境，细转为性。”指深度的、细密的思考。寻与伺常联用，有译为“觉观”者，不确。《清净道论》比喻寻如正在敲响的钟声，伺如钟声的余韵。

恶作（梵 Kaukr̥tya）亦译“悔”，心所法之一，归于不定法，谓



憎恶以前所作的事,心生追悔。若憎恶所造恶业则属善法,憎恶善业则成恶法,故言不定。

一念 1、心思活动的最短过程。天台宗以心对境起一次活动为一念,净土宗以称“南无阿弥陀佛”一声为一念。2、极短促的时间单位,其时限说法不定。如《仁王护国般若波罗蜜多经》以九十刹那为一念;《无量寿经优婆提舍愿生偈注》以六十刹那为一念;《摩诃僧祇律》卷十七谓一昼夜为三十“须臾”,一须臾分二十“罗豫”,一罗豫分二十“弹指”,一弹指分二十“瞬”,一瞬分二十念,此则一念为0.36秒。又有一念即一刹那及为吃一顿饭的时间等说法。

介尔 形容极短暂细微的心念。

心量 心度量外境,为凡夫之心量;离能缘所缘而现量见一切,为佛之心量。《楞伽经》卷三:“无心之心量,我说为心量。”或译心量为“唯心”。又指心的广度,如《六祖大师法宝坛经》谓“心量广大,犹如虚空”。

攀缘 缘境生心,如老人攀杖而行,如猿猴攀枝,忽彼忽此,心驰逐于外境,为凡夫心理活动的特点。断离攀缘,为解脱之要。《维摩诘所说经·问疾品》:“何谓病本?谓有攀缘。”“云何断攀缘?以无所得。”《楞伽经》卷一:“法佛者离攀缘。”

神识 众生的心识,或指五蕴中的识蕴、心识之体,或指死后心识之续生,如《药师经》谓“彼自身卧在本处,见琰魔使引其神识至于琰魔法王之前”。大略相当于一般人所说的神魂。

精识 精神意识。见《佛说无量寿经》等。

魂魄 原为中国古代关于人身心的一种说法,谓人有三魂七



魄，魂主精神作用，魄主生命活动，道教尤多说三魂七魄。佛教《地藏菩萨发心因缘十王经》等亦说三魂七魄。又称“三细七识”，谓人命终之时，阎魔王缚其三魂而去。又说七魄即七识。佛教密典有称魂主肝、魄主肺者，义同道教、中医说法。

四种梦 佛典说佛以下的圣凡众生，皆有梦，依成因之不同，分梦为四种或五种，四种者：1、四大不和梦，因身中四大不调而致，梦见山崩、自身飞腾、虎狼劫贼追逐等；2、先见梦，日间所见现于梦中；3、天人梦，诸天神明为教化世人，为感现善恶之梦，令其增善怖恶；4、想梦，所谓日思夜梦。见《善见律毗婆沙》卷十二等。

五种梦 《阿毗达磨大毗婆沙论》卷三七说梦有五缘：1、由他引，谓由诸天、诸仙神鬼、咒术药草、亲胜所念及诸贤圣所牵引而梦；2、由曾更，日间所见现于梦中；3、由当有，未来之事现兆于梦中；4、由分别，所谓日思夜梦；5、由诸病，身中四大不和，“谓若诸大不调适时，便随所增梦见彼类”。又，《大智度论》卷六说五种梦：“若身中不调，若热气多则多梦见火，见黄见赤，若冷气多则多见水见白，若风气多则多见飞见黑；又复所闻见事，多思惟念故则梦见；或天与梦，欲令知未来事故。”

其他名相

名言 名词概念与语言，为人们通常进行思维活动和表达思想、交流思想的工具。佛法认为诸法实相不可以名言表述。

意言 意识活动和语言，《圆觉经略疏钞》卷十一：“意言者，意中言也。”



悉曇（梵 Siddham）意译成就、吉祥，指古印度的梵文字，共 47 个字母，其中“摩多”（母音、元音）12 个，“体文”（父音、辅音）35 个。

梵字 亦称“梵书”，印度古文字，据传为梵天王所制，故名，为印度文字之本。有各种书体，方形者称“天城体”，多流行于北方。密教真言种字用梵字，修行者须观想其字。藏传佛教则多改为据梵字制作的藏文字。

梵音 清净之音，或说为大梵天王所出清净音声，有正直、和雅、清彻、深满、遍周远闻五种清净相。佛的音声亦具如是清净相，故称梵音。观音等菩萨之声，及赞颂佛德的佛曲梵呗，亦称梵音。

尔焰（梵 Jñeya）亦作尔炎，意译所知、境界、智母、智境，指能生智慧、或智慧所观照的境，即五明等法。

施設 安立、建立、发起之义。《成唯识论述记》卷三：“言施設者，安立之异名，建立、发起者，亦名施設。”

增上 势力强胜。

俱生 同时生起。或为与生俱来。与生俱来的本能性烦恼、执着称俱生身见、俱生我法二执等。与本来空性同时具有或同时生起的智慧称俱生智。

简别 选择分别之意，亦称简异、别异、分异，略称“简”。

阿练若 亦译阿兰若，简称兰若，意为无净，指适合僧尼居住的寂静处所。

尸陀林（梵 Śītavana 或 Śmaśāna）意译墓田，弃死尸之林野，令入者怖畏毛寒，故名“寒林”。

苏啰多（梵 Surata）一作苏喇多，意译妙适、妙住、妙著、妙乐。



《大毗卢遮那成佛经疏》谓为共住安稳、共住安乐、著微妙之法、乐著妙事业、弃邪趣正、遍欲求义。

震旦（梵 Cīna - sthāna）亦作振旦、真丹、神丹，新译支那，古印度等地对中国的称呼，盖为“秦”译音之转。

大德（梵 Bhadanta）梵语原为佛的德称，律本中为比丘或年长比丘的尊称，《根本说一切有部毗奈耶杂事》卷十九谓年少比丘应唤年老比丘为大德。后转为对僧中有德者的尊称，乃至僧俗佛弟子中有德者的尊称。隋唐时朝廷所任命统管僧尼的高僧曾称大德。

尊宿 尊谓德高，宿谓年长，对年长德高僧人的尊称。

长老 1、对腊（出家年岁）长德高的僧人之尊称。女性则称“长老尼”。《十诵律》卷三九佛言：“从今下座比丘唤上座言长老。”
2、对住持的尊称。

道士 有道之士、修道之士。汉魏时社会上曾称僧人为道士。宗密《佛说盂兰盆经疏》卷下：“佛教初传此方，呼僧为道士。”后成为道教徒的专称。

道人 原指有道术之人，佛教曾用为对出家僧尼之称。《大智度论》称出家已得道、未得道皆名道人，意谓修道之人。魏晋南北朝时，社会上习惯称僧人为道人，后转为对道士（道教的宗教职业者）的专称。

道流 学道者流，禅宗对学佛参禅者的通称。古代也称道教徒为道流。

白衣 在家的俗人。印度在家俗人尚着白衣，与僧尼着缁衣相对。

俗人（梵 Grhastha）相对于出家沙门而言，指在家人，即白衣。



缁素 “缁衣”“白衣”的合称,即僧俗。

道俗 即僧俗,出家僧尼与在家俗人。

宗师 禅宗谓能传佛心宗的大禅师。《释氏要览》卷上:“宗师,传佛心宗之师。又云宗者尊也,谓此人开空法道,为众所尊故。”

宗匠 义同“宗师”,学德兼备、善于接引后学的高僧,禅宗对杰出禅师的尊称。

大师 佛经称释迦牟尼为大师,谓能化导无量众生,摧灭邪魔外道,为众生大导师。后朝廷往往封德智兼备、影响很大的高僧为大师。通常也被用来作为对有影响的高僧的尊称。《瑜伽师地论》谓大师有持戒清净、善建立法、善制所学、善断疑惑、教授出离五种功德。

上人 指持戒严格、精于佛学之僧人。《释氏要览》卷上:“内有智德,外有胜行,在人之上,名上人。”通常被用来尊称有德行、超尘出世的僧人。日本朝廷曾以此敕授高僧。

论师 (梵 ābhidhārmika)精通论藏,或能著论阐释发挥经论的僧人。

律师 (梵 Vinaya - dhara)善于解释、讲说律藏,诸熟律仪的僧尼。《宝云经》谓律师须具足善解律所起、善解律甚深处、善解律条微细事、善解依律应作不应作等十法。

禅师 僧尼中以修禅为主者及禅宗僧中的悟道者,帝王往往封赐禅功高深者以禅师号。

瑜伽师 (梵 Yogācārya)专修禅定或密法、具教导弟子的资格者。

祖师 佛教各宗派中创宗开派,或嗣传某派法而有影响的人



物。禅宗则谓能传佛心宗者为祖师。《释氏要览》载达摩言：“明佛心宗，行解相应，名为祖师。”

净人 梵语吃栗多，在寺院中作杂务、修梵行而未剃度的俗人。

信士 信仰佛教的在家男子。

信女 信仰佛教的在家妇女。

慧命 亦译“慧寿”、具寿，智慧为法身之寿命，谓之慧命。又为对比丘的尊称。

具寿（梵 āyusmat）旧译慧命，意为具有世间寿命及法身慧命者。僧中老者对年少者的称呼，佛也称弟子为具寿。《根本说一切有部毗奈耶杂事》卷十九：“年少比丘应唤老者为大德，老唤少年为具寿。若不尔者，得越法罪。”

遮罗迦（巴 caraka）游行僧。

童真（梵 Kumārabhūta）音译究摩罗浮多，指8岁以上未冠的少年儿童，其性天真纯洁，故名真。佛教用为沙弥的别称。

瑜祇（梵 Yogin）一作瑜歧、瑜祁，新译“瑜伽士”，男性修瑜伽者，多指修密法者。

瑜祇尼（梵 Yogini）新译“瑜伽女”，女性瑜伽修行者，多指修密法者。

故二（梵 Pūrva - dvitiya）亦称“旧第二”，意为旧配，指比丘之旧妻，律禁比丘“与故二行不净”。

仁者 梵语尔伽的意译，佛典中对他人的尊称。

离车（梵 Licchavī）亦作离车毗等，意译仙族王，古印度毗舍离城的一个种族，属跋耆族之一部。

旃陀罗（梵 Candāla）亦作旃荼罗，意译屠者、严炽、执暴恶



人、下姓等，印度四种姓之外的贱民，被迫以屠宰、搬尸体等为业，别居一处，入市镇击木以自异，四种姓人乃识而避之。男名旃陀罗，女称旃陀利。佛典中常斥行恶破戒者为旃陀罗。

摩登伽 意为憍逸、恶作业，印度下贱种性旃陀罗中的女性贱民。

蔑戾车（梵 Mleccha）亦作弥利车、弥离车、蜜利车，印度对边鄙之地民族的蔑称，意译垢浊种、边地、恶中恶、奴中奴等。

达须（梵 Dasyu）亦作达絮、达首，印度对边鄙之地落后民族的蔑称，佛典称达须人“微识佛法，不能坚固修持”。见《一切经音义》卷四八。

一阐提（梵 Icchantika）亦译一阐提迦，略称“阐提”，意为不具信、断善根，指绝对不信佛法、断绝了一切善根的人。一阐提是否具佛性，能否成佛，为佛学中长期争论的一个问题。另有菩萨一阐提，指立誓为尽度众生而不入涅槃、不成佛的菩萨，亦称“方便阐提”。

颠迦 梵语音译，意为极恶，又云毕竟，意谓毕竟无佛性，即无性阐提。对极恶、绝不信佛者的贬称。

阿颠底迦（梵 ātyantika）亦作阿阐提，意译毕竟、无欲，指毕竟无成佛之性、无求涅槃之意欲，不求出离，不信佛法。法相宗所说第五种姓之一。

孟八郎 谓孟浪粗野不识礼度者，禅语中用以指不识心性或作风不儒雅者。

瞎屙生 意为至愚者，见《镇州临济慧照禅师语录》。

露柱 立于堂外廊檐的柱子。



四病八术 四类病和八种医术。四类病为：风病、热病、痰瘤病、总集病；八术为：针刺（针刺首疾）、伤破（诸疮）、身疾、鬼神（病）、恶毒、孩童（童子病）、延年（长年方，养生延年之术）、增气力（足身力，锻炼身体法）。八术亦称“八医”“医方八支”，为当时印度医学的模式，佛教予以应用发展，见唐译《金光明经·除病品》。

现前（梵 Pratyakṣa）显现于眼前或现在存在。

酥息（巴 Assāsanīyā）一作“苏息”，为获得元气之法。经中称佛、法、僧、戒四法为“酥息处”或“四酥息法”。或指涅槃为酥息，意为甜美的休息。

多罗树（梵 Tāla）亦译多罗木，印度的一种形如棕榈的大树，可高达七八丈，若树干中断，则不再生芽，用以喻比丘若犯波罗夷重罪，则断绝善根。

无忧树 梵语阿输迦，豆科，羽状复叶，华艳红，果实椭圆，印度人视为祥瑞之树，谓佛陀生于此树下。

波利质多罗树（梵 Pārijāta）意译园生树、香遍树，佛经中所说忉利天宫的宝树，枝叶四布五十由旬，开花时香周遍五十由旬，比喻佛陀之出世。

摩诃曼陀罗华（梵 Mahāmandārava）意译大白莲花。

优钵罗（梵 Utpala）一作乌钵罗、沕钵罗、优钵刺、乌巴拉，意译青莲花、黛花，其叶狭长，经中常用以形容佛眼。

拘物头（梵 Kumuda）亦作拘勿头、俱物头、句物陀、拘母陀、拘牟头、拘贸头、屈摩罗、拘物度、句文罗等，意译地喜花、赤莲花、白莲花、黄色花、小白花、青莲花、红莲花、白花等，又指莲花未开者。

钵头摩（梵 Padma）意译红莲花，千手观音四十手中有持红莲



花者，称红莲花手，为求生诸天宫者所观想。

劫贝华（巴 kappasapicu）木绵。

诃梨勒（梵 Haritaki）意译天主持来，又称诃子，使君子科落叶乔木，其果实大如枣，味酸，药用，有消痰下气之效。

伊兰（梵 Erāvaṇa）亦作伊罗、湮罗那等，意译极臭木，大蓟科，蓖麻类，花甚美而气味恶臭，可熏及四十里，佛经中常用以喻烦恼。

瞻葡（梵 campaka）又作占波、占婆、作难波加等，木兰科乔木，其花淡黄或橙色，径一二寸，极香，树皮也分泌芳香液。常用以比喻菩提及善友高贵的德行。

胡麻（梵 tila）油料作物，亦称“苴胜”，种子有白、黑、黄三种色，常用以比喻数量之多。古印度用以榨油时，先令生虫，然后榨死诸虫，故以榨胡麻油比喻受苦。

吉祥果 即石榴，为鬼子母的标记。

鬼怖木 石榴木，用以镇邪驱鬼。

八吉祥徽 亦称八瑞相、八瑞物，藏传佛寺中用以供佛的八种代表吉祥之供品：宝瓶、宝盖（伞）、双鱼、妙莲、海螺、吉祥结、尊胜幢、法轮，依次代表佛的颈、顶、眼、舌、三道、心、正觉、手。

七宝 佛典中所说七种稀有珍贵之物，一说为金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、真珠、玫瑰（《法华经》等）；一说为金、银、琉璃、玻璃、珊瑚、玛瑙、砗磲（《佛说无量寿经》等）；又一说为金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙（《佛说阿弥陀经》等）；还有说为金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、琥珀、珊瑚（《大般若波罗蜜多经》等）。

迷隶耶（梵 maireya）意译“木酒”，指用葡萄等果及根、花、叶



等酿造的酒。戒律禁饮。

兜罗绵 木棉织品或毛织品。

蜎飞蠕动 飞虫与蛆虫,低等动物之代表。

野马 (梵 Marīci) 即“阳焰”,水波反射阳光犹如火焰,喻虚幻。语出《庄子》。

毗岚 (梵 Vairambhaka) 亦作毗蓝、鞞岚、毗蓝婆、吠岚僧伽、随岚、旋岚等,意译迅猛风,一种劫灾起时能吹坏世界的大猛风。

八功德水 具有八种功德的水。《称赞净土佛摄受经》谓西方极乐世界池中八功德水的八功德为:澄净、清冷、甘美、轻软、润泽、安和、饮时除饥渴等无量过患、饮已定能长养诸根四大增益。《阿毗达磨俱舍论》卷十一谓须弥山与七金山之内海水所具八功德为:甘、冷、软、轻、清静、不臭、饮时不损喉、饮已不伤肠。

甄叔迦 (梵 Kimśuka) 亦作坚叔迦、紧祝迦,意译赤宝,一种色似甄叔迦花的赤色宝石。

玻璃 亦作“颇黎”“颇胝迦”,意译水精,无色透明的宝石,即水晶,七宝之一。

璎珞 (梵 Keyūra) 以美玉宝石编缀而成的装饰品,印度富贵人佩戴之,亦为佛菩萨的装饰品,用以供佛。

怀兔 (梵 Śaśin) 月亮之别称,印度习俗信月中有兔,故名。《因明入正理论》:“世间相违者,如说怀兔非月。”

天帝弓 略称帝弓,即虹。

弥卢 (梵 Meru) 意译高。

𦉰 梵文怛钵那意译,即中国古语所谓糗,为干饭之碎屑。

阿喇喇 梵文惊叹词,表示惊骇、恐怖。



瞥地 急速，刹那间。

无遮 完全开放，宽容无所遮碍之义。有无遮大悲、无遮施、无遮会等说。

适莫 适谓顺适我意，莫谓不顺适。《佛说无量寿经》：“无所适莫”，意谓无亲无疏。

譬咳 一作磬欬，轻音名譬，重声名咳，连用之，即言谈、言笑之意。

叉手 合掌，交叉两手手指，即合十或略有区别，密教称归命合掌，为最常用的手印。

顶礼 两肘、两膝和头着地，称“五体投地”，而后用头顶礼尊者之足。向佛像顶礼，则舒二掌过额，承空，以表示头触佛足，称为“顶礼佛足”“头面礼足”。

僧次 众僧之坐席位次，依夏腊之长短而定，先受戒者在前，后受戒者在后。又，施主顺僧中席次而行供养，亦称僧次。

波波劫劫 奔波流浪、汲汲不息之意，常用以形容众生流转生死。

波波吒吒 劳碌奔波之意。

唐捐 白费、徒耗、虚弃。唐，义为虚、空。经中常称“福不唐捐”。

幢（梵 Dhvaja、Ketu）一为佛像前的严饰物，立竿为柱，顶安宝珠，上用丝帛装饰，表示佛统率众生、制伏魔众。幢幡经常连称，为重要的供养法物。二为经幢、石幢的略称，指刻有佛名、经咒的石柱子。

幡（梵 Patākā）旌旗的总称，佛教用来与盖等一起供奉、装饰



佛菩萨像,为供养用具之一,有各种颜色,或上绘狮、龙等,或上书经咒。

华鬘 (梵 Kusumamālā) 以花串成的装饰品,印度风俗以之饰头或身,佛教用为供佛之具,亦有用金属等制成者。

鞞椎 (梵 Ghaṇṭā) 亦作鞞槌、鞞稚、鞞地、鞞迟,意译声鸣,打击而发大声之物的通称,包括钟、磬、木鱼等。

商佉 (梵 Śaṅkha) 亦译儻佉、霜佉、胜佉、饷佉等,意译珂贝、赢贝、白海螺、法螺,用白色海螺壳制成,以左旋者为贵,做成吹奏乐器,作法事时吹鸣之。佛典中喻说法为吹法螺。

阏伽 (梵 Argha) 亦作阿伽,意译水,佛典特指香花所浸的供佛净水,亦称香水、阏伽水。

誓水 亦称金刚水,密宗修行者受三昧耶戒时,为表誓约所饮的水,以众香浸泡,真言加持。《大毗卢遮那成佛经疏》卷五称此水以真言加持故,饮之者“乃至地狱重障皆悉除灭,内外俱净,堪为法器也”。有如世间盟誓之法,于一切众圣前改此誓水,发誓不退大菩提心愿。

军荼 (梵 Kuṇḍa) 意为火炉,亦称护摩炉,密教作护摩法所用火炉。凿造于护摩坛中,随所作法的不同而有圆、方、三角等形。

芥子 (梵 Sarṣapa) 音译萨利杀跋,亦作舍利娑婆,密教作降伏法所用。

者吉啰 (梵 Cakra) 意译轮,亦称法轮、轮宝,以金银铜铁等制成的轮形法器,修密法时用之。

木槵子 (梵 Ariṣṭa) 又称无患子,一种据称能辟邪的树,其果实可作念珠,称木槵子。



衣裓 又称花笼、华篋、华笥，盛放供养花之器具。

多伽罗（梵 Tagara）亦作多揭罗，略称伽罗，香木名，即零陵香，又说即黑沉香。《大方广佛华严经》谓菩提心如黑沉香，能普熏法界。《陀罗尼集经》卷十一谓欲除家中灾祸，可取伽罗树枝（或石榴枝）寸截，涂酥酪蜜，咒而烧之。

龙脑香（梵 Karpūra）音译劫布罗、羯布罗，又称片脑，为从龙脑树树干中所搜集的白色结晶粒，有清热除臭之效。

熏陆香（梵 Kunduruka）亦称乳香，用熏陆树树脂制成的香料。

欢喜丸（梵 Mahotikā）又名欢喜饼，一种印度食品，用酥、面、蜜、姜、胡椒、葡萄、核桃仁等做的饼，密教供养欢喜天必用之。

酥毗罗浆 用阿摩勒、诃罗勒、鞞醯勒、七谷、粳米、甘蔗子、一切木果、一切笋、鱼肉、蜜、砂糖、石盐、三蒜和合密封制成的一种药，色如蜜，可以治病、补养。《善见律毗婆沙》卷十一谓“一切诸药无过此药”。

无遮大会（梵 Pañca - vārṣikamaha）音译般遮于瑟、般遮跋利沙等，指不分贤圣道俗上下贵贱，一切人都可以参加，平等行财法二施的大会。中国的无遮大会始于梁武帝时。

化缘 1、僧尼向人求布施，意谓因布施而与佛结缘，故名。2、指教化世人的因缘，如称释迦因“化缘已尽”而入灭。

达嚩（梵 Dakṣiṇā）亦译达嚩、檀嚩。施主以财物施僧，僧向施主说法行法施，均名达嚩。

荼毗（梵 Jhāpeti）亦译阇毗、阇维、耶维等，讹为荼毗，意为焚烧、火葬。原为印度火葬法，佛教采用之。佛教所传之处，僧人多用



火葬,并形成其独特的火葬法。

梵呗 呗为梵文呗匿(Pāṭhaka)音译之略,意为止息或赞叹,梵呗指印度佛教徒以短偈形式赞唱之颂歌。《高僧传》卷十三:“天竺方俗,凡是歌咏法言,皆称为呗。至于此土,咏经则称为转读,歌赞则号为梵呗。”中国佛教徒很早就仿印度曲调创制梵呗,据载三国曹植首制鱼山呗,吴支谦制菩萨连句梵呗,康僧会传泥洹呗。其所唱词句即是经文,唱时可有乐器伴奏。

荐亡幡 亦称命过幡。超荐亡者所用。《佛说灌顶经·随愿往生十方净土经》谓人临命终及亡后,应为烧香燃灯,于塔寺中表刹上悬黄色命过幡,转经三七日,愿亡者神识生十方无量刹土,“承此功德,必得往生”,能使其获福德,离八难苦,往生净土,乃至一幡随风转,“破碎都尽,至成微尘,风吹幡尘,其福无量”。

普请 禅宗寺院中集结僧众共同劳动。《敕修百丈清规》规定全寺僧人须“上下均力”,共同劳动,谓之普请。后世亦通称召集众僧为普请。

飞锡 对僧人旅行之美称,取唐隐峰禅师掷锡飞空而行的故事。

宗风 禅宗某派或某一禅师独有的风格。《人天眼目》卷二:“云门宗风,孤危耸峻,人难凑泊。”

嚧 音呢,语尾助词,表疑问或感叹,相当于现代汉语的“呢”“哩”,唐宋禅宗语录多用之。又“人死曰鬼,鬼死曰嚧。”此处读积或渐。



三、缘起论

缘起（梵 Pratītya - samutpāda）亦译“缘生”，或作“缘集”。缘，略当条件、关系，缘起，意谓一切现象皆依一定的条件而生起，由相互依存的关系而成立。《阿毗达磨俱舍论》卷九引上座部解释：“种种缘和合已，令诸行法聚集生起，是缘起义。”缘起的基本法则是《阿含经》中多次重复的“此有故彼有，此生故彼生，此无故彼无，此灭则彼灭。”（或译“缘是有是，此生则生”）意谓依一定条件才能生起，亦依条件的变灭而变灭。喻如三捆芦苇互相支撑而得竖立，若缺其一，余二必倒。由此可引申出无我、因果相续等思想。缘起法则被佛教诸乘诸家作为全部教义的理论基石，对之进行了多方面的发挥。总的看来，佛法主要是用缘起法则来解决解脱生死苦恼的根本问题，其观察的对象主要是人心，所阐述的缘起思想主要是心的缘起、生死之缘起。《阿含经》中的缘起主要指十二因缘的流转还灭，四谛亦据缘起法而建立。《瑜伽师地论》卷十说缘起有众生往诸趣中数数生起、依托众缘和合而生、数数谢灭复相续起等义，谓“因名缘起，果名缘生”。依缘起观现象间的因果差别，则成法相论、俗谛，依缘起观本性、实相，则成法性论、真谛。又有内缘起、外缘起、分别自性缘起、分别爱非爱缘起等多种缘起说。华严宗将诸家教义的纲宗皆归纳为缘起说，分为业感缘起（小乘）、阿赖耶缘起（大乘始教）、如来藏缘起（大乘终教）、法界缘起（华严宗）四种，密宗更总摄其理论于六大缘起。华严宗将缘起法则发挥为十门、十玄等。又，缘起常被作为某件事发起的原由之义。



染净因果 对佛法缘起说乃至全部教理的概括。纵观四谛、十二缘起、阿赖耶缘起、真如缘起、法界缘起、六大缘起等缘起论,其实质无非是依缘起法则,从众生心识去探究生死及解脱的因果关系,以心受无明、烦恼的污染或迷惑为造成生死流转的染因,以净除自心的无明、烦恼污染或转迷为悟为解脱生死苦恼、达到涅槃果地的净因。

缘起之名义

因缘 (梵 Hetu - pratyaya) 因和缘的合称。指现象得以产生和存在的原因和条件。因指起根本作用、内在作用的条件,缘指起辅助作用、外在作用的条件。《维摩诘所说经·佛国品》鸠摩罗什注:“力强为因,力弱为缘。”僧肇注:“前后相生,因也;现相助成,缘也。”谓从时间关系而言,过去的、能生现在果或现在的、能生未来果的条件为因,辅助果能出生的条件为缘。诸有为法皆因缘和合而生,非由自体生,缺因缺缘皆不得生,是佛教的基本思想。因、缘实际上都是缘,故缘生亦称“因缘生”,缘生法亦称“因缘所生法”。又,因缘常被作为某件事的原委、缘由,又为“四缘”之一,指具有亲办自果功能的条件。

缘 (梵 Pratyaya) 心识分别思虑外境。又为由籍、依赖之意。

生 (梵 Jāti) 音译惹多,指有为法的现起、出现。《俱舍论记》卷五:“于法能起彼用令入现在说名为生。”

转起 依因缘而生起、现起。《成唯识论述记》卷一:“转者,起义。”



缘法（巴 Paccaya - dhamma）南传佛学所说二十四缘中每一缘所涉及的三法之一。作为其他法生起条件的法，通过产生、资助或维持其他法而成为其缘。

缘生法（巴 Patccasamuppanna - dhamma）南传佛学所说二十四缘中每一缘所涉及的三法之一，在缘法资助下得以生起、存在的法。大乘佛学一般说由某种原因所产生的结果叫做“缘生法”。

缘力（巴 Paccaya - śatti）南传佛学所说二十四缘中每一缘所涉及的三法之一。缘法作为缘生法生起存在的条件，所具有的功能或力量。

缘起十一义 《分别缘起初胜法门经》说缘起有无作者、有因生、离有情、依他起、无动作、性无常、刹那灭、因果相续无间断、种种因果品类别、因果更互相符顺、因果决定无杂乱十一义。

缘起八门 《分别缘起初胜法门经》所说八种缘起或观缘起的八门：1、有受用世俗境界缘起，谓众生六根缘尘境而生六识等世俗境界。2、任持缘起，谓观众生依四种食资养根身。3、食因缘起，谓观众生所需食物由种子、水、田、人工等缘而生。4、一切生身相续缘起，谓由能引能生的诸分别心引生一切六趣众生。5、一切生身依持缘起，谓世界由诸因缘而建立破坏。6、一切生身差别缘起，谓由善恶有漏业为因，生六趣差别果报。7、清净缘起，谓由听闻正法及“如理作意”，生起正见，能灭无明而得解脱。8、自在缘起，由修禅定，得神通如意，随念皆成。

内外二缘起 《楞伽经》《佛地经论》等所说两种缘起。内缘起，指观内心十二因缘，包括心识缘境而起的；外缘起，指身外的树木芽种及人工造作的瓶等物。《了本生死经》谓内缘起有非



常、不断、不步（不从此至彼）、少行多报、相像非故五相，外缘起有非常、不断、不步、种不败亡、相像非故五相。《佛地经论》卷五谓内缘起应从染净两方面顺逆观察，外缘起从“此有故彼有，此生故彼生”的关系观察。“此二缘起一切皆由因有故果有，因生故果生。无作用义是缘起义，空、无我义、无补特伽罗义是缘起义。”

缘起偈 亦称“法身偈”“法身舍利偈”，为一总摄佛教基本教义缘起说的偈。据《南海寄归内法传》卷四，其偈为：“诸法从缘起，如来说是因，彼法因缘尽，是大沙门说。”说印度各地建造像时，皆在塔基或佛像内安置此偈。《佛说造塔功德经》偈文作“诸法因缘生，我说是因缘，因缘尽故灭，我作如是说。”谓此偈义名佛法身，若解其义名为见佛。

尼陀那法（巴 Nidāna）即因缘法。由观五蕴、六入相因相缘，而悟入缘起、无常、无我。

相待 有待（依赖）于其他条件而存在。《仁王护国般若波罗蜜多经》：“诸法相待，所谓色界眼界眼识界，乃至法界意界意识界。”亦称“相待有”，为《大智度论》卷十二所说三种有之一。如长依短而有，东依西而有等。相待之法必无本有自性，假借他缘（藉他）而有，名为“相待假”，为《成实论》所说三假之一。

有对法 互为矛盾关系的二法。佛学从缘起说出发，说有对法互相依存。《瑜伽师地论》卷五四：“何因缘故，诸有对法同处一处不相舍离，而说不名无对性耶？答：随顺转故，由彼展转相随顺生，不相妨碍。”谓有对法各以对方为自己生起的条件，不单纯是矛盾对立关系。

四缘 有为法得以生起的四种条件：1、因缘，指能“亲办自



果”，必然产生自己果报的根本原因。2、等无间缘，亦译“次第缘”“等无间”，谓相续不间断，指念念相续，前一念之因为后一念之果生起的条件。3、所缘缘，指心识所缘的一切境相。4、增上缘。除以上三缘外，其他各种有助于或无碍于现象发生的条件。四缘中，因缘为一切有为法产生所不可缺的条件，等无间缘唯属心、心所法生起的条件，所缘缘、增上缘为一切法生起的条件。见《中论》《成唯识论》等，《成唯识论》卷七谓因缘包括种子与现行，所缘缘分亲、疏二种，增上缘即二十二根。

二十四缘 南传《发趣论》等所说诸法生起所依托的二十四种缘：1、因缘；2、所缘缘；3、增上缘；4、无间缘，无间断地为缘；5、等无间缘；6、俱生缘，与所生法同时而起者；7、相互缘，相互依持为缘，各以对方为自己存在的条件；8、所依缘，作为存在依止的缘，如心与心所、四大及所造色等；9、亲依止缘，具强力之因；10、前生缘，在此前生起；11、后生缘，在此后生起；12、修习（重复）缘，导致同类而更强生起之缘，如学生由重复温习而对功课更加熟悉；13、业缘，能发起三业的思；14、异熟缘，生起果报而被动、不活跃的缘；15、食缘，维持生存、生长之缘；16、根缘，具殊胜能生作用的二十二根；17、静虑缘，与禅定相应的心所；18、道缘，使所生法达到某种目的的缘，如修八正道能达涅槃等；19、相应缘，导致与之属于同一性质、种类事物产生的缘；20、不相应缘，导致与之性质、种类不同的事物产生之缘；21、有缘，起支助作用并与所生者同时存在的缘；22、无有缘，灭尽后给予随之生起者条件的缘；23、离去缘，已灭再不存在之缘；24、不离去缘，所生法生起后也不离去的缘。

亲疏所缘缘 法相唯识学对四缘中所缘缘（六识所缘境相）的



划分。据《成唯识论》卷七,亲所缘缘“与能缘体不相离,是见分等内所虑托”,此所缘缘为主观能识之心所分别、而与它不能相离的认识对象;疏所缘缘“与能缘体虽相离,为质能起内所虑托”,此所缘缘有其离主观意识的实质,而为主观心识所缘的外境。《宗镜录》卷五五谓亲所缘缘为前六识的相分,其相不离内识的变现作用,故带有主观性,名为“影像”,意谓它为外境本质相似的同类而非外境原本自体。疏所缘缘有其本质,亦名本质、内所虑托。从法相宗唯识说的整体而言,则疏所缘缘虽离前六识有实体,却不离第八识,为第八识的相分所摄。

缘影 亦称“缘气”“缘事”,内心分别缘虑的外境影像,为外境之气分,故名缘气;为所缘的事相,故名缘事。分为五识缘五境时心内所现色声香味触相,及意识分别见闻觉知六尘相两种。

缘起十义 华严宗依《大方广佛华严经》对缘起法则的发挥。澄观《大方广佛华严经疏》卷二谓缘起法须具十义方能生起:1、诸缘各异义。须诸缘各守自位,体用各别,不相杂乱。2、互遍相资义。诸缘互相遍应,一缘遍应多缘,则成多个一,一一缘各具一切。引经云:“知以一故众,知以众故一。”3、俱存无碍义。凡是一缘,须同时具有前二种特性,即住于自位,又遍应诸缘,故一多无碍,成举体全住(唯一)、举体遍应(多一)、俱存、双泯、总合、全离六种义。以上三门,“总明缘起本法尽”,为缘起的根本法则。4、异体相入义。诸缘的力用有有力、无力二义,在合集中互相依持、互相衬托,形成一有力能持于多、多无力能潜入一内、一多相入的关系。5、异体相即义。诸缘间有有体、无体二义,一缘为能起故有体,多缘为所起故无体,一多不能相离,无不多之一、不一之多。6、体用双融义。诸缘须



力用交涉,全体融合,方成缘起。体用相融,有相入、相即、双是、双非、俱存、俱泯六义。以上三门,发挥诸缘“异体门”义理。7、同体相入义。一缘所有多一与彼一缘体无别故,名为同体,由此一缘应多缘故,所应多缘既相即相入,此多一亦有即入,一能摄多,多能入一。8、同体相即义。一缘所具多一,亦具有体无体之义,故亦相即不离。9、俱融无碍义。同体间亦体用双融,如前异体间之体用双融无碍。以上三门是从“同体门”角度发挥诸缘间相入相即相融的关系。10、同异圆满义。谓以前九门总合为一大缘起,此一大缘起同时具足多种义理,成事事无碍十玄缘起义:由一遍应多,成广狭自在门;由就体就用,成相即相入门;由异体相融,成微细安立门;异体相即,成隐显门;异体相入带同体相入,成帝网门;由此大缘起即无碍法界故,成托事显法门;显于时间成十世门;相关互摄成主伴门。缘起十义中,后七义实际上皆为第三互遍相资义的演绎。

因门六义 全称“缘起因门六义”,华严宗对因缘义理的一种发挥。谓四缘中的“因缘”(根本因),按其体之有与空,用之有力与无力,其他三缘的有待与无待,分为六个方面,说明因在生起诸法中的复杂关系。据《华严一乘教义分齐章》卷四,六义为:1、空、有力、不待缘。因刹那灭故体空,能生万法故有力,不借他缘,名不待缘。2、空、有力、待缘。因与果相互依存故自体空,相俱能生万法故有力,依果而有,是为待缘。3、空、无力、待缘。因无别自性故空,待他缘方能生万有,故无力、待缘。4、有、有力、不待缘。因必生果,能自不改而生果,故为有、有力、不待缘。5、有、有力、待缘。因生其同类果故为有,借外缘方生,然果与因同类不为外缘所致,故有力、待缘。6、有、无力、待缘。因生同类果故为有,然须借他缘而生,不得违缘,



故为无力、待缘。因所具六义或在与缘合集生法中的六种不同关系、作用、表现,反映出法界缘起中各种关系相即相入、相互渗透,圆融无碍。由空、有义故,有相即门(由自性空故能缘起万法,故空有相即不离);由有力、无力故,有相入门(有力能摄无力故入于无力);由待缘、不待缘义故有同体异体门(无待缘故同体,待缘故异体)。由此而演绎出毛孔容刹海等事事无碍法界义。

四重缘起 宁玛派等说。1、业因缘起,以业为因,诸缘合集而生法,乃名言有,非自性有。2、相依缘起,双方相互联系、相互依赖。一切法与心识相依而有。3、相对缘起,一切法在相比较(分别)中成立。如来藏与阿赖耶识相对。4、相碍缘起,一切法在局限中(条件的限制下)成立,破除世间法则入胜义境。

业感缘起

业感缘起 按理应作“业惑缘起”,名义出《阿毗达磨俱舍论》,谓众生和世界的差别相,从众生所造业的差别而生。华严宗作为对小乘义理的概括,指四谛、十二因缘法。大略谓众生及世界由业而生,业由惑(烦恼、无明)起,业必感生死苦恼之果报,所谓由惑起业,由业生苦,惑、业、苦三者如轮转动,相续不断,此为迷染之因果。断尽惑业之因,证涅槃之果,为净因果。

四谛 (梵 Catvāri – satya) 具称“四圣谛”,谛,意为真理、真谛,四谛为苦谛、集谛、灭谛、道谛四条谛理,乃佛教声闻乘基本教义体系。1、苦谛(Duḥkha – satya)。为对人生乃至三界缺陷的揭示,具有价值判断的意义。谓人生乃至三界有八苦、三苦等众苦,终归以



无常、无我为苦。苦,有逼迫、有为、热恼、变易等义。《大乘阿毗达磨杂集论》卷六:“谓有情生及生所依处,即有情世间、器世间,如其次第,若生,若生处,俱说名苦谛。”说三界众生之生及所生处为苦。此苦真实不虚,故名为谛。2、集谛(Samudaya – satya),亦名“习谛”“苦集谛”“爱集苦集圣谛”。谓造成诸苦的原因,乃众生所起烦恼、惑业。集,有积集、集起、因、系缚、障碍等义。《中阿含经》卷七谓于眼耳鼻舌身意处“若有爱有腻有染有著者,是名为集”。《大乘阿毗达磨杂集论》卷六:“谓诸烦恼及烦恼增上所生诸业,俱说名集谛,由此集起生死苦故。”3、灭谛(Nirodha – satya),亦称“苦尽谛”“爱灭苦灭圣谛”,谓灭尽诸苦之因(烦恼、惑业),即证得永无诸苦的涅槃、解脱,灭,有出离、远离、无为、不死等义。《增壹阿含经》卷十七:“欲爱永尽无余,不复更造,是谓名为苦尽谛。”4、道谛(Mārga – satya),亦称“苦出要谛”“苦灭道圣谛”,谓断灭诸苦而达涅槃的修行之道、修行之要,即“八正道”等。道,有出、因、见、增上等义。《增壹阿含经》卷十七:“所谓苦出要谛者,谓贤圣八品道。”四谛的要领概括为“知苦,断集,证灭,修道”。大乘《无量义经》谓四谛为佛所说一切法的纲宗。

四谛十六行相 观修四谛法时所观义理的要点,每一谛各有四相,合称十六行相,四谛应从这十六相去理解、修习:1、苦谛四相:苦、无常(非常)、无我非我、空。苦,谓八苦、三苦等;无常,谓观内外一切有为法皆生灭变迁,不得常住,《大乘阿毗达磨杂集论》说观非有、坏灭、变异、别离、现前、法尔、刹那、相续、病、种种心行转、资产兴衰、器世间成坏共十二种无常相;无我,谓观五蕴非我,无自主性,非自在;空,谓观五蕴中无常住的主宰。观此四相,是为对治以



世间为乐、常、我、净之执。苦的根本义趣，在于无常、无我、空。《杂阿含经》第12经：“无常者则是苦，苦者则非我。”2、集谛四相：因、集、生、缘。因，谓诸烦恼惑业犹如种子，能生苦果；集，谓烦恼惑业之因能出生其同类果报；生，谓烦恼业因能相续生起三界五蕴，使众生生于三界；缘，谓诸烦恼业缘合集，能成办三界受生之事。观此四相，是为对治我爱、后有爱（爱后世三界续生）、喜贪俱行爱（爱现前已得的五欲等）、彼彼喜乐爱（爱现前未得到而希求者）四种贪爱。3、灭谛四相：灭、静、妙、离。灭，谓灭尽生死之因烦恼；静，谓息灭有为相之生灭造作而得寂静；妙，谓证得自然净妙常乐的涅槃；离，谓永离生死苦恼的三界，至最极安稳的究竟归宿处。这四相乃断灭了四种贪爱后自然显现。4、道谛四相：道、如、行、出。道，谓八正道等是圣者们证得涅槃所行之路径，正真无邪；如，谓此道符契于本来如实之理，由如理作意而能断生死因；行，谓由行此道而能趋向涅槃；出，谓由行此道而能永远出离三界。见《阿毗达磨俱舍论》《阿毗达磨大毗婆沙论》等。

四种四谛 大乘亦说四谛法，并依大乘义理对四谛作了深入的阐释，天台宗依南本《大般涅槃经》卷十一四种四谛义阐释发挥，以四种四谛为藏、通、别、圆四种教乘教义之纲宗。1、生灭四谛。据缘起法则“此灭则彼灭”之理，以灭生死之因为出离生死之道，以灭灭生，又以生死烦恼、无常等有实生灭，建立于实生实灭的见地上，故称生灭四谛，为藏教即小乘教所说。2、无生四谛。说苦集道三谛自性空故，本来无生，灭谛本来性空，不生不灭，建立于本来无生的见地上，故称无生四谛，为通教所说。3、无量四谛。于四谛各涉于三界内、三界外，一一谛各有无尽之差别，皆为菩萨所修学的内容，为



大乘别教所说。4、无作四谛。观苦性本空故无苦可厌,烦恼即菩提故无集可断,生死即涅槃故无灭可证,本来涅槃故无道可修,建立于离造作断证的圆顿见地上,故名无作,为圆教所说。华严宗以以上四谛分配小乘教、大乘始教、大乘终教、一乘圆教。地论师净影寺慧远依《胜鬘夫人经》说有作、无作、有量、无量四种四谛,与生灭等四种四谛同义。

八苦 四谛中苦谛的主要内容,谓人乃至其他众生普遍有八种苦:1、生苦,出生之时身心所受诸苦;2、老苦,衰老及老年身心所受诸苦;3、病苦,疾病之苦;4、死苦,临死时身心所受诸苦;5、爱别离苦,恩爱者生离死别,不得自在聚会所生之苦;6、怨憎会苦,与仇人怨家盗贼敌对等不喜欢的人不得不生活于同一处,受其扰害威胁所生诸苦;7、所求不得苦,所希求的东西得不到时所生之苦;8、五取蕴苦,或称“五盛阴苦”“五阴炽盛苦”,谓以上七苦,终归为五蕴(身心)所受,或终归以五蕴的活动为因。

六苦 《大乘阿毗达磨杂集论》等以六苦摄八苦:逼迫苦(摄生苦)、转变苦(摄老、病、死三苦)、合会苦(摄怨憎会苦)、别离苦(摄爱别离苦)、所希不果苦(摄所求不得苦)、粗重苦(摄五取蕴苦)。

三苦 对世间所有诸苦的概括:一苦苦,即苦受所生之苦,指由苦缘逼迫而生的诸苦,如八苦;二坏苦,乐受变坏消逝所生的苦,此苦意谓乐难常保,必与苦俱;三行苦,谓一切有为法生灭变迁,不安稳寂静故,本身即是苦,这意味着乐受、不苦不乐受亦实质是苦。行苦为四谛中苦谛的胜义,《杂阿含经》473 经佛言:“我以一切行无常故,一切诸行变易法故,说诸所有受悉皆是苦。”

真俗二苦 亦称世俗谛苦、胜义谛苦,前者指世人所能觉了、就



世俗角度而言的苦,即苦苦、坏苦及八苦等;胜义谛苦,指非世人所易察觉,唯圣人无漏后得智证知的苦,或从胜义谛而言的苦,即行苦(无常之苦),如享受人天乐实质是苦,因其无常故,有待故(乐不离苦)。

内外二苦 内苦指身心所受之苦,外苦指国王、胜己者、恶贼、狮子虎狼虻蛇等逼害及风雨寒热雷电等所生苦。见《大智度论》卷十九。

烦恼 (梵 Kleśa)亦译“惑”,又称“漏”,指能扰乱众生身心使之迷惑、苦恼,不得宁静安然的心理活动。《大智度论》卷七:“能令人心烦、能作恼故,名为烦恼。”《成唯识论述记》卷一:“烦是扰义,恼是乱义,扰乱有情,故名烦恼。”为造成生死苦恼的直接根源,名“诸有本”,有多种,分为根本烦恼、随烦恼、三毒、十使等。《瑜伽师地论》卷八列举烦恼有结、缚、随眠、随烦恼、缠、暴流、轭、取等二十六类。

百八烦恼 众生所起的 108 种烦恼,因其能为造业之因,亦名“百八结业”。据《大智度论》卷七、《大乘义章》卷六等说,百八烦恼为十缠(无惭、无愧、嫉、悭、悔、眠、掉举、昏沉、忿、覆)加九十八结(三界之八十八种见惑与十种修惑)。据《大方等大集经》卷五九等说,当眼耳鼻舌身意六根对色声香味触法六尘时,各有好、恶、平三种分别,合为十八种分别,又一一分别各有染、净之分,合为三十六种,再配以过去、现在、未来三世,合为百八烦恼。

惑 意谓迷惑、迷妄,不明真实而起的烦恼。《大乘百法明门论疏》:“惑谓根本及随烦恼。”众生由惑起业,由业生苦,惑、业、苦三者紧密联系,轮转不休。



见惑 亦称“理惑”，指三界烦恼中由意识分别法尘计度而起的我见等各种恶见、邪见、妄见，此类见解皆由惑于真实之理而生，或由错误的思择而生、由接受某种错误见解而生，故名理惑。又为见道时所断惑，属于意识思维抉择所起的见解，故名见惑。见惑的品数，小乘《阿毗达磨俱舍论》中分为八十八使，盖以四谛配三界，欲界苦谛下有身见、边见、邪见、戒取见及贪瞋痴慢疑十惑，集谛、灭谛下各有七惑（如上十惑除去身见、边见、戒取见），道谛下有八惑（十惑除去身见、边见），色界、无色界四谛下分别为九惑、六惑、七惑，乃于欲界惑中各除去瞋，共成八十八品。大乘说见惑为一百一十二品，谓欲界四谛下各有贪瞋痴慢疑等十惑，合为四十品，色界、无色界四谛下各除瞋为九惑，合为七十二惑。加欲界四十惑为一百一十二品。见惑属于世界观、人生观、价值观方面的见解，乃人一切活动的主导，作用猛利，有“见断如破石”、如横渡四十里河流之说，见道时见惑一时尽断。

思惑 亦称“事惑”“修惑”，指三界烦恼中五识对五尘境自然所生的贪瞋痴慢等，因由思心所发起活动而生，故称思惑，多为本能性的心理反应，属修道时所断，故称修惑。思惑的品数，小乘《阿毗达磨俱舍论》等说十品：欲界贪瞋痴慢加色界、无色界各有的贪痴慢三品，合为十品；大乘《成唯识论》等说十六品：欲界有贪瞋痴慢加身见、边见六惑，色界无色界各除瞋，共十六品。又《阿毗达磨俱舍论》等将十惑分配于九地（欲界加色界四禅、无色界四天），每地各分九品，合为八十一品思惑。思惑性质钝昧，根深难拔，只能于修道中数数思维谛理而渐断之，有“思断如藕丝”之说。

三惑 天台宗所说迷于事理、能障涅槃菩提的三种惑：1、见思



惑,即小乘所说见惑、思惑,见惑共 88 使,思惑共 81 品,见惑迷理,思惑迷事,皆属三界内的惑,能招致三界生死,故亦称“界内惑”。又因属三乘修道所共通应断者,故名“通惑”。2、尘沙惑,谓执着于空,迷于三界外多如尘沙数的法,主要指尚未通达度化众生的种种智慧和方便。此惑通三界内外,只属出三界外的菩萨所断,所以又称“别惑”。3、无明惑,专指障蔽中道理的根本无明,属理惑、界外惑、别惑,为菩萨所断。天台宗认为,就别教而言,三惑体用各别,见思惑迷于真谛,尘沙惑迷于假谛,无明惑迷于中谛。先修空观破见思惑,证真谛理,得一切智;次修假观破尘沙惑,了知恒沙法门,得道种智;后修中观破无明惑,证中道法身,得一切种智。就圆教而言,三谛既然圆融,三惑亦同为一体,只是一惑,以其粗分为见思惑,细分为尘沙惑,极细分为无明惑,故起一惑即障三谛,谓之“一心三惑”“同体三惑”。断一惑即断三惑,谓之“三惑顿断”。

四倒 亦称“四颠倒”“四倒见”,四种颠倒的妄见。有二说:1、于无常、苦、无我、不净之世间,执为常乐我净,为凡夫之四倒,亦名四见。2、于涅槃之常乐我净,执无常、无乐、无我、无净,为二乘之四倒。凡夫四倒亦称有为四倒,二乘四倒亦称无为四倒。

四识住 心识住着于色、受、想、行四蕴之生、缘、住及“喜行广大增长”。见《大集法门经》卷上。

三毒 亦称“三垢”“三火”“三惑”,指贪、瞋、痴三种烦恼。贪(梵 Rāga),指以占有欲为本的贪爱、贪求,如贪财、贪色、贪名位权力等。瞋(梵 Pratigha),指损害于他的仇恨心理,《大乘五蕴论》释为“于有情乐作损害为性”。痴(梵 Moha 或 Mūḍha),谓愚昧无知。不明事理,主要指对佛法所言真实的无知。《成唯识论》卷六释为



“于诸理事迷暗为性，能障无痴，一切杂染所依为业”，亦即“无明”。贪瞋痴为一切烦恼之本，犹如毒药能毒害人，令人迷惑不觉，扰动不宁，不得解脱。

使 随逐系缚义，以世间公使随逐罪人而系缚之，喻烦恼随逐众生使不得出离三界。又为驱役义，谓烦恼能驱役众生流转于三界。为烦恼的异名之一。一般多说十使，另有十六使（大乘唯识学所立见惑数）、九十八使（有部所立见思二惑）、百十二使（唯识学所立见惑）、百二十八使（唯识学见思二惑）之分。

十使 又称“十烦恼”“十惑”“十随眠”，一切烦恼中最重要、最根本的十种：贪、瞋、痴（无明、愚痴）、慢、疑、身见（我见）、边见、邪见、见取见、戒取见。天台宗谓前五使根深难断，名“五钝使”；后五使虽利而浅，易断，名“五利使”。

五见 又名“五利使”，为十使中的后五，五种“恶见”：1、萨迦耶见（梵 Sat - kāyadarśana），意译“我见”“身见”，执五蕴为常一自主的“我”的见解，可分为“我见”（执身心为我）“我所见”（执我所有的东西为我的）二见。《大乘广五蕴论》谓一切烦恼都必与此见同起，一切邪见都从此见而生。2、边执见（Anta - grāha - dr̥ṣṭi），亦称“边见”，谓片面、极端的见解，主要有常见（有见，执色等为常住）、断见（无见，执无三世轮回等）两类。3、邪见（Mithyā - dr̥ṣṭi），否认因果业报，为错误见解中最有害者。4、见取见（Dr̥ṣṭiparāmarśa），固执、武断地执某种错误、片面、下劣之见为正确胜妙。5、戒禁取见（Śīla - vrata - parāmarśa），也作“戒取见”“戒盗见”，执某种非理的戒律、禁忌、仪式为殊胜的生天或解脱之道。此五见皆属见惑所摄，在见道位全部断除。



恶觉 违背正理的见解。《大乘义章》卷五：“邪心思想名之为觉，觉违正理故称为恶。”《菩萨地持经》卷四说欲觉、瞋觉、害觉、亲里觉、国土觉、不死觉、族姓觉、轻侮觉八种恶觉。新译作“八种寻思”。

缠 烦恼的异名，谓其能缠缚人身心不得自在，不得解脱。通常特指八种或十种烦恼为“八缠”“十缠”。八缠为：无惭（对所作恶无惭耻）、无愧（对他而不知耻）、嫉、悭、悔（对所作善事生悔）、眠、掉举、昏沉。八缠加忿、覆为十缠。常与随眠相对，指烦恼中之易觉察者、已现行者。

随眠（巴 Anusaya）意谓随逐不舍，潜伏若睡。《俱舍论记》卷十九：“随逐有情名随，行相微细名眠，如人睡眠，行相难了。”小乘有部作为烦恼之异名，或说潜伏的烦恼名随眠，现行的烦恼为缠；大乘唯识学指阿赖耶识中所藏烦恼障、所知障种子，谓此种子眠伏于阿赖耶识中而不易觉察，又随逐众生，令其滋生烦恼惑业，故名随眠。有三种随眠、六随眠、七随眠、十随眠、十二随眠、九十八随眠之分。六随眠为贪、瞋、慢、无明、见（身见等）、疑。七随眠为欲爱（欲界贪）、瞋、色爱（色界贪）、慢、无明、见、疑。十随眠为开六随眠中的见为五见，加其余五随眠。十二随眠为分前十随眠中贪为欲贪、色贪、无色贪，加余九为十二。九十八随眠为分十随眠为见道所断、修道所断，见道所断分配属于三界四谛而成八十八数，修道所断配属于三界而分十随眠，合为九十八数。

三种随眠 《解深密经》所说菩萨修道过程中所断的三种所知障随眠：一害伴随眠，前五地不俱生烦恼，为俱生烦恼（第六识俱生身见等摄）的现行助伴，五地永断。二羸劣随眠，第六、七地微细现



行,修道所伏,不现行故,不随俱生身见断而随灭者。三微细随眠,八地以上,一切烦恼不复现行,唯有所知障为依止。

缚 烦恼之异名,谓如绳索能系缚人,令不得自在,有二缚、三缚、五缚之分。二缚为:1、相应缚,诸烦恼缚与其同生的心心所法,使于所缘不得自在;2、所缘缚,被境缘所惑时所生使所缘不能自在的势力。或相缚、粗重缚,相缚谓被感知的境相所系缚,粗重缚为被内心的二障习气所系缚。三缚,指贪、瞋、痴。五缚,为相应缚加所缘缚分出的同部同品缚、同部异品缚、异部同品缚、异部异品缚。部,指修四谛道之五部,品,贪瞋痴等。

子果二缚 烦恼业因名子缚,已造业所生果名果缚。断子缚入有余涅槃,称“子断”;断果缚入无余涅槃,称“果断”。《大般涅槃经》卷二九:“解脱二种:一者子断,二者果断。”

结 意为缠结系缚,烦恼的异名,谓能结集生死、系缚众生使不得解脱,有三结、五结、五下分结、五上分结、九结、十结等说。三结指见结(身见)、戒取结、疑结,为见道位所断。五结指贪结、恚结、慢结、嫉结、悭结(悭吝不施),乃修道位所断,出《大乘阿毗达磨集论》等。五下分结为欲界之烦恼,为贪、瞋、身见、戒取、疑五结,此五结不断,不得超出欲界生死。五上分结为上二界即色界、无色界烦恼,亦称“顺上分”,为色爱、无色爱、掉(心念动荡而退失禅定)、慢、无明五结,不断此五结不得超出色界、无色界生死。九结为爱、恚、慢、痴、疑、见(身见、边见、邪见)、取(见取、戒禁取)、悭、嫉九结,见《瑜伽师地论》卷八等。

结使 “结”与“使”的合称,烦恼的异名。

漏 (梵 āsrava) 原意为漏泄,一般为烦恼的异名,有流、住二



义。流,谓从眼耳鼻舌身意“六疮门”流漏出脓(贪瞋痴等“不净”),由烦恼染污心灵,流注相续,泄漏不绝;住,谓因烦恼心住(执着)于三界,能使众生住于三界而不得超脱。

有漏 (梵 Sāsrava) 与无漏相对,指具有烦恼。与有烦恼的心相应的一切法称“有漏法”。

无漏 (梵 Anāsravaḥ) 与有漏相对,指断离烦恼。菩提、涅槃等一切能断除三界烦恼之法称“无漏法”。

四漏 欲漏(对五欲之贪)、有漏(对生命存在之贪)、邪见漏、无明漏(痴心所)。又称“四瀑流”,谓能将众生冲入生死大海;又称“四轭”,谓能将众生套在痛苦里。

四流 一见流,谓三界一切见惑;二欲流,谓欲界诸思惑;三有流,谓色界、无色界诸思惑;四无明惑,谓三界无明,即三界思惑中的痴。众生因此四种惑而漂流于生死海,故称为流。

四系 四种能系缚众生令不自在的烦恼:一贪之身系;二瞋之身系;三戒禁取之身系;四见取之身系,“身”(梵 Kāya)意为聚集,指名色。

十三烦恼 《菩萨瓔珞本业经》卷上所说从“无明藏”所起的十三种烦恼:邪见、我见、常见、断见、戒盗见、果盗见、疑见七见及贪、爱、瞋、痴、欲、慢“六着心”。谓“一切烦恼以十三为本,无明与十三作本”。

二障 指众生自心所起的两类障碍其解脱涅槃的烦恼、无明,有三说:1、《阿毗达磨俱舍论》立烦恼障、解脱障二障,前者指三界一切烦恼,后者指能障碍入灭尽定等及成就三明六通的“定障”。离烦恼障唯得慧解脱,离解脱障得定慧“俱解脱”。2、大乘一般立



烦恼障、所知障二障。烦恼障指以人我执为首的烦恼、随烦恼，能扰乱众生身心，使其堕入“分段生死”而不得入涅槃；所知障指以法执为首的诸烦恼，此类烦恼能障菩提，生“变易生死”。小乘只能断烦恼障，出分段生死，只有大乘才能断两种障，断变易生死。3、《圆觉经》等立事、理二障，事障谓于事上所生贪等烦恼，能令生死相续而障入涅槃，相当于烦恼障；理障谓由邪见等障正知见，相当于所知障。

三障 指信修佛法而获得解脱的三大障碍：1、烦恼障（梵 Kleśāvaraṇa），贪瞋痴等一切烦恼；2、业障（梵 Karmāvaraṇa），由身语意所造的一切有漏之业；3、报障（梵 Vipākāvaraṇa），也作“异熟障”，由业所生的异熟果障碍，如三恶道及生来诸根不具、愚钝、贫穷、无暇等。见《大智度论》卷五等。又，藏传佛学多说心障（无明）、情障（烦恼）、定障（贪爱执着禅定之乐）为修行者的三障。

四障 《究竟一乘宝性论》所说四种大乘菩萨所破的所知障：一阐提不信障，菩萨第六信伏。二外道着我障，菩萨第四住伏。三声闻畏苦障，菩萨第五地断。四缘觉舍心障，菩萨第七地断。

女身五障 亦称“五碍”，谓女身不得作梵天王、帝释、魔王、转轮圣王、佛。见《中阿含经》卷二八、《法华经·提婆品》《大智度论》卷九等。

修行五障 有二说：一谓欺为信障，怠为进障，瞋为念障，恨为定障，怨为慧障，见《法华经》。二谓烦恼障、业障、生障（受无暇闻修佛法之身）、法障（不逢善友，不闻正法等）、所知障（自己的种种与法相违的知见）为修道的五障，见《大毗卢遮那成佛经疏》等。

三道 亦作“三聚”：1、惑道或烦恼道，种种烦恼。2、业道，因



烦恼而造的种种业。3、苦道,由业所感的种种苦果。三道说明惑、业、苦三者互为因果,循环不已。见《阿毗达磨俱舍论》卷二一等。

八风 能煽动人心、障碍修行的利、衰、毁、誉、称、讥、苦、乐八种,称“世间八法”。修行者须“八风不动”。

二种生死 大乘所说,一段生死,为三界内凡夫所受的生死;二变易生死,为三界外的圣者所受的生死。永断二种生死,名为成佛。

分段生死 亦称“分段身生死”,二种生死之一。凡夫众生轮回于六道中,所受之身,寿命有限,死后又别受另一不同形体之身,名“分段身”。《大乘义章》卷八:“六道果报,三世分异,名为分段。分段之法,始起名生,终谢称死。”分段生死以烦恼障为本,断尽烦恼障,则断分段生死。

变易生死 具称“不思议变易生死”,《胜鬘夫人经》称“无为生死”,已断烦恼障出离三界而未断尽所知障者所受的一种微细生死。一谓虽离分段身生死,而心念尚有生灭,迷想渐灭,证悟渐增,有所变化,故名变易生死;一谓改易分段之身而得不可思议的殊妙身,故名变易,或者菩萨诸地所受之身有微细差别,名为变易。法相宗谓此生死亦名“意成身”“变化身”,智增菩萨初地以上受之,悲增菩萨八地上受之。其余诸宗一般都说大小乘中已断见思惑而超出三界分段生死者受变易生死,至成佛时永断变易生死。

七不可避 人人不可避免的七种东西:生、老、病、死、罪报、福报、因缘(因果)。见《法句譬喻经》卷二等。

五住地 五种能生枝末烦恼的根本烦恼:1、见一处住地,身见等三界见惑,见道时断于一处,故名见一处。2、欲爱住地,见惑与无



明之外的一切欲界烦恼。3、色爱住地,见惑与无明之外的一切色界烦恼。4、有爱住地,见惑与无明之外的一切无色界烦恼。5、无明住地,三界一切无明,为烦恼的根本。五种烦恼名为“住地”者,谓能生枝末烦恼并令之成立,有如田地生长禾稼,故名住地。见《胜鬘夫人经》。

杂染 一切有漏法之总称,善、恶、无记相杂,能染污心识,故名杂染。《成唯识论述记》卷二:“诸有漏法,皆名杂染,非唯染法,梵云僧吉隶烁。”

尘劳 烦恼之异名,谓由六尘染污人心,使人烦劳不安,有“八万四千尘劳”之说。

垢 (梵 Mala) 音译摩罗,烦恼的异名,谓能染污净心。《阿毗达磨俱舍论》等说恼、害、恨、诳、憍、谄为六垢。《瑜伽师地论》卷七四等说欲(欲使他人知自己的功德)、见(于己功德生分别执着之见)、疑(于己功德生疑)、慢(以己功德与他较量而生轻他之心)、憍(自恃有功德)、随眠、慳(于己功德生慳惜心)为七垢。

尘垢 烦恼的通称,谓由六尘所生的污染不净。《维摩诘所说经》:“远尘离垢。”《不动经》:“以法水涤诸尘垢。”

杂毒善 谓以混杂有贪瞋痴三毒烦恼的心修善行,为不净之善,能生烦恼苦果,喻如“杂毒饭”(掺杂毒的米饭)。

著 同“着”,谓心情缠绵于事物而不离,如爱著、取著、执著、贪著等。《大乘义章》卷二:“缠爱不舍名著。”为不能证得实相,生起无明、烦恼之本。《法华经·方便品》佛自言几十年说法的实质是“引导众生,令离诸著”。

阿世耶 (梵 āśaya) 一作阿奢也,意译“意乐”,喜好、贪着之



念。《显扬圣教论》卷三说贪、瞋、痴、等分四种阿世耶,《阿毗达磨俱舍论》卷十四说善、不善阿世耶。

凡庸显恋 一译“耽着凡庸的思想”,藏传佛学用语,指凡夫的执着贪恋。

分别爱非爱缘起 出《摄大乘论》等,指十二缘起,将生死流转之初因溯源于爱,故名。

十二因缘 (梵 *Dvādaśāṅgapratītya - samutpāda*) 亦称“十二缘起”“十二缘生”,为缘觉乘教义之纲宗。从无明、行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死等“十二有支”(众生生死流转过程的十二个支分或十二个环节)的因果关系,说明生死流转之因及出离生死之道,分流转与还灭二门。流转门,亦名生观、顺生死观,是顺着十二有支的次第观众生生死流转之因果:1、无明缘行,无明谓愚痴不知真实,以之为因而生行(梵 *Samskāra*),行,指身口意三业的活动。2、行缘识,由行而生识,识谓六识。3、识缘名色,由识而生名色(五蕴)。4、名色缘六处,由名色而生眼等六处。5、六处缘触,由六处对境开放,发起活动而生六触。6、触缘受,由触而生受(梵 *Vedanā*,对境而生的领纳、感受)。7、受缘爱,由领纳苦乐等受而生爱(梵 *Trṣṇā*,贪爱)。8、爱缘取,由贪爱炽盛而生取(梵 *Upādāna*),取,谓执着追求。9、取缘有,由执取而生有,有谓欲有、色有、无色有三有,即三界的生命形态。10、有缘生,由有而有生(梵 *Jāti*),生,谓受生于三界六道。11、生缘老死(梵 *Jarā - maraṇa*),由生而必有老和死。还灭门,亦称灭观、逆生死观,依“此灭故彼灭”的法则,观逆生死流、灭生死之因以出离生死之道。此则为无明灭则行灭,行灭则识灭,识灭则名色灭,名色灭则六处灭,六处灭则触灭,触灭则受



灭,受灭则爱灭,爱灭则取灭,取灭则有灭,有灭则生灭,生灭则老死灭。由此得出的结论是:只有灭掉无明,不起烦恼,则生灭永灭,出离生死,臻于涅槃。以上十二因缘有刹那、相续、连缚、分位、远续、三世等不同解释。

刹那十二因缘 亦作“一念十二缘起”,谓一念中便具有十二缘起,如“因眼见色而生爱心即是无明”,一念瞋心杀人,瞋为无明,思欲杀他的思为行(意业),对所杀者及环境凶器等的了别为识,由识而起受想等及瞋怒变色等为名色,识心所住为六处,六处所生心所法为触,领受触之心为受,行杀之心为爱,与杀心相应的其他烦恼为取,所起杀的行为为有,如是诸法之生为生,杀事终结而形成业种子为老死。

三世十二因缘 亦作“分位十二因缘”,是把十二有支划分为过去、现在、未来三世,说明三世因果关系,过去世的烦恼为无明,所造业为行,是为过去世二支;前世中有入胎之一念为识,在胎中形成五蕴的过程为名色,六根完具将出胎时为六处,二三岁间虽对境而未识别苦乐为触,六七岁后渐触境而生感受为受,十四五岁后渐生强盛爱欲为爱,成人后爱欲炽盛、世界观形成为取,因贪爱执取造业而形成必堕于三界的异熟因为有,以上为现在世八支;因现在世业而决定了来世的受生为生,来世既有生则必有老死,此为未来世二支。这种十二缘生关系包括前世因感今生果与今生因感来世果两重因果,故称“三世二重十二因缘”。

连缚十二缘起 亦作“相续十二缘起”,谓十二支因果相续生起,没有间隙。

远续十二因缘 谓有些果报之因可远溯于多生多世乃至极为



遥远的过去。

十二因缘四种观 《大乘阿毗达磨杂集论》归纳的四种观十二缘起法：1、杂染顺观，顺无明缘行等次第，观迷染烦恼的生起。2、杂染逆观，逆十二有支次第，从老死开始，逆次上溯，观迷染生起之源。3、清净顺观，顺无明灭则行灭等次第，观由净除迷染而解脱生死之道。4、清净逆观，从老死灭由生灭等，逆观灭生死之因而得解脱之道。顺观为流转门，逆观为还灭门。又顺观为苦、集二谛，逆观为灭、道二谛。

十二因缘十种照 《菩萨璎珞本业经》卷下所说：1、我见。2、心。3、无明。4、相缘由。5、助成。6、三业。7、三世。8、三苦。9、性空。10、缚生。

无明（梵 Avidyā）意为愚痴、暗昧，无有智慧，不明真实。《分别缘起初胜法门经》谓“不知真实说名无明”。特指对佛教所说真实的事、理、谛等的无知。亦称“痴”（梵 Moha）“痴暗”。为十二有支之一，根本烦恼之一。佛教诸乘诸宗皆以无明为众生生死流转的最终原因，乃至罗汉、缘觉、菩萨未能圆满成佛的根源，对无明的具体阐释有广狭深浅等差别。小乘法中十二因缘的无明，一般指贪瞋痴等烦恼，或过去世的一切烦恼，或则追溯至烦恼的根株我执。大乘大略以我法二执为无明，而有多种区分。如《大乘起信论》分根本、枝末二种无明，根本无明指最初迷于法界一相之理而起的于心外见有实境的一念，论云：“以一切法本来唯心，实无于念，而有妄心，不觉起念，见诸境界，故名无明。”《楞严经》谓“因明立所”，即本有光明心性自己二元分裂而分能明、所明，称无明。枝末无明指依根本无明所起的各种粗细烦恼惑业。天台宗分微细无明与障中无



明,微细无明依初住菩萨至成佛的四十二阶位而分为四十二品,其中第四十二品,即最后成佛时所断者,名最后品无明。又依《胜鬘夫人经》分一念无明与无始无明,一念无明指因意识分别而起的贪等烦恼(亦称起烦恼);无始无明指最根本、无意识、本来具有的无明,亦称根本无明。依法相宗义,根本无明指俱生法执。又分果时无明(迷境事无明)与子时无明(住地无明、迷理无明)。

藏密说种种无明 1、同性无明,生起未证本续之识;2、俱生无明,未了知本续;3、遍计无明,执着外境。《广大明觉自现续》说根本心、迷乱境、迷乱基、执着分别、造作道、无知愚痴六种无明。此外还有五种无明、十五种无明之说。

业识 能生起惑业、与惑业相应、使众生生死流转的根本心识,指因不知真实,向外发动而所起的无明。《大乘起信论》:“一名业识,谓无明力不觉,心动。”亦指以无明为本所起能造业的意识及现识、转识。

爱 多种含义不同的梵、巴语词,在汉文佛典中都译为“爱”。如梵 Trṣṇā、巴 Tanhā,表示贪爱、贪欲,即与占有欲相联系的贪爱欲求。这被视为烦恼,为染着因、生死本,十二有支之一。《阿毗达磨俱舍论》卷九:“贪妙资具,淫爱现行,未广追求,此位名爱。”主要指贪求财物、爱恋异性而言。这种爱往往与表示污染义的字眼联结,如爱染、贪爱、爱结、爱见、爱缚、爱欲等。又梵语 Anunaya、trsymanna,及巴利语 mamayita,皆为执着之爱、爱的执着,与性爱义的梵文 Kāma,皆属染着、烦恼之爱。又梵语 sneha,指父母对子女的爱;巴利语 Pema,指对他人的友爱,这两种爱都不带贬义。梵语 Preman 则指对崇高理想如佛法、涅槃之爱,常与表示德性的字眼相联结,如



法爱、爱法、爱敬、爱语、爱惜等。《大般涅槃经》等分爱为凡夫爱（欲爱、饿鬼爱）、法爱两种。凡夫爱属烦恼法，法爱的意义则较复杂。凡夫爱又分为欲爱（欲界之爱）、色爱（色界之爱）、无色爱（无色界之爱）三爱。

法爱（梵 Dharma - preman）亦称“顺道法爱”，指对善法、佛法的爱乐和对众生离占有欲的怜愍慈爱。分为两种：一是小乘人对涅槃寂灭的爱乐和大乘菩萨未断法执者的法爱，这两种法爱属于法执，大乘认为应该断除。《仁王护国般若波罗蜜多经》：“顺道法爱无明习，远行大士独能断。”《圆觉经》：“法爱不存心，渐次可成就。”天台宗圆顿止观十门有“离法爱”一门；二是断法执者（佛）对众生的慈爱，亦即大慈大悲，是无上之真爱，属解脱法。《大般涅槃经》卷五：“怜愍众生故有法爱，如是法爱即真解脱。”

取（梵 Upādāna）意为对不真实的东西的执着与追求。《成唯识论》卷八：“取是著义。”《大乘义章》卷五：“取执境界，说以为取。”分“能取”（主体心识）“所取”（所执境界），《阿毗达磨俱舍论》卷二十：“能取诸有，故立取名。”“能为依执，故名为取。”取又常与“执”“著”等连用，如说“取著”“执取”“取相”“取境”等，为烦恼或爱的别称。

四取 作为十二有支之一的取，指因贪爱财、色等而生的追求、驰求，分为四种：1、欲取，贪取色声香味等五欲境。2、见取，执我见、边见等不正见为正。3、戒禁取，执非理的戒禁为正。4、我语取，执着自己由我见、我慢而所说的言论为正确。《阿毗达磨俱舍论》以四取总摄百八烦恼：以四谛配贪、瞋、痴、慢、无明，为二十，加四谛各所摄一疑，再加十使，共三十四烦恼，为欲取；三界乘四谛，各有十二



见,合为三十六见,除苦谛、道谛下的二戒禁取见之六见,其余三十见名见取;前所除之六见为戒禁取,又名“惑取”;色界五部下各有贪、慢、无明三者,合为十五数,加四谛下各一疑,再加无色界所摄贪、慢、无明、疑,合为三十六烦恼,为我语取。《胜鬘夫人经》以四住地为四取,《阿毗达磨大毗婆沙论》以四方驰求为四取。

取著 执取境相而生贪着,为烦恼之源,生死之根。《大般涅槃经》卷十七:“取著名为凡夫。一切凡夫取著于色乃至著识,以著色故,则生贪心,生贪心故为色系缚,乃至为识之所系缚,以系缚故,则不得免生老病死忧悲大苦一切烦恼。”

取相 执取认识所得表象、名相为实而生执著,亦称“著相”,为产生烦恼之源头。《大智度论》卷四六:“著心取相菩萨修福德,如草生火,易可得灭。”天台宗以三惑皆名取相,《观音玄义》谓见思惑取生死相,尘沙惑取涅槃相,无明惑取二边相。

爱行见行 爱行(梵 *Trṣṇā - carita*)谓随他人的教诲而行,或情意上的烦恼;见行(梵 *Drṣṭi - carita*)指专恃己见而行,或理智、见解上的烦恼。见《大智度论》卷二一等。

其他缘起

阿赖耶缘起 略称“赖耶缘起”,亦称“分别自性缘起”(《摄大乘论》),华严宗对瑜伽行派、法相宗教理的概括。大略谓众生各有各阿赖耶识,其所摄藏诸法染净种子为因,自识所变境相为缘,生七转识现行,起惑造业,造成生死流转的众生界。由观法唯心造,境唯心变,离我法二执,转八识为四智,即成就佛果。



真妄二缘起 亦称真缘集、妄缘集。妄缘起(集),亦名“妄心缘起”,以众生无明妄心为因,缘诸境相,生一切法,十二缘起、阿赖耶缘起皆属此。真缘起(集),亦名“真心缘起”,谓一切诸法皆真心现起,真心体具一切如恒河沙数自性功德,互相集起而成妙有万法,真如缘起、法界缘起等说属此。见《宗镜录》卷十八。

真如缘起 华严宗对“大乘终教”义理的概括,以《大乘起信论》的说法为代表。大略以一真如统摄万法,为染净、世出世间、生死涅槃之因。由不觉真如一相故生无明,由无明起生灭之八识,造成生死流转的众生界;由真如熏习,起求道心,修种种随顺真如之行,灭无明而得涅槃。唯以真如为因而建立染净因果,故名真如缘起。

如来藏缘起 谓生死、涅槃,皆依一如来藏心而起,由不觉此心、不知真如一相而生无明,起生死流转;由如来藏觉性而证涅槃。略同真如缘起。

法界缘起 具称“圆融法界无尽缘起”,亦称“无尽缘起”,华严宗据《大方广佛华严经》义旨对缘起论的阐释发挥,为此宗教义之精髓。其名义初见于法顺《华严五教止观》,经智俨、法藏组织建立,澄观进一步发挥而详备。“法界”指实际为真如或自性清净心全体显现的宇宙万法,圆融法界,意谓宇宙万法皆同一法界显现故,一一法即是具足森罗万象的全体法界,互相无碍,故称圆融。一一具足万法的诸法,相涉相入,互为能缘起所缘起,形成无穷无尽的因缘关系网,现为重重无尽的世界万法,此中一一法互摄互容,相即相入,一即一切,一切即一,重重无尽,而又圆融无碍,故称“无尽缘起”或“缘起无尽”。这种重重无尽、圆融无碍的法界大缘起网,喻



如帝释冠上的千珠(因陀罗网),一一珠中现一切珠,一切珠入于一珠。《大方广佛华严经疏》:“无尽法界,性海圆融,缘起无碍,相即相入,如因陀罗网,重重无际。”《宗镜录》卷二八:“重重无尽者,即是一一法皆含真如心性无尽之理,所以互遍重重。”互遍重重关系的详析,是此宗的一心四法界说,尤其是事事无碍法界的十玄门说。

六大缘起 真言宗诸法实相论的宗要,由日本空海等系统化。意谓地水火风空识六大为法界体性,世间万事万物、出世间的佛果境界,皆为同一六大所造。《即身成佛义》:“如是六大,能造一切佛、一切众生器界等四种法身,三种世间。”故当体而论,一切诸法无非六大缘起,本来皆是实相。六大又分为法然、随缘二种。法然六大为实体上所具的坚湿暖动等性德,非感官所能认识,本来互融无碍;随因缘显现而成为认识对象者,名随缘六大,指四曼、三密,为相用,法然六大为体性。六大缘起,谓缘起当体的“如实”即是六大,而六大的“如实”即反映在万有诸法上。

五缘起 萨迦派《道果——本颂金刚句偈疏》所说修持“喜金刚”等密法时圆满世、出世间一切道的五种缘起:1、外缘起,由修气功回转气及景象、梦等外境所显现。2、内缘起,心气集摄于脉字宫殿。3、密缘起,由断世间道而现出世间道身、脉等四坛城。4、真如缘起,初地以上升现明点、气之验相。5、究竟缘起,融入四行于十三地。



四、业因果报

业（梵 Karman）音译“羯磨”，意为造作，泛指众生有意识的一切活动。一般多指身、语（口）、意三业，身业指身体所作，举手动足等所做的一切事，语业或口业谓发声说话吟唱著文等，意业即心所法中的思，包括审虑、抉择、思维、想象等意识活动。身语二业皆由思发动，故意业贯穿于身语二业中，《阿毗达磨俱舍论》卷十三称身语二业为“思已业”，唯识学谓三业的体性皆为思，身语二业为假，意业为实。一般从道德角度和所生果报的苦乐着眼，分业为善、恶、无记三种。对自他的今生后世有益、顺于理者为善业，有十善业等；反之为恶业，有十恶业等；不善不恶者称无记业。又有表业、无表业、引业、满业、黑业、白业、定业、不定业等分别。

故作业 亦称故思业，经思量而故意所造的业，这种业会受报，非故作业（未经思量、非故意所造业）不受报。《中阿含经·思经》佛言：“若不故作业，我说此不必受报。”佛经所说的业，一般都指故作业。

业力 善恶业所具生善恶果报、造作一切的力用。其力量十分强大，其作用十分复杂。“业力不可思议”，为佛经中常说的五种不可思议之一。

五不可思议力 五种不可以心思计议的事：众生多少、业力、龙力、禅定力、佛力。《大智度论》卷三十谓五不可思议中佛力最不可思议。

业报 业因所生的果报，佛法认为善恶业必生果报，众生所受



的一切苦乐及生活环境、体质、美丑、境遇、智力等现实，皆自己造的业所感召的果报，自作自受。《大宝积经》卷九六：“业报自招无代者。”一般说善恶二业得报，无记业不报，或黑白二业生黑白报，不黑不白业无报。引业所生称“总报”，满业所生称“别报”。由业不同，报亦不同，业报的差别十分复杂，从善恶苦乐的角度言，主要有十善业报、十恶业报等。从受报的时间而言，分现报、生报、后报。

业天 谓善恶、有漏无漏等业，必引苦乐、生死解脱之果，此为客观规律，有如天道之自然，故称业天。

业之类别

漏无漏三业 一有漏业，指凡夫以无明烦恼心所作善恶业，能生三界生死的苦乐果报者；二无漏业，指修八正道三十七菩提法等离烦恼的出世间善业，能生解脱三界生死之果者；三非漏非无漏业，指大乘菩萨以菩提心所作实际超越了世间、出世间的六度四摄等业，能生成佛之果者。见《摩诃止观》卷三等。

白黑二业 白业指善业，谓其能生清白净妙之乐果；黑业指恶业，谓其能生秽恶不净的苦果。见《大智度论》卷九四等。

黑白四业 一黑黑业，指恶业，谓其因果皆污染黑暗；二白白业，指善业，谓其因果皆白净光明；三黑白业，指善恶交参混杂；四不黑不白业，指离黑白之相、超出世间善恶的无漏业。

福等三业 《阿毗达磨俱舍论》卷十五等所说三种业：1、福业，指可召乐果之善业。2、非福业，指欲界能召苦果的恶业。3、不动业，指色界、无色界禅定，因其果报决定不变，故名。



引满二业 引业与满业。引业亦称“牵引业”“总报业”“引因”，指某一能引起一生总报并能牵引使之必然实现的重业。满业亦称“圆满业”“别报业”，与引业相对，指多种能成满一生别报的业。引业决定同类众生的“众同分”，满业决定众生各别所受的一切业报。如某人有一救命等善业，必使其来世再生于人中，此为引业；而他所作其他待人和善礼貌、好帮助周济人等善业，能令其来世为人容貌端庄、富贵长寿等，此为满业。

表业 指身、口二业之发动，以可以见闻的动作、声音来表示，故称有表。法相宗认为意业虽未必表示于外，但在内心也有所表示，能自我觉知，故亦属表业。《大乘法苑义林章》卷三：“内意思择，不说语言，但发善、染污、无记法现行意表业。”

无表业 与表业相对，指外在身语无表示，不可见闻，自己也不易明显知觉，而实际有造作、并能产生果报的业。据《阿毗达磨俱舍论》卷十四说，此有三种：1、律仪，指由受持正戒、修习禅定所生的具有防非止恶的功能；2、不律仪，指由杀生等恶业所生的具有作恶息善的功能；3、非律仪非不律仪，或称“微劣思造善造恶”，类似善恶而尚够不上律仪、非律仪的业所生的或行善或造恶的功能。从唯识学看，无表业指身口意三业在阿赖耶识中形成的业种子。

定不定二业 定业，指必定受果报的业，为以定心、深心所造的重大善恶业。《大般涅槃经·师子吼菩萨品》：“若定心作善恶等业，作已深生信心欢喜，若发誓愿供养三宝，是名定业。”定业有报定、时定、报定而时不定三种。《优婆塞戒经》谓常作无悔、专心作、乐喜作、立誓愿、作已欢喜之业，为定业。不定业则与之相反，指非专心作、非誓愿作、作后生悔等轻业。该经分定不定业为四种：1、时



定果报不定;2、报定时不必定;3、时定果报亦定;4、时果二俱不定。

定业可转 这是业报说中的一个重要问题。《大般涅槃经·师子吼菩萨品》谓“修习道故,决定重业可使轻受,不定之业非生报受”,又说不定业缘合则受,不合不受。《优婆塞戒经》谓修戒定慧可转重业为轻,轻业不受。若证得阿那含、阿罗汉果,能转后世重罪现世轻受。《法华文句记》卷十:“若其机感厚,定业亦能转。”谓能感通佛菩萨,便能依佛菩萨之力转变定业。大乘、密乘皆说修道、念佛、诵经、持咒、修密法等能消灭重罪,转变定业。

共不共业 共业与不共业。共业为多数众生共同所造或各各众生所造业中的共同者,能招感共业众生共同享用依止的器世间等;不共业为各别众生各自所造、互相差别之业,能招感众生各自受用的根身等。又有共中共(山河大地等)、共中不共(各国各地自然条件的差别等)、不共中共(同类众生的同类根身等)、不共中不共(各别众生身心资禀的差异等)之分。

不增长业 《瑜伽师地论》卷九说不具有增长的力量者名不增长业,有十种:梦所作业、无知所作业、无故思所作业、不利不数所作业(虽作而无力,非重复作)、狂乱所作业、失念所作业、非乐欲所作业、自性无记业、悔所损业(作后追悔损减其力者)、对治所损业(由修忏悔、深观等对治法而损减其力者)。除此之外具增长力量的业名增长业。

三福业 福业,谓能感召福德果报的行为。《增壹阿含经》卷十二说三种福业:一施福业,施予贫穷者;二平等福业,以平等的慈悲心爱护一切众生;此二福业能得世间、出世间的福报。三思惟福业,以智慧思察出离生死之法,能得出世间的福报。



三恶行 身、语、意之一切不善、能招感不可爱果报的业行。见《长阿含经》卷八等。

三妙行 亦译“三清净”，智者所爱乐、能招感可爱果报的身、语、意业行。身、语二妙行指加行、根本、后起的一切善的身语业；意妙行指一切善思，即无贪、无瞋、正见。见《杂阿含经》卷十一等。

无记（梵 Avyākṛta）记为判断、断定，无记即不可断定。一般从善恶的道德属性而言，分思想、行为为善、恶、无记三类，无记指非善非恶者。《阿毗达磨俱舍论》卷二：“不可记为善、不善性，故名无记。有说，不能记异熟果，故名无记。”无记又分有覆、无覆二种。不作肯定或否定的回答、判断，亦称无记，如“十四无记”。

有覆无记 指能障碍修习佛法、有遮蔽自性光明作用的无记心，如末那识。

无覆无记 无所谓染净的无记心，分四种：1、异熟无记，由前世业因所决定的果报；2、威仪无记，行住坐卧等动作；3、工巧无记，从事图画雕刻算计技术等工巧事业；4、通果无记，神通变化（为修定或报得之果）。阿赖耶识的性质为无覆无记。

因果法则

因果 因（梵 Hetu）谓能造作、产生一定后果的原因，果谓由一定原因产生的结果。是对存在和行为的互相关系尤其是前后关系的一种认识。因果合用，表示诸法之间的因果关系，为佛法的一个基本理论。世间法、出世间法都不出因果，有六因、十因、五果等说。

因果报应 佛教因缘与业报的基本思想，谓业因必然生起相应



的果报,这被视为法界本有的客观规律,称“因果律”。

因果报应规律 大略有四条法则:1、善恶业因必生同类果报。善业必得善报,恶业必得恶报,无记业不受报,善恶杂业(黑白业)得善恶杂报,无漏业得无漏果报,有如种瓜得瓜,种豆得豆,彼此不杂,丝毫不爽。《佛说旃陀越国王经》:“罪福响应,如影随形,未有为善不得福,行恶不受殃者。”此非天意神定,而是由业力本身的作用所决定。业力最大,有因必生果,非修道超出因果界,不可避免应受的果报。《大般涅槃经·师子吼菩萨品》:“非空非海中,非入山石间,无有地方所,脱之不受业。”2、自作自受,不由于他。业因所生果报,必由造业者自己或自己的延续来承受,不能由他人替代。《佛般泥洹经》:“父有过恶,子不获殃;子有过恶,父不获殃。……善恶殃咎,各随其身。”3、果依众缘,报通三世。业因虽必生果,但果报的成熟,须具备条件,若条件不备,时机未熟,尚不受报。因此,报应通于三世,未必报在今生现世,也可能报在来生,乃至极为遥远的后世。有现、生、后三报说。但纵使相隔多劫,亦终会有受报之时。《大宝积经·佛说入胎藏会》:“假使经百劫,所作业不亡,因缘会遇时,果报还自受。”4、业由心造,因果可由心回转。业力虽大,但终归为自心所造,自心有自主性,而且业性本空,故可由心造作善因、无漏因而得善、无漏果报,已造恶业之报亦可由修道修善,或别造强因遮止暂不受,或由观心、发愿、念佛、持咒、忏悔等而消灭不受。业必受报,唯对不修佛道者而言。《优婆塞戒经》:“智者若能修身修戒修心修慧,是人能坏极重之业,如阿伽陀咒及除毒宝破坏恶毒。”

拨无因果 拨谓遮拨、否定,否定因果报应说,称拨无因果,即认为善无善报、恶无恶报,乃有助长恶行、断灭善行的社会作用之邪



见。《大乘大集地藏十轮经》卷七：“拨无因果，断灭善根。”

生因习因 能产生结果的原因名生因，如业为果报之因；多次重复而成习名习因，如多习贪欲则贪欲增长。见《成实论》卷二等。

六因 诸法生起的六种原因：1、能作因（无障因），有为法生时，能参与扶助、不为障害的一切因，可推及于一切法。或分为与力（对其出生起有力作用）、不障（无力）两种。2、俱有因（共生因、共有因），指两个以上的因互为依存条件，“相扶体立”，互不能离，如三支芦苇互相支撑始能直立。3、同类因（自分因、自种因），能生同一类果的因，如善因生善果，恶因生恶果。4、相应因，指心与心所法必相应而起，心所法必因心而生。5、遍行因（遍因），专指遍行于一切烦恼中而能引生三界生死的根本原因，如无明、疑、邪见等。6、异熟因（报因），指能招致和成熟来世善恶果报（异熟果）的恶业和有漏善业。见《阿毗达磨俱舍论》卷六。又，《楞伽经》说当有因、相续因、相因、作因、显示因、待因六因。当有因谓能生后果的因；相续因谓由心识缘境所生种子等；相因谓心识生灭相续则不间断；作因谓作为；显示因谓显现境事，如灯照色；待因谓修道断无明妄想之因，则无妄无生的境界显现。

十因 诸法生起所依的十种因：1、随说因，由分别名相概念、思虑构想而起言说，成为诸法的生因。2、看待因（以有因），相对于某法来说，能引起一定要求或受用的因，如苦为乐之看待因，生死为解脱之看待因。看待，谓观此而求与此相对的果。3、牵引因（种植因），三界善恶业行所具能生三界善恶果报的牵因力。4、生起因（生因），三界惑业的种子能为后世善恶异熟果生起之因。5、摄受因（摄因），在果报形成过程中起摄受其他生成条件的因素。6、引



发因(长因),在果报形成过程中起引发同类法的作用。7、定异因(自种因),决定果报差别的自性功能,如种瓜得瓜等。8、同事因(共事因),谓自性功能与其余诸因共同结合而发生作用,生出果报。9、相违因,果报生起过程中起障碍作用的因素,可令果报不生。10、不相违因,无诸障碍而使果报得生,诸事成办。见《瑜伽师地论》卷五等。

五果 诸因所生的五种果。《阿毗达磨俱舍论》等说六因四缘生五果,《成唯识论》等说十因四缘生五果。《成唯识论》卷八说五果为:1、异熟果(报果,梵 Vipāka - phala),异熟因所生,谓一生业行所造成的在来世成熟的果报。2、等流果(依果),为同类因、遍行因所生,指善恶等因相续而生同类果报,“等流”谓同类相续。3、离系果(解脱果),由依佛法修习的因所生解脱烦恼生死系缚的出世间果报。4、士用果(士夫果),为俱有因、相应因所生,指成办事业、现前有实际功用的果报,士谓士夫(人),用谓作用,士用指人的造作。5、增上果,除前四种以外的一切果报,为能作因所生,增上,意为增进助长。又,《瑜伽师地论》卷九等说善恶业能给与众生五种果:1、异熟果,来世受生于六道的果报。2、等流果,善恶习气同类相续而流,如作恶成习,能使今生后世自然乐于作恶。3、增上果,所感生存环境。4、现法果,今生现世所得苦乐等报。5、他增上果,自己的行为对别人和社会造成的影响及所感眷属朋友同事等果报。

与取二果 取果与与果。因果法中,能为所生法的种因,名取果;给力予所生法令其得生,名与果。《阿毗达磨俱舍论》卷六:“能为彼种故名取果,正与彼力故名与果。”

三种果 《弥勒菩萨所问经论》等所说善恶业所感召的三种果



报:1、果报果,亦称“报果”,谓自作善恶业自受之果报,如杀人者遭被杀报。2、习气果,亦称“习果”,业形成习气,能引生以后的同类业,成为习惯,如饮酒得嗜酒报。3、增上果,善恶业所感生存环境、人缘及对他人的影响等。

业道 指能使众生趋于六道受生的重业,如十善十恶等,即业(思)所行之道。《阿毗达磨俱舍论》卷十七:“业之道故,立业道名。”又为监察众生善恶业行之天神地祇“业道神”之略称。

四种业报 《优婆塞戒经》等所说善恶业报的四种类型:1、现报,今生造业今生受报乃至当时受报,多说于佛法中所作善业及五逆等极重恶业受现报;2、生报,今生造业来生受报,隔世而报;3、后报,今生造业,后世乃至极为遥远的后世受报;4、无报,无记业及作后至心忏悔、依佛法修灭罪法而成就者,不受报。

依正二报 依报与正报。由世间、出世间的业行所感得的身心之果为正报,所依而居止的国土等为依报。《菩萨瓔珞本业经》卷下:“若凡夫众生,住五阴中,为正报之土;山林大地共有,名依报之土。”《华严经行愿品疏钞》卷二:“依者,凡圣所依之国土,若净若秽;正者,凡圣能依之身,谓人天男女、在家出家、外道诸神、菩萨及佛。”依正不二,皆为一心之相用,是佛教的重要思想。

十因六果 《楞严经》所说众生因作诸恶业而感地狱苦报的十种因、六种果报,经称“造十习因,受六交报”。十因者:1、淫习发于相磨,生大猛火,故感铁床铜柱等报;2、贪习发于相吸,生寒冰,故感青赤白莲寒冰等报;3、慢习发于相恃,生水,故感铁河、灰河、热沙毒海、融铜灌吞等报;4、瞋习发于相忤,生金,故感刀山、铁橛、剑树、斧钺、枪锯等报;5、诈习发于相调,感杻械枷锁、鞭杖挝棒等报;6、诳习



发于相罔,感尘土屎尿等报;7、怨习发于衔恨,感投掷擒捉、击射抛撮等报;8、见(邪见)习发于违拒,感勘问考讯等报;9、枉习发于诬谤,感押捺捶按等报;10、讼习发于藏覆(掩盖罪过),感业镜火珠对验罪恶等报。经称恶业悉为六识所造,所招恶报亦从六根而出,分六类果报:1、见报(由眼根所造恶业感召),临终时见猛火满十方,神识乘烟坠入无间地狱,或见种种恶相而生畏,或寂无所见而生恐;2、闻报(由耳根所造恶业感召),临终时见波浪滔天,神识乘流入无间狱,或听种种闹声而精神迷乱,或寂无所闻令幽魄沉没;3、嗅报(因鼻根造业所感召),临终时见毒气充塞,神识坠入无间地狱,或被恶气熏极心扰,或则闷绝;4、味报(因舌根贪味造业而感召),临终时见铁网猛焰,神识下透挂网,入无间地狱,或冻裂骨肉,或被猛火烧烂骨髓;5、触报(身报,贪触造恶所感召),临终时见大山来合,神识坠入无间地狱,或见合山逼体,或见刀剑触身;6、思报(意根造业所感),临终时见恶风吹坏国土,神识乘风堕无间地狱,或迷走不息,或感无量煎熬,痛极难忍。此名地狱十因六果。经云:“若诸众生,恶业圆造,入阿鼻狱,受无量苦,经无量劫;六根各造,及彼所作兼境兼根,是人则入八无间狱;身口意三,作杀盗淫,是人则入十八地狱;三业不兼,中间或为一杀一盗,是人则入三十六地狱;见见一根,单犯一业,是人则入一百八地狱。”

华报 附随出世间善业的究竟果报(实报、正报)而得的假、俗意义上的果报,喻如种树之业因,得果实为实报、正报,开花则称华报,不杀生之因远感涅槃为实报、正报,得长寿则为华报。

十善业果 据《十善业道经》等,修行十善业道,不杀生能成就于众生普施无畏、常于众生起大慈心、永断瞋恚习气、身常无病、寿



命长远、恒为非人(神)所守护、常无恶梦、解除众怨、无恶道报、命终生天十种离恼法;不偷盗能成就资财盈积不可散灭、多人爱念、人不欺侮、十方赞美、不忧损害、善名流布、处众无畏、具财命色力辩才、常怀施意、命终生天十种保信法;不邪淫能成就诸根调顺、永离喧掉、世所称叹、妻莫能侵四种智人所赞法;不妄语能成就口常清净香洁、世间信服、发言成证而得人天爱敬、常以爱语安慰众生、得胜意乐、三业清净、言无误差、发言尊重、智慧殊胜八种人天所赞法;不两舌能成就得不坏身、不坏眷属、不坏信、不坏法行、不坏善知识五种不可坏法;不恶口可成就言不乖度、言皆利益、言必契理、言词美妙、言可承领、言则信用、言无可讥、言尽爱乐八种净业;不绮语可成就定为世人所爱、定能以智如实答问、定于人天威德最胜三种决定;不贪欲可成就三业、财物、福德、王位、所获物超过本所求百倍殊胜五种自在;不瞋恚可成就无损恼心、无瞋恚心、无诤讼心、柔和质直心、得圣者慈心、常作利益安乐众生心、身相端严众所尊敬、速生梵天八种喜悦心法;不邪见可成就得真善意乐、深信因果、唯皈依佛、真心正见、常生人天、福慧增胜、永离邪道行于圣道、不起身见舍诸恶业、住无碍见、不堕诸难十功德法。十善业若回向无上菩提,将来成佛时能得寿命自在、大菩提智、马阴藏相、得正眷属魔不能坏、具梵音声相、得佛授记、三界尊敬供养、得无碍心、成就自在神通等功德。

十恶业 佛教诸乘所说与十善业相反、能生三恶道苦果的十种最根本的恶业,亦称“十恶业道”,略称“十恶”。即:1、杀生,杀害有情识的众生;2、偷盗(不与取);3、邪淫,与系属于他的异性及同性、阴阳人行淫,及非支(非性器官处)、非时、非处、非量的性交;4、妄



语,说假话;5、两舌(离间语),挑拨离间;6、恶口(粗恶语),粗犷鄙恶、伤人骂人等口业;7、绮语,夸张不实而无益于人、渲染色情风流韵事、无益戏笑诤讼、夸饰吹牛等口业;8、贪欲,希图占有他人的财产等;9、瞋恚,憎恶、怨恨、愠怒等;10、邪见,确认并宣扬无善恶报应,否认前生后世,谤无阿罗汉等。

十恶果报 据《大方广佛华严经》卷三五,十恶业皆能令众生堕于地狱、饿鬼、畜生三恶道,从恶道中出,再生于人中后,每一恶业还要各受两种果报:杀生业得短命、多病报,偷盗业得贫穷、共财不得自在报;邪淫业得妻不贞良、得不随意眷属报;妄语业得多被诽谤,为他所诬报;两舌业得眷属乖离、亲族弊恶报;恶口业得常闻恶声、言多诤讼报;绮语业得言无人受、语不明了报;贪欲业得心不知足、多欲无厌报;瞋恚业得常被他人求其长短、常被他人恼害报;邪见业得生邪见家、其心谄曲报。据《瑜伽师地论》卷六十等,十恶业由轻重分为三品,下品受畜生报,中品受饿鬼报,上品受地狱报。十恶业还各得十类增上果:杀生业感得生活环境不美好,果实药物等少光泽,质量低劣;偷盗业感得众果鲜少而多朽坏,天旱无雨,果实干枯等;邪淫业感得住处秽恶不净,多生不净臭恶之物;妄语业感得农商难得丰收获利,事多艰辛,人事不和,多诸恐怖等;两舌业感得环境丘坑间隔,险阻难行;恶口业感得住处多荆棘毒刺、瓦石沙砾,干涸咸卤,丘陵坑险;绮语业感得果树无实,园林池沼多不可乐;贪欲业感得盛事减衰;瞋恚业感得多诸疫疠灾祸、凶禽猛兽,毒虫蛇蝎、恶贼怨敌;邪见业感得无诸胜妙花果,诸不净物乍似清静,诸苦恼事乍似安乐,难得安居归宿之所。

五恶五痛五烧 五恶谓造杀、盗、邪淫、妄语、饮酒五种恶业,造



恶者生遭国法治罚,死入恶道受苦,名为五痛;苦痛切身如火烧灼,难以避免,故名五烧。见《佛说观无量寿佛经》。

五逆 五种极重恶业,造之者必堕无间地狱,故亦称“五无间业”;极逆于理,故名逆。《阿毗达磨俱舍论》卷十七、《阿毗达磨大毗婆沙论》卷一百十九等说为:1、害(杀害)母;2、害父;3、害阿罗汉;4、破和合僧(破坏、分裂僧团);5、恶心出佛身血(以恶心伤害佛的身体)。此称小乘之五逆或三乘通相五逆。大乘别说五逆,据《大萨遮尼乾子所说经》卷四说,为:1、破坏塔寺,焚烧经像,取佛法僧物并教人见作助喜。2、毁谤声闻、辟支佛法及大乘法。3、迫害僧尼,或杀或打缚闭系,或逼令还俗。4、于五逆(小乘五逆)中作一业。5、谤因果业报,常行十恶,自作教人作。

同类五逆 1、犯(奸淫)母与罗汉比丘尼。2、杀入定中之菩萨。3、杀初果至三果圣人。4、夺僧众成和合之缘。5、破坏佛塔。见《阿毗达磨俱舍论》卷十八。

近五无间 藏传佛教所说五种接近于五无间业的重罪:(奸)污比丘尼、杀见道菩萨、杀有学僧(声闻初至三果)、夺僧伽资具、拆毁灵塔。

异熟 (梵 Vipāka)旧译“果报”,意谓果异于因而成熟,泛指业因所得的果报,有变异而熟、异时而熟二义。《成唯识论述记》卷二:“言异熟者,或异时而熟,或变异而熟,或异类而熟。”异时,谓因在前,果在后,一般说因在今生,果在来世。变异,谓果报隔世而熟者,得果者的身心发生了大的变异。异类,谓果与因非属同类,如善因而得恶果等。《阿毗达磨俱舍论》卷二:“彼所得果与因别类,而是所熟,故名异熟。”有异熟识、异熟因、异熟果等名义。



三界六道

世间（梵 Loka）与“出世间”相对，指有生灭变迁的境界。《成唯识论述记》卷一：“言世间者，可毁坏故，有对治故。隐真理故，名之为世；堕世中故，名为世间。”谓堕入可毁坏而无不生灭性的生存层次为世间，包括众生及其所生存的环境。

三种世间 众生称“有情世间”；其生存环境（山河大地等）称“国土世间”，亦称“器世间”；构成前二者的五蕴称“五蕴世间”。见《菩萨瓔珞本业经》等。

出世间 与世间相对，指超出三界、六道生死轮回之界。大乘宣扬世间与出世间不二，世间法本来不生不灭，只因众生妄执而不显，即世间的存在而离烦恼、我法二执等世间心，名出世间。《六祖大师法宝坛经》偈：“正见名出世，邪见是世间，邪正尽打却，菩提性宛然。”

三界 众生存在的三类形态和其生存的三种世界：1、欲界，为具有食、色、睡等欲或需求的众生所居，包括六道中的人、畜生、鬼、地狱、阿修罗和天道中的六欲天。2、色界，为离食、色二欲而尚离不开物质身体的众生所居，包括色界十八层天。3、无色界，为离食色等欲、亦无固定物质形体的众生所居，有无色界四天。禅定的境界亦相应分为三界。佛法认为三界及禅定中的三界皆属有生死、生灭的世间，以超出三界为理想。

散地定地 欲界称为散地，谓生得散乱心之地。色界、无色界称定地，谓生得禅定心之地。



识住 心识之所安住爱着。《阿毗达磨俱舍论》卷八说四种、七种识住。四识住者，色识住、受识住、想识住、行识住，以有漏身之四蕴为体，为识之所依所着。七识住者：1、有色身之有情身想俱异之处，包括人及欲界六天、初禅三天，此中众生身形及思想各异；2、有色身之有情身异想一之处，指初禅三天之梵天，梵王与梵众身形有大小胜劣之异，而梵众想我等为大梵天王所生，大梵天王亦以梵众为我所生；3、有色身之有情身一想异之处，指二禅三天，形貌虽同而思想有异；4、有色身有情身一想一之处，指三禅三天；5、无色界空无边处天；6、无色界识无边处天；7、无色界无所有处天。诸恶道，众生不乐住着，四禅天与非想非非想处天等无住着想，故不名识住。

轮回（梵 Samsāra）亦称流转、轮转、轮回、生死轮回，意谓如车轮等转动不停，指众生死了又生，生了又死，生死不已，在三界六道中出没无穷，循环不已。原为古印度婆罗门教的思想，说三道（天、祖、兽）轮回，佛教则说五道或六道轮回，意味生死相续、业果相续而无常住自我，非同婆罗门教所说自我轮回于三道中如人从一间房子走进另一间房子。

流转（梵 Pravṛtti）轮回的同义语，流谓相续不断，转谓生起，指因果相续，生死轮回不已。《瑜伽师地论》卷五二：“诸行因果相续不断性，是谓流转。”法相宗列为心不相应行法之一。

结生 中有入于母胎而转为生有，由此再度受生死缚结，故名。

趣（梵 Gati）一译“道”，意为趋向，指众生因所作善恶业所决定的死后转生之处，有五趣、六趣、七趣诸说。

五趣 亦称“五道”，有部等所说众生生死轮回的五种去处：天、人、畜生（亦译傍生）、饿鬼、地狱。



中阴所具色蕴(身体)称“中阴身”,中阴存在的身心境界称“中有境”。《阿毗达磨俱舍论》卷八等谓中阴身形色微细,非肉眼可见,唯其同类及修得净天眼能见,其身高如5、6岁小儿。作善业者中阴身如白衣光或晴明夜,造恶业者中阴身如黑黯光或阴暗夜。中阴身具五蕴、诸根,以香(气味)为食,一说有思食、触食、意食三种食,一说色界中有不资段食,欲界中有必资段食,有福者食祭品花果等香气,无福者食粪秽臭烂等气。将生于诸天的中阴身头上足下而向上行,将生于地狱的中阴身头下足上而向下行,其余中阴如人畜横行,行时作“环走”。小乘诸师有说中阴最多只生存七天便转生(世友等),有说中阴七日一生死,死已复生,随业而时限无定,有说七七四十九日后必然转生。上座部佛学及《成实论》等说无中阴,死后直接转生六道。《大般涅槃经·师子吼菩萨品》等说唯无色界众生无中阴。《大宝积经·佛为阿难说处胎会》等说中阴受生为形成胎儿的两大条件之一(另一条件为父母以爱染心交合),并说中阴受生时见风寒阴雨或大众愤闹等逼迫,有福者躲入楼阁床座等,无福者避入窟穴山泽等,从而入胎。一般皆说中阴见未来父母交合,生起“倒心”而与未来父母交合,即便入胎。若于母生起倒心交合,则来世生为男子;若于父生起倒心交合,则来世生为女子。《正法念处经》说十七种命终时中有生起的不同情景。藏传《中有救度法》详说死后四十九日间中阴境界。

六种中有 藏密所说:1、此生中有(kye - ne - bardo)。2、梦境中有(milam - bardo)。3、禅定中有(samten - bardo)。4、临终中有(chikai - bardo)。5、实相中有(chinyid - bardo)。6、投生中有(sipa - bardo)。并设有中阴成就、中阴救度往生净土的密法。



一味蕴（梵 Eka - rasa - skandha）经量部所立的一种无始以来一味延续之微细意识，以作轮回的主体，谓其具有受、想、行、识四蕴，辗转和合，转成一味，近于婆罗门教所说的轮回主体神我。

九有 又称九居、九有情居、九众生居，指三界中众生乐住之九种境界及九类生存形态。即人与欲界六天、初禅天、二禅天、三禅天、四禅天、空处、识处、无所有处、非想非非想处。其中除无想天、非想非非想天，其余皆名“七识住”（有前七识的活动）。

二十五有 对三界或三有的详细区分。欲界有四恶趣（三恶趣加阿修罗）、四洲人、六欲天凡十四有；色界有四禅天及初禅天中的大梵天、四禅天中的净居天与无想天凡七有；无色界有四空处凡四有。《楞严经》广说之。

群有 三有、九有、二十五有等，即众生的异称。亦称“群生”“群萌”（以草木未发芽喻众生之冥昧未觉）。

萨埵（梵 Sattva）意译“有情”“众生”，对一切有情识者的通称。下至“蠕动含灵”的微虫，上至邻近于佛的菩萨，皆称萨埵。

补特伽罗（梵 Pudgala）亦译富特伽罗、福伽罗、补伽罗、弗伽罗、富特伽那，意译人、众生、“数取趣”。“我”的别称，指轮回的主体，数取趣意为屡往六道中轮回者。一般说补特伽罗只是“假施設”，为说法的方便而假立，并无实体。《大乘阿毗达磨杂集论》卷十三：“补特伽罗虽非实有，由四种缘是故建立：谓言说易故，顺世间故，离怖畏故，显示自他具德、失故。”部派犍子部、正量部、经量部说补特伽罗实有。另外还作为人、众生或单个个体的意义而使用，如《阿毗达磨法蕴足论》卷二称小乘的四双八辈果位人为“四双八只补特伽罗”。



像类 种类,亦作“形类”,谓各类具有形貌者。

四生 佛教说六道众生出生的四种方式:1、卵生,如鸟类、蛇龟等;2、胎生,从母胎出生,如人及马牛等;3、湿生,从湿气中出生,如从腐肉茅厕等生虫;4、化生,忽然而有,如同变化,如诸天、鬼、地狱等。

九类众生 《金刚经》等所说依受生方式及生存状态划分的九类众生,即胎生、卵生、湿生、化生、有色(色界天)、无色(无色界天)、有想(无想天之外的一切有心想者)、无想(无想天)、非有想非无想(非有想非无想天)。

十二类众生 《楞严经》卷七谓三世与四方和合相涉(时空交涉),变化出十二类众生,因不同的妄想而形成种类差别:1、卵生,鱼鸟龟蛇等,由“飞沉乱想”而成;2、胎生,人畜龙仙等,由“横竖乱想”而成;3、湿生,昆虫等,由“翻覆乱想”而成;4、化生,蜕化之类,由“新故乱想”而成;5、有色,休咎精明(能示吉凶之兆者)等,由“精耀乱想”而生;6、无色,无色界天等,由“阴隐乱想”而生;7、有想,神鬼精灵等,由“潜结乱想”而生;8、无想,土木金石等,由“枯槁乱想”而生;9、非有色,水母、虾等,由“因依乱想”而生;10、非无色,咒诅厌生之类,由“呼召乱想”而生;11、非有想,蒲卢(梵 Varata 蜾裸)等,由“回互乱想”而生;12、非无想,土枭、破镜鸟等,由“食父母想”而生,此类众生以他物为己子,子食父母。

六十四种有情 从五道、各种人、各种修行者乃至声闻、独觉、菩萨、佛等圣众的64种有情。见《显扬圣教论》卷八等。

四食 一切众生赖以维持生命的四种食物和四种进食方式,“食”(巴 āhāra)谓起维持作用的强大助缘,有二说:一、纯属世间的



四食:1、段食,亦称“抔食”,谓分时分段而食,即吃物质,以身得味得触,以鼻得香,以香味触三尘为体,唯为欲界众生所需。冷热、日光、涂洗等有资养色身作用者亦属段食。段食分粗细二种,粗者如人畜等食,食后有便秘,细者为诸天、中阴身食。阿那含、阿罗汉离段食贪。2、触食,亦称“乐食”,谓根境和合心生分别即食,即吃感觉,必须要有外境外物的食品刺激,如佛典中说色界二禅天以上之食。或谓欲界唯取触尘的抚摩等亦属触食。3、思食,一译“念食”“意思食”,唯于第六意识发起思念,以法尘为体,不必依取外物外境,即吃意念。4、识食,指识蕴持续不断的活动,为维持众生身命不可缺的条件或生命能源,故亦称食。四种食实际上有维护生命所需的信息、能量的意义。《阿毗达磨俱舍论》卷十谓“有情由食住”“五趣四生皆具四食”。二、包括世间、出世间的四种食:1、不清净依止住食,欲界众生靠段、触、思、识四食维持生命,被欲界系缚所缚,名不清净。2、净不净依止住食,修禅定离欲界而入色界、无色界者,离段食,只需思、触、识三食。3、一向清净依止食,断尽三界诸惑的声闻、缘觉圣者,离一切系缚之食。4、唯示现依止食,佛本无需饮食,随顺世间示现饮食。

九种食 段食、触食、思食、识食四食称“世间食”,加禅悦食(以禅定之乐滋养诸根)、法喜食、愿食(以修行度众生的誓愿为精神食粮)、念食(以念法念佛等滋养慧命)、解脱食(解脱者以涅槃之乐长养身心)五食称“出世五食”。见《增壹阿含经》卷四一等。

六根食 谓众生的六根各有其滋养自身的食粮:眼根以色为食,耳根以声为食,鼻根以香为食,舌根以味为食,身根以细滑为食,意根以法为食。见《增壹阿含经》卷四一等。



天龙八部

天龙八部 亦称“八部众”“龙神八部”，佛经中所说天、龙等八种常来听释迦牟尼说法的非人类：1、天（梵 Deva），有三界二十八层天。2、龙（梵 Nāga，那伽），一种长身无足，有神力，能变化云雨的动物。3、夜叉（梵 Yakṣa），亦译药叉，意译捷疾鬼、能瞰鬼、勇健、轻捷、秘密等，一种能飞行空中、来去快速的鬼，有说分天夜叉、虚空夜叉、地夜叉三种，包括地行罗刹鬼。4、乾闥婆（梵 Gandharva），亦译健达缚等，意译香阴、香神、寻香，一种以香气为食、侍奉帝释的音乐神。5、阿修罗（梵 Asura），亦译阿素洛等，简称“修罗”，好与帝释、梵天等争权的战神。6、迦楼罗（梵 Garuḍa），意译金翅鸟、妙翅鸟，一种以龙为食的大神鸟。7、紧那罗（梵 Kinnara），意译人非人，一种似人而头上有一角的歌神，男善歌，女善舞。8、摩睺罗伽（梵 Mahoraga），亦译摩呼洛迦，意译大蟒神，一种人身蛇首的神，或说为庙神。

人非人 紧那罗之别名，意谓似人而非人。又为天龙八部的总称。《舍利弗问经》：“八部皆曰人非人。”谓其本非人而变作人形来听佛说法，故名。

天 梵语提婆（Deva）或素罗（Sura），意为光明、自然、清静、自在、最胜，为六趣众生之一，受人间以上的胜妙果报，分为三界二十八天。又，神亦称为天。又泛称一切清静胜妙超过人者，说有五种天：1、名天，如人中之王等，假名为天；2、生天，生于天道者；3、净天，小乘初果至辟支佛的诸圣者；4、义天，大乘十住以上能悟解真实深



义之菩萨;5、第一义天,指佛。藏密称本尊为天,其四归依中的归依提婆,即归依本尊(所观修的佛菩萨等)。

二十八天 天分欲、色、无色三界,共 28 处,称二十八天,即欲界六天、色界十八天、无色界四天。欲界六天,亦称“六欲天”:1、四天王天(梵 Cāturmahārājakāyika - deva),在须弥山腰,为四大天王及其所统眷属居处。此天之下分三层,每层相去一万由旬,有坚手、持鬘、恒僇三天,为四天王所统的夜叉神及仙人等居处。2、忉利天(梵 Trayastriṃśa),在须弥山顶,中央有一天国,四方各有八天,共 33 天国,故名“三十三天”。帝释居中央善见宫统管三十三天。3、夜摩天(梵 Yāma),全称苏夜摩天(梵 Suyāma - devarāja),意译“焰分”“时分”“善分”等,在忉利天之上十六万由旬处虚空中,此天以上皆日月光照不及。4、兜率天(梵 Tuṣita),亦译兜率陀、睹史多等,意译妙足、知足,在夜摩天之上三亿二万由旬处。有内外二院,外院为一般欲天,内院为弥勒菩萨净土。5、化乐天(梵 Nirmāṇa - rati),又译“乐变化天”,音译尼摩罗天,在兜率天之上十三亿二万由旬处。以居此天者娱乐随意、变化自在而得名。6、他化自在天(梵 Paranirmita - vaśa - vartin),略称他化天,位于化乐天之上十二亿八万由旬处,以享用他所变化的现成境界而自娱乐得名。一说在此天中别有魔天,为魔波旬所居。色界十八天,分初、二、三、四禅四大层次,统称“四禅天”。初禅有梵众天、梵辅天、大梵天三天,大梵天为大梵天王所居,乃一小世界之主。此天众生无鼻、舌二识,住初禅中,只有眼、耳、身、意四识所生喜、乐二受和思维。二禅有少光天、无量光天、极光净天(光音天)三天,光音天王为小千世界之主。此天众生无眼、耳、鼻、舌、身五识,唯有与喜受、舍受相应的意识。三



禅有少净天、无量净天、遍净天三天，此天众生唯有与乐受、舍受相应的意识。四禅有无云天、福生天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善现天、善见天、色究竟天九天。其中无想天为外道所居，其人前半劫灭，后半劫生。无烦、无热、善现、善见、色究竟五天，称“五不还天”，为佛教中得第三“不还果”（阿那含）的圣人所居。色界最顶层色究竟天，为报身佛及一大千世界主大自在天王居处。四禅天众生唯有与舍受相应的意识。无色界天（梵 ārūpya - dhātu）亦称“四空天”“四无色天”“四空处”，有空无边处天、识无边处天、无所有处天、非想非非想处天四级，其众生既无有色碍的身体，又无国土居室，唯以众同分、命根等为体，依次住于空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处四种无色定中。

意成天 离欲界、色界色身，仅以意识存在之天人。《成唯识论》卷七谓无色界亦名意成天。

光界 （巴 abhadhatu）色界二禅天。

净界 （巴 subhadhatu）色界三禅天。

灭界 （巴 sannavedayitanirodha dhatu）修受想灭尽定所入境界。

有顶 亦译“第一有”，三界之顶，即非想非非想处天。

诸天形寿 据《阿毗达磨俱舍论》等，诸天身高，四天王天为四分之一俱卢舍（1.25 里），依次倍增，至第六他化自在天一俱卢舍半（7.5 里）。梵众天半由旬（20 里），以上依次倍增，至第十五级遍净天，为六十四由旬。第十六四禅无云天，高一百二十五由旬，此上又倍增，至二十四色究竟天，高一万六千由旬。诸天寿命，依天上昼夜计算。人间五十年，为四天王天一昼夜，乘三十为一月，十二月为一



年,此天寿命为五百岁,当于人间九百万年。以上诸天倍增,第二忉利天一昼夜,为人间百年,再乘以日及月,为此天一年,其寿千岁,当于人间三千六百万年。以上如此倍增,至第六他化自在天,寿一万六千岁,当于人间三百六十八亿六千四百万岁。初禅天以上依劫数计寿量。初禅梵众天寿半劫,以上级级倍增,至色究竟天,寿一万六千劫。四无色界天空无边处寿二万劫,识无边处四万劫,无所有处六万劫,非想非非想处八万劫。

天三事胜人 一长寿,即寿命最短的四天王天,亦达人间九百万年,最长的非想非非想天更长达八万大劫。二端严,长相端庄美好,佛言人间最美的美女,比起天女,犹如猕猴。三快乐,“如是三事,天胜于人百千万倍,不可称计。”见《本事经》卷七等。

欲天十事 《长阿含经》卷二十说欲界诸天有十种殊胜自在:飞去无限数、飞来无限数、去无碍、来无碍、其身无有皮肤骨体筋脉血肉、其身无臭秽大小便、身无疲累、天女不产、其目不瞬、身色随意。

欲天欲事 欲界诸天仍有淫欲,其成淫事之法,下二天男女二根相触而不泄,夜摩诸天拥抱成欲,兜率天执手成欲,化乐天微笑成欲,他化自在天相互瞻视成欲。或说夜摩天执手,兜率天忆念,化乐天瞻视,他化自在天共语,魔身诸天仅须相视。《阿毗达磨俱舍论》卷十一:“六受欲、交、抱、执手、笑、视淫。”或说四王天二根相触、忉利天相抱、夜摩天语笑、兜率天凝视、化乐天及他化自在天闻声。见《正法念处经》卷三九等。

欲天肤色 与人间一样,有白、黄、赤、黑四种肤色,或加金色、火色、青色为七种肤色。见《长阿含经》卷二十等。



世间主 略称“世主”。指有统治世间权力的天王。四天王为四天之主,帝释为欲界下二天之主,初禅天梵王为一小世界之主,二禅天梵王为小千世界之主,三禅天梵王为中千世界之主,四禅天大梵王(大自在天)为一大千世界之主。有时世主仅指四大天王,他们履行管理鬼神保护人间的职责,故称。

八方天 密典所说八方的八大护法天神,亦称“护法八位”:东方帝释天(因陀罗)、南方焰摩罗(焰罗天)、西方水天(嚩嚩拿)、北方毗沙门天、东北伊舍尼天、东南火天(护摩)、西南罗刹天(涅哩底)、西北风天(嚩戾)。

十二天 密教所奉十二大天神。为八方天加梵天、地天(坚牢地神)、日天、月天。《供养十二大威德天报恩品》谓此十二天乃古往诸佛为度众生而现。

二十天 汉传佛寺中大殿两侧供奉的护持佛法的天神,出《金光明经》等经。其名称为:大功德天、大辩才天、大梵天王、帝释、持国天王、增长天王、广目天王、多闻天王、日宫天子、月宫天子、金刚密迹、摩醯首天、散脂大将、韦驮、坚牢地神、菩提树神、鬼子母、摩利支天、娑竭罗龙王、阎摩罗王。至明代又加入道教四神——紧那罗王、紫微大帝、东岳大帝、雷神而为二十四诸天。密教外金刚部亦有二十天,金刚界曼荼罗中二十天为:那罗延天、俱摩罗天、金刚摧天、梵天、帝释、日天、月天、金刚食天、彗星、荧惑星、罗刹天、风天、金刚衣服天、火天、毗沙门天、金刚面天、焰摩罗天、调伏天、毗那夜迦天、水天。

四大天神 地神、水神、风神、火神。见《长阿含经》卷二十。藏传佛教称为四大本源神(藏 Vbyang - bzivi - lha)。



药师十二神将 《药师经》等所说东方药师佛之眷属,为昼夜十二时之护法神,誓愿守护众生、护持佛法,其名为:毗醯罗大将(子时)、招杜罗大将(丑时)、真达罗大将(寅时)、摩虎罗大将(卯时)、波夷罗大将(辰时)、因达罗大将(巳时)、珊底罗大将(午时)、额孺罗大将(未时)、安底罗大将(申时)、迷企罗大将(酉时)、伐折罗大将(戌时)、宫毗罗大将(亥时)。称其为十二佛、菩萨之化身,各自头戴表其所值时辰的鼠、牛、虎等冠。

观音二十八部众 常侍千手观音,保护归礼、受持此菩萨神咒者的二十八部天神,一般所说为:婆该仙人、大辩功德天(吉祥天女)、那罗延天、密迹金刚、大梵天王、帝释、摩醯首罗天王、东方持国天王、金色孔雀王、毗楼勒叉(增长天王)、毗沙门天王、毗卢博叉(广目天王)、摩和罗女、满善车王、神母天、五部净居天、难陀龙王、迦楼罗王、紧那罗王、摩睺罗伽王、阿修罗王、金大王、乾闥婆王、婆羯罗龙王、金毗罗王、满仙子、散脂大将、毕婆伽罗王。

六十九天 东密所奉的六十九位天神:四臂不动明王、四大明王、十二天、北斗七星、十二宫神、五星、二十八宿。或加太山府君、五道大神、大吉祥天,为七十二天。

四天王 亦称四大天王、护世四天王,佛经中所说四天王天的四位天王,为佛教护法神。东方持国天王名提头赖吒(梵 Dhṛitarāṣṭra),守护东胜神洲,统领乾闥婆、罗刹。密典谓其身赤色或青色,手执刀与宝珠,汉传佛寺所塑画者一般身白色,持琵琶。南方增长天王名毗流驮迦(梵 Virūdhaka),守护南瞻部洲,统率鸠槃荼、薛荔多(鬼神名)。汉地寺庙所塑身青色,持宝剑。西方广目天王名毗楼拔叉(梵 Virūpākṣa),守护西牛贺洲,统管龙及富单那(鬼神名)。



密典谓其相手执三叉戈与赤索,汉地寺院所塑身红色,手缠绕一蛇。北方多闻天王名毗沙门(梵 Vaiśramaṇa)或达那多(Dhanada),守护北俱卢洲,统领夜叉、罗刹,汉地寺院所塑身绿色,右手持伞,左手执银鼠。密典谓其手持宝塔与宝棒,藏密说其主财富,为财神之一。经称四王各有九十一子、八大名将,辅佐其守护管理四方。《大智度论》卷五八说“山河树木土地城郭一切鬼神,皆属四天王”。

四天王案行天下 《佛说四天王经》谓每月初八、十四、十五、二十三、二十九、三十日,四天王遣使案行天下。伺察帝王臣民、龙鬼畜生等的善恶,行善者增福益寿,作恶者善神不护,令日月无光、星宿失度、风雨违时。

韦陀 (梵 Veda)意译阴天,佛典中称为南方增长天王八大名将之一,居四天王三十二神将之首,奉佛敕护持教法,利益众生。唐初道宣梦见此神,谓名韦琨。此后佛寺中皆于天王殿塑此神之像,其像身着甲冑,手持金刚杵。

密迹金刚 亦作金刚密迹,意译金刚力士,佛教护法神,属四王天。

双身毗沙门 日本台密所奉天神之一,为毗沙门天与吉祥天男女合体之形,男持独钴,女持轮宝,各露四牙,故称“八牙王”。有《吽迦陀耶双身毗沙门天王瑜伽念诵仪轨》¹³卷述此尊修法。

帝释 (梵 Śakra devānām indra)音译释迦提桓因陀罗,略称“释提桓因”,亦称“帝释天”“天帝释”,佛经所说忉利天之主,居须弥山顶善现城,统领三十三天国,皈依佛教,护持佛法,为佛教护法神。《大智度论》等说其前世为摩揭陀国婆罗门,名摩伽,姓憍尸迦,故佛经中佛称其名为憍尸迦。密典中谓其乘白象,右手持钴。



汉地佛教界所塑画者为帝王,或谓即中国所说玉皇大帝。

大梵天 (梵 Brahmā 或 Mahābrahmā - deva) 意译清淨、离欲,原为婆罗门教主神,佛教说为初禅天之主,主宰一小世界,为佛教之护法神。其形像多为天王,戴发髻冠。密乘所奉梵天像多为四面四臂,手持莲花、数珠、瓶,坐五白鹅所载莲花座。藏密所奉多为一面二臂三目,白色,右手执水晶宝剑,左手持珍宝盘、绳索、矛,发髻上饰白海螺,身着盔甲,骑白马,称白梵天。又有忿怒相大梵天,红脸,金甲,右手挥舞长剑,左手握绳索。

摩醯首罗天 (梵 Maheśvara) 亦译摩醯伊湿伐罗,意译“大自在天”,原为婆罗门教主神湿婆,被认为世界的创造者、主宰者。佛教说此神皈依佛,住于色究竟天,故色究竟天亦称摩醯首罗天。其形体通常为三面四臂,身青色,乘青黑水牛,故称“牛王幢”“黑牛王”,为一三千大千世界之主。其妃名乌摩,乘羊。

韦纽 (梵 Viṣṇu) 亦作毗瑟纽、微瑟纽、毗瑟笈、毗瑟怒、毗瘦纽、毗搜纽、毗纽,新译毗湿奴,那罗延天或大自在天的别称,为婆罗门教、印度教所奉的主宰神,佛教密宗亦奉之,或称“遍入天”。藏密所奉为四面,手持法螺、轮宝、仙杖、莲花,躺巨蛇身漂浮海上,肚脐上生一朵莲花,上坐梵天。

坚牢地神 (梵 Dharanidhā) 亦称毕哩体毗曳(Prthvi),意译地神、地天,掌理大地,有使大地及人身心增长坚固的功德。原为天女相,二臂或四臂,四臂者持有镰、斧、锄、锹。亦有作男形、男女二形者。释迦牟尼成佛时,此神从地涌出,为作证明。

水天 (梵 Varuṇa) 密教所奉八方天及十二天之一,守护西方,对水有自在神力。在胎藏曼荼罗内,骑于水中的龟背上,身浅绿色,



冠有五龙，右手持剑，左手持珠玉。

火天（梵 Agni）密教所奉八方天及十二天之一，原为婆罗门教祭祖之火神，主自然界及人身之火，居东南方。苦行仙人相，乘青羊，身赤肉色，遍身有火焰，四臂，持青竹、水瓶、念珠。

风天（梵 Vāyu）密教所奉八方天及十二天之一，为风的主宰神，居西北方。乘云中獐，着甲冑，身赤色，右手执独钴头枪，上有绯幡，发髻上有一半月形簪。

日天（梵 āditya 或 Sūrya）译作日天子、宝光天子、宝意天子等，密教所奉十二天之一，太阳神。在胎藏界曼荼罗中，为驾五赤马拉车之天王相。金刚界曼荼罗中坐荷叶座，白肉色，左拳安腰，右持日轮。

月天 梵名战捺罗（Candra），称月宫天子、月天子、宝吉祥天子等，密教所奉十二天之一，月亮神，守护夜之世界。传为大势至菩萨化身。在胎藏界外金刚部院，其相为赤发，乘三鹅，右手持杖上半月，或左手持白兔。在金刚界荼罗内，坐荷叶座，右手持半月。

月曜 梵语名苏摩（Somah），即太阴，九曜之一，身肉色，坐月轮座，右手持横置半月，上有玉兔，左手握拳当胸。或说即月天。

荧惑天（梵 Angāraka）又作荧惑星、火星、火曜、火精、四利星、云汉星等，九曜之一，其形赤足赤发，披驴皮，着豹衣，四手分持弓、箭、剑、枪。或说即火天。

北斗七星 天枢、天璇、天玑、天权、玉衡、开阳、瑶光七星，广为东方先民所崇拜，佛教密教亦颇崇奉，或说为东方七佛的化身。《北斗七星护摩秘要仪轨》：“谓北斗七星者，日月五星之精也。囊括七曜，照临八方，上曜于天神，下直于人间，以司善恶，而分祸福。



群星所朝宗，万灵所俯仰。若有人能礼拜供养，长寿福贵，不信敬者，运命不久。”密教有北斗法、北斗护摩法、尊星王法等，祈念北斗以求吉祥、延命、消灾等。《佛说北斗七星延命经》列有各时辰生人所值之斗宿及七星所表的佛、菩萨。

七曜 日、月与火、木、金、土、水五星，为婆罗门教所崇拜，佛教密乘有祭供七曜之法。《文殊师利菩萨及诸仙所说吉凶时日善恶宿曜经》谓七曜“其精上曜于天，其神下直于人，所以司善恶而主理吉凶也，其行一日一易，七日一周，周而复始”。

九曜 七曜加罗睺(梵 Rāhu, 日月蚀)、计都(梵 Ketu, 彗星)二宿，亦称“九执”。密教有供祭九曜法、九曜曼荼罗，称依法祭九曜可成就世间事业，避免障碍。

伊舍那天 (梵 Isana) 意译乐欲，为大自在天的忿怒身或摩醯首罗天王的变化身，八方天、十二天之一。常住欲界第六天，守护东北隅。身青黑色，三目忿怒，二牙上出，以骷髅为璎珞，冠中有二仰月。乘黄牛，左手持劫波杯盛血，右手持三戟枪。

那罗延天 (梵 Narayana) 意译坚牢天、胜力天、人生本等，原为婆罗门教主神毗纽之异称，以力量无比著称。在密教胎藏界曼荼罗内，居外金刚院之西方。天主形，身青色，三面，三目，二臂、四臂或八臂，持斗轮，骑金翅鸟。

转轮圣王 (梵 Cakra - varti - rājan) 略称“转轮王”“轮王”，或译“飞行皇帝”，古印度神话传说的一种手持轮宝而飞行的天神。佛教《长阿含·转轮圣王游行经》等说人间行善道时，转轮圣王出世，有金银铜铁之分，各有相应的轮宝为交通工具，飞行于空中，故称转轮，统管此世界四洲。



轮王七宝 亦称七珍,佛经中所说转轮圣王由其福力自然而生的七种宝物:轮宝、摩尼宝、女宝、臣宝、象宝、马宝、将军宝。藏传佛寺中以木、铜等制成七宝形,用以供佛。

罗刹主天 (梵 Rākṣasa) 八方天、十二天之一,为罗刹主,毗沙门天所辖,密教以为护法神之一。在金刚界曼荼罗内位于西南方,乘白狮,身赤肉色,着甲胄,右手持刀,左手姆指押中二小指,二天女侍于左右。

欢喜天 (梵 Gaṇa - pati 或 Nandikeśvara) 亦称大圣欢喜天、大圣天、圣天,唐密所奉诸天之一。象头人身,亦称“毗那夜迦”(梵 Vighnāyaka),意译有障碍,又称“象鼻天”。有单身与双身两种,双身者为夫妇二身相抱站立之形,左手持萝卜,右手持团,男为大自在天长子,暴恶不善,女为观音化身,以慈悲欢喜调伏男天恶心。有供养观修此神的密法。

间错天 密宗所供诸天神之一,即二十八宿中之翼宿,能加祸于儿童。胎藏界曼荼罗列于外金刚部南方第十七位。

那吒 (梵 Nalakūvara 或 Nalakūbala) 全称那吒俱伐罗,亦译那罗鸠婆。据《佛所行赞》《北方毗沙门天王随军护法仪轨》,乃毗沙门天王之子或孙,为佛教护法神,持戟,或说三头六臂。《宋高僧传·唐京兆西明寺道宣传》谓唐道宣律师夜行跌倒,有少年扶起,问是何人,答言毗沙门天王之子那吒,护法久矣。《西游记》《封神演义》中的哪吒,即源出于此。

散脂大将 (梵 Samjñeya) 亦作散支,俱称散支迦、散脂修摩,新译僧慎尔耶、半只迦、半支迦,意译密神。鬼子母之子,北方毗沙门天王八大将之第三。《诃利帝母真言经》称为大夜叉女欢喜(即鬼



子母)之夫,常住支那国护持世界,拥护佛教。

辩才天 (梵 Sarasvatī - devī)亦称大辩才天女、美音天、妙音天女、妙音佛母、雅音佛母等,藏语称央金觉摩。原为婆罗门教所奉梵天的后妃,佛教奉为护法神,谓其有赐予人辩才、文才、记忆力等的功能。其形像为一手执琵琶弹奏的美丽天女,唐密所奉四臂,骑大雁。藏密所奉二臂,蹲坐于花台上,小腿交叉,肌肤白净。其心咒为:嗡 必呢得为始以 阿阿 阿以 阿以 阿为 日日 立立 阿益 与与 阿母阿。

伎艺天女 密教所奉天神之一,系从摩醯首罗天发髻中化生,为美丽天女形,身白色,左手捧天花,右手捻裙。求利益安乐、技艺上进者,多修此天女法。

深沙大将 佛教护法神之一,为忿怒之鬼形,两手执戟,或左手把青蛇,立于岩石上。据传唐玄奘法师在天竺曾感得此神护佑。《西游记》中的沙和尚即据此而塑造。

冰揭罗天 亦译毕哩孕迦,密教所奉天神,为诃帝利母之末子,为极可爱之儿童形相,交足坐于荷叶座上,右手作满愿印,左掌捧吉祥果。称能遂人所愿,故别名“满愿童子”。

摩利支天 (梵 Marīci)意译阳焰、威光、“光明佛母”,亦称“摩利支佛母”“摩利支菩萨”。《佛说摩利支天经》等谓其为帝释眷属,常行于日天前,日不能见,有保护众生不受怨敌侵害之功能,以其为本尊的修法成就,可护身、隐身、得财、净论得胜等,最为武士所信仰。常见为天女形,三面三目,八臂,持金刚杵、针、钩、箭、索等,立于猪车上或骑猪。藏密此尊真言为:嗡 摩利支耶 莽 娑诃(om mari-chi ye mam svaha)。或认为即是道教所奉斗姆。



魔波旬（梵 Māra - pāpman）亦称魔王波旬，简称波旬，佛经中所说“天魔”之首，谓其为欲界第六层他化自在天或魔天之主，常率眷属至人间破坏佛法，阻挠修行学佛者。释迦牟尼成佛前，波旬即率眷属来娆害，被佛降伏。

戏忘念天 亦称戏忘天、游戏忘念，欲界天中有因耽着游戏娱乐，忘失正念，从而退没者，名戏忘念。见《正法念处经》等。

五衰相现 诸天临终之前所现的五种衰相，先现小五衰相：1、天乐不起。2、身光忽灭。3、浴水着身。4、着境不舍。5、眼目数瞬。后现大五衰相：1、衣裳垢腻。2、头上花萎。3、身体臭秽。4、腋下汗出。5、不乐本座。（《大般涅槃经》卷十九）《佛本行集经》卷五等说五衰相为头上花萎、腋下汗出、衣裳垢腻、身失威光、不乐本座。

天使 天或阎魔王之使者。《起世经》卷四称老、病、死为三天使，警告世人弃恶行善。《阎罗王五天使者经》于老病死加生与王法之牢狱，为五天使，亦称“五大使者”。

俱生神 人出生时与之同时生的记录善恶之神。《药师琉璃光如来本愿功德经》：“诸有情有俱生神，随其所作，若罪若福，皆具书之，尽持授与琰魔法王。”《大方广佛华严经》称同生、同名“二天”，谓“人不见天，天常见人”。

须陀（梵 Suta 或 Sudha）一作苏陀，意译甘露，佛经所说天上的食物，有青黄赤白四色，味极美。

生天十相 《守护国界主陀罗尼经》所言将生天者临命终时所现十相：起怜愍心、发起善心、起欢喜心、正念现前、无诸臭秽、鼻无欬侧、心无恚怒、于家财妻子眷属心无爱恋、眼色清静、仰面含笑想念天宫当来迎我。



阿修罗（梵 Asura）亦译阿须罗、阿素洛、阿修伦等，略称“修罗”，意译非天、无酒，六道、八部众之一，持戒布施而瞋恨嫉妬谄曲之业报。男貌凶恶，女貌美丽，故称无端正。福报似天而无天之德，无天酒之报，故称非天、无酒。好战斗，其王常统率部属与帝释等诸天争战，争夺美女美食及天界统治权。《长阿含经》卷二十谓阿修罗身長一由旬，衣长二由旬，身量与忉利天相等，寿命为天寿一千岁。有三事胜阎浮提：宫殿高广、宫殿庄严、宫殿清淨。一般以阿修罗为三善道之一，但谓其修学佛法，较人为难，故其地位被置于人道之下。

四种阿修罗 《楞严经》说三界中有四种阿修罗：“若于鬼道，以护法力，成通入空，此阿修罗，从卵而生，鬼趣所摄；若于天中，降德贬坠，其所卜居隣于日月，此阿修罗从胎而出，人趣所摄；有修罗王，执持世界，力洞无畏，能与梵王及天帝释、四天争权，此阿修罗因变化有，天趣所摄”；另有一种下劣修罗，“生大海心，沉水穴口，旦游虚空，暮归水宿，此阿修罗因湿气有，畜生趣摄”。

阿修罗三事胜人 宫殿高大、宫殿庄严、宫殿清淨，见《长阿含经》卷二十。

阿修罗与天战 《阿含经》等说阿修罗有美女而无美食，诸天有美食而无美女，阿修罗王与天帝释等时而为争美女美食而战，诸天多胜，阿修罗多败。若阿修罗胜，则令雨泽不时，人民饥馑，兵戈数起，人多行不善；若诸天胜，则世道和平，人多行善。“世间善增天众亦胜，世不善增阿修罗胜”（《彰所知论》）。《菩萨本缘经》谓阿修罗“虽见诸佛，心无敬信，于上诸天常生恶心，系念伺求诸天过失”。《大智度论》卷三五谓“阿修罗其心不端故，常疑于佛，谓佛助



天”。

龙 梵语那伽(Nāga), 佛典所说一种长身、有鳞的畜类, 为八部众之一, 鳞长类之长。《长阿含经》卷十九说有卵生、胎生、湿生、化生四种龙, 谓“先多瞋恚, 不曲不端, 犯戒斗争, 故堕龙中”。《分别业报略经》谓“修行大布施, 急性多瞋怒, 不依正忆念, 后作大力龙”。《佛说海龙王经》谓僧尼若不舍正见而违犯戒行、不堕地狱者, 生于龙中。龙性嗜睡, 变化如意, 富有财宝, 但生、死、淫、瞋、睡五时不能隐身, 并有出声害人、见者害人、气嘘害人、触身害人四毒。《长阿含经》卷十八言诸龙有三苦: 一被热风热沙烧灼身体, 二恶风暴起失宝饰衣, 三被金翅鸟所食啖, 常怀怖惧热恼。

八大龙王 《法华经》等所说常听佛说法的八大龙王: 难陀龙王、跋难陀龙王、婆伽罗龙王、和修吉龙王、德叉迦龙王、阿那婆达多龙王、摩那斯龙王、优钵罗龙王。

俱利伽罗 (梵 Kṛkālā) 又作“古力迦龙王”“句律迦”等, 密教不动明王的变化身。或作龙身吞剑之形, 或作天将形, 遍身甲冑, 右手持剑, 左手把索, 顶上置龙王幡, 立金刚山。其法除病及魔障。

金翅鸟 梵文名“迦楼罗”(Garuḍa), 八部众之一, 一种鸟形鬼神。《分别业报略经》云: “能修大布施, 高心陵蔑人, 由斯业行生, 大力金翅鸟。”《长阿含经》卷十九谓金翅鸟有胎、卵、湿、化四生, 化生金翅鸟形体甚大, 以龙为食。龙与金翅鸟寿长一劫, 皆有嫁娶, 略如人间, 行欲时二根相对, 只出风气。

乾闥婆王 梵名栴檀乾闥婆王, 密教以为观音二十八部众之一, 位于胎藏界曼荼罗内金刚院西方之北隅。其相着甲冑, 戴狮子冠, 身黑赤色, 左手持如意珠, 右手持三股戟, 十五鬼神围绕。



阎魔王 (梵 Yama - rāja) 亦译阎魔罗王、焰魔罗王、阎王魔、阎罗王、阎王、死王等。原为古印度神话中管理阴间之王,佛教沿用之,以为地狱之主,谓与其妹共掌地狱,称“双王”。中国民间传说的阎王、阎罗王即源出于此。密教奉为八天、十二天之一,守护南方,乘水牛,右手把人头幢,左手仰掌,有二天女、二鬼使为侍从。藏语称却日吉勒,水牛头,戴五骷髅冠,手持羂索及棒。藏传佛教常画为以指爪及利齿紧扣轮回图之凶恶相。

黑夜神 (梵 Kālarātri) 亦译黑夜天、暗夜天、黑暗天,密宗所奉诸天神之一,为阎魔王三后之一,主司中夜。

黑暗女 新译“黑耳”,佛经中所说的女神,为吉祥天女(功德天)之妹,能令人衰损。《大般涅槃经》卷十二:姊云功德天,授人以福;妹云黑暗女,授人以祸,此二神常同行不离。

鬼子母 梵名“诃利帝母”(Hārīti),亦作诃利底、诃哩帝、呵利帝等,意译欢喜、暴恶、青色、黄色,亦称诃帝利夜叉女、欢喜母、大药叉女欢喜母。据《根本说一切有部毗奈耶杂事》卷三一,为王舍城经多夜叉长女,嫁与犍陀罗国半支迦夜叉,生五百子,以其力日日食王舍城儿童,佛以神力除其一子,鬼女悲叹求索,佛云:“五百子中不见一儿受如此苦,况他一子汝偷取食,此苦如何?”说法教化,为授五戒,命勤心拥护伽蓝及僧尼。印度佛寺供于门屋或食橱边。其像为姝丽天女形,抱一子。密教有祈祷诃利帝母而求孕育之法,见《大药叉女欢喜母并爱子成就法》等。

常瞿利 (梵 Janguli) 亦译常求利、囊俱梨童女等,密宗所奉女神,身绿色,状如龙女,相好庄严,七头,四臂,持三叉戟、孔雀尾、黑蛇、剑等,称观世音化身,住香醉山,以除毒为本愿,能灭种种毒。



财神（藏 nor - lha）东密所奉主要为功德天、宝藏天女、爱财天，藏传佛教所奉主要有财续母、毗沙门天王、布禄金刚三组。

宝藏天女 密教所奉诸天神之一，梵文名吒罗佉，称祈祷可获无尽财宝。有《宝藏天女陀罗尼法》说祈祷宝藏天女法。

爱财天 密宗所奉诸天神之一，即七曜中之贪狼星，司财宝。胎藏界曼荼罗中，位于第十二外金刚院北方。

财续母（藏 nor - rgyun - ma）亦译“财宝天母”“增禄佛母”“财流佛母”，藏密所奉主管财宝、称祈祷观修之能增长财富的女神，即东密所奉宝藏天女。其相为天女形，一面三目，戴天冠，披发，六臂，持有瓶、果、经函，坐莲座，身面黄色，故亦称“黄财神”。求财宝者多修“黄财神法”。

财神毗沙门（藏 rnam - thos - sras）藏传佛教奉为财神的毗沙门天王，又称财宝天王，有三种：1、红枪毗沙门，武将形，右手持法幢和红枪，左手握吐宝鼬鼠。2、增寿白毗沙门，略带微笑，右手持寿箭，左手持喷焰摩尼。3、大金毗沙门，面相凶悍，身披盔甲，右手执幢，左手握吐宝鼬。是财神兼战神。三种毗沙门皆骑白毛绿鬃狮子。财宝天王心咒为：嗡 贝夏瓦纳耶 娑哈。

赞巴拉（藏 dzam - bha - la）又称“布禄金刚”，藏传佛教所奉财神，有5种相，或称“五姓财神”：1、黄布禄金刚，又称黄财神，身面黄色，面相慈善，右手置膝持喷焰摩尼，左手持吐宝鼬。其功德在于增长福、寿、智慧。2、白布禄金刚，又称白财神，身色白净，右手持招财幡杖，左手执戟，骑爪握喷焰摩尼的青龙。其功德是消灾、增长善业及财富。3、黑布禄金刚，又称黑财神，裸体，戴骷髅冠，围虎皮裙，身面黑色，三目，右手当胸持盛满鲜血的颅器，左手握吐宝鼬，弓



步立于人尸上。或四臂,分别持吐宝鼬、颅器、宝伞、宝钩。其功德是使贫穷者受用增长,消除怨敌、疾病、偷盗等障。4、红布禄金刚,又称红财神,身面红色,抱妃,表情半喜半怒,右手持喷焰摩尼,左手握吐宝鼬,弓步立于莲台。其功德是招聚人、财、食物等,令人享用自在。5、绿布禄金刚,又称绿财神,东方不动佛化身,戴七彩宝冠,身着天衣、绿裙,身面绿色,抱明妃,右手持摩尼置膝,左手持吐宝鼬,右脚踩海螺宝。其功德是令修行者一切成功,诸障消除,财源增长。或为三头六臂布禄金刚,三头九目,狰狞可怖,六手分持摩尼、颅器、吐宝鼬、法幢、绳索,立于莲台上。五姓财神的总心咒为:嗡杂母巴拉杂联扎耶 娑哈。

四臂象头王财神 (梵 Rakta Ganapati) 藏密护法神,噶当派、宁玛派皆奉之。白色象头,红色人身,裸体,四臂分持百宝盘、萝卜、念珠、金刚钩,表招财进宝。被一黑色猴头空行母从双足举起,母口含象头王男根,从女根流出经血,滴经颅器中,颅器被她脚踩的二魔捧持。周围另有四空行母围绕。

玛久环拉莫 藏密母续护法女神,为吉祥天母化身。二臂三目,右手持招财进宝幡,左手持宝盘。坐莲座,右腿上屈,左腿略弯。

独髻佛母 密法事部本尊,常与圣救度母、具光佛母一起显现。藏密主要奉为护法神,宁玛派伏藏传承特奉为护法,代表夜间的月食,常与代表白昼日食的罗睺罗神共同出现。身黑色,忿怒相,戴五骷髅冠,头发黄色向上飘扬,末梢结为一辮。额上一目,口中只有一颗长牙,一只乳房,以舞姿单足立三角形人头垫上,踩一魔,右手上举结威慑印,握人尸杖,食指射出一匹狼,左手持暗红人心至嘴边。象征利用夜间月食能量进行修持。



狮面空行母（藏 the - lion - faced - kachuma）藏密所奉女性护法，金刚亥母、般若佛母化身。白色狮首，三目，身黑色，围虎皮裙，左手托嘎巴拉，右手握钺刀，以舞姿单足立莲座上，脚踏一仰卧男子。其法力为消灾，其真言为：阿噶萨嘛热杂 夏砂热萨热呀 呬。

白瑜伽女 由玛姬拉准传下的女性本尊，居住在珠穆朗玛峰附近的女神，身白色，裸体，一面三目，头戴天冠，项佩璎珞，右手持手鼓上扬，左手持金刚铃于腰际，左腿作舞姿立红莲花座上，右腿蜷曲。或说即玛姬拉准。

块生母（梵 Khndarohi）藏密胜乐中围身轮八佛母之一，其功能为遣除一切障碍。

大黑天 梵文“玛哈嘎拉”（Mahākāla），本名噜捺罗（梵 Rudra），亦作鲁达罗、涝达罗，意译“暴恶”，亦称“大黑金刚”。《俱舍论记》称为大自在天异名，恒以苦具逼害众生，乐食血肉骨髓。《大毗卢遮那成佛经疏》谓为大自在天眷属，或大自在天化身，或大日如来或观音之化身。《南海寄归内法传》卷一谓印度各大寺供于厨柱侧或大库门前，以为护法神，名大黑神。藏密所供者有一面二臂、一面四臂、一面六臂、三面六臂、双身等形，身面皆青黑色。执剑、人头、牝羊、象皮、天杖、剑、颅器、杵等物，以骷髅为璎珞。藏传佛教所奉有多种。

四臂玛哈嘎拉 亦称“四臂大黑金刚”，全名“吉祥依怙四臂大黑王”，胜乐金刚化身，为修胜乐金刚法者的护法，主要为萨迦派所奉。

六臂玛哈嘎拉 原为印度教之魔神，后成为观音化身，具备息灾、增益、怀爱、诛杀四种事业法。



白玛哈噶拉 香巴噶举派和萨迦派所奉护法,住印度金刚座清凉尸陀林。全身白色,一面六臂,三目,微怒,手持颅器、火焰掌、刀、天杖、鼓、三股戟、钩,两足各踩一小白象。其功德是增长福、财、寿、名等。

绿玛哈嘎拉 大黑天变化身,全身翠绿色,象征集息增怀诛四事业于一身。六臂,分别持钺刀、颅器、念珠、手鼓、金刚索、三叉戟,立于白色象鼻天座上。

吉祥天女 (梵 Śrī - mahā - devī) 原为婆罗门教所奉司命运、财富、美丽的女神,乃毗湿奴的配偶,佛教以为护法神,称毗沙门天王之妹,有大功德于众,故称“大功德天”“荣耀天女”。藏语名班丹拉姆(dpal - ldan - lha - mo),有温和与威猛二种相,温和相称白拉姆(梵 Aleanterre Brahm),天女形,肤色白,三目,以璎珞、环钏、耳环、花冠等严饰,披绿袍,着红色内衣,穿红色靴子,坐莲座上,左手托盛满珠宝的碗,右手持长箭,箭上挂骰子;威猛相身色青蓝,面相凶恶,赤发竖立,口叼一具人尸,身披人皮,右手举天杖,左手持盛满人血的嘎巴拉,着虎皮裙,坐于黄色骡子背上。又有二十一种形相,为拉萨保护神,率四业力天母、四季女神、长寿五姊妹、十二丹玛女神等二十五位空行母。

金毗罗 (梵 Kumbhīra) 又作宫毗罗、紧毗罗、俱毗罗等,译作蛟龙、龙王、鳄鱼,药师十二神将之一,守护般若十六善神之一,为中印度王舍城守护神,住龄夜叉。身長千尺,千头千臂,或右手持剑,以诃梨勒果治疗众生疾病。

四业力女神 亦称四业力天母,藏传佛教所奉一组护法神,为吉祥天女化身班丹拉姆随从,分表息、增、怀、诛四业:息灾女神希沃



拉姆,白色,面相娴静,微笑,三目,右手持明镜,左手持装药物的六柄银瓶,着白丝长裙,骑白骡,放白光;增益女神杰贝拉姆,身黄色,右手持满盛甘露的金器,左手持盘盛如意宝珠,骑黄骡,放黄光;怀爱女神旺杰拉姆,红色,面相微怒,右手持金刚钩,左手握绳索,骑红骡,放红光;诛杀女神查贝拉姆,黑色,面相暴怒,三目圆睁,右手高举钩鬼牌,左手持干尸节杖,披人皮外衣,束虎皮裙,骑黑骡,放黑光。

四季女神 藏传佛教护法神班丹拉姆的一组随从,春天女神蓝黑色,披人皮,手持颅器及金刚钺刀,骑蓝色骡子;夏天女神红色,手举钺刀,骑红色水牛;秋天女神黄色,手持镰刀及颅器,披孔雀披风,骑梅花鹿;冬天女神蓝黑色,手持魔杖及盈血颅器,骑骆驼。

十二丹玛 藏语称“丹玛久妮”,简称丹玛,原为西藏各地土地神,被莲花生大师降伏,成为佛教护法神,又称“永宁地母十二尊”:独具只眼地母、丽质冰心地母、魔后地母、贤德明妃地母、页岩孚佑地母、太一济世地母、遐迩名扬地母、藏土孚佑地母、刚烈尊胜地母、普贤地母、翠聪绿地母、白衣龙后地母,皆手持明镜。

殊胜黑如迦 (梵 heruka) 又称“善逝八法行尊”,藏语名德协主巴噶杰(degshegs - sgrub - pa - bkav - brgyed),原为苯教凶神,被莲花生吸收为佛教护法神,九头十八臂八足,每面三目,头顶鬃毛中有金翅鸟捕蛇,身后有鸟翼,抱明妃“玛摩”。

黑袍金刚 (藏 in - black - robe) 噶玛噶举派的第一护法,矮胖,身黑色,着黑袍,一面三目,戴骷髅冠,右手执钺刀,左手捧嘎巴拉碗,以蛇及人头为鬘,脚踏二魔。

长寿五姊妹 (藏 tshe - ringmched - lnga) 藏族神话中的祥寿、



翠颜、贞慧、冠咏、施仁五仙女，依次为执掌福寿、先知、农田、财宝、牲畜之神。翠颜仙女为长姊，乃珠穆朗玛峰主神。五姊妹归依莲花生大师、米拉日巴并助其修行，成为修行者的守护神。一般画为头戴天冠的美女，身色依次为白、灰、黄、红、绿，坐骑依次为白狮、野驴、虎、驯鹿、青龙。

宁玛派三不共护法 1、一髻母，一发、一目、一乳，为普贤佛母化身，护持出世间法的成就者。2、多杰佐烈（藏 dor - je - zuo - lei），又称度生金刚善，莲花生大师的化身。身面红色，三目，左手持普巴杵下刺，指尖有黑蝎子，右手执九股金刚杵上举，戴海螺耳环，披金色法衣，以舞姿立于母虎背上。其功德为消除四大病气，化五毒为五智，摧伏四魔。其真言为：吽吽吽 喻阿吽巴杂古鲁佐窝勒洛噶萨尔瓦色得吽吽。3、喇呼拉护法，又名毗纽灭和摧敌大遍入护法，处烈焰中，上身人形，九首，每面三目，身如黑烟，全身皆有眼，四臂，前二手张弓搭箭，后二手分持蝇绳、海怪杖，腰围虎皮裙。下身龙形。

白哈尔（藏 pe - har）藏传佛教重要护法神，称“金刚称护法”，通称“乃琼”，过去西藏政府重要大事常祈请此神指示。其相三头六臂，手持铁钩、箭、剑、刀、弓、天杖，着白丝上衣，戴白毡帽，骑白狮，以寒鸦为使臣。

尸林主 藏语称契代巴，其相为两个枯骨人，后道教亦沿用此说。

姊妹护法 藏传佛教护法神，亦称犀甲护法，身鲜红色，四肢粗短，三目怒视，嘴大张，露出獠牙。右手挥舞宝剑，左手握鲜红人心送往嘴边，臂挂弓箭、珊瑚口袋、矛，戴红铜盔，着铜铠甲，五十人头



为鬘，立于人尸、马尸上。其妃为红面女。

事业王 藏传佛教护法神，据传原为突厥族所奉神白满天，被莲花生降伏，供养于桑耶寺，后转世为神卜巫师，代代传袭。其像三面六臂，头顶斗笠，骑绿鬃白狮，一手持短棒。供奉事业王的寺庙称乃琼庙，庙中神巫称乃琼。

伽蓝神 佛教寺院的守护神。《七佛八菩萨所说大陀罗尼神咒经》说有美音、梵音、天鼓、巧妙、叹美、广妙、雷音、师子音、妙美、梵响、人音、佛奴、叹德、广目、妙眼、彻听、彻视、遍观十八伽蓝神。

关帝 三国蜀汉大将关羽，据《佛祖统计》，天台宗智顗在当阳玉泉山建精舍，见关羽、关平父子显灵，请于近山建寺，从智顗受五戒。后世据此列关羽为伽蓝神或佛教护法神之一，称玉泉山主。明清敕封帝君，称“关圣帝君”“关帝”。藏蒙佛寺中亦有供奉者。

十二梦王 《大方等陀罗尼经》称修方等三昧，有十二神明现于梦中，示以梦相，称十二梦王，并说十二梦王之梦相。

神仙 天神与仙人的统称。《大智度论》卷五六：“神仙者有二种：或天、或人。”

仙（梵Rṣi）亦称“仙人”，指入山修道而得长寿不死者，可具有五神通。有持明仙、悉地持明仙、十种仙之说。又，佛也被称为仙、大仙、大觉金仙。

十种仙 《楞严经》卷八所说外道由修炼方法不同而成就的十种仙人：1、地行仙，由服饵而成；2、飞行仙，由服草木等药物而成；3、游行仙，服食丹药而成；4、空行仙，由“动止”（导引炼体）而成；5、天行仙，由咽津纳唾而成；6、通行仙，由吸收精粹而成；7、道行仙，由咒术而成；8、照行仙，由观想存思而成；9、精行仙，由男女采补而成；



10、绝行仙，由修变化之术而成。经中称此十种仙“皆于人中炼心，不循正觉，别得生理，寿千万岁，休止深山或大海岛，绝于人境”，寿尽亦死，散入诸趣，不出轮回。该经以这十种仙为七趣之一，多属道教所谓地仙。

持明仙 密乘经续中所说以持咒或药物而成就长寿、神通的仙人。其中专依持咒得八大悉地等而成仙者，称“悉地持明仙”，包括修佛教密法得成就者与外道成就者两类。密坛中列持明仙为护法之一。

权现 亦称权化、权迹、化现、垂迹等，权宜化现之意。佛教盛行于日本后，为调和其与神道教的矛盾，出现“本地垂迹”说，称神道教所奉神是佛、菩萨的权宜示现，谓之权现。

斋天 汉传佛教界所流行的一种法事活动，出于依《金光明经》制定的金光明忏法。祭祀诸天神，所供有《金光明经》所说大梵天、帝释天、护世四王、金刚密迹、散脂大将等十一天，后增为十二天、十六天、二十天、二十四天、三十三天等，元代以来，寺院中在正月初一举行。明末弘赞撰有《斋天科仪》。

三恶道

三涂 亦作“三途”，涂即途，指众生在生死轮回中所经历的路途。一火涂，指地狱道猛火烧灼之处；二血涂，指畜生道互相噉食、遭人宰杀之处；三刀途，指饿鬼道以刀剑等逼迫斗争之处。见《四解脱经》等。一说三途即地狱、畜生、饿鬼三恶道之异称。三涂常与八难并称“三途八难”。



傍生（梵 Tiryagyonī）一作旁生、畜生，指各种动物，为六道、三恶道之一。由其业因不正，受负天而行的果报，非正行，故称旁行、旁生。包括八部众中的龙、金翅鸟等。以愚痴、不得自在、多遭被食啖杀戮而死为其业报特征。密教曼荼罗中以猪为表征。

失收摩罗（梵 Śiśumāra）亦作室兽摩罗等，意译杀子鱼，即鳄鱼。

摩竭鱼（梵 Makara）意译大体鱼、鲸、巨鳌，印度神话中为水神的坐骑。

命命鸟（梵 Jīvaṃ - jīvaka）音译耆婆耆婆，又称共命鸟、生生鸟，佛经中所言西域雪山等处所产的一种鸟，一身二头，形似雉，鸣声优美，能解人语。心识各异而同一躯体，故名共命。《杂宝藏经》卷三：“昔雪山中有鸟，名为共命，一身二头。一头常食美果，欲使身得安隐。一头便生嫉妬之心，而作是言：彼常云何食好美果，我不曾得。即取毒果食之，使二头俱死。”《佛本行集经》卷五九所载较详，谓一头名伽喽茶，一头名忧波伽喽茶，忧波头睡，伽喽茶头食花，忧波头醒后嫉恨，乃食毒树花。谓伽喽头即释迦牟尼前身，忧波头即提婆达多前身。

迦陵频伽（梵 Kalavinka）略称迦陵频鸟，意译美音鸟、妙声鸟等，产于印度，色黑似雀，羽毛美丽，在壳中即能鸣，鸣声清婉和雅，佛典中常以其声形容佛菩萨声音之美。

鬼神 鬼指六道中的鬼道、饿鬼，有虚怯多畏及令他怖畏之性；神为天龙八部的通称，或谓即鬼中的多财鬼，以有能力为性。《法华文句》卷六谓其“大力者能移山填海，小力者能隐显变化”。《长阿含经》卷二十谓“一切人民所居舍宅，皆有鬼神”“凡诸鬼神，皆随



所依即以为名,依人名人,依村名村”“一切树木极小如车轴者,皆有鬼神依止”“一切男子女人,初始生时,皆有鬼神随逐拥护,若其死时,彼守护鬼摄其精气,其人则死”。恶人百千唯一神护,如群牛群羊百千一人放牧;善人则一人或有百千神护。因此世人有被鬼神触烧者,有不被鬼神触烧者。

世间五神 世间的五种鬼神:地方神、男神、女神、战神、生命神。修密法者多供奉之。

八部鬼众 佛经所说四天王所领的八种鬼神:1、乾闥婆,音乐神,天龙八部之一。2、毗舍阇(梵 Piśāca),意译食精气鬼,食人及五谷精气之恶鬼,与乾闥婆同属东方持国天王所统。3、鸠槃荼(梵 kumbhāṇḍa),意译瓮形鬼,一种厌魅鬼。4、薛荔多(Preta),意译饿鬼,常为饥渴逼迫的阴鬼,与鸠槃荼同属南方增长天王所统。5、诸龙。6、富单那(梵 Pūtana),意译臭饿鬼,主热病。与龙同属西方广目天王所统。7、夜叉,勇健鬼。8、罗刹(梵 Rākṣasa),意译捷疾鬼,一种食肉、血气之恶鬼,男凶恶女美貌,与夜叉同属北方多闻天王所统。

势力鬼 鬼中有权势、财富、神通者,如夜叉、罗刹、地方神等,其所受富乐比于人天。

非人 夜叉、罗刹等鬼,总称非人。《药师经》:“无有非人夺其精气。”

饿鬼 梵文薛荔哆(Preta),略译鬼,五道、三恶道之一。《杂阿毗昙心论》卷八:“从他希求,故说饿鬼。”意谓此类众生的共同特点是生活资具依仗于他。虽然包括有富乐如天的多财鬼、势力鬼等,但因多数恒受饥渴交迫,故统名饿鬼,为悭贪嫉妬等下品恶业的果



报。《楞严经》：“是诸众生，非破律仪，犯菩萨戒，毁佛涅槃，诸余杂业，历劫烧然，后还罪毕，受诸鬼形。”种类颇多，业因各异，寿命颇长，有长寿、身大、他作自受三事胜人（《长阿含经》卷二十）。散居人间、冢墓及阎摩王界。有二类、三类、九类、三十六类之分。

闪多 梵文 Preta 音译之讹，鬼道的异称。《佛说立世阿毗昙论》谓阎摩罗王名闪多，与其同类的鬼亦名闪多。

二种鬼 《大智度论》卷三十说鬼有二种：一弊鬼，如天受乐，而与饿鬼同住，为饿鬼之主；二饿鬼，常受饥渴，恒被驱迫，其数甚多。

九种鬼 《阿毗达磨顺正理论》谓鬼分三类，每类各有三种，共为九种：1、无财鬼，完全不得饮食，常受饥渴，分炬口鬼、针口鬼、臭口鬼三种；2、少财鬼，少有饮食（祭祀、遗弃等物）可得，有针毛鬼、癭鬼、臭毛鬼三种；3、多财鬼，饮食较多乃至富乐如天，分希祠鬼（常居神庙中享受供物）、希弃鬼（食人遗弃之食物）、大势鬼（福势如天神）三种。

十种鬼 《楞严经》所说十种鬼类：1、怪鬼，本因贪物犯罪，遇物成形；2、魃鬼，本因贪色造罪，遇风成形；3、魅鬼，本因贪惑为罪，遇畜成形；4、蛊毒鬼，本因贪恨为罪，遇虫成形；5、厉鬼，本因贪忆为罪，遇衰成形；6、饿鬼，本因贪傲为罪，遇气成形；7、魇鬼，本因贪罔为罪，通幽成形；8、魍魉鬼，本因贪明为罪，遇精成形；9、役使鬼，本因贪成为罪，遇明成形；10、传送鬼，本因贪党为罪，遇人成形。

三十六种鬼 《正法念处经·饿鬼品》所述三十六种饿鬼：镬身饿鬼（迦婆离）、针口饿鬼（苏支目法）、食吐饿鬼（槃多婆叉）、食粪饿鬼（毗师他）、无食饿鬼（阿婆叉）、食气饿鬼（犍陀）、食吐饿鬼



(达摩婆叉)、食水饿鬼(婆利兰)、希望饿鬼(阿捺迦)、食唾饿鬼(啰吒)、食鬘饿鬼(摩罗婆叉)、食血饿鬼(囉訖吒)、食肉饿鬼(瞢娑婆叉)、食香烟饿鬼(苏犍陀)、疾行饿鬼(阿毗遮罗)、伺便饿鬼(蚩陀逻)、地下饿鬼(波多罗)、神通饿鬼(矣利提)、炽燃饿鬼(阇婆隶)、伺婴儿便饿鬼(蚩陀罗)、欲色饿鬼(迦摩)、海渚饿鬼(牟陀罗提波)、阎罗王使执杖饿鬼、食小儿饿鬼(婆罗婆叉)、食人精气饿鬼(乌殊婆叉)、罗刹饿鬼、火炉烧食饿鬼、不净巷陌饿鬼(阿输婆啰他)、食风饿鬼(婆移婆叉)、食火炭饿鬼(央伽啰婆叉)、食毒饿鬼(毗沙婆叉)、旷野饿鬼(阿吒毗)、冢间住食热灰土饿鬼(捺摩舍罗)、树中住饿鬼(毗利差)、四交道饿鬼(遮多波他)、杀身饿鬼(魔罗迦耶)。此为略说,若广说,则有无数种。

鸠槃荼 (梵 Kumbhāṇḍa) 一作究般荼、拘盘荼、吉盘荼、鸠满拿等,意译瓮形鬼、冬瓜鬼,一种食人精气的鬼类,形如瓮状,为南方增长天王所统领。《大智度论》卷十二谓宰官枉滥人民,不如法取财而行布施,生为鸠槃荼鬼,能种种变化,五尘自娱。

诺健那 (梵 Nagna) 一作荼健那、诺伽那,意译露身、露形,大力神,裸体,好战,有大力。

蘼哩诃 (梵 Grha) 意译九执,一种能附着于人而不舍的鬼。

毗陀罗 (梵 Vetāla) 意译起尸鬼,一种能使尸体站立以杀害怨家的鬼,有役使此类鬼的法术,为佛陀所禁止。

部多 (梵 Bhūta) 意译自生,鬼类中之化生者。

毗舍闍 (梵 Piśāca) 又作毗舍遮、辟舍柘、毕舍遮,又名颠狂鬼、啖精鬼,持国天所领之鬼类。

憊惕鬼 一种烦恼禅修者的鬼,乃过去拘那含牟尼佛时的破戒



比丘所成，面如琵琶，四目两口，能令打坐者如被击打搔捆，“似如有物，捉不可得”，见《摩诃止观》卷八等。

十二时兽 佛经中所说主十二时辰的十二种动物，又称“时媚鬼”，据《大方等大集经》卷二三等，为：子鼠、丑牛、寅虎（原文为狮）、卯兔、辰龙、巳蛇、午马、未羊、申猴、酉鸡、戌犬、亥猪。谓其分别住于四海山中，应其所主时辰而巡行人世。《摩诃止观》卷八谓一时辰中先后有三种兽：寅时狸、豹、虎，卯时狐、兔、貉，辰时龙、蛟、鱼，此九种属东方木；巳时蝉、鲤、蛇，午时鹿、马、獐，未时羊、雁、鹰，此九种属南方火；申时狢、猿、猴，酉时乌、鸡、雉，戌时狗、狼、豺，此九种属西方金；亥时豕、獠、猪，子时猫、鼠、伏翼，丑时牛、蟹、鳖，此九种属北方水。合为三十六兽，其说出《列子》。谓十二时兽能于所主之时变化形相来恼乱坐禅人，当识为何兽，呼其名而呵之，必逃去。见《摩诃止观》卷九。

诸鬼业因 《正法念处经·饿鬼品》谓嫉妬如贪恶，堕希望饿鬼，唯得食祭扫之食，“常患饥渴，焚烧其身”；爱乐贪嗜血肉之食，堕为啰訖吒夜叉鬼，食血祭之食，能恐吓人；卖肉为业者堕食肉夜叉鬼中，形状丑恶而有神通，不多为恶，住于道路巷陌、店市、僧舍、祠庙等处；卖香为业而心无敬信者堕食香烟饿鬼中，身着香鬘，有神通，游行自在；僧尼破戒谄诳求财者，堕疾行鬼，游行冢间，瞰食不净，其身火燃，其行迅疾，恶咒能招，作不善事；妄语诳人得财布施者，生为大力神通鬼，神力自在，而其眷属身如烧林；卖淫得财布施者，生为欲色饿鬼，能变化美丑诸色，化为女身与人交会，名如意夜叉；亲近国王大臣豪富，专行暴恶、心无慈愍者，堕为阎罗王执杖鬼；自贪美食，不施眷属者，生为食气饿鬼；等等。



罗刹女食子 经称罗刹女美貌,而贪食血肉,生子即自食之,又食其夫。常以喻恶妇。

精灵 灵通的物精鬼类,属鬼道之上品。《楞严经》卷六谓修禅定者“如不断偷,必落邪道,上品精灵,中品妖魅,下品邪人,诸魅所著”。又为神识之别称。

依草附木 亦作“依草附叶”,谓人的神识依附于草木等而成为精灵(属鬼类),意出《楞严经》,禅宗多用之,以斥未真实开悟者。

临终堕鬼趣八相 好舐其唇、身热如火、常患饥渴好说饮食、张口不合、两目干枯,无小便、大便遗漏,右膝先冷、右手常拳。见《守护国界主陀罗尼经》。

地狱 (梵 Naraka) 音译“那洛迦”,亦译不乐、苦处等,造杀盗淫妄等重罪的众生死后所生之处,分八大地狱、八寒地狱、十六小地狱、八炎火地狱、孤独地狱等。《长阿含经》卷十九地狱品等详说诸地狱。

八大地狱 亦称“八热地狱”,据《阿毗达磨俱舍论》等说,在赡部洲下:1、等活地狱,此中众生互相残杀,凉风吹来死而复活,更受苦害;2、黑绳地狱,以黑铁绳绞勒罪人;3、众合地狱,以众兽、刑具等配合,施罪人刑;4、号叫地狱,罪人受苦不迭,发出号叫;5、大号叫地狱,罪人比前更感痛苦,发大号叫;6、炎热地狱,以铜镬、炭坑等烧煮罪人;7、极热地狱,罪人受烧煮之苦比前更酷;8、阿鼻地狱(Avīci),意译“无间地狱”,其中罪人受苦无间歇之时,故名,乃诸地狱中最苦之处,为毁谤大乘及杀害佛、阿罗汉等“五无间”重罪者所生之处。

十六小地狱 八大地狱各有十六小地狱,其名为糖煨、户粪、锋



刃、刀刃路、剑叶林、铁刺林、烈河，一说为黑沙、沸屎、五百钉、饥、渴、一铜釜、多铜釜、石磨、脓血、量火、灰河、铁丸、斫斧、豺狼、剑树、寒冰。

八寒地狱 1、阿部陀(梵 Arbuda)，意译疮狱，罪人身因寒冷而生疮；2、尼刺部陀(梵 Nirarbuda)，意译疮裂，入者因寒疮破；3、阿吒吒(梵 Atāṭa)；4、臃臃婆(梵 Hahava)；5、虎虎婆(梵 Huhuva)；此三狱罪人冻僵，发出苦声。6、喼钵罗(梵 Utpala)，意译青莲花，罪人身体冻裂如青莲花；7、钵特摩(梵 Padma)，意译红莲花，罪人身体冻裂出血，如红莲花；8、摩诃钵特摩(梵 Mahā - padma)，意译大红莲花，罪人被冻得皮肉冻裂、全身变红，如大红莲花。

八炎火地狱 其名为炭坑、沸屎、烧林、剑树、刀道、刺棘、咸河、铜柱。

孤独地狱 处所不定，多在世间山间、旷野、江河边或地下、空中等处，其刑具及受罪情状略同十六小地狱，为犯各种较轻罪者所堕之处。

铁刺林地狱 犯邪淫罪者所堕之处。《大智度论》卷十七谓此地狱中有铁刺树，上有大毒蛇化作美女，狱卒驱令罪人上树，身被刺害，入骨彻髓，至树上时美女还复蛇身，来啗罪人。

阿傍 又作阿防、旁、访罗，意为不群，地狱狱卒名。《五苦章句经》谓其“牛头人手，两脚牛蹄，力壮排山，持钢铁叉”。

当生地狱十五种相 《守护国界主陀罗尼经》所说造恶业而将堕地狱者临终时所现十五种相：于自夫妻男女眷属恶眼瞻视、举两手扞摸虚空、不随善知识教诫、悲号啼泣呜咽流泪、大小便失禁、闭目不开、常覆头面、侧卧饮噉、身口臭秽、脚膝战掉、鼻梁欹侧、左眼



瞋动、两目变赤、扑面而卧、蜷身左胁着地面卧。

恶道寿命 据《阿毗达磨俱舍论》等,饿鬼以人间一月为一日,乘三十日为一月,乘十二月为一年,其寿五百岁,当于人间一万五千岁。四天王天寿五百岁,为等活地狱一昼夜,此昼夜乘以月及年,为彼地狱一岁,其寿五百岁。如此倍增,增至寿命最长的无间地狱,其寿为一中劫。

器世间与劫灾

情器 有情与器界或器世间(山河大地草木等生存环境)合称之略。

非情 指与有情识的众生、有情相对的一切无情无识者,如山河、大地、草木、土石等。

器界 与“器世间”同义,指众生所居住的国土世界。

刹 梵文 Kṣetra 之略译,意译土田、国处、处处,或梵汉双举,译为“刹土”,意为国土。或说“佛刹”,指一佛所主之国土、世界。国土无数,世界无边,称“刹海”。

娑婆世界 娑婆(梵 Sahā)亦译娑呵、索诃,意译“堪忍”,娑婆世界为释迦牟尼出世的此一大千世界的名称。称堪忍者,谓此世界充满不堪忍受的苦难,在此世界教化众生的佛菩萨能忍受众苦、不厌劳倦。

三千大千世界 略称“大千世界”。一日月照四天下(四洲),覆六欲天、初禅天,为一“小世界”;一千个小世界覆一二禅天,为一“小千世界”;一千个小千世界覆一三禅天,为一“中千世界”;一千



个中千世界覆一四禅天,为一“大千世界”。一大千世界有小、中、大三种“千世界”,故称三千大千世界,《阿含经》等说为一佛教化的范围,或称“一佛土”“一佛刹”。

世界种 《大方广佛华严经》说无量三千大千世界组成一世界种,我等所在的世界种名“普照十方炽然宝光明世界种”,安立于一切香摩尼王庄严大莲华上、无边妙花光香水海中,梯形,下小上大,分二十层,最下层有一大千世界微尘数大千世界,逐级而增,第十三层有十三微尘数世界,娑婆世界及西方极乐世界皆在此层。

世界海 《大方广佛华严经》说十不可说佛刹微尘数世界种组成一世界海,分布于光明蕊香幢大莲华上,安立于香水海中,最外层为风轮。我等所在的世界海名“莲华藏庄严世界海”,为毗卢遮那佛的净土。十方各有不可说世界海,统为一真法界。

须弥山 (梵 Sumeru) 音译须弥楼、苏迷卢、修迷卢等,意译妙高、妙光等,印度神话中的山名,佛教采用之,谓此山高八万四千由旬,山顶为忉利天,山腰为四天王天,日月绕此山半腰。周围有七香海、七金山,金山外有咸海,咸海中有四大部洲、八中洲及众多小洲,咸海外有铁围山围绕。

四大部洲 略称“四洲”,亦称“四天下”,佛教所说须弥山外咸海中四方的四大洲,各有人居住:1、东胜神洲(梵 Pūrva - vīdeha),亦译东毗提诃、东弗婆提等,因其地人身形殊胜而得名。其地形如半月,三面各长二千由旬,一面长三百五十由旬。其人面形亦近半月,定寿 250 岁。2、南瞻部洲(梵 Jambū - dvīpa),亦译“南瞻浮提”“阎浮提”,以名为阎浮的树林或水果而得名,即此人类所居世界。谓其北广南狭,三边量等,各长二千由旬,南广三由旬半。人面形亦



似之,寿量不定,随劫增减,从 10 岁至 80000 岁。3、西牛货洲(梵 Apara - godānīya),亦译“西瞿尼耶”“拘耶尼”,以其地贸易牛而得名,其形圆如满月,人面亦圆,寿定数 500 岁。4、北俱卢洲(梵 Uttara - Kuru),亦译“北郁单越”,意译胜处,于四洲中国土最胜而得名。方形,四边各二千由旬。人面形亦近方,定寿 1000 岁。见《长阿含经·世记经》等。

四洲三事 《长阿含经》卷二十说东弗于逮有三事胜阎浮提:一者其土极广,二者其土极大,三者其土极妙。西拘耶尼人有三事胜阎浮提:一者多牛,二者多羊,三者多珠玉。北郁单曰有三事胜阎浮提:一者无所系属,二者无有我,三者寿定千岁。而南瞻部洲以三事胜其他三洲:一者勇猛强记,能造业行;二者勇猛强记,勤修梵行;三者勇猛强记,佛出其土。

郁单越 (梵 Uttara - Kuru)亦称“北俱卢洲”,意译胜处,《长阿含经》卷十八郁单曰品详说其国:土地平坦,地生软草,气候温和,无毒虫猛兽蚊蝇等,园林池沼清净庄严,有器树、衣树、果树、乐器树等,出种种所需,自然粳米极其香美,人自然皆行十善,快乐无忧,定寿千岁,死后皆生天。无家庭及私有财产,男女有缘者交合生子,弃之路旁,众人乳哺,迅速长大。但无佛法流传,故佛教不主张往生该处。太虚等认为是建设人间净土的样板。

八中洲 佛教说四大部洲的每洲侧各有二中洲,皆有人居住。东胜神洲侧有提诃洲(梵 Deha,意身)和毗提诃洲(梵 Videha,意胜身);南瞻部洲侧有遮末罗洲(梵 Cāmara,意译猫牛)和筏罗遮末罗洲(梵 Varacāmara,意译胜猫牛);西牛货洲侧有舍谤洲(梵 Sāṭha,意译谄)和焮蚘靡怛里洲(梵 Uttaramantrīṇa,意译上仪);北俱卢洲侧



有矩拉婆洲(梵 Kurdva, 意译胜边)和憍拉婆洲(梵 Kaurava, 意译有胜边)。

香山 (梵 Gandhamādana) 亦译“香醉山”, 佛典称为阎浮提最高处, 在大雪山北, 二山之间有阿耨婆达多池, 为四大河之源。《南山戒疏》等说即中国所谓昆仑山, 一般认为即西藏的岗仁波齐神山。

空一显色 须弥山外四大洲的空中各有其色: 北洲金色, 东洲银色, 南洲碧色, 西洲赤色, 为空中须弥山所显之色。

铁围山 (梵 Cakravāḍa - parvata) 称铁轮围山, 佛典所说围绕一小世界的山, 周匝如轮, 由铁而成, 围绕咸海。

善法堂 佛经所说忉利天帝释之讲堂, 在须弥山顶喜见城外之西南角。忉利诸天常集堂中, 论人、天之事。佛曾在此为亡母说法。

阿修罗宫 阿修罗之住处。《长阿含经》卷十九说南洲金刚山中, 有修罗宫高广六千由旬, 栏楯行树, 备极庄严, 然一日一夜三时受苦, 苦具自动来入宫中。又说修罗王宫在须弥山北大海底和大海边, 人间山地中亦有阿修罗住处。

紧那罗国 紧那罗(人非人)之住处。《菩萨从兜术天降神母胎说广普经》谓须弥山北十宝山间, 有紧那罗国, “由昔积福一施之报, 居在七宝宫殿, 寿命极长”。

罗刹国 佛典所说大海中食人的罗刹鬼聚居之处。僧伽罗国(今锡兰岛)被说为五百罗刹女住处。

边地 边鄙之地, 佛教称有佛法流传的印度之外的地方为边地, 谓边地之人不得见闻三宝。又《佛说无量寿经》说极乐净土中亦有五百岁中不得见闻三宝的边地, 名懈慢界, 亦名胎宫。



琰魔界（梵 Yama - loka）地狱总司琰魔王之世界。《长阿含经·地狱品》说在此洲南大金刚山内，纵广六千由旬。《阿毗达磨俱舍论》卷十一说在此洲下五百由旬，纵广五百由旬，“从此展转，散居余处”。其中鬼类，“或有端严具大威德，受诸富乐，自在如天，或有饥羸，颜貌丑陋”。

三灾 佛教所说劫末所起的三种灾害，有大小二种。小三灾起于一住劫中二十增减劫的每一减劫之末：1、刀兵灾，七日而止；2、疾疫灾，七月零七日而止；3、饥馑灾，七年七月七日而止。大三灾者，起于坏劫最后一增减劫，破坏器世间。此三灾各自轮次而起：第一火灾，有七日并出，烧坏世界，下自无间地狱起，上至初禅天，皆悉坏灭。第二水灾，淹坏至二禅天。第三风灾，吹坏一切，至三禅天。三灾之起，先经七次火灾，后经一次水灾，复有七次火灾，再经一次水灾，如此经七次水灾后，更经七次火灾，有一风灾。总经六十四次大灾。风灾起时，一切物质乃至极微皆悉毁坏，而四禅天以上不为三灾所侵。《佛说立世阿毗昙论》偈：“七火次第过，然后一水灾，七七火七水，复七火后风。”以上所言为外三灾。

小劫中劫大劫 谷贵灾（饥馑灾）三次，疾病灾三次，过后有一刀兵灾，名一小劫；人寿从十岁增至八万岁，从八万岁减至十岁，如是增减十八反，名一中劫；水火二灾各五段过后，有一风灾，五风灾过，名一大劫。见《优婆塞戒经》卷二等。

内三灾 谓外三灾终归为众生内心三灾所感：初禅以下寻伺为内火灾，能烧烦恼心等而起外火灾；二禅喜受为内水灾，其受润身如水故，能起外水灾；三禅息（呼吸）动为内风灾，能感外风灾。第四禅以上心息湛寂不动故，离内外三灾。



刀兵劫 人寿十岁时起,人们互相残杀,草木皆为兵器,七日而止,唯余一万人为种子。见《大方广佛华严经·华藏世界品》等。

劫灾与人寿 人寿短至十岁,长至八万,若佛不出世,通常如此。若佛出世,正法住世,可以令众生寿命暂住不减,随正法减则人寿减。见《佛说立世阿毗昙论》等。

劫尽坏时 火灾欲起时,世间人皆持正见、行十善,修二禅道,命终上生光音天。是时地狱众生罪毕生人,亦修二禅道生光音天。然后畜生尽,然后饿鬼尽,然后阿修罗尽,然后四王天尽,然后忉利天尽,次第尽至初禅天尽,然后人尽,皆往生光音天,尔时无日月星辰,唯有“大冥”,其后此地尽变为水,水复逐渐变为天地,光音天众生命终,来生此间,为最初的人祖。见《长阿含经》卷七、卷二十等。

衰患 瘟疫、饥荒等能使人衰损的灾害。

劫火 亦称“劫烧”,坏劫时所起能毁坏世界的火灾,为三灾之一。《阿毗达磨俱舍论》卷十二谓劫火起时,渐有七个太阳出现,“诸海干竭,众山洞燃,洲渚三轮并从焚燎,风吹猛焰烧上天宫,乃至梵宫无遗灰烬”。

天不降雨五因缘 一阿修罗手取,二火大力增上,三风大力增上,四众生忤逆不孝、放逸污清净行(纵欲淫乱),五众生贪瞋嫉妒邪见颠倒,见《起世经》。《长阿含经》卷二十佛说世间众人污清净行、慳贪嫉妒邪见使天不降雨。

五浊恶世 (梵 Pañca kaṣāyāḥ) 略称“浊世”“五浊”,亦译“五滓”,意为五种秽浊不净,指现实人间世界五种恶浊与缺陷:1、劫浊,从世界的劫运而言,正当浊世,此浊世从减劫人寿二万岁时开始,浊恶逐渐加重,至人寿十岁时浊恶至极点;2、见浊,身见、边见等种种



邪见盛行;3、烦恼浊,众生普遍具贪瞋痴等种种烦恼;4、众生浊,众生智浅福薄,苦多乐少,恶多善少;5、命浊,众生由恶业所感,寿命短促并逐渐减少,身体脆弱。这些浊恶是生当此世的众生共业所感。见《悲华经》等。

人身难得

人身难得 佛经中多处强调人身难得,谓众生于无休止的轮回中,多造恶业,多数、多时堕于三恶道中,得生于人道的机会极为难得,有盲龟值浮木孔、爪上土与大地土等喻。六道之中,天道享乐放逸故难修学佛法,三恶道众生被痛苦所逼迫熬煎或愚痴故无暇修学佛法,阿修罗多瞋嫉斗争故亦难得修习佛法,唯有苦乐兼备的人,修学佛法、变革升华生命、得到解脱的条件最佳。故佛经中教诫人,应珍惜难得的人身,行善学佛。

人 六道中三善道之一,梵语摩奴沙、末奴沙(Mānusa、Manuṣya),又译为“意”,谓人于六道中思虑最多。《俱舍论颂疏论本》卷八:“多思虑故名之为人。”《毗婆沙论》说人有止息(止息恶及念虑)、忍、末奴沙(于工巧业处得善巧)三义,又有聪明、业果胜、意细微、能正觉、智慧增上、能别虚实、圣智正器、聪明业所生八义。佛经说一小世界四洲皆有人,而此阎浮提(此世界)人有三事胜其余三洲人及欲界诸天、饿鬼、阿修罗、龙、金翅鸟:“一者勇猛强记,能造业行;二者勇猛强记,勤修梵行;三者勇猛强记,佛出其土。”(《长阿含经》卷二十)认为从修学佛法的角度言,此土人类最为殊胜。又,梵语补卢沙亦译人。



光音天下生人间 劫初光音天下降此阎浮提地，身有光明，神足飞行，因食味如甜蜜桃酒之“地肥”，身体变重而生骨肉，失妙色光明神足，不能返还天上，相视生贪，贪欲重者成为女人，遂行淫欲，为最初人祖。后地肥消失，生自然粳米，极为香洁，为储藏此米而生偷盗，由盗有杀生，众遂立聪明高才者为田主，即刹帝利，然后有婆罗门、毗舍、首陀四种姓，“皆是天身来，而同为一色”。后自然粳米亦消失，风从他方国土吹来五谷种子，遂有采集种植之事，见《增壹阿含经·七日品》卷三四等。当火灾坏小世界时，众人皆修禅定，往生于光音天老家。

儒童 (Mānava、Mā -navaka) 音译摩纳、摩那婆，亦译仁童子、少年、年少净行、净持等，青年，又特指婆罗门青年。

士夫 (梵 Puruṣa) 亦译丈夫，音译补卢沙、福楼沙等，诸根不缺的成年男子。数论学说中或指原人。

明目士夫 (巴 cakkhuma puriso) 一译“具眼者”，意为贤明之人。

四德 世间出世间皆悉圆满的四种条件：1、法，佛法盛行；2、财，资财具足；3、欲，享受五欲；4、果，修学佛法证解脱之果。

胎内五位 人类在母胎中生育的五个阶段：1、羯罗蓝(Ka-lala)，亦译羯逻蓝、歌罗逻、羯刺蓝、戈罗罗，意译和合、杂秽、凝滑膜。受生第一七日之间父母精卵在胎内最初凝合的形态；2、頞部昙(Arbuda)，亦译阿部昙、遏部昙，意译种物。第二七日间渐形成的疮疱形物；3、闭尸(Peśī)，意译血肉，第三七日间渐形成的血肉之物；4、健南(Ghana)，意译坚肉、凝厚、肉团，第四七日间渐形成坚肉状物；5、钵罗舍法(Praśākhā)，意译支节、形位、五支，第五七日间渐



形成四肢六根之位。见《阿毗达磨俱舍论》卷九等。

胎外五位 人出胎后一生的五个阶段：婴孩、童子、少年、中年、老年。见《阿毗达磨俱舍论》卷十五等。

四百四病 经称人身地、水、火、风四大，每一大皆能生 101 种病，四大共生 404 种病，称四百四病。

得病十缘 《佛说佛医经》所总结的十种病因：久坐、食无节（不节食）、忧愁、疲极、淫佚、瞋恚、忍大便、忍小便、制上风（呵欠喷嚏等）、制下风（放屁）。

九横 九种横死（非因寿尽而老死），一般说为：得病无医、王法诛戮、非人（鬼）夺精气、火焚、水溺、恶兽啖、堕崖、毒药咀咒、饥渴。《九横经》以不应饭而饭、不量食、不习食、不出食（未消化而又食）、禁大小便、不持戒、近恶知识、入里不时、可避不避为横死九因。《摩诃僧祇律》说横死九因为：知非饶益食而贪食、不筹量食、内未消更食、强噉吐、已消欲出而强制、食不随病、随病不筹量、懒服药、无智慧、不能调心。

风刀 《正法念处经》等说人临命终时，身中风大动摇，支解身体，痛如尖刀刺身，名为风刀。

末摩（梵 Marma）意译支节、死穴，《阿毗达磨俱舍论》等所说人身中触之便能致死的特殊部位。人将死时，水火风三大中随有一大增盛，如利刀刃，触彼末摩，便生苦受，由此而致命终，称为“断末摩”。

穷露 贫穷而无依怙保护者。

七种不净 人类及畜生等禀受的种子、受生、住处、食啖、初生、举体、究竟七种不净。



六垢 肉身六种垢秽：大便、小便、眼屎、耳屎、唾、鼻涕。

五怖 亦作“五怖畏”，人类普遍具有的五种怖畏、不安全感：不活畏、恶名畏、死畏、恶道畏、处众怯畏。“四十华严”卷十二说有国王贪夺怖、近臣侵抑怖、酷吏伤残怖、盗贼侵劫怖、外境寇难怖五怖。

十来偈 一首述十种现在果报之宿因的偈子：“端正者忍辱中来，贫穷者慳贪中来，高位者礼拜中来，下贱者憍慢中来，瘖哑者诽谤中来，盲聋者不信中来，长寿者慈悲中来，短命者杀生中来，诸根不具者破戒中来，六根具足者持戒中来。”见《反故集》。

诸闲不闲 闲谓安闲、有暇，指人天道等善处；不闲则指地狱、饿鬼、畜生等不得安闲，因而不得修学佛法之处。

八难 1、难得见佛闻法、修行学佛的八种情况，亦称“八无暇”：地狱、饿鬼、畜生、郁单越（北俱卢洲无苦无佛法处）、长寿天（色界、无色界天）、盲聋喑哑、世智辩聪、佛前佛后。见《维摩诘所说经·方便品》等。与八难相反，称“八有暇”。2、狮、象、蛇、水、火、牢狱、贼、非人（鬼神）八种灾难。

十圆满 十种对修学佛法而言圆满具足应有条件的果报身：生为人、生中国（有佛法传播的发达地区）、诸根具足、未犯无间（五无间罪）、净信三宝、值佛出世、值佛说法、佛法住世、信奉佛教、有缘修学。

暇满难得 具备能修学佛法的八有暇、十圆满等条件，极为难得。佛经中多处感叹：人身难得，佛法难闻。如《法句经》：“得生人道难，生寿亦难得，世间有佛难，佛法难得闻。”《四十二章经》佛言：“夫人离三恶道得为人难；既得为人，去女即男难；既得为男，六情



完具难；六情已具，生中国难；既处中国，值奉佛道难；既奉佛道，值有道之君难，生菩萨家难；既生菩萨家，以心信三尊，值佛世难。”思惟暇满难得，被藏传佛教各派列为初入道观修的要门。

居士（梵 Grha - pati）音译迦罗越，意译家主，原指居家而多财富乐者。《十诵律》卷六：“除王、王臣及婆罗门种，余在家白衣，是名居士。”中国古代称居家不仕的有德者为居士，亦称处士。佛教传入后亦称在家佛教徒为居士，意谓居家修道之士。慧远《维摩义记》卷一：“居士有二：一广积资产，居财之士，名为居士；二在家修道，居家道士，名为居士。”此道士谓学佛修道之士。后道教的在家弟子也称居士。

近住（梵 Upavāsa）亦作邬婆沙，意谓亲近三宝而住，亦译斋、善宿，在家佛教徒受持八戒者，其中男性称近住男，女性称近住女。

长者（梵 Śre ṣṭhin）印度对有财富、有德行的老年人的尊称。中国古代称年长者或显贵者或谨厚者为长者。

童子（梵 Kumāra）音译究摩罗、鸠摩罗迦，印度对8岁以上未冠男童的通称。佛经中称文殊等菩萨为童子者，乃取离淫欲、为法王佛陀幼子之意。又，印度称欲求出家，寄侍于比丘所的俗人为童子。

檀越（梵 Dānapati）音译陀那钵底，意译施主，音意合译檀那，谓由行檀（施）可越度贫穷，指向寺院施舍财物、饮食等的在家人，亦为僧尼对在家人的敬称。

行者 1、在寺院中服杂役而未出家者。2、行脚参禅之僧。3、泛指佛教修行者。《释氏要览》卷上：“经中多呼修行人为行者。”

行童 佛寺中服杂役的未出家青少年。



童行 亦称“道者”，进寺而尚未正式出家得度的青少年。

净人 在寺院中从事勤杂劳务的非出家劳动者，谓其行净业，故名，源于印度。

薄地凡夫 亦作“薄地凡夫”，薄者逼迫，薄地谓为众苦所逼迫的地位，薄地意谓此位众生数量众多，烦恼众多，为佛弟子的一种谦称。

具缚凡夫 具有烦恼、为烦恼所系缚的凡夫。

毛道众生 亦称毛头众生、毛道凡夫，略称毛道生，梵语原为 Bāla - prthag - jana，意为愚夫、凡夫。因误 Bāla(婆罗)为 Vāla(缚罗，意为毛)，误译为毛道。



五、真实论

真实（梵 Tattava）未经主观认识所改变、歪曲的本来面目，或正智如实知见的本然，真而不妄、实而不假者，为虚妄、虚假的反义词。《大乘义章》卷二：“法绝情妄为真实。”谓离众生情识妄计之法为真实。真，谓如实不妄，系从认识论角度而言；实，谓本然如是，不依他起，系从实体论角度而言。合而言之，真实指本然之实在，有二种、四种、十种等说。真实为佛教哲学所探讨的核心问题，乃修道、解脱的根本依据、所观“境”的主要内容。

如实知见 离却虚妄不实的认知，如实知见本然的真实，为《阿含经》等多次强调的解脱之要，与之相反的不如实知见，则为众生不得解脱生死苦恼的根源。知，在理性认识层面，见，乃不经符号中介而直接证得真实，犹如以眼见色。如实知见，可谓佛法的根本精神。

二种真实 《瑜伽师地论·真实义品》说真实义略有二种：一、“如所有性诸法真实性”，亦称“诸法如所有性”，指诸法之“如”、真如，即诸法普遍具有的如实不妄、不变不易的共性；二、“尽所有性诸法一切性”，亦称“诸法尽所有性”，指一一诸法各自具有的一切性相。这两种真实性总称真实义。

四种真实 《瑜伽师地论·真实义品》所说真实义包含的四种真实：1、“世间极成真实”，亦译“世流布真实义”，指世间同类众生所共认为真实的事物及其属性，以名言概念表述者，如男女、舍宅、苦乐等。为常识意义上的真实。2、“道理极成真实”（“方便流布真



实义”),指有智者依现量、比量、圣言量观察思择,由“证成道理”所建立,用文字语言所表示的道理、义理,它们由理性思辩而建立,不能用理性推论证伪。3、“烦恼障净智所行真实”(“净烦恼障真实义”),指声闻、缘觉由修道断了烦恼障而证得的如实智慧所见真实,此真实乃现量所证,主要是证得诸法无我之真实、真如。4、“所知障净智所行真实”(“净智慧障真实义”),指断了所知障的菩萨、佛所证得的真实,此真实亦为现量所证,能如实知见一切,乃最为究竟的真实。

十种真实 《辩中边论》所说。1、根本真实,谓三自性。2、相真实,如实知五蕴、能取所取、有及非有等的实相而无增益、减损执见。3、无颠倒真实,对治四倒见的无常、苦、空、无我义。4、因果真实,四圣谛。5、粗细真实,真谛(细)、俗谛(粗)二谛。6、极成真实,世间极成(共认)真实与道理极成真实。7、净所行真实,断了烦恼障、所知障的净智所证的真实。8、摄受真实,名、相、分别、正智、真如五法摄于三根本真实(三自性)。9、差别真实,包括流转、实相、唯识、安立、邪行、清静、正行七种真实。10、善巧真实,对治十我见(执一性、因性、受者性、作者性、自在转性、增上义性、常性、染净所依性、观行性、缚解者性)而修的十种善巧观法。

十如是 略称“十如”,出《法华经·方便品》:“唯佛与佛,乃能究竟诸法实相,所谓诸法如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等。”谓诸法实相包括相、性、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等十个方面的“如是”(如实)。相谓相状,性谓不变不改的本性、实性,体谓“主质”(本质、实质),力谓作用、功能,因谓原因,果谓因之果,报谓因所感业



报,本末究竟等包括前九如是之外的一切,如始末、终极等。智顗《摩诃止观》等谓十如是应作“相如是、性如是”等理解,意谓万法体相理用等本来如此,皆是一实相的各个方面。

法印

法印 (梵 Dharmamudra) 法谓佛法,印(mudra)为印信、标帜,喻真实决定,不容移改,又有印定义。法印,即佛法的标志,意谓法王佛陀印定的佛法正旨,乃鉴别是否真正佛法的标准。有三法印、四法印、五法印、一实相印。或译“本末”。

三法印 小乘印证是否佛法的标准,《杂阿含经》卷十作“一切行无常,一切法无我,涅槃寂灭”。一般多作诸行无常、诸法无我、涅槃寂静。诸行无常,谓一切有为法皆生灭变异,不可常住;诸法无我,谓诸法皆缘起、诸缘皆无常故,没有一真常自在的实我,五蕴皆非我,故无我;涅槃寂静,谓由观无常无我而熄灭烦恼,能证得寂静安乐的涅槃。三法印实际上概括了小乘四谛,十二因缘法的宗要。南传佛学以诸行无常、诸法无我、诸受皆苦为三法印,亦称“三相”。

四法印 据《增壹阿含经》卷十等,在三法印第一诸行无常下加“诸行皆苦”(亦作“有漏皆苦”“诸受皆苦”)为第二印,则为四法印。诸行皆苦、有漏皆苦,谓三界的一切处于生灭中的诸受,终归是苦,亦即无常故苦,无常即苦。

四优檀那 优檀那为梵文 Udana 的音译,意为印。四优檀那即四法印:一切行无常、一切行苦、一切法无我、涅槃寂灭。出《杂阿含经》《菩萨地持经》卷八等。



五法印 在四法印第二印后加“一切法空”，则为五法印。空，实为无我的异称。

五音 亦作“五鸣”，佛说出世间法的五大内容：无常、苦、空、无我、寂静涅槃。此五音是出世教，余为世间教。

一实相印 亦称“一法印”“实相印”，为大乘之法印。《法华经·方便品》：“无量众所尊，为说实相印。”大乘诸宗多以实相印为印证是否“了义经”的标准。实相为法性、真如等的别称，其所蕴义理，以诸法无我为本，实际上是三法印的概括和深化。《大智度论》卷二二：“佛说三种实法印，广说则四种，略说则一种。”谓一实相印是三法印、四法印的略说。

无常（梵 Anitya）三法印之一，谓一切有为法（依因缘所生者），皆生灭变化，不可常住。一般说相续无常、刹那无常二义。相续无常，谓有为法在貌似稳定的一期相续过程中，必有生、住、异、灭四相，如人的一生必有生、婴、幼、童、少、壮、老、死的变化；刹那无常，谓即在刹那之间，也有生、住、异、灭的变化，如《仁王护国般若波罗蜜多经》：“是法即生即住即灭，即有即空，刹那刹那，亦如是法生、法住、法灭。”又分无常为众生无常、世界无常、诸念无常三方面。众生无常，谓三界众生皆有生死，即如非想非非想天。寿命长至八万四千大劫，也终必有死；世界无常，谓世界万物莫不皆在生灭变异中。《阿毗达磨俱舍论·分别业品》：“诸有为法才得自体，从此无间必灭归无，若此处生即此处灭，无容从此转至余方。”诸念无常，谓心识活动念念生灭，不可常住。从诸法无常，必然引出无我及无自性而空的结论。《大智度论》卷二二：“观无常即是观空因缘，如观色念念无常，即知为空。”《显扬圣教论》卷十四等说无性（自性常



无)、失坏、转异、别离、得、当有六种无常及刹那、相续、病、老、死、心、器、受用八种无常,其中除无性无常外,其余诸义皆属变异无常,变异无常又有分位(婴幼壮老)、显、形、兴盛、衰退、支节、寒热、他所、疲倦、威仪、损益、触对、染污、病、死十五种变异,皆就人的生命进程而言。

我 (梵 ātman) 音译“阿特曼”,原义为呼吸、生命,婆罗门教引申为个体灵魂(神我)和宇宙灵魂(大我)。佛教用以为实有、实常、自为主宰者。《清净道论》释为“自在”(自存不依他、能为主宰者)。《大般涅槃经·哀叹品》:“若法是实、是真、是常、是主、是依,性不变易,是名为我。”这种我亦称“实我”,是哲学意义上的自我而非伦理学、心理学意义上分别你我他的自我(假我)。《阿毗达磨大毗婆沙论》分我为法我(诸法实体)、补特伽罗我(人我,个体自我)。诸法无我,为三法印和实相印的中心思想。佛教破斥有我,其实只破以并非实常自主者为实常自主之我或者以假我为实我的执着,未必否定人格意义上的自我(假我)和佛性真我,《大般涅槃经》即说佛性为“真实我”“大我”。

六种我 《宗镜录》卷六七所说:1、执我,凡夫所执的自我,包括分别、俱生两种我执;2、慢我,俱生的我执,在“有学”(阿罗汉以前的初二三果圣者)位;3、习气我,分别、俱生二我执虽断尽,尚余其习气,此在“无学”(阿罗汉)位;4、随世流布我,诸佛等说法时随顺世俗,亦假称说我;5、自在我,成佛后所得八自在等;6、真我,真实具有常乐我净等功德,以真如为体。

我所 意为我之所有,可以从衣物等扩展至于万物。我与我所的执着,被佛法作为产生烦恼之根源。



假我 亦称“俗我”，凡夫所执实有自性、真常自主之我虽然为无，但世俗意义、伦理学意义上区别自他物我的“我”并非全无，不过此“我”乃假借五蕴和合、藉约定俗成的假名而立，故名假我，假，乃假借之义。造善恶、修道之我及诸佛圣贤所自称的我，皆就假我而言。说此假我亦无，如龟毛兔角，是为恶取空的邪见。

我人众生寿者相 《金刚经》等所说我执的四个方面或四个层次，有不同解释。一谓于五蕴计有实我为我相，计我为人或属人类为人相，计我属众生为众生相，计我一期之寿命为寿者相或寿命相。或谓计他人为实属人相，计众生为实属众生相，计有生命的本体常在或灵魂不死属寿命相。《圆觉经》谓众生“心所证者”（执有能证能得的内自我）为我相，“心证悟者”（虽悟无我而犹存“我悟无我”之执）为人相，“众生心自证悟所不及者”（前二相不能包摄的有证有悟之心）为众生相，“心照清净觉所了者”（能觉心性不生不灭，有如命根潜续于内者）为寿命相。《金刚经》强调须离我人众生寿者四相而修一切善法；《圆觉经》谓若不了四相，“虽经多劫勤苦修道，但名有为，终不能成一切圣果”。

我法二执 我执与法执，统称“我执”，亦名“我见”，指错误地执实际非实我者为实我的执着。为烦恼之根、无明的主要内容，使众生流转生死、世界恶浊不净的万恶之源。大乘分为人我执、法我执两种。人我执亦称“人执”，或单称“我执”，谓执五蕴和集的自身为实我，或执色身为我，或执心为我，或执五蕴外别有我，或执五蕴中有我等，皆属人我执。法我执亦称“法执”，谓执自身心外的一切法为实在，唯识学以执内识所变外境为离识自在的实法为法执，此法执为我执之根。



分别俱生二我执 唯识学分人法二我执各为分别、俱生两种。分别我法二执,谓依后天的意识思维和接受某种思想而生,在第六意识表层,属见惑,有间断,粗而易断;俱生我法二执,谓与思心所俱生,或与生俱来,分两种:一种在第六识深层,随思而生,有间断,一种在七、八二识,恒相续无间断。俱生我执属思惑,深细难断。菩萨入初地见道时断分别我法二执,七地或八地断俱生我执,至佛地才断尽俱生法执。

无我 (梵 Anātman)亦译“非我”“非身”,三法印之一,意谓世间一切现象皆无独立实常的自体,与无自性、性空基本同义,“我”较之“自性”,多了“自为主宰”的含意。分“人无我”(补特伽罗无我)“法无我”二义,合称“人法二无我”。小乘有部等只说人无我,大乘说人法二无我。《成唯识论》卷八说无我有三义:一无相无我,谓所执我相为无;二异相无我,谓诸法自相与众生所执我相相异;三自相无我,谓无我所显即为法的自相,亦即诸法以无我为自性、自相。无我,常被作为“空”的同义语。

人无我 又称“补特伽罗无我”,谓众生个体唯五蕴和合,没有众生所执为实常的自我。

四种人我执 《瑜伽师地论》卷四六说众生的人我执有四种:1、计我即是诸蕴,谓身心是我;2、计我异于诸蕴,住诸蕴中,如认为身内有不灭的灵魂、神我、自我意识精神体等;3、计我非即诸蕴而异诸蕴,非住蕴中而住异蕴、离蕴法中,执身心外有我;4、计我非即诸蕴而异诸蕴,非住蕴中,亦不住于异于诸蕴、离蕴法中,而无有蕴,一切蕴法都不相应,执有一个既不住于身心中、也不住于身外,与身心无干涉的自我。众生所计执的这几种我都无其实,谓之人无我。



法无我 世间一切法,如五蕴、四大等,凡以名言概念表述者,皆无实常自性,为因缘生法、生灭法,或心识所变现之法,故说无我。《瑜伽师地论》卷四六:“于诸法中法无我性者,谓于一切言说事中,一切言说自性诸法都无所有。”谓众生认识中实有自性的诸法,其实皆无自性,故说无我。

法体恒有,三世实有 小乘说一切有部的基本命题。该部虽说人我空,但认为缘起诸法的法体(四大、五蕴、六根、极微等)在现在、过去、未来三世恒无转变,非属因果,为实有法。《阿毗达磨大毗婆沙论》卷七六:“三世诸法,因性果性,随其所应,次第安立,体实恒有,无增无减。”法体所聚集而成的事物,“依实有物,假施设有,时有时无”。该书卷七七又载有部四大论师的四种“异说”:1、法救“类有异”说,谓三世诸法唯形类有别,法体无异;2、妙音“相有异”说,谓诸法于三世中虽各有其相,然住过去世时与过去相合,与现在、未来二世相不可分离;3、世友“位有异”说,谓诸法在三世虽位(位置、作用)有异,而法体无异;4、觉天“待有异”说,谓诸法与前后相待而有三世之异,而体实无异。四种说法都肯定三世实有、法体恒有,其中以世友的“位有异”说为有部正统观点。

佛性真我 佛教虽力说无我,但并非绝对认为无我,只是否定世俗所认的我为实我,而不否定出世间的真我、大我。大小乘皆以“我”为涅槃的一大功德(属性),《大般涅槃经·师子吼菩萨品》更说佛性为我,谓“一切诸法悉无有我,而此涅槃真实有我”;《大般涅槃经·如来性品》:“世间之人虽说有我,无有佛性,是则名为于无我中而生我想,是名颠倒;佛法有我,即是佛性。”真我又称“涅槃大我”。



诸法实相

实相（梵 Dharmatā）指真实之相或实体之相，实际为真如、法性等的异名，而重在从相的方面着眼。大乘谓凡夫的名相分别所得相皆为虚假，实相离一切名言分别，只能以否定名相的方法遮诠，谓之“无相”。《无量义经》云：“如是无相，无相不相，不相无相，名为实相。”谓离一切相、包括无相之相，从而又无所不相者，称为实相。实相义被奉为大乘佛法的法印，谓之“一实相印”。

法性（梵 Dharma - dhātu 或 Dharmatā）一切法本来自有、不变不改的体性或本性。《大智度论》卷三二：“法性名为本分种。”“一切总相别相，皆归法性，同为一相，是名法性。”“诸法中皆有涅槃性，是名法性。”谓诸法普遍共具的不生不灭的本性为法性。实为真如、法界等的同义语，而重在从体性方面诠表真实。《成唯识论述记》卷九：“性者体义，一切法体，故名法性。”卷二：“诸法真理，故名法性。”与佛性相对而言，特指普遍于一切有情、无情中的不变体性。《瑜伽师地论》卷十称缘起法则为法性；《成唯识论》卷二称空、无我所显真如理为法性。

法然 与“法尔”“天然”“自然”同义，不假造作、自然如此之义。

胜义（梵 Paramārtha）超胜于世俗义的真实义理，或最胜智所行境界之义，为二谛中“真谛”的别称，与真如、实际等同义。

第一义 佛法的第一真理、最高真理，同胜义，一般指真如、真实谛。



四种胜义 1、世间胜义,随顺世间名言说蕴处界等。2、道理胜义,说四谛等出世间的道理。3、证得胜义,谓二空真如,为圣者自内证之法。4、胜义胜义,谓一真法界。见《成唯识论》卷九。

真如 (梵 Tathatā 或 Bhūta - tathatā) 意为如是、如实,亦译为“如”“如如”,义为真实者(真实本身)。其同类或同义的概念有实相、法界、实际、真际、真性、实性、法性、佛性、法身等。《成唯识论》卷九:“真谓真实,显非虚妄;如谓如常,表无变易。谓此真实,于一切位,常如其性,故曰真如。”谓真如为真实不虚、常住不变者。中观派依《大般若波罗蜜多经》,以诸法普遍共具、共依的空性为真如。瑜伽行派、法相宗以唯识实性为真如,又说七种真如。大乘性宗多以众生本具的自性清净心或真心、佛性为真如。《大乘起信论》:“一切法,从本已来,离言说相,离名字相,离心缘相,毕竟平等,无有变异,不可破坏,唯是一心,故名真如。”谓诸法的实质,即离言说心行的绝对心的显现,名为真如。

七真如 《解深密经》等所说:一流转真如,有为法流转实性;二实相真如,人法二无我所显实性;三唯识真如,染法净法皆唯识的实性;四安立真如,苦谛之实性;五邪行真如,集谛烦恼之实性;六清净真如,灭谛清净离染之实性;七正行真如,道谛实性。此七真如皆圆成实性所摄,前三种为根本智所行境,后四种为后得智所行境。若论其体,则唯一真如。

本无 意谓万物的本体或本性为无,其名义源出于魏晋玄学的“以无为本”,早期汉译佛典中用以译“如”“如如”“真如”,并有主张本无义的本无宗。因译义不妥贴,后不用。

实际 (梵 Bhūta - koṭi) 真实之至极,为真如、法性的异称。



《大智度论》卷三二谓修道证得法性时，名实际，即穷极了真实的边际。常与“理地”联结为“实际理地”，谓真如、法性之境界或穷尽了法性之理的境地。

真际 真实之至极，义同实际。《仁王护国般若波罗蜜多经》：“同真际，等法性。”

法本 万法之本，为法性之异名。

一如 不二不异之意，指真如。

真性（梵 Tattva）谓真实不妄、常恒不变之性，与真如、法性等实际上是同义语。大乘性宗、禅宗等常用以指心性。

法位 诸法安住之位，指法性、真如。《宗镜录》卷七：“言法位者即真如正位。”

法界（梵 Dharma - dhātu）法界之界，梵语为驮都（Dhātu），有性、理、因、差别、边际等义，法界即一切法的界，有多种用法，主要者有三：1、十八界之一，为意识所缘的诸“法尘”。2、大乘经论中多用以指一切法的终极体性、终极因，为法性、真如、佛性、如来藏等的同义语。《阅藏知津》谓法界“即是不虚妄性、不变异性、诸法真如”。《胜天王般若波罗蜜经》谓“若佛出世若不出世，性相常住，是名菩萨通达第一义谛”。《辩中边论》谓诸法空性“由圣法因义说为法界，以一切圣法缘此生故，此中界者，即是因义”。又依菩萨十地所证，分法界为遍行、最胜、胜流、无摄、相续无差别、无杂染无清净、种种法无差别、不增不减、智自在所依、业自在所依十义。《瑜伽师地论》卷十谓缘起法则（十二因缘）之理为法界，意谓其为文字所表述的佛法安立之因。《佛地经论》称“清净法界”，谓为真如理、成佛之因、佛所证实性。华严宗以法界或“一真法界”为全宇宙一切法的



总称,分其所具之理为四法界。此宗与天台宗等,终归以法界为众生心性。3、诸法之类别,如天台宗所说十法界,为六凡四圣十类有情。

一真法界 绝对唯一、真实不妄的法界,即诸法实相、真如。《成唯识论》卷九:“胜义胜义,谓一真法界。”华严宗用以指总摄万有的唯一实在。《注华严法界观门》:“统唯一真法界,谓总该万有,即是一心。”谓一真法界即绝对心。

独一法界 与显教所言一真法界同义,即唯一平等真如,一即一切,一切即一。见《大毗卢遮那成佛经疏》卷一等。

所依界 (梵 ādāna、asraya dhatu,藏 Zhi - ying) 今译“基界”“体性基”“本始基”,近于法界、本际,即《阿毗达摩大乘经》“无始时来界,一切法等依”之“界”,为轮回、涅槃一切法所依的终极体性、终极因。唯识学认为即是阿赖耶识,密教等认为即是自性清净心,亦即众生本具之本觉、佛性,本来解脱,具诸佛所证的四身五智:其体性空,即法身;其自相为光明,即报身;其大悲周遍,即化身;圆满周遍于轮回及涅槃,即自性身。

雍仲 藏语音译,意为坚固,象征永恒不变的实相。

言语道断心行处灭 亦称“心行处灭言语道断”,佛典中关于真如、实相义的极旨。《菩萨璎珞本业经》《仁王护国般若波罗蜜多经》《中论》等皆有此言。言语道断,谓离一切语言概念,一切语言概念都不能表述;心行处灭,谓一切生灭变迁的心理活动皆灭。意谓诸法实相、真如非概念所能表述、心思所能思议,这既是对实相、真如的遮诠式表述,也是离概念分别而契证真如的法要。

言亡虑绝 言语亡、思虑绝,与“绝言绝思”“心言路绝”“言语



道断心行处灭”同义。《中观论疏》卷一：“大乘实相，言亡虑绝。”谓实相非言语所能谈说，非思虑所能认识。

不可说六句 《大般涅槃经》卷二一：“不生生不可说，生生亦不可说，生不生亦不可说，不生不生亦不可说，生亦不可说，不生亦不可说，有因缘故亦可得说。”大略谓说诸法生与不生等，皆属假名，诸法实相离一切概念分别，只可智证而不可言说，言说只是依教化众生的因缘而设的方便。天台宗以前四不可说配其所判四教，谓“生生”指藏教说能生之因缘、所生之诸法俱实有；“生不生”指通教说能生所生当体即空；“不生生”指别教说真如不生，而随缘生十法界差别事相；“不生不生”指圆教说真如理与十法界事相无二。此四者皆不可说。

离四句绝百非 谓实相、真如超越一切戏论、意识思维分别。四句，为佛书中所总结的依理性思维推论判断的四种形式：是（肯定）、非（否定）、双是（亦是亦非）、双非（非是非非）。又，有、无、一、异四句，各有是、非、双是、双非四句。百非，为佛经所说思考判断的 108 个问题，称“百八句”，为思维方式之极限。据《楞伽经》卷一，百八句为不生句生句、常句无常句、相句无相句、住异句非住异句等。四句百非，用以总括一切意识思维分别。

义（梵 Artha）音译阿他、阿施，道理、实理，与“语”相对，指语言所表述的义理之实体。

实义 真实之义理，或名言所诠表客观真实义理之本身。《大方广佛华严经》卷二九：“分别实义得究竟。”常与“名言”相对而使用。

依诠谈旨 用语言勉强表达本来不可言说、无法形容的义理。



废詮谈旨 不依靠语言表达真理,直指真理的不可言说。

遮詮与表詮 亦称“遮情”与“表德”,两种表述方式。遮詮是从反面作否定的表述,排除对象不具有的属性。佛典中常用遮詮表述真如、实相等,以“非”“不”“无”否定一切概念,故称遮情(否定人情识的计执)。表詮是从正面作肯定的表述,显示对象自身的属性。《禅源诸詮集都序》卷三:“遮谓遣其所非,表谓显其所是,又遮者拣却诸余,表者直示当体。”因明中的遮詮与表詮,既包括判断(遮詮即否定判断,表詮即肯定判断),又包括概念(遮詮与表詮为矛盾的概念)。陈那、法称认为表詮中同时包含遮詮的功用,如说天为青色,即表示否定其为黄白红黑等色。

遮遣 遮止遣除,不令存立。

遮照 遮谓否定名相而归于空,照谓存觉照观察,遮照同时,破立同时,为表述、体证真如之要。

体相用 大乘佛学所说诸法真实之三个方面,出《大乘起信论》等。体,谓体性、本质,其定义为“主质”,相谓相状、现象,用谓功能、作用。《大乘起信论》名为“三大”:体大,谓诸法真如,平等不增减;相大,谓如来藏具足无量自性功德;用大,谓能生一切世间、出世间善因果。三大摄于一众生心,心的真如为摩诃衍(大乘)之体,心之生灭因缘相为摩诃衍的相用。密宗以六大为体大,四曼为相大,三密为用大,以六大四曼三密统摄一切。诸宗一般都以体相用为同一实相的三个方面,谓三者统一于一体,三即一,一即三,离体无别相用,离相用无别体。

五法 常与“三自性”连用,出《楞伽经》,为大乘佛法理论特别是认识论的纲要。五法为相、名、妄想、正智、如如。相谓相状;名谓



名称概念;妄想(亦译分别)谓凡夫依分别相、名而确立认识,执相、名为实;正智谓知相名分别为妄、离名相分别而证得的直观真实的智慧;如如为由正智所实证的真如。相、名、妄想为凡夫虚妄不实的认识,正智、如如为圣者如实知见的智慧。

三自性 (梵 Trilaksana)亦称“三性”“三自相”“三相”,出《解深密经》《楞伽经》等,瑜伽行派、法相宗奉为诸法实相论的宗要。

1、遍计所执自性,亦名遍计所执性、遍计所执相、遍计义自性、妄想自性、妄计自性、分别自性、普观察性,指以名言概念表述的诸法自相差别,凡夫于此执为实我、实法,故名遍计、妄计。遍计,为“周遍计度”义,即周遍分别、执着。《瑜伽师地论》卷七谓此性有遍计自相、差别相、所取相、能取相四义。

2、依他起自性,亦名依他起性、依他起自相、依他起相、缘起自性、他根性,指依待因缘而生起的性相。《楞伽经》等说依他起相为因缘和合所现之“相”(现量所见诸相,未经名言分别者)。

3、圆成实自性,亦名圆成实性、圆成实相、成自性、成就相,指离名、相分别的真如。《大乘密严经》有偈总摄三性义:“名为遍计性,相是依他起,名相二俱遣,是为第一义。”谓遍计所执性属众生的妄执加给真实的“增益执”(执有)或“损减执”(执无),“情有理无”,虚妄不实,有如眩翳人眼中的眩翳,如误认绳为蛇;依他起性依他起故亦非实,“相有性无”,自性空,有如眩翳人眩翳众相,如绳体无实,因缘所成;圆成实性为真实自性,“如净眼人远离眼中眩翳过患,即此净眼本性所行”(《解深密经》卷二),然“理有情无”。于依他所起相上如实而知,不起名相分别执着,即圆成实性。

三无性 亦称“三种无自性性”,《解深密经》等相对于三自性而说的三种无自性义:1、相无自性性,亦称“相无性”,依诸法遍计



所执性而立,谓遍计所执性由假名安立,非本有自相,凡夫所执实我实法等相毕竟非有,故说为“相无”、无相。2、生无自性性,亦称“生无性”,依依他起性而立,谓由因缘所生,非自然本有,无自然自体生,是故说为“生无性”、无生。3、胜义无自性性,亦称“胜义无性”,依圆成实性而立,谓诸法无我、无自性的本性名为胜义,此由远离遍计所执实我实法名相而显,亦即诸法真如、唯识实性。《成唯识论》颂总括三无性义云:“即依此三性,立彼三无性,故佛密意说,一切法无性:初即相无性,次无自然性,后由远离前,所执我法性,此诸法胜义,亦即是真如,常如其性故,即唯识实性。”称三无性为“密意说”者,谓说无性,是为破除凡夫所执实我实法而施設の方便,并非“了义”,依他起、圆成实二性,并非全无。

道理 通贯于一切事物中的真实义理。《解深密经》卷五说有四种道理:1、观待道理,贯串于有为法中的因果规律。2、作用道理,有为法所具成办事业的作用。3、证成道理,由现量、比量、圣教量进行推论而证明的真理。4、法尔道理,本来如是的真实。法尔道理为总体,包摄前三道理,前三道理皆为法尔道理的表现。前三道理可以理性知之,为五明中工巧明、医方明、声明、因明所知的对象。法尔道理乃内明所知的对象,唯超越理性的自内证方可知其究竟。

二谛 三谛 中道

二谛 俗谛与真谛,两种真理或真理的两个方面。俗谛(梵 Saṃvṛti - satya),亦称为“世俗谛”“世谛”“覆俗谛”,真谛(梵 Paramārtha - satya),亦称“真实谛”“第一义谛”“胜义谛”。大略以



世俗所见为世俗谛,圣智所见为真谛,而具体释义有不同。《阿毗达磨俱舍论》等称未经佛法破析的因缘和集法、以世俗名言表述者为世俗谛,以智慧破析后之存在为胜义谛。大乘中观派以认世间有为法为实的世俗认识为世俗谛,以了知一切法缘起性空义为第一义谛。《中论·观四谛品》:“世俗谛者,一切法性空,而世间颠倒故,生虚妄法,于世间是实;诸贤圣真知颠倒性故,知一切法皆空无生,于圣人是第一义谛。”小乘经部和大乘瑜伽行派等以名言表述的世俗认识为俗谛,以圣智所行境界及与之相应的心心所法为胜义谛。关于二谛及其关系的异说甚多,《广弘明集》列古来异说 23 家,法相宗说四重二谛,天台宗说七种二谛,三论宗说三种二谛。诸家虽各说二谛,又都从不同角度将二谛统一起来,认为二谛不可相离。

法相宗四重二谛 法相宗据《显扬圣教论》等分真俗二谛各为四重,亦名“名事二谛”“事理二谛”“浅深二谛”“诠旨二谛”。世俗谛之四重为:1、世间世俗谛,亦名“有名无实谛”,指世俗认识中以名言概念表述的人物鱼鸟等,此为虚妄,能隐蔽真实;2、道理世俗谛,亦名“随事差别谛”,随顺世俗名义,立蕴、处、界等,用以说明真实之理;3、证得世俗谛,亦名“方便安立谛”,用世俗名义,建立染净因果之说,以为引导众生证悟真理的方便;4、胜义世俗谛,亦名“假名非安立谛”,以世间言说表述真如之理,以假名说不可言说的实相。胜义谛之四重为:1、世间胜义谛,亦名“体用显现谛”,即蕴处界等法,事相粗显可破坏故名世间,亦圣智所知故名为胜义;2、道理胜义谛,亦名“因果差别谛”,说染净因果,名为道理(修道之理),圣智所知故名为胜义;3、证得胜义谛,亦名“依门显实谛”,诠显诸法自性空理,为圣智所证得境界故名证得胜义;4、胜义胜义谛,亦名



“废诠谈旨谛”，离言绝虑，圣智内证，胜于世俗谛第四胜义，故名。见《大乘法苑义林章》卷二。

三论宗四重二谛 第一重：有是俗谛，空是真谛。此针对毗昙师实有实空之二谛义，谓俗谛之有是因真谛之空，真谛之空是由俗谛之有，故有非实有，空非实空；第二重：有、空皆俗谛，非空非有为真谛。此针对成实师有、空为真俗二谛之义，谓分空有为二仍为俗谛，俗依真有故为不有之有，真依俗空故为不空之空，故非有非空，始称真谛；第三重：空、有是二，非空非有是不二，二与不二皆为俗谛，非二非不二始为真谛。这是针对地论师、摄论师等以依他起性、遍计所执性为俗谛，以依他无生、遍计无相不二真实性（圆成实性）为真谛所立，认为把二和不二分作两种来看还是俗谛，非二非不二、即二而不二、不二而二，才是真谛；第四重：前三重的二、不二、非二非不二三种二谛都是教门，不离言说，因而皆为俗谛，离言绝虑始为真谛。这是针对地论师、摄论师以三性为俗谛、以三无性非安立谛为真谛而立，强调言说安立者皆是俗谛，真正的真谛是离言语心行的。见《大乘玄论》卷一。《中观论疏》卷二谓为破四病而说四重：第一重明于凡夫是有，为世俗，于圣人为空，名第一义谛；第二重明为破有故说空，空有皆为世谛，了知诸法不曾是有也不曾是空名真谛；第三重明为破空有故说非空非有，非空非有、二与不二皆为世谛，非空非有、非不空非不有方为真谛；第四重明言说四句皆俗谛，非四句而灭戏论方为真谛。

性相 性与相合为一对，用以概括诸法的全部内容。性指法性、实性、实相，为固有的、不变的本性、共性、体性；相指相状，为呈现于认识中的现象，《大智度论》卷三一：“相言可识。”性则不可以



名相认识,只可离名相而契证。性、相关系为佛学诸家所共同论述的重要理论问题。一般皆认为性、相互为因缘,一体不离,性为相之性,相为性之相,性相为同一缘起法的两个方面。

空色心三谛 《仁王护国般若波罗蜜多经》所说摄一切法的三谛。空谛,谓一切法自性空,当于二谛中的真谛;色谛,谓世俗假有之色法等,当于二谛中的俗谛;心谛,盖谓一切法由心所造、由心转变,唯是一心。

空假中三谛 出《菩萨璎珞本业经》之从假入空、从空入假、中道第一义谛三观,天台宗依之立空、假、中三谛:空谛,亦称真谛,谓一切法由缘起故,空无自性;假谛,亦称俗谛、有谛,谓诸法虽无自性,依缘而起,事相宛然,然此有非实有而为假有(假缘之有、假名之有),故名为假;中谛,亦称“中道第一义谛”,谓说空为破执假为实,说假为破执空为无,实相非空非假、亦空亦假,是为中道。此义亦依《中论》“三是偈”,乃就别教义次第而说,称“别三谛”。天台宗圆教的三谛称“圆融三谛”。

无谛 《宗镜录》卷六七:“一切谛智皆从无谛而起。无谛者,即绝待真心,非是对有称无,故云绝待。”是以绝对的真心为无谛,此心离一切言思,超越相对,故说为“无”,谓此为真理之本,从此无谛立一实谛,从一实谛对机说法而分为二谛等。又,天台宗亦称其空谛为无谛。

三是偈 亦称“三谛偈”,龙树《中论·观四谛品》中的一个偈颂:“众因缘生法,我说即是空,亦为是假名,亦是中道义。”被视作中观义理的经典性概括。其大意是说诸法由因缘和合而生,即说明它无固有的自性,无自性即是空;又由因缘和合故,在人们认识中呈



现为某种现象,但这种认识其实是假借的、人造的名言概念;空与假,是同一缘起法的两个方面,这就是中道之义。印度龙树后学和中国三论宗、天台宗、格鲁派,对此偈有很多发挥,作为建立学说体系的宗本。

空 (梵Śūnya) 意谓无实自性,或离诸相,或理体空寂。《大乘义章》卷二:“理寂名空”“绝众相故名为空。”为佛法“真谛”的基本思想,说法不一。《阿含经》主要以诸法无我(无自在主宰者)和离烦恼粗动的心境为空。《增壹阿含经·邪聚品》:“无我者,即是空也。”《杂阿含经》第80经:“心乐清静解脱,是名为空。”小乘多着重说因缘和集、唯蕴无我、蕴中无我故空,喻如僧舍中没有僧众而说为空。《成实论》分空为人空、法空,五蕴集成的众生身心中无我,如瓶中无水,为人空;瓶本身亦因缘合集,诸缘无常,喻五蕴当体皆空。中观学派依《大般若波罗蜜多经》等,不但说五蕴皆空、人法二空,一切有为法空,而且说无为法亦空,乃至空亦复空。说空的根本理由,是诸法由因缘和合而生故,无固有自性,无自性故空,空亦称“自性空”“性空”。这种空并非一无所有,是空而缘起,在认识中显现为各种现象,虽显现而当体自性空,《心经》:“色不异空,空不异色,色即是空,空即是色,受想行识,亦复如是。”《大般若波罗蜜多经》以无自性为本,说十八种空,其说空的理由,还有刹那生灭、唯有假名、如梦幻泡影露电等。瑜伽行派着重从万法唯识、识亦性空及三自性论述空,有三空等说。《楞伽经》《大乘起信论》等以众生的妄心分别不符契于真实为空,《大乘起信论》:“依一切众生,以有妄心,念念分别,皆不相应,故说为空。”谓所空者仅为妄心所执自性,真实并非空,此外还有多种二空、三空及四空、六空、七空、十一



空、十六空等说。

空性 (梵Śūnyat)空的本性,名词。

空际 空之至极,为实际、空性的异称之一。

自性 (梵 Svabhāva)简称“性”,指诸法本来固有的自体、实体。1、说一切有部以自性为构成诸法的单一本质、实体,说五蕴虽空而诸法自性实有。中观派以自性为不依因缘而存在的固有自体,《大智度论》卷三一:“性名自有,不待因缘,若待因缘,则是作法,不名为性。”然诸法无不依因缘而生,故说诸法皆无自性,无自性即是空,亦称“自性空”“性空”“无性”。2、相宗所言三自性之自性(梵 Lakṣaṇa),亦译“自相”,为体质义,指诸法的体质及其区别于他的功能。3、禅宗慧能所说自性,为自心佛性、自己本性的略称,指自心之本来面目、本来体性。

四实有物 藏传佛学所说,具理成、不变、生效、自立四种性质,方为实有。

人法二空 人空亦称生空、我空,谓众生的存在唯五蕴和合,无常住本有、自主自在的我,故空;法空谓五蕴各自亦因缘和集、念念生灭故空,乃至一切有为法、一切无为法亦空,空法亦空。汉传佛学说小乘唯讲人空,不讲法空,应仅指小乘说一切有部。

内空外空 内空谓众生心空,外空谓身外的器界等亦空。见《大般若波罗蜜多经》《杂阿毗昙心论》等。

但空不但空 但空,亦称“无方便空”,谓小乘说空,只住于空,即只偏于空的一边;不但空,亦称不可得空、有方便空,谓大乘不但说空,而且说空亦不可得,不住于空,是为中道。见《大智度论》卷三七、《摩诃止观》卷三等。《大乘玄论》卷四:“二乘不知空,亦复以



空为妙极,故名空、但空,所以证空。菩萨知空亦空,名不可得空,故不证空,即能涉有,故名为权。”

析空体空 析空,又作“拆空”,谓分析诸法的因缘合集而见其空,犹如将机器拆分为各个零件;体空,谓说五蕴等诸法当体皆空,并通过梦幻等喻直觉其本来性空,主要为大乘《大般若波罗蜜多经》等之说空。

三空 1、所空、空相、能空三空。《金刚三昧经》:“三空者,空相亦空,空空亦空,所空亦空。如是等空,不住三相,不无真实,文言道断,不可思议。”所空谓观为空的对象,空相谓空的观念,空空谓能观空的心。2、无性、异性、自性三空。无性空,谓凡夫所执自性非有,此由诸法遍计所执性建立;异性空,谓诸法自性与妄计所执自性相异,此由依他起性建立;自性空,谓前二空所显离妄执自性的空,即为诸法本具的自性,此依圆成实性建立。见《辩中边论·辨真实品》。《大乘庄严经论》译为无体空、似体空、自性空。

四空 密乘无上瑜伽所说死光明显现时自然呈现的离分别心而现最细心的四个层次:1、所显空,在临死八相出现,第五相如月光相灭时,灭对粗境的分别,所显空心名所显空;2、大空,继而灭第六相如日光相时,灭对一切细境的分别,其时的空寂心称大空;3、胜空,继而灭第七如黑暗相时,灭大半微细分别,所显空心称胜空;4、最胜空,简称“空”,最后如黎明晴空相现时,灭一切微细分别,八十性妄灭尽,呈现出本来心地光明。四空亦依次称为“显、增、得、空”。显、增、得、空之心,统称“最细心”。

七空 《楞伽经》卷一说七种空:1、相空,一切法自相、共相展转积聚,无性、不住故空;2、性自性空,无固有自性生故空;3、行空,



虽有所作业而能作业者无我故空;4、无行空,业行本身展转缘起,无其自性故空;5、一切法离言说空,一切法离名言所说自性故空;6、第一义圣智大空,佛自证的圣智离一切见思惑习气故空;7、彼彼空,如鹿舍无象马牛羊故空,七种空中,此空最粗。又,《大智度论》卷三六谓广说十八空,略说则七空:性空、自相空、诸法空、不可得空、无法空、有法空、无法有法空。

十六空 《解深密经·分别瑜伽品》及《辩中边论》所说:1、内空。2、外空。3、内外空。4、大空。5、空空。6、胜义空。7、有为空。8、无为空。9、毕竟空,常饶益有情而观空。10、无际空,无际生死为空。11、无散空,为所修善终无散舍故观空。12、本性空,为清净本有圣种性而观空。13、相空,为得相好而观空。14、疑情法空。15、无性空。16、无性自性空。

十八空 《大般若波罗蜜多经》所广说的十八种空:1、内空,亦名能食空,身内诸物缘起故空。2、外空,身外空。3、内外空,身内外俱空。4、空空,能空内外的观念依所空起故亦空。5、大空,整个器世间、所有众生皆空故,空相广大,故名。6、第一义空(胜义空),真如以空为自性故,所观理境空。7、有为空,一切有为法因缘和集、无常变灭、无自性故,无不是空。8、无为空,无为法依有为法立、又离言说分别故空。9、毕竟空,一切有为、无为法空,能空、所空及空的观念本身亦空,否定一切对待故名毕竟空,亦名真空(绝对空、彻底空)。10、无始空(无际空),空性超越时间,无始以来便空,众生、世界及空没有开始。11、散空,有为法无不散坏归无故空。12、性空(本性空),空性乃本然所具,非观行所强加。13、自性空,一切法无自性故空。14、诸法空,诸法皆缘起无自性故空。15、不可得空,诸



法无能得所得,不可得故空。16、无法空,“无”(否定一切)依有而说故空。17、有法空,“有”依无说故空。18、有法无法空,有、无为二端,互不相离故空。

自空与他空 觉囊派之说:自空,谓世俗有为诸法皆缘生故无有自体,仅是假有,自己本身空,名为自空。他空(藏 gzhan - stong),谓空的只是众生由虚妄分别在真实之上附加的戏论等,此为“他”而非事物之“自”,故说性空,应该是他(虚妄分别)空,真实的自体并不空,即是胜义有,乃阿赖耶识的净分或智分,为实相、胜义、如来藏,周遍一切世界,有相,具“五光三妙色”,具足四身五智。此说与其他派别的自性空义不同,被格鲁派等斥为邪见。

三空性 觉囊派之说:1、无物空性,指人为虚构的抽象概念,如时间、空间、大小、美丑等,本无实质可得。2、有物空性,一切因缘生法,有实际的实物作为其生起的条件,并非是无,然没有自体可得。3、胜义空性,即离戏,空的只是加在真实之上的断常有无等边执及能取所取相等戏论,胜义本身非空无所有,既非抽象空亦非缘起无自性空,而具足一切清净善法,乃恒常不变的实相、真如、自觉智、法性、法界等。

大空五不变 觉囊派据密教经典所立五种空义:1、不变大空,佛所说永久不变之名相,在东西南北中间,犹如弯刀形,无法解说。2、佛所说不变名相在中间相状之北,如一明点,无法言说。3、由智慧之名分别三空,即触、火界、眼、味、手、众生,皆无障蔽,平等一味。4、识蕴、水界、舌、色、足、取等无障蔽,成等味合一之明点。5、色蕴、地界体根、味、便道等无障,平等一味。

恶取空 亦称“增上慢空见”“邪空”,简称“空见”。误解空义,



执着一切皆空无所有,无因无果无业报、无修得道果之见解,是较有见更为有害的邪见。《楞伽经》卷三:“宁取人见如须弥山,不起无所有增上慢空见。”《永嘉证道歌》称为“豁达空”。

假 (梵 Prajñapti) 音译波罗摄提,假借、因藉之义。有二假、三假、四假、假名诸说。

假名 谓文字语言不能表述诸法真如,唯是人们用其特定认识方式认识境相时的假借、假施設。《小品般若经·随知品》:“一切法但假名字”“一切法以言说故有”。《摩诃般若波罗蜜经》卷二四谓“诸法无有根本实事,但有名相”。中观派从名相由根境识三缘和合而生的角度,论证名相由缘起故不实,名不诠实。瑜伽行派详析认识的形成,认为名言是遍计所执故,唯假建立,不诠真实。《瑜伽师地论》卷三六:“如是诸法非有自性如言所说,亦非一切都无所有。”大乘认为人们依分别假名而执诸法为实,而所认诸法实际是“假名有”。

假有 因缘所生诸法虽然无实自性,当体是空,而在心识中假现为有,此有,为假托因缘而暂有、假借名相而“假名”有,非不藉因缘之实有,名为假有。

二假 一无体随情假,谓本无实体,如凡夫所执之“我”,只是随妄情而假立为有;二有体施設假,谓五蕴非无其自体,就五蕴和合而假设我、法之名。见《成唯识论述记》卷一。

三假 《成实论·假名相品》所说:1、因成假,有为法必假因缘而生;2、相续假,有为法念念生灭而前后相续,就其相续状态而安立假名;3、相待假,依其相待的一方而安立假名,如相对于短而说长,相待于乐而言苦等。《摩诃般若波罗蜜经》所说三假名“三摄提”



“三假施設”：一法假，谓色心等诸法本来缘起无自性，即自性假；二受假，揽别为总，如集聚五蕴而为众生，为积聚假；三名假，名言由自心忆想而假安立，故说为假。先破名假，次破受假，后破法假，即达法之实相。

十喻 亦称“依他十喻”，大乘经中所说以类比法观察诸法空无自性的十门。《大般若波罗蜜多经》卷一说为观如幻、如阳焰、如梦、如水月、如响（回声）、如空华、如像、如光影、如变化事、如寻香城（乾闥婆城，即海市蜃楼）。《维摩诘所说经·方便品》说应观身如聚沫不可撮摩、如泡（水泡）不得久立、如阳焰从渴爱生、如芭蕉中空不坚、如幻从颠倒生、如梦为虚妄见、如影从业缘现、如响属诸因缘、如浮云须臾灭、如电（闪电）念念不住。其中如幻、阳焰、梦、镜像、光影、谷响、水月八喻，亦称“依他八喻”。

十缘生句 亦称“十喻”。由如幻、阳焰、梦、影、乾闥婆城、响、水月、浮泡、虚空华、旋火轮十种譬喻观一切现象缘生而无自性。见《大日经》卷一。

中道（梵 Madhyamā - pratipad）意为不堕“两边”（两个极端）、不偏不倚的中正之道，道谓道路、道理或方法。诸乘诸宗皆以中道为最高真理，而释义有所不同。小乘一般以舍苦行与纵欲二边而行“八正道”，以智慧趋于涅槃为中道；又以观十二因缘而舍常见与断见、有见与无见为中道（见《杂阿含经》卷十二），或以“此有故彼有，此生故被生”的缘起法离于有无等边为中道（见《杂阿含经》卷十）。大乘中观派以不堕生灭、断常、一异、来出“八不”为中道，并以“言语道断，心行处灭”为中道之极旨。瑜伽行派以远离空有等二边为中道，《瑜伽师地论》卷三六：“有及非有，二俱远离，法相



所摄真实性事,是名无二。由无二故,说名中道。”天台宗以双离空假、双照空假为中道,从其圆融三谛而言,一中一切中,空、假二谛皆为中道,法界万法无不为唯一实相,一色一香无非中道,既无所肯定的,又无所否定的。《摩诃止观》卷一:“无遮无照”“直入中道”。三论宗说三种中道、四种中道。天台、华严、禅宗等,终归以真心不落二边而以智慧观照一切为中道的极旨。《宗镜录》卷八六:“又中道者,以一真心不住有无一边,故称中道。”

八不中道 亦称“八不缘起”“八不正观”。“八不”出《中论》开首“不生亦不灭,不常亦不断,不一亦不异,不来亦不出”一偈,为该论中心思想中道义的概括,以生灭、断常、一异、来去(出)“四句”,总摄了人们认识世界时的各种不符真实的“边见”“戏论”,依缘起法则,运用归谬论证等方法一一予以破斥,说不执生灭、断常、一异、来去,息灭戏论,即是中道,即能与实相相应。八不尤以不生不灭(无实体生灭)为要。龙树后学和三论宗对八不中道进行了阐释发挥。

八迷 指《中论》所说执诸法有生灭、断常、一异、来去的八种见解,谓其迷于事理,为八不中道所破斥的戏论。《大乘玄论》卷一:“今八不,横破八迷。”

戏论 (梵 Prapañca) 无有实益的言论,有“文字游戏”的意味。《中观论疏》卷一分两种戏论:一爱论,谓由贪爱心引起的种种言论,如赞叹世俗五欲等论;二见论,固执某种不真实的见解,如说常、说断灭等。《中论》等以生灭、断常、一异、来出等各堕于一边的见解为戏论,并终以一切障碍证知实相的言说、见解为戏论。

两种中道 真实中道与假施設中道,各分三种。真实中道,即



法界本具之理和佛所自证境界的中道义,分三种:一能证净分依他起为妙有,智起惑尽为真空,妙有真空为中道;二能证有为为妙有,所证真实之理为真空,妙有真空为中道;三唯于法身上说本来实性为妙有,即此实性便是真空,妙有真空为中道。假施設中道,谓佛在其后得智中,起假施設,假语言文字为度众生而说的中道法门,亦分三种:一不断不常中道,众生轮回中五蕴、因果相续不断,又生灭无常,以破外道断、常二边见;二不假不实中道,佛经中说色心等法假借诸缘而生故不实,或有形相显现故不假,以破小乘假实二边见;三不有不无中道,佛经说我法遍计为不有,依他起性、圆成实性妙有故为不无,以破大小乘空有二边见。见《宗镜录》卷四六。

四种中道 三论宗总摄中道义为四种:“一中”谓唯一中道,“一道清淨,更无二道”;“二中”谓世谛中、真谛中,真俗二谛皆不偏故名中;“三中”谓世谛中、真谛中、非真非俗中;“四中”谓对偏中、尽偏中、绝待中、成假中,这四种中道为三论宗所立,是三论宗的重要宗义。对偏中,谓针对执断执常的“偏病”,说非空非有以破其执;尽偏中,谓由对治,执见消除,偏病尽愈,则名中道;绝待中,谓中道本针对偏病而说,偏病既除,中亦不立,非中非偏,强名为中道,名绝待中,绝待谓超绝一切戏论、依待;成假中,谓正道虽未曾有无,为度众生,假说有无,以非有非无为中道,以有无为假名。又总结不正确和不究竟的中道释义为四种:一外道说中道,虽以双非为中而不知所以为中;二毗昙师说中道,有事、理二中道,事中道谓无漏法不在欲界不在非想非非想处,理中道谓苦集之理不断不常;三成实师说中道,分世谛、真谛、非真非俗三种中道;四大乘人(摄论师等)说中道,以不着生死不住涅槃的“非安立谛”为中道,以“无住”为体



中。见《三论玄义》卷下。

破邪显正 亦称“破邪申正”“摧邪显正”“除邪显正”，略称“破显”“破申”，谓驳斥错误见解（迷执）以显示正法。又有破邪即显正，不在破邪外另立正理的意味，为印度中观应成（随应破）派的论证方法。

真空妙有 真空即绝对空，一空空到底，彻底否定，谓一切法空，空亦复空，一法不立，而非与有相待乃至与能空之心相待的相对空；妙有即绝对有，无所不有而又无所障碍，具一切不可思议的无碍妙用，如神通自在、净土与报身庄严等，而非世间有碍有限的相对有。华严宗等谓真空即是妙有，真空与妙有不二。

无生 生，谓有实体出生，《中观释论》卷一：“所言生者，本无今有之别名。”无生，谓本来无实体出生，无生则亦无灭，无生无灭，即是涅槃，故说诸法本来无生、本来涅槃。中观学派为破除常人执诸法有实自体生的见解，依缘起法则，论析诸法既待众缘而生，则不自生（不从自体生），亦不从他生，不自他共生，亦非无因而生，故说无生。其旨归在破遣生、灭的“戏论”。《楞伽经》谓心远离一切妄想，“断除一切见”，自内证实相，名为无生，即不生诸法实有自性的妄想。《宗镜录》卷三总结无生为二义：一法性无生，谓法性本来空寂，不生不灭；二缘起无生，谓“境由心现，故不从他生；心藉境起，故不自生；心境各异，故不共生；相因而有，故不无因生。”这两种无生，前者称“理无生”，谓圆成实性本来无生；后者称“事无生”，谓缘起诸法之相，即生而无生（无实体生）。

四句推检 依《中论》“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生”偈，观察分析一切法缘起故，非自生，非从他生，非自



他共生，非无因生，明了其本来无生。

无相 意谓诸法实相离众生认识中以名相（表象、概念）为表的一切相，亦即实相以无相为相。《金刚经》：“凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，则见如来。”否定一切相，包括如来的三十二相、我人众生寿者四相等，认为诸相皆非真实，真实离一切相。《无量义经》说佛法的无量义皆从“无相”一法而生。《大智度论》卷六一说无相有三种：一假名相，谓一切名相皆为无明力所执取，假名不实；二法相，指五蕴、十二处、十八界等诸法，肉眼虽见为有，慧眼观之为无；三无相相，谓离上二相之外还有一个无相之相者，亦属虚妄。离这三种相，名为无相。是则无相实为对实相之相的否定式诠释（遮诠），往往被作为实相、法性、涅槃的同义语。又，无相又被作为一种契证实相的法要，意谓自调其心，离一切相而契证实相。《百论》卷一：“无相名一切相不忆念，离一切受，过去未来现在法心无所著。”这种意义上的无相与“无分别”同义。禅宗《六祖大师法宝坛经》以“无相为体”，谓“外离一切相，名为无相”。

相（梵 Lakṣaṇa）意为相状。《楞伽经》：“相者，若处所、形相、色像等现，是名为相。”并谓相为眼耳鼻舌身意六识所“照”（直觉）的对象，亦即感官认识的表象。《成唯识论述记》卷一：“相谓相状”。《大乘义章》卷三：“诸法体状，谓之为相。”《大方广佛华严经》说六相，《解深密经》等说诸法有三种自相（自性）。广义指认识中的表象与概念（名）。

有相 与无相相对，指在认识中有映相、名相，可见闻识别者。佛法认为诸相皆虚妄不实。《大毗卢遮那成佛经疏》：“可见可现之法，即为有相，凡有相者，皆是虚妄。”



一合相（梵 Pinda - grāha）由同一者相合之相状，或释为微尘集合为世界名一合相，或释为心与真如契合名一合相（一合理相）。《金刚经》：“如来说一合相，则非一合相，是名一合相。”

当情现相 亦名“中门存境”，谓凡夫因妄情执着，外现种种事相。属唯识三性中的遍计所执性，情有理无。

不二 亦称“无二”，意谓无差别，无矛盾对立及“二边”（两极端）。《大乘义章》卷一：“言不二者，无异之谓，即是经中一实义也。一实之理，妙寂离相，如如平等，亡于彼此，故云不二。”与平等、无相等大体同义，是对真如、实相、中道义理的一种表述。《楞伽经》谓离阴热、长短、黑白乃至涅槃与生死等相，名无二。《瑜伽师地论》卷三六：“有及非有二俱远离，法相所摄真实性事，是名无二。由无二故，说名中道。”谓法性离有无等分别，名无二。不二被作为一种观行法要时，称“不二法门”。

不二法门 亦称“不二门”，与真如本来不二之性相应的观行法要。其要点在于观真如实性，舍离有无一异等一切分别，亦即“无分别”。《维摩诘所说经·入不二法门品》述三十一位菩萨各说不二法门，皆以如实观矛盾对立面的不相舍离、自性空，以空性统一、泯灭二端为要，最后维摩诘现身说法，默然不语，表示入不二法门的诀要是无言无说、无思无知，离一切言语心行。禅宗六祖《六祖大师法宝坛经》以不二法门为人“解粘去缚”、说法传禅的法要，谓说法应先举三科，动用三十六对，“出没即离两边，说一切法，莫离自性。忽有人问汝法，出语尽双，皆取对法，来去相因，究竟二法尽除，更无去处”。如问无以有对，问圣以凡对，依不二义，针对对方的所执，以除其执着。



绝待 独立无依,超绝对待,义同“绝对”。

一味 唯一无二,无有差别,常用以喻佛所说法理趣无别。

平等 (梵 Sama)简称“等”,意为无差别、等同。或谓实相平等,离任何差别相,《金刚经》:“是法平等,无有高下。”与实相相应的智慧无所分别,名“智平等”;对众生应等视无别,谓“众生平等”;在禅定中舍分别心,称“舍平等”。

圆融 圆谓周遍,融谓融通。真如理体周遍一切,融通无碍,故就体就本而言,真如所显现的一一事相,亦皆周遍融通,不相为碍,此为大乘性宗的极旨。《楞严经》卷四:“如来说地水火风,本性圆融,周遍法界,湛然常住。”天台、华严等宗,各有其圆融说。

唯识唯心

万法唯识 亦称“诸法唯识”“三界唯识”,瑜伽行派、法相宗教义之宗要。意谓一切现象不离众生心识,其实质是心识的变现。《成唯识论》卷七:“识言,总显一切有情各有八识、六位心所,所变相见,分位差别,及彼空理所显真如,识自相故,识相应故,二所变故,三分位故,四实性故,如是诸法皆不离识,总立识名。”意谓以众生各具的八识及其心所法总摄一切法:八识为心识自相;心所法为心识的附属作用,与识相应而生;心识各有见、相二分,见分为主观能见之性,相分为心识所变,不离见分——此中六识所分别的名相,为六识见分的亲所缘缘,离能变的六识无实本质,即离六识有实本质的外境本质尘,亦第八识相分所摄,不离第八识见分;能自我认知、审知心识自体的能知之心,为心识四分中的自证分、证自证分;



至于无为法中的真如,则是诸法唯识实性,即贯串于诸法中的不变理性。如此以八识尽摄一切法,一切法决定各非离识而有故,说万法唯识,以破除离心识有独立实体的法执。《成唯识论》还说众生各各以其八识变起自受用的经验世界,如千灯一室,光光相入而不相为碍,而其中众生共业所造者,即共用的客观世界,此世界亦属众生心识相分中的众同分,不离心识而外在。

唯识之唯有三义 唯(梵 Mātratā)音译摩怛刺多,有简持、决定、显胜三义。简持,谓破除境相离心识而实有的遍计所执,持取依他、圆成实二自性。《成唯识论》卷二:“为遣妄执心心所外实有境故,说唯有识。”《百法论》:“以一切法不离识故,说识名唯,非谓唯有识故,方置唯言。”谓说唯识,是说一切法不离心识而独起,旨在遣除心外有实法的妄执,以三界一切法皆依因缘而生故,一切认识皆由能识所识因缘和会而生故,证明境不离识。显胜,谓强调一切法中,心识的作用殊胜,能为主为枢。《二十唯识颂》:“此说唯识,但举主胜,理兼心所,如言王来,非无臣佐。”《百法论》:“一切法中,识用殊胜,推识为主,故首心法。”此“唯”是强调殊胜者之义,谓心识在一切法中作用最为殊胜。决定,谓通过论证,决定诸法皆不离识。

悟入唯识四智 《大乘阿毗达磨经》等所说悟入唯识无境的四种智,亦即唯识无境的四大论据:一、相违识相智。于同一事物,不同种类的众生随业力差别,所见不同,如同为一水,人见为水,鬼见为脓血,天见为空等。二、无所缘识智。意识缘虑过去、未来之事及梦境、幻相等,虽无实境,而心中现为实有。三、自应无倒智。凡夫众生如果能认识真实,则应成无颠倒,获得解脱自在,实际不尔。



四、随三智转智。境相可随三种情况转变：1、随自在者智转智。已证得心自在（神境通）的人，可随意转变地等外物，境若实有，如何可变？2、随观察者智转智。修禅定观想如意者，随观想一境，境相即现前。3、随无分别智转智。证得无分别智者，在不分别时一切境相皆不现前。以上诸智，证明境相可随心识转变、生灭，甚至为心识所变造故，没有离心识而自存的实体，谓之“唯识无境”。

六种唯识教证 诸经就义随机，于唯识义有六种异说：一、依所执以辨唯识，如《宗镜录》偈云：“由自心执着，心似外境现，以彼境非有，是故说唯心。”二、依有漏以明唯识，如《大方广佛华严经》说“三界唯心”，是就世间说唯识。三、依所执及随有为以辨唯识，《唯识三十论颂》：“由假说我法，有种种相转，彼依识所变，此能变唯三。”四、依有情以辨唯识，如《成唯识论》：“心清净故有情清净，心杂染故有情杂染。”五、依一切无有诸法以辨唯识，如《解深密经》：“我说识所缘唯识所现故。”六、随指事以辨唯识，如《大乘阿毗达磨杂集论》引契经云：“鬼、傍生、人、天，各随其所应。”见《宗镜录》卷二九。

亲疏所缘缘 心识所缘的境相，分亲疏两种，前六识所亲缘的色声香味触法等相，为能缘之心带起、变现，名为亲所缘缘；其本质，为阿赖耶识的相分，为疏所缘缘。如眼所见色，乃眼识依所对境的本质所变现，眼识所见色相，为亲所缘缘；所对境的本质，如某段波长的光，即是疏所缘缘。或说亲所缘缘为心识内相分，疏所缘缘在六识之外，为外相分。

影像尘与本质尘 亲所缘缘的境相，色声香味触法等，名为影像尘，意谓其并非境相的实体，是境相在心识中所现的影像，犹如镜



中像;境相的实体,亦即疏所缘缘,名为本质尘。

三种境 法相宗所说心识所缘的三种境:1、性境。有实体实用的境相,性为自性义,为前六识及第八识的相分,有实用、从自种生、或仗质(本质)、现量所证、性与系不随心(有离意识而有的客观性相)五种特性。2、带质境。《成唯识论述记》卷七:“能缘之心,有似所缘之相名带。”第七见仗第八见为质,变似我相,故云带质。谓此境似乎为内心所缘的对象,有其实质,然其质为能缘之心带起,专指第七末那识向内所执的自我,此自我之实质即第八识见分。所谓带质境,即第七识所执为我的第八识见分。《宗镜录》卷六八:“带质者,即心缘心是。”并谓独散意识内省自心的活动时,被缘的内心活动亦属带质境。3、独影境,指第六意识在不对外境时独自所想象寻思而现起的境相及梦境、幻觉等,虽有境相而无实质实性,纯属意识所造。玄奘有颂概括三类境义:“性境不随心,独影唯从见,带质通情本,性种等随应。”见《成唯识论掌中枢要》。

变带与挟带 心识变现所缘缘的两种情况。八识疏所缘缘本质尘,变现似本质的诸相,名为变带,如山河大地等,乃阿赖耶识中的相分种子变现;六识的亲所缘缘,亦即色声香味触法等影像,是能缘之心带起,亲挟而缘,名为挟带。

方便唯识与正观唯识 观境不离识,唯是心识变现,是为破除心外有实法执着的方便,称为方便唯识;观能变所变乃至能观的心识亦空,名为正观唯识。《成唯识论》卷二:“为遣妄执心心所外实有境故,说唯有识,若执唯识真实有者,如执外境,亦是法执。”

五种唯识义 印顺《唯识学探源》将大乘唯识思想分为五种:1、由心所造,《大方广佛华严经》“三界唯心作”等,为业感缘起论的



唯心。2、即心所现,《解深密经》:“即此心如是生时,即有如是影像显现”,唯识无境义。3、因心所生,心身皆以种子为因而生。4、映心所显,迷悟染净皆依如来藏而有,映入藏心,《楞伽经》等说。5、随心所变,圣者亲证境随心转,《大乘阿毗达磨经》等所说。

转识成智 亦称“转识得智”,瑜伽行派和法相宗教义的宗要。谓通过闻思等智慧的熏习及大乘六度等的修行,断除烦恼的现行,断灭八识中二障种子,令无漏善法增长圆满,可使凡夫有漏的、有碍有限的八识皆转为无漏的智慧,证得妙观察智、平等性智、大圆镜智、成所作智四种无碍智。

万法唯心 佛教诸乘诸宗所共谈的基本思想,大略有由心、不离心、唯心所现三义。由心,谓众生流转生死、界趣色身等差别,皆由自心所造,出离三界,亦唯由自心离染,染净皆由自心。这是诸乘所共谈,尤为小乘的基本思想。如《杂阿含经》卷三六:“心持世间去,心拘引世间,其心为一法,能制御世间。”《五苦章句经》:“作形貌者,皆心所为。”《胜天王般若波罗蜜经》卷七:“种种世间皆由心造。”不离心,谓一切法依心识为因而缘起,不离心识,而且诸缘中以心识为主为胜。如《解深密经》卷三:“即此心如是生时,即有如是影像显现。”《大乘起信论》:“以一切法皆从心起妄念而生。”前两义皆为妄心变造,第三义唯心所现,则属唯真心义,谓一切法皆是唯一法界心、真如心本具功能的依缘现起,其体性唯一真心。如《大方广佛华严经》:“知一切法,即心自性。”《楞严经》:“不知色身,外洎山河虚空大地,咸是妙明真心中物。”天台宗总结唯心义为心造、心变、体具三义,或由心(小乘)、唯心(大乘)二义,或唯心所作(依心生起诸法)、唯是一心(体是一心)二义。湛然《金刚錍》谓藏教



(小乘)及通教(般若经)皆说唯心所造,都有心造六道之义,别教及圆教则说唯心变现,体具十法界。

唯心所作与唯是一心 唯心所作,意谓诸法依心而起,非有而有,即是从体起相。唯是一心,谓从心所起之相有即非有,体是一心,即是灭相入实。见《大乘止观法门》。

三界唯心三义 1、二乘虽闻一心而作三界,但以境为实,不了唯心,或谓由心转变,非皆是心。2、唯识学以阿赖耶识为一心,“简无外境故说一心”。3、如来藏性清净一心,理无二体,故说一心。见《宗镜录》卷四。

超越唯心之唯心义 湛然《十不二门》谓一切诸法无非心性,“一性无性,三千宛然,当知心之色心,即心名变,变名为造,造谓体用。是则非色非心,而色而心,唯色唯心。”其唯心基于体具一切,超越唯心也超越唯色,既可说唯心也可说唯色。《彻悟禅师语录》也说:“于十界万法,若依若正,假名实法,随拈一法,皆即心之全体,皆具心之大用,如心权遍,如心竖穷。以唯心义成,唯色唯声,唯香唯味,唯触唯法,乃至唯微尘唯芥子,一切唯义俱成,一切唯义俱成,方成真唯心义。”与湛然同一见地。

五教唯心义 华严宗分别五教所说万法唯心义,谓人天、声闻教以世、出世间染净诸法皆由心造业感,为“假说一心”;大乘始教以阿赖耶识为一心,谓三界万法唯识所变;大乘终教说如来藏为一心,谓心法境法皆如梦,虽心识变现而体性空;顿教泯绝染净说一心,为破诸假名而顿证一心实相;圆教总概万有以为一心,谓事理本末本来无异,唯一真心。

一心义十门 华严宗将唯是一心义从浅至深分为十门:1、假说



一心，二乘人谓有外实法，但由心变动，故说一心。2、相见俱存故说一心，八识及其心所所变相分，具足本质尘、影像尘，由无明、行等熏习力，变现依正等报。3、摄相归见故说一心，所见相分无别种生，能见之识带彼影起。4、摄数归王故说一心，能见之心所法（心数）依心王为体。5、以末归本故说一心，七转识皆是本识阿赖耶识差别功能，非别有体。6、摄相归性故说一心，八识皆无自体，唯如来藏平等显现。7、性相俱融故说一心，如来藏举体随缘成办诸事，而其自性本不生灭，即此理事混融无碍，一心二谛皆无障碍。8、融事相入故说一心，由心性圆融无碍，以性成事，事亦消融，不相障碍，一入一切，一一尘内各见法界，天人修罗不离一尘。9、全事相即故说一心，谓依性之事，事无能事，心性既无彼此之异，事亦一切即一，一即是多，多即是一。10、帝网无碍故说一心，谓一中有一切，彼一切中复有一切，重重无尽，皆以心识如来藏性圆融无尽，以真如性毕竟无尽故，一切法即真如故，一切时处皆帝网故。见《宗镜录》卷四。

一心所现十义 华严宗说，由一多相持互为本末，一心所现总有十义：一孤标独立，以是唯一故独立为主；二双现同时，各相资无碍故；三两相俱亡，互夺齐泯故；四自在无碍，隐显同时一际现故；五去来不动，各住本法，不坏自住故；六无力相持，以有力持无力故；七彼此无知，以各无自性，法法不相知不相到故；八力用交彻，以异体相入，有力相持故；九自性非有，以无体性，方能即入无碍故；十究竟离言，冥性德没果海故。见《大方广佛华严经疏》。

如来藏、佛性

如来藏（梵 Tathāgata - garbha）1、佛所具有的清净实性或众



生身心中所潜藏的佛性。“藏”为胎义，称胎藏，如来藏即佛果功德孕育于众生身心中，犹如母腹中的胎。《楞伽经》：“如来藏自性清净，转三十二相入于一切众生身中，如大价宝垢衣所缠。”意谓如来藏为众生本具、被无明妄想遮蔽而未显的常住不变之性，此则为佛性的异称。《胜鬘夫人经》说如来藏即法身，即佛空性之智，分空如来藏（离烦恼所显空性）、不空如来藏（具有不思议解脱功德）两种。又谓如来藏为众生生死的根本所依，为生死中之不生不死者。《佛说不增不减经》说如来藏为一切诸法根本，具一切法，摄一切法，不离一切法，分如来藏本际相应体及清净法、如来藏本际不相应体及烦恼缠不清净法、如来藏未来际平等恒及有法三义。《大乘密严经》偈比喻诸佛如来藏与众生阿赖耶识的关系犹如金指环与金。《佛性论》谓如来藏有所摄（世间一切众生皆为如来之性即真如所摄）、隐覆（众生本具佛性被无明隐覆不现）、能摄（众生佛性含有佛的一切功德）三义。天台、华严等宗，皆说如来藏即佛性、清净法界，为一切众生、诸佛共同的体性，终归为心性、真心，亦名“如来藏心”“如来藏性”。2、佛说的经藏，如《增壹阿含经》卷一：“其有专心持《增壹》，便为总持如来藏。”

佛性（梵 Buddha - gotra 或 Buddha - dhātu）指佛的本性及众生成佛的因性、种子、可能性。性，意为本来具有、不变不改不断的本性，喻如金矿中的金性。就理、体而言，佛性实为法性、真如、如来藏等的异称。《金刚錍》谓佛性“即人法二空所显真如”，《大般涅槃经》谓佛性即第一义空、十二因缘、中道、中道种子。《宗镜录》谓第一义空“在心称佛性，在境称法性”“能以觉智照其理极，智境相称，合而言之，名为佛性。”大乘性宗多将佛性归结为心性、真心。《大



乘义章》卷一：“佛因自体，名为佛性，谓真识心。”

一切众生悉有佛性 大乘如来藏系经典的宗要，意谓所有众生皆具有成佛的本钱和可能性。《大法鼓经》《大般涅槃经》等皆说“一切众生悉有佛性”，《大方广佛华严经》称“无一众生而不具有如来智慧”，但此佛性、如来智慧被妄想执着、烦恼覆蔽而不现，虽不现而流转六道，亦不损减。这种潜在的佛性、如来藏，为生生成佛的依据，《中论》谓若无佛性，纵经尘劫修行，也不可能成佛。《大般涅槃经》谓“一切众生同一佛性，无有差别”“凡有心者定当得成阿耨多罗三藐三菩提”，这里说的“定得”，仅指将来的可能性，非谓众生现在是佛。同经卷三二：“以当有故，决定得故，定当见故，是故名为一切众生悉有佛性。”卷二八：“众生佛性不名为佛，以诸功德因缘和合得见佛性，然后得佛。”谓若不经修行而见佛性，虽有佛性亦不得成佛。至于断尽善根的一阐提，必须“忏四重禁，除谤法心，尽五逆罪，灭一阐提”，然后才有可能成佛，这是该经说众生悉有佛性的“甚深秘密之义”。至于什么是众生佛性，《大般涅槃经》所指有十二因缘、五蕴、慈、第一义空等，吉藏《大乘玄论》卷三列举古来诸法师关于佛性的不同解释凡 11 家，而 11 家不出四意：以众生、六法、心识、理为正因佛性，对四家一一作了破斥，主张真如、法性为佛性。

昆虫作佛 大乘有昆虫亦可成佛之论。《大智度论》卷九三：“佛心中一切众生一切法皆毕定”“微细昆虫虽未有善心，过尔所劫发心，后当作佛。”

非情有性 草木等无情之物（非情）是否有佛性，是南北朝以来中国佛学界所讨论的一个问题。《大般涅槃经》佛言若说草木非情有佛性者，“非我弟子”，明确以有情、有心的众生为有佛性者。



但又说第一义空名为佛性,而非情也具第一义空性,据此也应有佛性。《楞严经》云:“乃至大地、草木、蠕动含灵,本元真如,即是如来成佛真体。”吉藏《大乘玄论》卷三讨论了这一问题,认为对理外无佛性而辨理内有佛性,可言草木亦有佛性;而就理外言,无众生亦无佛性。天台宗九祖湛然主张非情有性。真言宗从六大当体为实相的观点出发,亦说草木非情成佛。空海《秘藏记》:“法身微细,五大所成,虚空亦五大所成,草木亦五大所成。法身微细身,虚空乃至草木,一切处无不遍。是虚空是草木即法身,于肉眼虽见粗色草木,于佛眼微细之色。是故不动本体,成佛无妨碍。”

三种佛性 《佛性论》分佛性为三种:一自性佛性,谓自性中本来具有的佛性理。二引出佛性,通过修行所引发的佛性功德。三至得佛性,成佛时圆满显现的佛性。

三因佛性 本来理具,名正因佛性;由修行之缘而引发,名缘因佛性;修证佛法而了悟本有佛性,名了因佛性。

理佛性与行佛性 瑜伽行派、法相宗认为与法性同义的佛性,众生皆具,名“理佛性”。另有从能否发心修行而求佛果的种子角度而立的“行佛性”,则众生有无不定,立三种性、五种性说。

五种姓 亦作“五姓”“五乘种性”,瑜伽行派和法相宗据《楞伽经》《解深密经》等,认为由各自阿赖耶识中的种子所决定,众生具有五类种性:1、定姓菩萨(菩萨定性),一定会修大乘而成佛;2、定姓缘觉(独觉定性),一定会修小乘而成辟支佛;3、定姓声闻(声闻定性),一定会修小乘道而成阿罗汉;4、不定种姓(三乘定性),三乘种子皆具有,但修何道得何果尚得依因缘而定;5、无种姓(无性有情),无三乘种子,不可能修道得解脱。



天台宗佛性义 宋遵式《天竺别集》卷三谓天台宗谈佛性与诸家不同,诸家多说真如理为佛性,天台宗则“圆谈十界,生佛互融,若实若权,同居一念,一念无念,即了因佛性;具一切法,即缘因佛性;非空非有,即正因佛性。”

心性论

心性 (梵 Citta - prakṛti) 亦称“心实相”“心真如”“心实性”“心体”,谓众生心识本来所具的不变不改的体性,亦即从心的角度所见真如、法性。《大方广如来秘密藏经》:“心之实性即是一切法之实性。”《占察善恶业报经》:“所言一实境界者,谓众生心体。”《大毗卢遮那成佛经疏》卷一:“彼言诸法实相者,即是此经言心之实相,心实相者即是菩提。”《宗镜录》谓清净心性“即是最胜清净第一义谛”。《宗镜录》卷三:“心之自性即是真如,是胜义胜义。”大乘性宗以心性论为佛法精髓,将修行之要指归于明了心性,称“明心见性”。

自性清净心 从心的角度所见的心性,亦即以心性为心未受无明遮蔽、烦恼扰动的本然状态,与“本心”“真心”“净菩提心”、秘密金刚体、本元心地等,皆异名同体。此心本不生灭,湛然常住。《占察善恶业报经》:“彼自性清净心湛然圆满。”《究竟一乘宝性论》:“所有凡夫、圣人、诸佛如来,自性清净心平等无分别。”

心地 心为万法之本,能生一切,故名为地。《大乘本生心地观经》卷八:“众生之心犹如大地,五谷五果从大地生。如是心法生世出世、善恶五趣、有学无学、独觉、菩萨及于如来,以是因缘,三界



唯心，心名为地。”

本心 指心未经无明遮蔽、妄识污染的本来面目，即心性。《六祖大师法宝坛经》谓曰：“不识本心，学法无益。”

父母未生前本来面目 简称“本来面目”“父母未生前”，禅宗用语，出《六祖大师法宝坛经》，指心未被念虑分别等遮蔽的本性，亦即心性、心体、自性清净心。

本地风光 禅宗用语，指自己心性的本来面目或明心见性的境界。

祖师西来意 禅宗用语，祖师谓禅宗初祖菩提达摩，他从西天来此土传禅的意旨，亦即所谓佛祖心印。禅门中常见参问“如何是祖师西来意”。

威音那畔 即“威音王佛以前”，威音王佛，为《法华经·常不轻菩萨品》所说古昔无量无边阿僧祇劫出世的佛，其像法灭尽之后，于此国土复有佛出，亦是威音王如来。如是次第有二万亿佛，皆同一号。禅宗以威音王佛为最古最先出世的佛，常用“威音王以前”“威音那畔”喻“父母未生前本来面目”，即未经念虑污染的本来心性、真如。《祖庭事苑》卷五：“威音王佛已前，盖明实际理地；威音已后，即佛事门中。”实际理地谓真如本体，所谓“向上门”；佛事门中谓修行度众生之事，所谓“向下门”。

本不生际 不生不灭的本然。出《大日经》，经疏卷一：“本不生际者，即是自性清净心”，谓见本不生际即是如实知自心。

訖哩陀耶（梵 Hrdaya）又作訖利驮耶、汗栗驮等，意译真实心、坚实心。《菩提心义》：“一切众生，本有真如净心，名干栗驮耶，是心为真实之义。诸经论中名此心为真如法性。”《秘藏记》谓此心



“以处中名,非常等之心也”。唐密以其形配于未敷莲花。宗密则以干栗馱为“肉团心”,谓即“身中五藏心”。

心性本净 关于心性争论较多的,是心性本净与否的问题。南传《增支部经典》一集谓“此心极光净”。上座部、化地部等说“心性本净,客尘所染”,只要去掉烦恼便可恢复本净,犹如铜器去除尘垢即得清淨。大众部亦说心性本净,但仅指未来的可能性。有部不主张心性本净,认为凡夫之心本来杂染不净,去掉杂染心才可清淨。大乘多说心性本净,或谓烦恼不能染污心体,如虚空不可玷污故心性本净(《大方等大集经》等);或谓心性空故本净(《大般若波罗蜜多经》)。《成唯识论》卷二:“然契经说心性净者,说心空理所显真如,真如是心真实性故,或说心体非烦恼故,名性本净;非有漏心性是无漏,故名本净。”大乘性宗多说烦恼、无明自性空故,性亦清淨。

心性非染非净 《大般涅槃经》卷二五谓诸佛菩萨不决定说心性净及不净,“净、不净性心无住处故,从缘生贪故说非无,本无贪性故说非有。”《大乘止观法门》谓心体“非染非净,非圣非凡,非一非异,非静非乱,圆融平等,不可名目,但以无异相故,称之为一,复是诸法之实,故名为心”。

心性本寂 寂,谓寂静不动、不生不灭。大乘多说心性本空不生,故亦不灭。《占察善恶业报经》:“众生心体从本以来不生不灭。”《大乘起信论》:“心性不生不灭。”宗密《圆觉经大疏释义钞》谓“心体本寂,寂即法身,即寂而知,知即真智,亦名菩提、涅槃”,此是一切众生本源清淨心。

心性本空 等同于法性的心性,其性质也和法性一样,本来毕竟空,比喻为没有任何质碍的虚空。《摩诃般若波罗蜜经》卷十四



谓众生心无相,“自相空故”“五眼不能见”。《大乘本生心地观经》谓心心所法无内外中间,“于诸法中求不可得”“超越三世,非有非无”“心性空故,如是空性不生不灭,无来无去,不一不异,非断非常”。心性无相,《大乘起信论》:“以心无形相,十方求之,终不可得。”《楞严经》谓心性“离一切相,即一切法”,虽然空无形相,而作用宛然,则说明其超越时空,遍一切处。

心性本觉 本觉,意谓有本来明觉,亦称“本明”。《大方广佛华严经》称众生本来具有一切智、自然智、无碍智,谓真如“本来明澈”,《佛说海意菩萨所问净印法门经》:“心之自性本来明澈。”《大乘密严经》谓心性“性恒明洁”。《楞严经》谓“性觉妙明,本觉明妙”。《六祖大师法宝坛经》谓自性(心性)具三身四智,禅宗后学多说心性“昭昭灵灵”,或说心性寂照不二。密乘无上部称心性“明空不二”。《大乘止观法门》谓“心体平等,非觉非不觉,但为明如如佛故,拟对说为觉”,此心体具有无师智、自然智、无碍智三种大智。心性本觉说被看作中国化佛教的见地,受到一些主张唯识今学者的批判。

知之一字众妙之门 心性本觉说的一种具体解释,出唐释神会、澄观、宗密等,宗密《禅源诸詮集都序》卷二:“故妄念本寂,尘境本空。空寂之心,灵知不昧,即此空寂之知,是汝真性。任迷任悟,心本自知,不藉缘生,不因境起。知之一字,众妙之门。”意谓体妄念本空而离念的空寂心,所具不随因缘而生灭的能知之性,即是心性。称此为达摩以来代代相传直指自性之秘诀。后人有批评此说错认灵明之意识为本心,谓“知之一字,众祸之门”者,有斥宗密此说为“先尼外道之见”者。《楞严经》卷一:“但汝于心微细揣摩,若离前



尘有分别性，即真汝心。”

本觉 指众生本来具有的觉性、佛性。《仁王护国般若波罗蜜多经》：“自性清净名本觉性，即是诸佛一切智智。”《大乘起信论》谓心体、心性本具智慧名本觉，亦即离念（无明妄念）的心：“离念相者，等虚空界，无所不遍，法界一相，即是如来平等法身，依此法身说名本觉。”为自性住佛性、正因佛性、清净法界等的别称。

始觉 相对本觉而言，指经过闻思修行而开始显露出的本具觉性。《大乘起信论》：“始觉义者，依本觉故而有不觉，依不觉故说有始觉。”谓始觉由众生厌离不觉求觉悟解脱而生，终归为本觉觉性的发现。与引出佛性、了因佛性和缘因佛性同义。

圆觉 圆满觉知之义，是从佛之所证，名众生本具之本觉真心。《圆觉经》以此为大陀罗尼门，谓真如、菩提、涅槃等皆从此门流出。宗密疏序谓总摄万有之一心，具寂知之性，名为圆觉。

光明（梵 Prabhā）意为极净光，亦译“净光”“明光”“明体”“光明体”，指心未被妄念遮蔽时的本来觉性，相当于心性、心体，为藏传无上部密法的精髓、宗要。光明为密法中一系重要的心传口授法门，为噶举派所传“那洛六法”之一，为六法的心要。光明分根、道、果三种。

根光明 又作“根本净光”，本来具足于众生根身，不管是否修证，在特定时刻如闷绝、大醉、呵欠喷嚏之际会自然显露，分实际光明（理光明）、死光明、眠光明等多种。实际光明或理光明，指众生心本具体性，即诸法实相，乃在迷不减，在悟不增，法尔如是者；死光明，指人临终之际至未生中阴之间，自然呈露的离念心体，此心体呈露之相喻如黎明晴空；眠光明（睡眠光明）指入睡前醒境方终、尚未



入睡之际所呈露的离念心体。

道光明 指修道过程中由调心与实相相应所见的离念心体,此又有喻光明、实义光明、觉受光明、密义光明等分别。喻光明,谓修圆满次第第二级“心寂”时所见相似于本来光明的离念心;实义光明(义光明)指圆满次第第四级“自加持”见道时所证真正的光明;觉受光明,指依刹那间的了悟或某种禅定觉受所领受、了知的光明。

密义光明与通义光明 修本尊法、睡眠定等密法所了达的光明,名为密义光明。通于显密二教的光明义理称通义光明。

果光明 指修行至佛果位时所证的圆满光明。

子母光明会合 光明又分子、母二种。母光明指于前念已灭、后念未生的刹那间所体认的光明,属根光明;子光明,为在瑜伽修习中依诀调心入定所见的光明。子、母二光明融合为一,称“和合光明”,谓之“子母光明会合”,为真正的光明。

九种光明 《大乘要道密集·大手印九种光明要门》所说于九种时机所显现的本具心性光明:1、婴孩时光明,指从诞生至饮母乳之前无分别的心态;2、调习时光明,指修学瑜伽过程中由上师指示所领悟的光明;3、风入中脉时显现光明,指修气脉至周身气入住融于中脉时所现空寂心地;4、受灌顶时光明,指受无上瑜伽第四级词灌顶时由上师指示所认识的光明;5、喜乐刹那光明,指在修欲乐定时于刹那所现乐空不二心地上所见光明;6、眠寢时光明,指修“睡眠定”时于醒、睡之间所体认的光明;7、临死时光明,指临终之际分别心灭时自然显现的光明;8、大醉时光明,指大醉时离意识分别的心态;9、闷绝时光明,指于突然闷绝的刹那间显现的光明。最后又说这些光明未必是真正的光明,真正光明须“依师要诀”而定。



乐明无念 藏密对心性光明所具功德或见证光明的觉受要领的概括,谓光明境界有乐、明、无念(或作无分别)三种主观觉受。乐,谓深受妙乐,不觉身心存否,内心踊跃、舒适、安逸;明,谓昭昭朗朗、明明白白,或见日月、黎明晴空等光明相;无念,谓离任何妄念分别,而有法性空寂无生的定解。乐、明、无念一体不二,《大手印伽陀支要门》:“乐即无念,乐即明照,明照即是无念之乐,乐明无念无别异故,名为无念。”在禅定修习中,乐明无念被强调为虽一定有而又不得执著、应予舍弃的,《椎击三要诀胜法解》:“乐明数数除。”若着乐即堕欲界,若着明即堕色界,若着无念则堕无色界。

临死八相 密乘无上瑜伽所说人临命终之际心识中所现八种相,据《教授穗论》等,临死八相依次为:1、如烟雾相,为身中地大收入水大时的主观反应;2、如阳焰相,为身中水大收入火大时的主观反应;阳焰,指水波所反射阳光如焰之影;3、如萤火相,为身中火大收入风大的主观反应;4、如灯光相,为身中风大(气)收入心识时的主观反应;5、如月光相,亦称“现”或“白道相”,有如无云晴空皎洁月光;6、如日光相,亦称“增”或“红道相”,如无云晴空早晚日出、日落时的红黄色光;7、如黑暗相,亦称“得”或“暗黑道相”,有如无云晴空黄昏时光;8、如黎明青天相,有如无云晴空黎明时分东方青白色天光,此时一切分别心灭,呈露出根本光明(死光明)。据称于死光明显现时认识而溶入,则于临终之际成佛,这当然须平素修习熟练。修圆满次第法至气入住融于中脉时,会次第现起临死八相,最后豁露心地光明。

即心即佛 意谓众生的心当体即是佛,非于心外有佛、心外成佛,为大乘性宗心性论、佛性论的宗要。澄观《大方广佛华严经



疏》：“觉心性相即是佛，觉非外来，全同所觉故，理、智不殊。”禅宗六祖慧能答法海问即心即佛之旨云：“前念不生即心，后念不灭即佛；成一切相即心，离一切相即佛。”谓无念、离相的真如心为佛。马祖道一尤常以即心即佛示人，问为何如此说，答：为止小儿啼。问啼止时如何？答：非心非佛。问除此二种人来如何指示，答“向伊道不是物。”或说：“不是心，不是佛，不是物。”意谓即心即佛的念亦须舍离。伏牛自在禅师云：“即心即佛，是无病求病句；非心非佛，是药病对治句。”盘山宝积禅师云：“若言即心即佛，今时未入玄微；若言非心非佛，犹是指踪之极则。”（《景德传灯录》卷七）大珠慧海禅师说：“离心求佛者外道，执心是佛者为魔。”皆谓肯定即心即佛，还只是意识分别，佛性离一切言思分别，包括即心即佛、非心非佛的分别。藏密无上瑜伽，亦说即心即佛，《喜金刚续》：“此心即是圆满佛。”

圆教见

一心三智 亦称“三智一心”，天台宗重要思想之一。三智指一切智、道种智、一切种智。北齐慧文读《大智度论》卷二七“一心中得一切智、一切种智，断一切烦恼习”，悟论中三智实在一心中得，“且果既一心而得，因岂前后而获？”（《佛祖统纪》卷六）从而创顿证一心三智的一心三观。智顗《观经疏》结合《中论》三是偈予以发挥，谓观空谛得一切智，观假谛得道种智，观中谛得一切种智，此三智融通交会，本具于一心，可通过观圆融三谛而断灭惑障，在一心中顿证顿得。

一念三千 天台宗教理的精义，三千，为“三千世间”之略。三



千世间，谓十法界一一各具十法界，十法界互具，成百法界；每一法界各具众生、国土、五阴三种世间，每一法界所具十法界则具三十种世间；百法界总计有三千世间。三千世间，即宇宙万有的总体。《摩诃止观》卷五：“此三千在一念心，若无心而已，介尔有心，即具三千。”并谓一念具三千世间，心念与三千世间非前后纵横的关系，非从一心生三千，非一心一时含具三千，“祇心是一切法，一切法是心。”意谓一念本身即是三千世间，三千世间全体也即是一念。

圆融三谛 亦称“三谛圆融”，天台宗的重要义理，依圆教义而说的“圆三谛”，谓诸法彼此圆融无别为空谛，具足万法为假谛，圆融空假为中谛，所谓“一空一切空，一假一切假，一中一切中”，此为法尔本具之理，不待言思安立，举一即三，而一而三。《妙法莲华经玄义》卷二：“圆三谛者，非但中道具足佛法，真、俗亦然，三谛圆融，一三三一。”《科始终心要》：“夫三谛者，天然之性德也。中谛者，统一切法；真谛者，泯一切法；俗谛者，立一切法。举一即三，非前后也；含生本具，非造作之所得也。”谓圆融三谛是众生所本具。

三性一际 华严宗法界缘起说关于万法自性的要义。三性，指《摄大乘论》等所说遍计所执性、依他起性、圆成实性；一际，意谓此三性从本、末两方面观察，互相交彻而无异，唯是一理。《华严一乘教义分齐章》卷四：“三性一际，举一全收，真妄互融，性无障碍。”并论证说，圆成实性的不变义、依他起性的无性义、遍计执性的理无义，皆从不坏“未有”（现象事法之有）而讲真如一心之本；圆成实性的随缘义、依他起性的似有义，遍计执性的情有义，皆从不动真如心之本而讲“未有”，实际上三性的每两方面都无异，只是从不同角度对同一真如理的遮诠、表诠而已，一心的事理真妄本来圆融无碍。



三种圆融 华严宗所立：一事理圆融，谓真如即万法，万法即真如，生死即涅槃，如波水相即；二事事圆融，谓一一事相亦相融无碍，芥子纳须弥，大海入毛端，邪正不二，佛魔一如，烦恼即菩提，如波波相即；三理理圆融，谓真如一味，如水与水一味无别。

性具 亦称“本具”“理具”“体具”。天台宗实相论的精义。“性”谓心性、法性，性具，意为心本性具足一切，或一切乃心本性中所具有。有性具善恶、性具十界、性具三千三义。性具说与华严宗的性起说相对，天台宗人常以性具说批评性起说为别教说，义不圆满。

性具善恶 谓善恶皆性中本具，故不可断灭。恶亦性中本具，尤为此宗性具说的精要，称为“性恶”。元怀则《天台传佛心印记》称天台宗正统的性具说“功在性恶”。智顗《观音玄义》谓由性中善恶而起修中善恶，才出生世间、出世间法。修中善恶为事用，可以断，性中善恶不可改不可断。佛虽断尽修恶，而不断性恶，以性恶为方便而度众生；阐提虽断尽修善，而不断性善，故仍有佛性。修恶虽亦属性恶之作用，但由迷本性而起，与性恶不同。性恶实际上是绝对的善，智圆《请观音经疏阐义钞》卷二：“性中之恶，恶全是善。”知礼谓性恶与性善一样，皆体具微妙清净功德，强调修恶须灭，性恶常存。灭修恶之要，在于了达修恶即性恶，自性空寂，体是实相，即修恶而如实观修，了达其即是性恶，则一切烦恼恶法皆成道用，与实相不相违背。

性具十界 谓性中不但具佛界善，而且具九界恶，一界显时其余九界隐伏而不失，成佛时九界恶皆成其无碍大用。

性具三千 谓三千世间的体和用、理和事，在一念心中本来具



足。湛然《金刚錍》谓体具三千有即狭遍(我心遍于三千诸法)、宽广遍(彼彼三千互遍亦尔)二义。知礼谓性具有各具、互具二义,各具谓随举一法,无不当处具足三千;互具谓三千诸法从本以来互具互摄,圆融无碍。不仅心具三千,而且色具三千、妄具三千,无有一法不圆具一切法。

一念无明法性心 天台宗心性论的宗要,出智顗《四念处》卷四,意谓此心即是法性故,一念无明妄心,即空即假即中,即是不可思议一心,具足一切因缘所生法,名为“一念无明法性心”,法性心即他宗所谓真心,天台宗观心即妄即真,只观众生当下一念无明心,与禅宗、华严宗离妄即真不同。

世间相常住 出《法华经·方便品》:“是法住法位,世间相常住。”天台宗释为世间一一诸法皆住于真如法位,真如常故,世间相亦常住。密宗依《大日经·秘密曼荼罗品》“生住等诸法,常恒如是生”,谓显教释世间相常住为摄相归性而得常住,实际不得名为常住,依密教之释,则十界之诸法,皆为佛自受用境界,性相不相离而本有,如日月为性、光明为相,性相皆如其本然而常住。见空海《秘藏记》。

性德修德 天台宗所立。性德指本性中所具有的性能、功德,修德指经修行而起、依一定因缘而生的功德。天台宗认为若悟圆教之理,从性起修,性修不二,修德即是性德的功用,性德即显现于修德中。

性修纵横 性德与修德的纵横关系,天台宗的重要修证理论。谓行、智、理三法,法身、解脱、般若三德,在别教看来,有纵横差别,为性横修纵,因纵果横。性横修纵,谓三德为性中理具,无先后之



分,故称为横;然理具三德的显发,须经修行而得智,由智慧而证理,由行、智、理次第资发,有先后次第,故名为纵。因纵果横,谓修行为因,虽有行、智、理的次第,为纵,至证果时,则三智一齐得,无先后之分,为横。依天台宗圆教的观点看来,性德与修德,三法与三德,不纵不横,三德虽性具而有修用之功,惑业之性即性中本具的性德,故依圆解而修,则性修不二,性具修故非横,修即性故非纵。

十不二门 亦称“法华本迹十妙不二门”,湛然在《法华玄义释签》中依智顗所说的十种妙而建立,运用一念三千、三谛圆融之义,分十门论述色心等无二无碍:1、色心不二门。谓一切诸法无非心性故,心具三千,色亦具三千,心能造,色亦能造,心、色同居一念,体非各别,“非色非心,而色而心,唯色唯心”,是为不二。2、内外不二门。谓所观内外二境本来互受、互摄、互具、互融,随便观察外境或内境,都能遍摄互融。3、修性不二门。众生性具十界万法,凭圆修而彻显,“由修照性,由性发修,存性则全修成性,起修则全性成修”,性常不改,修常宛然,性外无修,修外无性,性即是修,修即是性,性德与圆修互融互泯。4、因果不二门。众生一念心因具备真性、观照、资成三法,此因显发而成就佛果,故因果不殊,始终相即。5、染净不二门。无明即为法性,一念迷染之心,本具三千的体用,与离染的净心本来无别。6、依正不二门。一念心本具三千诸法,故依报正报同居一心,因果相摄,身土不二,净秽之土,胜劣之身,各各体遍法界,互摄互收。7、自他不二门。由十界互具故,心、佛与众生各具众生及佛,同为一念,自他无别。8、三业不二门。佛应机以三业说法,不出一念,故身口平等,心色一如。9、权实不二门。菩萨等九界权法,与佛界一乘实法互相融摄,实即是权,权即是实,实外无权,



权外无实,非权非实,而权而实,法法皆妙,一一互收。10、受润不二门。三乘众为能受,三乘法为能润,三乘法即一佛乘,如一雨普润众草木,无上下大小的等差。

别理随缘 又称“但理随缘”“一理随缘”,天台宗山家派通过对别教(指华严宗)真如随缘义与本派(自称圆教)性具义的区别而建立的理论。真如随缘而不变、不变而随缘,本出于华严宗法藏的《大乘起信论疏》,天台宗湛然亦曾多次引用。宋知礼《十不二门指要钞》谓天台宗的圆教随缘义与华严宗别教的随缘义不同。华严宗只说真如随缘,不谈性具,离九法界而说佛法界,法性与无明异体,只谈真如随缘变造诸法而不成无作,其不变以真如为相,随缘以无明差别为相。这在山家看来只是“一理随缘”,体用未能相即,义理不够圆满,只相当于四教中的别教。山家则以体具为本,说九法界即佛法界,无明即法性,真如全体随缘,随缘事即不变性,三千诸法当体理具为不变,当体事造为随缘,体用完全相即不二;所谓三千理体随缘起三千事用,体即不变,用即随缘,全体起用,只一三千,为山家自标为圆的理随缘义。

四法界 华严宗诸法实相论的宗要,将诸法真实之义理分为四个层次,称四法界。四法界终归为“一真法界”或“一心”所含摄。澄观《注华严法界观门》:“统唯一真法界,谓总该万有,即是一心;然心融万有,便成四种法界。”一、事法界,此“界”为差别、分齐义,指现象界万法森罗,各有其自相差别及因缘、因果;二、理法界,此“界”为性义,指无量现象所普遍共具的同一的、不变的共性、本性,亦即法性,此即空性,宗密谓其理体为众生之“本心”;三、理事无碍法界,理与事、空与有、性与相不相妨碍,一体两面,事彻于理,理彻



于事,真如随缘现为万法,万法虽现而真如不动;四、事事无碍法界,一一事相之间,亦如法性之融通无碍,净秽、凡圣、世出世间、时间、空间、一多、隐显、主伴等,皆相即相入,相摄相融,缘起无尽。这是佛智所证法界本有最深理性,为四法界义之精髓,其义理摄于“十玄门”。

性起 华严宗教理之精义,其名义源出于晋译《大方广佛华严经·宝王如来性起品》,原义为法身佛具足十身而出现,以全法界为身,宇宙万有皆佛法身中显现。华严宗从佛果境界出发,认为全宇宙有情无情、世出世间一切诸法,都是一心的体性所本具德用的现起,依体起用,故名性起。这种性起,虽然有万象的生起,其实是不动真性而起,故“起即不起”。《华严经内章门等杂孔目章》:“性起者,明一乘法界缘起之际,本来究竟,离于修造。”《华严经行愿品疏钞》:“世出世间一切诸法,全是性起,则性外更无别法。”“真性湛然灵明,全体即用,故法尔常为万法,法尔常自寂然。”就世间诸法缘起的本质而言,虽从缘生而无自性,皆依一真性而起,法性随缘常不变故,缘起实际即是性起。《大方广佛华严经随疏演义钞》:“今以从缘无性,缘起即名性起。”《华严游心法界记》比喻如壁上画树,“乍看谓言从壁上生,克体全总是壁。”又谓净缘常顺于性,修行者以清净心起六度等行,谓之“称性而修”,名为性起。性起说运用于修行中,则是不动真心,全体起用,虽现万法而不分别,虽起万行而离修造。

相即相入 华严宗法界缘起说关于现象间关系的重要思想。相即,谓缘起关系中不同现象同为一体、互相依存、互相转化。如某一事物既依他物而存,离不开他物,无其本有自性,故就他物的角度



言,他物为有,此物为空,可谓他即是自;就此物的角度言,此物为有,他物为形成此物的条件,不能离此物,故自即是他。相入,谓诸缘起法及诸缘随其有力、无力之别,有力者显时,无力者力用消失,被摄于有力者之内,即无力者入于有力者之内,而此时有力者的性相亦入于无力者之内,为相入。无力者虽被有力者所摄,却并不失去其自身的性相。此系对《大方广佛华严经》中“一尘中现无量佛刹”等说法的哲学论证和逻辑外化。

一即一切一切即一 亦称“一即十、十即一”“一即多、多即一”,华严宗据《大方广佛华严经·初发心菩萨功德品》中“一切中知一,一中知一切”等,对法界缘起中现象间相即关系的概括。意谓一与一切(多、十)不可分离、等同不异。《华严一乘教义分齐章》卷四论证说,从异体关系而言,一与十相对待,一为十的基数,十由十个一组成,无一即无十,既已成十,即是一即十。同样,十亦即一。从同体关系而言,十由一成故自性空,故十即是一;一为构成十的因素故,自性亦空,故一即是十。这种思想被运用于说明全部佛法及其分支、一心与万法、一行与一切行等关系上。禅宗、天台宗等,也常说一即一切,一切即一,而多从一心与万法的关系上去理解。

一中多多中一 亦称“一中十、十中一”“一中一切、一切中一”,华严宗对法界缘起中现象间相入关系的概括。意谓个别(一)与一切(多)相入,个别中有一切,一切中有个别。《华严一乘教义分齐章》卷四论证说,从异体关系而言,一与十(多、一切)虽各有自体,但一既为十的基数,则一中含十,此谓“一全有力;一既属十,存在于十中,故十中有一”。就同体关系而言,一既作为十的基数独立存在,十为十个一,一的本身便含有十的自体在内,故曰“一中即



具十”。一毕竟存在于十中,为十中之一,故曰“十中一”。此系据《大方广佛华严经》中“于一法中解众多法,众多法中解了一法”等说的哲学阐释。

六相圆融 亦称“六相缘起”,华严宗法界缘起论的重要原理之一。六相指总、别、同、异、成、坏六相,出《大方广佛华严经》,华严宗作了阐释发挥。《贤首五教仪》有颂释六相:“一即具多名总相,多即非一名别相,彼此不违名同相,互不相滥名异相,共相成办名成相,各居自位名坏相。”谓一一法各具有这六相。如房舍是由多种材料构成的一物,为总相,构成它的砖瓦椽柱等为别相;砖瓦椽柱等结合成舍不相违拒为同相;砖瓦椽柱等不失其自相差别为异相;砖瓦椽柱等建造房舍得成立为成相;虽共成房舍而砖瓦等各是各为坏相(因其各各为自而不成舍时舍则坏)。六相中,总别、同异、成坏各为一对,总、同、成三相指整体或全体,别、异、坏三相指部分或个别。六相总的说来是讲一般与个别的关系。华严宗谓此六相相即相入,相反相成,彼此融通无碍,同时具足。又此六相,总、同、成三相为圆融门,别、异、坏三相为行布门,圆融、行布相即相入,圆融不碍行布,行布不碍圆融,谓之六相圆融。圆融行布的相即相入运用于修证,则一断一切断,一成一一切成,初发心时即成正觉,一位中具一切位,而又不碍一一位的阶次。《华严一乘教义分齐章》:“此义现前,一切惑障,一断一切断;得九世十世惑灭;行德即一成一一切成;理性即一显一切显;并普别具足,始终皆齐;初发心时便成正觉。良由如是法界缘起,六相镕融,因果同时,相即自在。”

行布与圆融 行布,指菩萨道的修行,须由十信、十住、十行、十回向、十地、等觉的阶梯循序渐进,最后达到妙觉佛果;圆融,谓菩萨



道的各个阶梯互相圆融，一位即一切位，一切位即一位，如《大方广佛华严经》所言“初发心时即成正觉”。行布与圆融互相无碍，圆融不碍行布，行布不碍圆融。

十玄门 亦称“十玄缘起”，华严宗四法界说中第四事事无碍法界所含义理的表述，集中表现了此宗法界缘起论的精义。首创于智俨，其说称“古十玄”；后法藏予以改善，称“新十玄”。新旧二说内容基本一致，仅次第略有不同。据法藏《华严一乘教义分齐章》卷四等，十玄门为：1、同时具足相应门。谓法界中一一法同时具足四法界及以下九门诸无碍义，恒与实相相应，无先无后。喻如大海一滴，含百川之味。2、一多相容不同门。虽一多相入，互相包摄，一能容多，多能容一，而无碍于一一法各自体相差别。喻如一室千灯，光光相入。3、诸法相即自在门。谓就用而言，得一即得一切，得始即得终，从十信终心后，十住十行十回向十地等位，一一皆成佛，一即一切，一切即一。喻如金与金色不相乖离。4、因陀罗网境界门。如帝释殿上千珠宝网，一中影现一切、一切摄于一中，重重现影，无穷无尽。喻如众镜相照，众镜之影现一镜中，如是影中复现众影，一一影中复现众影。5、微细相容安立门。谓大小相入无碍，须弥能入微尘，微尘能摄须弥。喻如琉璃瓶中盛多芥子。6、秘密隐显俱成门。谓或显或密，或显或隐，互相扶助而俱成无碍，一法显时余法隐，一法密时余法显。喻如片月澄空，晦明相并。7、诸藏纯杂具德门。谓纯与杂不相妨碍，纯时杂全是纯，杂时杂中有纯。如行六度中布施度时其他全为布施；行其他时一一度中亦皆有布施。8、十世隔法异成门。就时间而言，长时与短时相入无碍，而不失自相，一念中可摄多劫，多劫可摄于一念。喻如一夕春梦，翱翔百年。9、唯心



回转善成门。谓法界万法,终归皆为一如来藏自性清净心所具功德之现起,此心本来自在故,万法可随心回转。10、托事显法生解门。谓万事万法皆法界故,随举一事,便可显示无尽佛法,令人生起信解。喻如立像竖臂,触目皆道。后来澄观《大华严经略策》等所列十玄门为:同时具足相应门、广狭自在无碍门(如径尺之镜,见千里之影)、一多相容不同门、诸法相即自在门、秘密隐显俱成门、微细相容安立门、因陀罗网境界门、托事显法生解门、十世隔法异成门、主伴圆明具德门(如北辰所居,众星同拱)。华严宗认为这十玄义乃《大方广佛华严经》所示佛“海印定”中所现法界缘起的境界所显示,是法界万法一一悉具的本性。佛法的教义、理事、解行、因果等一切法,乃至法界任何一法,皆具十玄理,应从十玄门观察而窥其全貌,从禅观行去证自心本具的全体大用。认为时间、空间、隐显、理事等皆无自性,皆一心所现,故能随心回转,自在无碍,此可谓十玄门的哲理义蕴。

疾得成佛 华严宗关于修行的理论,意谓不必累劫修行,亦有可能很快成佛。《华严经内章门等杂孔目章》卷四说有五种疾得成佛:1、“依胜身一生即得”,胜身指非凡的殊胜福德身,如转轮王之子、天子(诸天王之子)等,谓其信修佛法,一生即可成佛。2、“依见闻径生疾克”,谓听闻佛法圆满、圆顿之义,依法修行,即生便可证果。3、“依一时疾得成佛”,如《大方广佛华严经·入法界品》所述善财童子,虔诚参访诸上善知识,于初发心时便得成佛。4、“依一念疾得成佛”,一念与真如相应,便可当下成佛,如《无尽意菩萨经》“以一念慧成阿耨多罗三藐三菩提”。5、“依无念疾得成佛”,谓如能体一念缘起无生,顿息妄念,其无念心当下是佛。



个个圆常道 华严、天台宗之教义，谓每一事物，乃至一尘一芥之微，亦皆具备圆满常住之道，无不有真理之全体。

普法 意谓一一法中具足一切，普遍圆融。《宗镜录》卷九：“普法者一具一切，一一称性，同时具足。”见此普法名“普眼”。

密教见

如实知自心 《大日经》卷一：“云何菩提？谓如实知自心。”如实知自心，谓由如实观察自心，知自心真实（心实相），了了证知自心时，即是成佛，此为唐密真言教法之枢要。

六大无碍 真言宗实相说的精义。空海《即身成佛义》：“六大无碍常瑜伽”。六大无碍，谓一切诸法，当体皆六大缘起，佛身六大，与众生六大，乃至一切法的六大同为实相，无隔无别，故“一切众生，皆是毗卢遮那（大日如来），一切诸相，无非觉王境界。”又六大总摄为色、心二法，色心体性同一，互不相离。“四大等不离心大，心色虽异，其性则同。色即心，心即色，无障无碍。智即境，境即智，……无碍自在。”六大、色心的这种一体不二、相即相入的无碍性，是本来具有的“法尔道理”，非关造作。

四曼不离 又作“四曼相即”，真言宗的重要理论。《即身成佛义》：“四种曼荼各不离。”四曼，亦称“四印”，指四种曼荼罗：1、大曼荼罗，总集诸尊的坛场及形体等全体，为曼荼罗的总体，故名大，或说指佛身。2、法曼荼罗，诸尊之种子真言及经论文字义理，即佛语。3、三昧耶曼荼罗，诸尊所持之器杖及印契，以表其誓愿者，即佛意业。4、羯磨曼荼罗，诸尊之威仪动作。四种曼荼罗代表了实相的各



种功用。四曼不离,谓下至众生,上至诸佛,一一皆具四曼,诸佛与众生的四曼互具互摄,佛四曼中具足众生四曼,众生四曼中亦具足佛四曼。一一四曼皆无量无边,互相涉入。故当相而论,一切诸法,皆是实相。《即身成佛义》:“四种曼荼罗,四种智印其数无量,一一量同虚空。彼不离此,此不离彼,犹如空光,无碍不逆。故云四种曼荼罗各不离,不离即是即义。”

阿字本不生 密宗的根本义理。《大日经》卷二:“云何真言教法;谓阿字门,一切诸法本不生故。”阿字(a)为梵文五十字母之首,为众字之元初,凡开口之音,必有阿声,亦为人出生后的第一声,称众声之母,一切字的种子,其义为无、非、不。密教以之表本不生义,本不生者,本来自有,非今始生,本来自有者必然不生亦不灭,此即经中所说心实相、菩提心。

阿字体大 日本台密的实相说,与东密六大体大说相对,据《大日经》“阿字本不生”发挥。《金刚顶经疏》:“总体者是即本有阿字,一部之指归,众义之都会也。”阿字表空、有、不生三义,台密以天台宗三谛义释之,谓一切现象由真如缘起无自性故空,空义即真谛;以真如缘起故宛然是有,有义即假观;以真空即妙有故本不生,不生义即中道观。

即身成佛 密乘关于修行成佛的基本理论,有即身即佛和即于此身成佛二义。即身即佛,谓凡夫肉身的体性,当体与佛身无别。《金刚顶经》:“应当知自身,即为金刚界。”《五字陀罗尼颂》:“或起于一念,言我是凡夫,同谤三世佛,法中结重罪!”下三部密法谓一切诸法当体是实相,即事而真故,众生身与佛身同为六大所成故,众生身中具足佛身一切功德,故即身是佛。无上部法谓众生五大、五



蕴、五毒、十种气，当体为五佛体性故，众生自性明体具足诸佛三身四智故，即身是佛。即于此身成佛，谓即以此凡夫肉身，于今生即疾速成佛，无须历劫长时修行。《大日经疏指心钞》：“若能依此胜义修，现世得成无上觉。”《金刚顶瑜伽金刚萨埵五秘密修行念诵仪轨》：“于须臾顷，当证无量三昧耶。”《金刚顶瑜伽中发阿耨多罗三藐三菩提心论》：“父母所生身，速证大觉位。”《大日经》说修生之即身成佛、本有之即身成佛、本修不二之即身成佛等四义。又有理具、加持、显得三义。理具成佛，谓即身圆具佛的无尽庄严功德，此为法然之理；加持成佛，谓由三密相应修习密法，得本尊的神力加持，使自身本有的佛性功德速疾显现，这是下三部密法即身成佛的主要秘密；显得成佛，谓三密修习成就，证得佛果。这三种义因果同时，不经劫数，不断烦恼，不转凡身，法然不动，故三义皆表即身成佛。藏密说修事部法经十六生成佛，修行部法经七生成佛，修瑜伽密三生成佛，修无上瑜伽密当生成佛。

胎藏界（梵 Garbha - dhātu）密教对本具理性（五大或净菩提心）的喻称，谓佛性隐藏于众生身中，或理性摄一切诸法，具一切佛功德，有如子藏母胎，故名。《大日经义释》卷四说众生的本心（纥利驮耶）为八叶白莲，是实相自然智慧（花台）和大悲方便（花瓣），具足大日如来等诸尊的一切功德，如子藏母胎，故名胎藏界。依此胎藏建立的密法，由大日如来的大悲胎藏流出，乃以本具佛性之理开示予众生而化度众生的法门，称“胎藏界法”，为“两部大法”之一。胎藏界法分为佛部、莲华部、金刚部三部。

金刚界（梵 Vajra - dhātu）密教对大日如来内证智的喻称，意谓其智体性坚固，无坚不摧，能摧破一切烦恼魔障，犹如金刚。依此



智而建立的密法称“金刚界法”，与胎藏界法一表智一表理，合称“两部大法”“金、胎二部”。金刚界法分佛部、莲华部、金刚部、宝部、羯磨部五部，分别表示众生第九识、八识、七识、六识、前五识经修行所转得的五智。

两部不二 两部指胎藏界、金刚界。胎藏界表众生所具大日如来功德之理，以前五大色法为体为因，其曼荼罗以莲花为体，表众生肉团心具足佛性之理；金刚界表大日如来所证佛果智，以识大为体为因，其曼荼罗以五股金刚杵为体，表五智。两部互为因果，色心、理智，互具不二，本来一体，表示即身成佛的义理和修习法门，谓之两部不二。

三重妄执 密乘《大日经》把众生不能显现本具心真实而成佛的原因归结为粗、细、极细三重妄执的遮蔽。谓显教菩萨修行经三大阿僧祇劫，断三重妄执，始得成佛。若一生断此三重妄执，即一生成佛，超越三大阿僧祇劫。观唯蕴无我，“证寂然界”，生出世间心，破粗妄执；观阿赖耶，“觉自心本不生”，破细妄执；真言乘行者更观心性离一切有为、无为界，生“极无自性心”，破极细妄执，超越三大阿僧祇劫而成佛。《大毗卢遮那成佛经疏》卷二又说有根、境、界淹留修行三妄执，及业、烦恼株杌及无明种子三妄执，为小乘三、四果人所断。

当相即道 密宗所盛谈，意谓世间一一事相，当体即是法界理体，即是菩提心妙用，皆有深妙之体用。略同“即事而真”。

五蕴五大五毒五脏与五佛五智 密乘将五蕴、五大、五毒（贪瞋痴慢嫉）、五根本气、五支分气、五脏、五种字、五方、五色、五层心识等与五方佛、五智相配，用以表示众生五蕴身当体即佛，所谓即身



即佛。下三部密法主要说五大五佛五智的相配,其配属关系一般为:东方阿閼佛,空大,青色,宝珠形,种字喀(kha),表虚空义,配第八识所转大圆镜智,表金刚坚固自性身;南方宝生佛,风大,黑色,半月形,种字诃(ha),表因义,配第七识所转平等性智,表福德庄严圣身;西方阿弥陀佛,火大,赤色,三角形,种字啰(ra),表离过失义,配第六识所转妙观察智,表受用智慧身;北方不空成就佛,水大,白色,圆形,种字嚩(Va),表语义,配前五识所转成所作智,表变化身;中央毗卢遮那佛,地大,黄色,方形,种字阿(a),表本不生义,配第九识法界体性智,表常住法身。《三种悉地破地狱转业障出三界秘密陀罗尼法》还以五行、五脏、五蕴配五部:金刚部主肝、木,地大,色蕴,色青,表理法身,种字阿(a);莲花部主肺、金,水大,受蕴,色白,表智法身(报身),种字鏖(Van);宝部主心、火,火大,想蕴,色赤,表化身,种字览(ran);羯磨部主肾、水,风大,行蕴,色黑,种字哈(han);虚空部主脾、土,空大,识蕴,色黄,种字欠(khan)。无上瑜伽部所说五方佛、五大、五智配属同前三部,并以五蕴、五毒、十种气配之,五佛种字、颜色不同于前三部:阿閼佛配色蕴,瞋,遍行气、决行气,色蓝,种字吽(hum);宝生佛配受蕴,慢,下行气、循行气,色绿,种字娑嚩(sva);阿弥陀佛配想蕴,贪,上行气、正行气,色红,种字舍(hr);不空成就佛配行蕴,嫉,平住气、最行气,色深绿,种字诃(ha);毗卢遮那佛配识蕴,痴,持命气、行气,色黄,种字唵(am)。

蕴处界皆本尊坛城 藏密无上瑜伽认为蕴界处皆为诸尊坛城:五蕴为佛父住处,五大为佛母住处;六根为菩萨住处,六尘为菩萨母住处;四肢为忿怒明王、明母住处。



童瓶身宝 (藏 gZhon - Nu Bum - sKu) 又名“大根基”,即本始基,其体性为佛身,自相为语,悲心为意。既非佛,亦非众生,如未炼之水银、光华内敛之水晶。于中五气之光华发射,生五光,悲心之光华(本觉智)生寻伺分别。

自性五慧 藏密说自性明体本来具足的五种智慧:分别慧、摄慧、遍慧、能动慧、解脱慧。《自显续》:“复次自性之明体,具足五种之智慧。”

大平等性 摩河瑜伽密所谓普遍一切、平等不二的本来真性,即真如、空性。

悲空不二 亦作“悲智无二”,无上瑜伽密谓心性空性是性空或证性空的般若智与本来具有的大悲心一体不二,修行亦应悲空不二。

明空不二 亦作“觉空无二”,无上瑜伽密对心性的描述,即本明、本空一体,无二无别。修行则要求“明空双运”,大圆满心部法以此为心要。

现空不二 所现一切相与空性一体不二,为摩河瑜伽密对心性的描述,修行则要求“现空双运”。

乐空不二 无上瑜伽密尤其是母部法对心性的描述,乐谓由修双运道于“俱生喜”上证得的大乐,空谓对空性的内证。认为讲乐空无二是与仅讲空的显教心性论的区别所在。修行则强调“乐空双运”。萨迦派等认为体证乐空无二的“乐空俱生智”能断微细的八十性妄而彻断生死之根,故称“拔毒之见”。

普贤佛母 出生一切诸佛之母,指诸法空性。无比瑜伽密及大圆满界部以之为胜义谛,为成佛之根本。

普贤佛父 本初佛,指本来佛性,无比瑜伽密及大圆满界部以



一切显现皆普贤如来为世俗谛义，亦称“法尔所成坛城”“自生光明之坛城”。

根本法尔坛城 亦译“本始如实之坛城”，意为无始以来本来具有的真实宇宙模式，即诸法空性、普贤佛母。

界智无二 亦作“界觉无二”，界指法界，即本来空性、普贤佛母；智（觉）谓根本智、本觉，即一切显现、普贤佛父。空性与显现交织所生大乐之子，界智无二，亦称“根本觉性之坛城”“大乐根本菩提心坛城”。无比瑜伽密认为轮回涅槃一切法，皆界智无二所现之游戏。

体空性明用周遍 无比瑜伽密对真如、心性的描述，体空（普贤佛母）为胜义谛，性明（普贤佛父）为俗谛，用周遍指界智无二。

元成八门 元成，谓天然本有，非造作修为而得的本元，是大圆满法对菩提心、心性的描述。元成有八种显示：如悲心现、如光现、如身现、如智现、如无分别现、如无边现、如染现、如净现，总之能显现为染净迷悟之一切。

自明自现 大圆满法对心性、菩提心的描述，意谓其本具光明，自然有能显现自性及显现一切的作用，此自明自现的作用乃“元成”。

自性任运（藏 rang - bzhin - lhun - grub）大圆满法对心性的描述，谓心性本来明空无别，自然如是。

明空赤露（藏 rig - stong - rjen - par - rtogs - pa）亦译“空明觉了”“明空迥露”“明空裸露”，大圆满法对本来心性光明的描述，意谓自性清净心本来明空不二，自然具有觉知之性。赤露，谓没有无明的遮蔽，犹如人裸体未着衣，常用法身普贤王如来（本初佛）的



形相表之：此佛裸体，全身天青色。只保任此明空赤露，为大圆满修习之心要、莲花生大士的无上心印。

五光三妙色 五光指地、水、火、风、空五大之光，为黄、白、红、黑、蓝五色；三妙色或称三妙光，为体空光、性法性光、大悲觉性光。大圆满法认为法性、心性、菩提心并非空无所有，而是空性中具有微妙的五光三妙色，因而能显现为一切相、一切色，称“空性妙色”。

胜义有 在终极意义上的存有、实在，萨迦派等认为如来藏为胜义有，本来清静、不生灭，然是离戏的胜义有，超绝空有，终不可言表。觉囊派亦说如来藏为胜义有，具光明、自证、离戏三相，有相，具足一切清静功德。

道果见 萨迦派独有的见地，分显教与密教两种。显教道果见又分随龙树教授与随弥勒教授两派。随龙树教授派的见地以“首应破非福，次则破我执，后除一切见”（《宗教流派镜史》）一偈总摄，意谓修行先应破除拨无因果等邪见；次观五蕴从因缘生而自性空，断除执有实我之想，生起止观双运的见或顿悟一切法空；最后须断舍空、无实之执，离有、无等一切戏论而安住于中观正见。随弥勒教授的显教道果见，观因位时的智慧勇识本性光明，为生死涅槃之根本，由不了知而起根本俱生光明，迷为能取所取，生心心所法现行及习气。修道先断以外境离心实有之执，次泯绝内能执之心，历四加行位，清静心识现行的迷执，生起初地见道智，地地进修，清静俱生光明，现见光明本心，直至成佛。密教之道果见，由觅心、摄心内观，了知自心本元俱生智，从来明空双运，远离迷执，名清静心、如来藏、本性光明心、心金刚等，为生死涅槃之体，世间出世间一切法皆唯此心体显现，生死涅槃本来无别。观修以“成境为心，成心为幻，成幻



为无自性”三句为要。

因位时之智慧勇识 萨迦派法指众生本具的佛性,即明空赤露的平常心。

明点空六不变 觉囊派密教义,谓金刚持之法源“艾尤”(莲华)之空性等细微的自性恒住不变。

时轮 (藏 dus - kyi - vkhor) 藏密时轮金刚法的基本理论,谓现实的存在犹如时间的车轮一样转动不停,众生的身心与时间的运转相应,修持的基、道、果与此有密切关系,分外、内、别三时轮。外时轮,谓外界日、月、罗喉星等的运转规律;内时轮,为人身内的气、脉、明点的运行规律;别时轮,谓内时轮人体内左中右三脉中气运行相会的时刻若与外时轮天体罗喉与日月相会亦即日食月食的时刻相同,则修行效果要大许多倍,乃至可达到乐空无二的证道境界。此说与道教、印度教的天人合一说甚相近。按外时轮推算出来的“时轮历”,为藏历的基础。



六、修行道

那耶（梵 Naya）亦作“娜耶”，意译正理、乘、道。《大毗卢遮那成佛经疏》卷三：“梵音娜耶，即是乘义、道义，谓从一念善根乃至成佛，于是中间一一诸地所乘之法所行之道，通名娜耶。”

道迹（巴 Patipada）亦译“向”，趋向于正道。

信解行证 修学佛法之四大进程。信，谓对三宝具有正信；解，谓对佛法义理获得正解；行，谓依法修行；证，谓由修行而证果。

法次法向（巴 Dhammanu dhammapatipatti）一译“法随法行”，谓依佛法道之次第而修行，为“四预流支”之第四。《杂阿含经》卷十四佛言：“若比丘于老病死生厌离，欲灭尽向，是名法次法向。如是，生乃至行生厌离，欲灭尽向，是名法次法向。”

三学（梵 Tisrahśikṣāḥ）亦称“三无漏学”。学佛者修学内容的三个方面，为对小乘八正道的概括。1、戒学，亦称“增上（殊胜、增进）戒学”，即严持各种戒律，防非止恶。2、定学，亦称“心学”“增上心学”“增上定学”，坐禅修定，令心专注一境，入四禅八定。3、慧学，亦称“增上慧学”，指佛教的智慧之学，包括闻、思、修三慧，听闻思考及在禅定中观四谛十二缘三法印等。三学为一次第相因的系统。《清净道论》卷三：“住戒有慧人，修习心与慧。”《楞严经》：“因戒生定，因定发慧”，意谓闻思慧为指导，持戒为基础，在持戒的基础上修禅定，在禅定中修观而获得“修慧”。唯此修慧，才堪断烦恼而入涅槃。

七清净 南传佛教修行进程的七个阶段：1、戒清净（严持别解



脱律仪等四种清净戒),属增上戒学。2、心清净,修证近行定(初禅未到地定)、安止定(根本定),属增上心学。以下五清净属增上慧学,为正修毗婆舍那,共修 16 种智。3、见清净,修名色分别智。4、度疑清净,修缘摄受智。5、道非道智见清净,修生灭随观智,分辨正道与非道。6、行道智见清净,继续观无常、苦、无我而获得生灭随观智等九种观智。7、智见清净,进一步修观,观智成熟,经行舍、随顺、出起观而见真无漏智,超凡夫位,直至以智慧断尽烦恼而证阿罗汉果。见《摄阿毗达摩义论》等。

道次第 修行的次第,经论中多说须按一定的程序循序渐进,藏传佛教尤其强调,噶当派、格鲁派等说应由显入密,修密法则应由生起次第入圆满次第。

四道 对全部修行过程的一种概括,分四位:1、加行道,也称方便道,初步修行,为以后的修行做准备;2、无间道,不间断地修行,不为烦恼所障,由此可无间隔地进入解脱道;3、解脱道,已从所应断的烦恼中获得解脱;4、胜进道,初步解脱后进一步修行而臻成果圆满。见《阿毗达磨俱舍论》卷二五。

见修无学三道 修行者证入圣果的三个阶段:见道、修道、无学道,前两道亦称有学道。见道,亦称“见谛”“见谛道”,谓初次得无漏智,现量证见真实之理,从而断了见惑。小乘以现观四谛之理而得八忍八智中的前十五心为见道位,共断 88 使见惑,证须陀洹向;大乘以无分别智实证真如为见道,入初地菩萨位,唯识宗说此位共断 112 使见惑,并分真见道、相见道,前者证唯识理,得根本无分别智;后者证唯识相,属后得无分别智。密乘亦以初见心实相、实义光明而入菩萨初地为见道。修道,谓以前所见无漏智渐次断一切烦



恼,大乘更须修一切菩萨行。小乘以现观四谛第十六心须陀洹果至阿罗汉向为修道位;大乘以初地住心至十地为修道位。无学道,谓修行圆满而得极果。小乘以阿罗汉果为无学道,大乘、密乘以佛果为无学道。

办道 依佛法修行。

资粮加行

资粮 资财食粮,喻修道所必须具备的条件。《大宝积经》说菩萨行者须具备福德、智德两种资粮。《瑜伽师地论》说福智二资粮外,还须有先世资粮(前世积集的善根)、现法资粮(今生修集的福智)二种资粮。唯识学以资粮位为修证五位之第一位。

五圆满 圆满具备修行需要的五大条件:法、时(间)、导师、处所、眷属。

四门圆满 具备法、财、欲、解脱。

四预流支 亦称“三皈依四正行”,证得初果的四个步骤,也是修学佛法的次第与必备条件。第一亲近善知识,第二听闻正法,第三如理作意,第四法随法行。见《瑜伽师地论》卷六四等。

三次第 《摩诃般若波罗蜜经·三次品》说新学菩萨修学佛法的次第为三:听闻正法、如理作意、法随法行,而听闻正法是从善知识所听闻,实际上与小乘四预流支相同。

亲近善知识 亦作亲近善友,善知识,亦译“善友”指能引导、指导自己修学佛法的良师益友,在小乘经论中指“四依”人,即初果须陀洹到四果阿罗汉。大乘《摩诃般若波罗蜜经·三次品》谓初果



到四果加菩萨,此菩萨应指该经三乘十地的第九菩萨地菩萨。佛典中多处强调亲近善知识对学佛的重要性。《法华经》称善知识为“大因缘”,谓能化导人令得见佛,发菩提心。《大方广佛华严经》称善知识为趋向一切智的乘、船、导、桥、炬、灯、眼等。《根本说一切有部毗奈耶杂事》载佛言:“善知识者是全梵行。”善知识分外护、同行、教授三种,又分令住于菩提心、令生善根等十种。深通佛法、能化导多人学佛修行的善知识称“大善知识”。

人四依 小乘经论以初果到四果阿罗汉为学佛应依止的四种人,称“人四依”。大乘《大般涅槃经》卷六说于末世弘扬佛法、为人天依止的有四种人:一具烦恼性之人,指大乘三贤、四善根位未证圣果而已具正见正戒者;二须陀洹、斯陀含;三阿那含;四阿罗汉。后三者指“内秘菩萨行,外现声闻相”者。世亲《涅槃经论》以初地菩萨为初依,六、七地为二依,八、九地为三依,十地为四依。天台宗《妙法莲华经玄义》卷五以五通地前为初依,初至五地为二依,六、七地为三依,八至十地为四依,此就别教而言;就圆教而言,则五品弟子位、净六根位为初依,十住为二依,十行十回向为三依,十地等觉为四依。

依止 依附、依靠而不动摇。《无量义经》谓佛菩萨乃诸众生“大依止处”。

三皈依 (梵 Tri -śaraṇa - gamana) 亦译三皈依,简译三皈,指皈依佛、法、僧三宝。皈依亦作归依(梵 Śaraṇa),为归投依靠之义,是一种信仰和安身立命之本的托付。《大乘义章》卷十:“归投依伏,故曰归依。归投之相,如子归父;依伏之义,如民依王,如性依勇。”对于皈依对象三宝的解释,佛教诸乘诸宗略有不同。多说皈



依佛指皈依十方三世一切佛,皈依法指皈依佛所说的教法,皈依僧指皈依圣僧。三皈依通过一定的仪式而受,佛教制度认为受三皈依者才算佛弟子,今寺院中对受三皈依者发以证书。

法师 (梵 Dharma - bhāṇaka) 通晓佛法并善于讲解弘扬的僧人。《十住毗婆沙论》谓法师须具广博多学、决定善知世出世间诸法生灭相、得禅定智、如所说行四法。《法华经》称受持、读、诵、解说、书写此经之僧为五种法师。一般用作对有学识的僧尼之敬称,转为对所有出家僧尼的敬称。

三藏法师 (梵 Tripiṭakācārya) 略称三藏,精通经、律、论三藏的法师。

皈依自性三宝 禅宗六祖慧能所说,皈依自性三宝,谓之无相三归依戒,谓皈依自性觉性,为皈依自性佛宝;皈依自性正见,为皈依自性法宝;皈依自性净心,为皈依自性僧宝。

不共三归 藏密谓一般的皈依三宝为显密共同的共皈依、外皈依,密乘无上瑜伽部法还有其不共的三皈依密义。按宁玛派解释,不共皈依有三层涵义:一内皈依,皈依上师、本尊、空行,为身、语、意皈依;二密皈依,皈依自身五种气为皈依佛宝,皈依自身明点为皈依法宝,皈依自身三脉四轮等诸脉为皈依僧宝;三密密皈依,皈依自性明体,乃三皈依的最极密义,与禅宗的皈依自性三宝义相近。

阿阇梨 (梵 ācārya) 亦译阿舍梨、阿遮利耶,略译阇梨,意译轨范师、正行,指能指导弟子、纠正弟子行为之师。《四分律删繁补阙行事钞》卷上说有出家阿阇梨(依之出家、受十戒)、受戒阿阇梨(受具足戒之羯磨师)、教授阿阇梨(教授威仪)、授经阿阇梨、依止阿阇梨(共同起居,从之受教)五种阿阇梨。密乘说有灌顶阿阇梨(授灌



顶仪式)、传法阿阇梨(传以密法仪轨)、依止阿阇梨三种阿阇梨。其中依止阿阇梨最为重要,除须具德行、知法等条件外,还须修法有证验。

四皈依 藏传佛教所行皈依,在皈依三宝之前加皈依上师,为第一皈依。谓上师为三宝的总体,皈依上师即皈依三宝。

三根本 藏密所说修密法者在皈依三宝外还须皈依的三种对象:一上师,为所有成就的根本;二本尊,为所有加持的根本;三空行母、护法,为所有事业的根本。三宝加三根本,合称“六皈依处”。

金刚上师 金刚阿阇黎之意译,略称上师(梵 Guru),音译古噜、古汝,意为灭除黑暗的光明。密宗具传法、灌顶、教授指导人修习密法的资格者。任金刚上师须受过金刚阿阇黎灌顶,熟谙密法及灌顶等仪轨,有德行,传承真正,或修法有成就,堪为人师。与四级灌顶相应,上师分外断增绮上师、内显自生智上师、密显俱生智上师、究竟显诸法极净实相上师四种,或分引导上师、讲解经续上师、窍诀传授上师、酬忏上师、灌顶上师、一般传承上师(说法)六种。皈依上师,为藏密四皈依之首。

传法阿阇黎 亦称传教阿阇梨、传灯阿阇梨,受密宗传法灌顶,有资格传授密法者。

瑜伽阿阇梨 又称见谛阿阇梨,修密法而达见道位以上的金刚上师。

灌顶 (梵 Abhiṣeka)原为古印度国王即位的仪式,以四大海水灌于即位者头顶,以示祝福。大乘佛经说菩萨达第十地时,诸佛以手摩顶,为其灌顶,祝其“入诸佛界”。密乘则把灌顶仪式化,作为受学密法必先进行的仪式。各部密法灌顶的类别、级别和内容、



仪式各不相同。总的说来,可分结缘灌顶、传法灌顶两类。结缘灌顶对一般初入门者所授,仪式简单,至多传一咒一印。传法灌顶对学修密法有相当基础的人授,仪式较复杂,一般传以修持方法,受此灌顶而得上师允许者,可为人传法。传法灌顶加为消灾免难而受的息灾灌顶、为增福寿智慧而受的增益灌顶、为学法而受的受明灌顶,成四种灌顶。据《密宗道次第论》,事部、行部法有华鬘灌顶、水灌顶、杵灌顶、铃灌顶、名灌顶等。瑜伽部法在此之上加阿闍黎灌顶。又按所受法的部属、本尊之别,分五部灌顶、五佛灌顶及诸本尊灌顶。灌顶不仅是一种修学密法的仪式,而且被看作修法者获得本尊、上师加持的方式。藏密修法者在修习过程中,往往多次求上师灌顶加持。

藏密四级灌顶 一宝瓶灌顶,简称瓶灌,包括事、行二部的水、冠、杵、铃、宝瓶、阿闍黎等灌顶,受此灌顶可修生起次第法;二秘密灌顶,简称密灌,受此灌顶可修圆满次第法;三智慧灌顶,简称智灌,主要指示认识俱生智,传修双运道;四语表灌顶,亦译名词灌顶,简称词灌,主要指示心性光明。

有相灌顶与无相灌顶 有严格仪式者为有相灌顶,此类灌顶须布置庄严坛场布,择日择人,用水、冠、铃杵等各种法器表示密法义理,灌顶过程包括受皈依、受戒、发菩提心、安慰、随许(允许其修学密法)、授记等内容。无相灌顶不依仪式,只是以心传心,上师入定加持弟子,《大日经》谓之“心灌顶”。

瑜祇灌顶 日本东密于金、胎两部灌顶外,据《金刚峰楼阁一切瑜伽瑜祇经》所立之灌顶法,称为金胎不二之三昧耶秘密灌顶,又为心灌顶的别称。



心灌顶 又称秘密灌顶、心意灌顶,为最高级的灌顶。上师以心传方式为徒众灌顶加持。《大日经》卷五:“第三以心授,悉离于时、方。”《大毗卢遮那成佛经疏》谓师徒俱得瑜伽,以心传心而予印证。

六共同学处 《菩提道炬论注释》所说皈依三宝的显密修学者皆应共修的六法:1、随念三宝功德。2、随念三宝大恩,以报恩心,常修供养。3、随念大悲,修济度众生之大悲心,令其各随所能,皈依三宝。4、启白三宝,凡所作事及有所需求,皆仰赖三宝,禀告供养祈请。5、勤修皈依,观皈依即入佛子数、皈依为诸戒之本、皈依减灭诸障、皈依集广大福、皈依不堕恶趣、人与非人不能为灾、所作易成、速得成佛,观皈依三宝有诸多利益,昼三夜三而行皈依。6、守护不舍,立誓任遇何缘,乃至失命,亦不舍离皈依三宝,纵使戏笑,亦不说不皈三宝之言。

闻思修 修学佛法的三大次第。闻,谓听闻佛法,包括研读佛典、听讲经说法等,由此可知晓佛法,得“闻慧”。次则由闻而思,思,谓对所闻法思索理解,由此得“思慧”。次则依思慧而修行,由修行证得“修慧”,以修慧断尽烦恼,证得道果。由闻而思,由思而修,由修而证,乃修学通途。

见 (梵 *Dṛṣṭi* 或 *Darśana*) 亦称“见地”,经过审虑抉择的决定见解,尤其是具有世界观、人生观意义的见解、观点、主张、看法。原为古印度各家哲学主张的统称。《阿毗达磨俱舍论》卷二:“审虑为先,决度名见。”《摩诃止观》卷十:“作决定解,名之为见。”《阿毗达磨大毗婆沙论》卷九五谓见有观视(观察)、决度(思量判断)、坚执(固执己见)、深入(深化认识)四义,分正、邪二类。邪见(错误见



解)又分五见、七见、十见、四见、六十二见等。正见意义上的见,为藏传佛学见行果或见修行果之首,亦有深浅顿渐偏圆之别。先开见地,后论修证,为佛学所强调。

十法行 大乘关于佛经的十种修行法:书写、供养、施他、若他读诵专心谛听、自披读、受持(接受教法、记持不忘)、正为他开演文义(讲经)、讽诵、思惟、修习(依法修行)。见《辩中边论》卷下等。一译缮写、供养、布施、听闻、朗诵、记忆、演说、默念、思维、修习。

转读 亦称“转经”,以抑扬顿挫的声调读诵佛经。转,谓读时自此移彼。又仅读诵经中每卷初中后数行而翻转经本,专称转读,又称转藏。藏传佛教称推动转经轮或桶,或手摇转经轮为转经,谓转动以此等于读诵大藏经一遍。

听法六想 视佛若正士想、视法若药想、视善知识若医生想、视自己若病人想、视认真修法若治病想、常住于法戒想。

信为道元功德母 佛典中多次强调,正信为入佛门、修佛道之本。《大方广佛华严经·贤首品》称“信为道元功德母,长养一切诸善法”。《大智度论》卷一谓“佛法大海,信为能入,智为能度。”并喻信如手,谓如人有手,入宝山中自在能取,无手则不能取,有信方能于佛法中获益。信分深信、解信、圆信等多种。

深信 梵语舍罗驮(Śraddhā)意译,亦译“仰信”,心所法中善法之一,指依于人而生的信仰、信赖。《成实论》卷六:“若自见法,心得清静,是名为信。”并谓此信以“必定”(确信如此)为相。

阿毗目佉 (梵 Abhimukha)意译信解、解信、信。《大毗卢遮那成佛经疏》卷三:“谓明见是理,心无疑虑,如凿井已渐至泥,虽未见水,必知在近,故名信解也。”指建立于理解上的信。



圆信 对一乘圆满佛法的正信。《大般涅槃经·师子吼菩萨品》：“深信佛、法、众僧是常，十方诸佛方便示现，一切众生及一阐提悉有佛性，不信如来生老病死及修苦行、提婆达多真实破僧出佛身血、如来毕竟入于涅槃、正法灭尽，是名菩萨信心具足。”天台宗以信解本宗所立一念三千等圆极之理为圆信，强调此圆信为圆解、圆修之本。

四不坏净 于佛、法、僧、戒确信不疑，坚定不可破坏。

信与解 佛典中多处强调，对佛法的真正正信，必须建立在对佛法义理的理解、正解之上。《大般涅槃经》谓有信无解，增长无明；有解无信，增长邪见。信解圆通，方为修行之本。《大智度论》卷七二：“闻所说而信者，此中不名为信，智慧知己，名为信。”

如理作意（巴 Yoniso - manasikera）或译“如理思惟”“明智的注意”，思考佛法的真理或依佛法真理如实地思考无常、无我等。是《阿含经》等所说听闻佛法后获得正见及防止不善心生起之要，强调为解脱之要。与之相反的“不如理作意”则为无明之本。

法随法行 亦作“随顺法，修行法”，随顺佛法，依法修行。随顺，意谓跟着走。

疑是解津 谓疑为通向理解的桥梁，由疑而思，由思而解。见《大般涅槃经疏》等。禅宗说“大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟”。

法住智与涅槃智 法住智（巴 Dhammatthiti - nanam），知晓一切世间因果、蕴处界及十二支缘生法的智慧。涅槃智（巴 Nibbane - nanam），了知涅槃寂灭真理之出世间智慧。《杂阿含经》佛言“先知法住，后知涅槃”。



道慧（梵 Mārga - jñāna）亦译“道智”，知晓四谛中道谛即如何依佛法修行的智慧，《大智度论》卷二七与一切智、道种智、一切种智并列，当指菩萨见道之前解了佛法修行道的智慧。又为见道中所证十种智之一。

解行相应 理解佛法的道理后必须修行以实证，而理解佛法义理也须与修行相结合，是诸经论强调的学佛基本原则。《大方广佛华严经》以入水者惧溺而渴死、数他之钱而自无分文、如聋奏乐而不自闻等比喻虽有多闻而不修行者。《楞严经》：“虽有多闻，若不修行，与不闻等，如人说食，终不能饱。”《万善同归集》：“顿了心性即心是佛，无性不具，而须积功，遍修万行。”

依解起行 先依闻思理解佛法之义理，得正见，然后以正见为导而修行，为修学佛法的通途。八正道以正见、正思惟为首，即含此义。天台宗更强调须先依圆教而开圆解，然后才能起“圆行”。《教观纲宗》：“未开圆解，不应辄论修证，纵令修证，未免日劫相倍。”不得正解正见而只埋头修行，被称为“盲修瞎练”，乃危险之举。

熏修 熏习修行。熏，谓由善法正道多次熏染成习，如熏香于衣。

圆实堕 堕于烦恼即菩提、生死即涅槃、邪正不二、善恶一如等圆实的理论，而忽略真修，流于放逸破戒，实际上出于对圆顿义理的片面理解。

修道三根本 格鲁派等所强调修学佛道的三大根本：出离心、菩提心、正见。宗喀巴《菩提道次第总摄颂》：“道之主要三根本：出离心与菩提心，业果非无我非有，正见发生除边执。”谓正见主要指深信因果与解诸法无我。



胜进心 追求现世安乐、后世安乐的上进心,为修学人天乘法的因,依深观人身难得而发起。

出离心 出离三界生死、获得解脱涅槃的心愿,为修解脱道和大乘道之因。须依深观生死过患等而发起。

出要想 (巴 Nekkhamma vitakkha) 出离三界生死之心。

道意 求道的意欲,专指大乘道的菩提心,为修学菩萨道之因。

发菩提心 亦称“发道意”,略称“发心”,发起求佛道、度众生的誓愿。菩提心具称“阿耨多罗三藐三菩提心”“无上菩提心”,指上求佛道、下度众生的誓愿。《大智度论》卷四一:“菩萨初发心,缘无上道,我当作佛,是名菩提心。”《大方广佛华严经》盛赞发菩提心的功德,强调“欲学如来一切智道,先当安住菩提之心”,犹如学射箭者先安顿其足。《瑜伽师地论》卷三五谓初发菩提心者,即入大乘菩萨之行列。《大日经》谓密法以“菩提心为本”。《发菩提心经论》说依思惟诸佛、观身过患、慈愍众生、求最胜果四缘修观而发菩提心。藏传佛教有印度金洲论师七重因果(观知母、念恩、报恩、悦意慈、大悲、增上意乐、菩提心)修菩提心法,及静天论师所传观自他相换而发菩提心法。一般分发菩提心为愿、行两种:愿菩提心谓发为利乐一切有情誓愿成佛之愿,又分世俗、胜义二种,世俗菩提心,亦称“缘事菩提心”,谓以意识思维而发四弘誓愿等,此在凡夫位;胜义发菩提心,谓观实相理而发菩提心,或以实相心发菩提心,《金刚经》谓发菩提心者当生“我应灭度一切众生,灭度一切众生已,而无有一众生实灭度者”之心,即观实相而发心,以所证实相心发菩提心,此在圣位。行菩提心,谓发愿修持为实现宏愿之菩萨行。密教分行愿菩提心(发四弘誓愿等)、胜义菩提心(观实相理而发



心)、三摩地菩提心(修密法时观修发心)。《大乘庄严经论》卷二依修行阶位,分信行(信行地)、净依(前七地)、报得(后三地)、无障(佛地)四种发菩提心。

四弘誓愿 大乘菩萨行者所必发的四大誓愿,《菩萨瓔珞本业经》所说为:“未度苦谛令度苦谛,未解集谛令解集谛,未安道谛令安道谛,未得涅槃令得涅槃。”一般依《三藏法数》等为:“众生无边誓愿度,烦恼无数誓愿断,法门无量誓愿学,佛道无上誓愿成。”四愿总摄了发菩提心的内容。

五大愿 密乘《佛顶尊胜陀罗尼念诵仪轨法》等所立密宗行者须发的五大愿:“一众生无边誓愿度,二福智无边誓愿集,三法门无边誓愿学,四如来无边誓愿事,五无上菩提誓愿成。”概括了密乘的菩提心行愿。

因果七教诫 藏传佛教发菩提心之七法:知母、忆恩、报恩、悦意慈爱、大悲心、意乐、发心。

普贤行愿 亦称“十大愿王”“十大行愿”。《大方广佛华严经·普贤行愿品》称普贤菩萨所说欲成佛果功德者应修的十大愿行:一礼敬诸佛,谓化身无数,遍礼十方三世一切诸佛;二称赞如来,谓以无尽舌根、出无尽音声海,一一音声海出一切言辞海,称扬赞叹一切诸佛之功德;三广修供养,谓以花云、鬘云、天音乐云、天伞盖云、天衣服云、天种种香、燃种种灯等无尽上妙诸供养具,供养十方三世一切诸佛,而以法供养(如说修行、利益摄受众生、代众生受苦、勤修善根、不离菩提心、不舍菩萨业)为最上;四忏除业障,谓于十方三世一切诸佛菩萨众前诚心忏悔过去无量劫中所造身口意恶业;五随喜功德,谓随喜十方三世一切诸佛菩萨乃至所有众生的种种善功



德；六请转法轮，谓以身口意业种种方便殷勤劝请十方三世一切诸佛常说妙法；七请佛住世，谓常劝请十方三世一切诸佛菩萨、缘觉声闻、乃至一切诸善知识莫入涅槃，常久住世利乐众生；八常随佛学，谓常学十方三世一切诸佛所修的一切难行苦行及种种利乐众生之行；九恒顺众生，谓常随顺利乐十方三世一切种类无量众生，“种种承事，种种供养，如敬父母，如奉师长及阿罗汉，乃至如来，等无有异。于诸病苦，为作良医；于失道者，示其正路；于暗夜中，为作光明；于贫穷者，令得伏藏”，平等普利一切众生；十普皆回向，谓所修礼拜至随顺等一切功德，皆悉回向一切众生，“愿令众生常得安乐，无诸病苦，欲行恶法皆悉不成，所修善业皆速成就，关闭一切诸恶趣门，开示人天涅槃正路。若诸众生因其积集诸恶业故，所感一切极重苦果，我皆代受，令彼众生悉得解脱，究竟成就无上菩提”。以上十大愿行，皆须以无尽心修，“虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽”，礼拜乃至回向无有穷尽，“念念相续，无有间断，身语意业，无有疲厌”。此十大行愿，被大乘、密乘诸宗编入各种观行仪轨。

十无尽句 《大方广佛华严经·离世间品》所说初地菩萨发广大之愿，以十无尽而成就：一、众生界无尽；二、世间无尽；三、虚空界无尽；四、法界无尽；五、涅槃界无尽；六、佛出现界无尽；七、如来智界无尽；八、心所缘无尽；九、佛智所入境界无尽；十、世间转法转智转无尽。谓若此十句有尽，则我愿亦尽，而此十句终无尽故，我愿亦无尽。

随顺 顺从、随其意愿，有随顺佛语、随顺众生等说法。

利乐 给与利益与安乐。《成唯识论述记》卷一称利为给予长远的、后世的利益，乐为给予现世的安乐，利乐一体异名。“利乐众



生”“利乐有情”，为大乘的口号。《仁王护国般若波罗蜜多经》：“常遍法界利乐众生。”

利生 利益众生之略，亦称“利物”。

结缘 一般指与佛法僧结缘，为将来得度创造条件。结缘方法，一般有布施、供养、礼拜赞叹等。

过度 自己出生死后，度众生出于生死。《佛说无量寿经》：“过度生死，靡不解脱。”

义利 义，义理、意义，利，利益，或符合于义理的利益。《佛地经论》卷一：“现益名义，当（将来）益名利。”《大智度论》说有现利（现世利益）、当利（来世利益）、究竟利（出离生死）三利。义利，可理解为意义与价值。

悲智不二 亦称“悲空不二”，慈济众生的大悲心与与空性相应的般若智一体不二，这既是对心性所具功德的一种表述，又是大乘修行道的根本原则：一方面要不舍大悲，发愿起行救度、利乐众生，一方面要不离般若，不着一切。

慈悲 与乐名慈（梵 Maitrī），拔苦名悲（梵 Karuṇa），慈悲普遍于一切众生，平等无别，名大慈大悲。大慈大悲，为佛教崇尚的道德规范，大乘尤以大悲为根本，《大智度论》谓“大悲是一切诸佛菩萨功德之根本，是般若波罗蜜之母，诸佛之祖母”，《大般涅槃经》称大慈大悲为佛性，该经卷十五说有三缘慈悲：一众生缘慈悲，谓慈悲一切众生，视如父母妻子眷属；二法缘慈悲，觉悟缘起无我而起的平等的、不染着的慈悲；三无缘慈悲，慈悲普遍而离一切差别相，心无所缘。

爱见大悲 由贪爱执着或杂贪爱执着而生的慈悲心，为所应舍



离者。《维摩诘所说经·问疾品》：“于诸众生，若起爱见大悲，即应舍离。”《注维摩诘经》云：“见有众生，心生爱著，因此生悲，名为爱见大悲。”

独觉舍悲障 独觉（辟支佛）只能自度，不能起大悲心利益救度一切众生，障其进入佛果，称舍悲障。

五悔法门 大乘佛教徒依《大方广佛华严经·普贤行愿品》所修的每日常课，包括礼敬、忏悔、劝请、随喜、回向五项内容。

清净七支 藏传佛教各种修行必须具备的七大内容：忏悔、随喜、发胜义菩提心、皈依、发愿菩提心、发行菩提心、回向。

密乘七支 藏密各种修法必须具备的七大内容：礼拜、供养、忏悔、随喜（功德）、皈依、发（菩提）心、回向。

常悔七支 藏传佛教修行经常忏悔的七法：悔罪、随喜、发正理菩提心、皈依、发愿心、发流转心、回向。

忏悔（梵 Kṣama）原为对人发露悔过、请人宽恕之意，佛教以忏悔为消除罪业、清除心垢的重要方法。《大方广佛华严经·普贤行愿品》以“忏悔业障”为菩萨十大行愿之一。《大乘本生心地观经》：“发露忏悔，罪即消除。”戒律中有忏悔法，以后还形成各种忏悔仪式、忏悔修法。忏悔大略有事忏、理忏二法。事忏者，于众僧或佛像前发露罪过，自责自咎，保证永不再犯。理忏，一名无生忏，观罪性本空，与实相相应。《佛说观普贤菩萨行法经》：“若欲忏悔者，端坐念实相，众罪如霜露，慧日能消除。”事忏又分两种：一作法忏，于佛或众僧前坦白罪过，以灭犯戒之罪；二取相忏，于定心中忏悔观修，以见到佛摩顶等瑞相为灭罪之验，以灭烦恼之性罪。

忏法 通过念佛、诵经、发露、观心等忏悔罪业的行仪。汉传佛



教忏法始于晋代,以后渐盛,忏仪甚多。如梁武帝时创《慈悲道场忏法》(即“梁皇宝忏”),隋智顗撰《法华忏法》《金光明忏法》,还有药师忏法、金刚般若忏法、华严忏法、弥陀忏法、准提忏法、水忏法,等等。

水忏 全称慈悲水忏,忏法之一。唐代悟达国师知玄曾在长安遇一患恶疾异僧,侍候无倦色。异僧感其风义,临别告以向后有难,可往彭州茶陇山(亦名九陇山,在今四川彭州)寻访。后知玄患人面疮,百医无效,忽忆异僧之语,遂访见异僧,僧命以岩泉洗疮,知为夙世怨家相害,因圣僧力,冤解疮消。知玄因撰《慈悲水忏法》,后世多依此仪行水忏,以消解宿冤。

迴向 亦作“回向”“转向”“施往”。将自己所修功德转向某处之意。《大乘义章》卷九:“迴已善法有所趣向,故名迴向。”并分回向为三种:一菩提回向,以所修功德为觉悟成佛之因,即回因向果;二众生回向,将自己功德施与众生,即回自向他;三实际回向,将所修功德之事回向真如之理,了知其为真如自性的显现,虽现而空,即回事向理。净土宗则多以所修功德回向于自己及众生共同往生西方极乐世界。回向为大乘、密乘修行道的重要内容,《大方广佛华严经·普贤行愿品》以“普皆回向”为十大愿王之第十,密法修习皆以回向为终结。

禁语 佛教徒修行的一种方法,禁止自己说话,以专心禅定或学法。僧人行禁语时,身挂一小木牌,上书禁语二字,以免言语应答之干扰。

闭关 关指门闼,佛教修行者在一定期限内闭门不出,断绝往来,专修禅定或读经著述,谓之闭关。



结期 按规定在一定期限内专修某法。修法期限一般为7日、21日、49日、3月、108日、1年、3年零3月。

四恩 佛教所说四种必须报答的大恩德。据《大乘本生心地观经》，为父母恩、众生恩、国王恩、三宝恩。谓此四恩，“一切众生平等荷负”，皆应报答。又说四恩为父母恩、师长恩、国王恩、施主恩，出《大方广如来不思议境界经》等，系主要对僧尼而言。佛经中多处载佛陀教弟子及众生知恩报恩。《大方广如来不思议境界经》：“赖其恩者，应念倍增报恩供养，何以故？以知恩者，虽在生死，不坏善根；不知恩者，善根断灭，作诸恶业。故诸如来称赞知恩，毁背恩者。”

四种人 《阿含经》及南传佛教所说四种根器的修行者：1、敏知者（巴 Ugghatitannu），只要听到一首短偈乃至片言只语便能悟道的最利根人，如舍利弗、大目连。2、广演知者（巴 Vipancittannu），通过听闻较长的开示即能证悟的利根人，如憍陈如等在听完《佛说三转法轮经》后即证果。3、所引导者（巴 Neyya），在听闻学习佛法的基础上必须有系统地学习止观才能逐渐证悟的中下根人。4、文句为最者（巴 Padaparama），无论如何精进修行也不可能即生证得道果的钝根人。

三等人 《大智度论》卷九五分入道之人为下、中、上三等：“下者但为自度故行善法，中者自为亦为他，上者但为他人故行善法。”称赞能自舍己乐、只为一切实众生修行善法者名“上人”，谓“若但为众生故行善法，众生未成就，自利则为具足。”

利根（梵 Tikṣa - indriya）利谓锐利、疾速，根谓根性，利根指在接受佛法、悟解修持方面素质好，能敏锐地悟解，速疾修得成就。



钝根（梵 Mṛdvindriya）亦译“钝机”，指在接受和修习佛法方面素质差，根性愚钝。

法器 1、指具有弘传佛法才器的人。《大乘广百论》称具稟性柔和、无有偏党、常自审察、不贪己利，常希胜解、求法无厌，为性聪慧三德的人，才堪为法器。2、指进行佛事活动所用的引磬、木鱼、饶钹等器物。

三士道 三种修行之道：1、人天道，修五戒十善等，可获今生后世的人天福报，即人天乘法之修行道，乃初学的下士所修。2、解脱道，修三学八正道三十七道品等，以求个人解脱生死等苦，即小乘法之修行道，乃中等根器的中士所修。3、菩萨道或菩提道，修六度四摄等，以求普度众生共出生死，成就佛果，即大乘法之修行道，乃上等根器的上士所修。噶当派、格鲁派说三士道乃一阶梯结构，下阶为登上上一阶的基础。

尽苦道 断尽生死流转之苦的道，指四谛、十二因缘法。

八觉 少欲、知足、远离、精进、正念、正定、正慧、不戏论。见《中阿含经·八念经》。

八大人觉 亦称“八大人念”“大人八念”，《八大人觉经》所说解脱者（大人）所觉悟的八种要法：一、觉世间无常，二、觉多欲为苦，三、觉心无厌足而常念知足，四、觉懈怠堕落而常行精进，五、觉愚痴生死而广学多闻、教化一切，六、觉贫苦多怨而等念怨亲，七、觉五欲过患而不染世乐，八、觉生死炽然苦恼无量而发大乘心普济一切。是为大乘八觉。

戒乘四句 天台、华严等宗所说四种修行者：戒急乘缓、乘急戒缓、戒乘俱急、戒乘俱缓。戒指持戒，乘指发大乘心广度众生。



加行 旧译方便,进修正道(正行)以前的准备条件、预备工作,有见道四加行、入禅加行、共道四加行、六加行法、不共四加行等。资粮以后、见道以前的修法称“加行道”,唯识学以加行位为修证五位之第二位。

四共加行 亦称“共道四加行”“四念”,噶举派等所修显密共同的四种加行:思惟人身难得、思惟必死无常、思惟轮回过患、思惟业报因果。旨在发起、坚固向善心、出离心,以作为修道的动力。见《了义炬》等。

四收心 亦作“四耽着”,萨迦派初修时的内容,属道果法中不净境界所修方法之一:1、耽着今生非佛徒,故于世事应收其心。2、耽着轮回即不能出离,故观轮回之苦而收其心。3、耽着自利非菩提心,故观大慈悲及菩提心而收其心。4、耽着实执即非正见,故观一切法空而收其心。

五种共同瑜伽 藏传佛教所说显密共同的五种修行要点:晨昏按时入定、以献朵玛为法事先导、以采食为法事、渴者不饮、以密行为法事。

加行六法 藏传格鲁派等所修传自印度金洲大师的初学佛者所修六法:一、于净室陈设佛像。二、陈列供品。三、跏趺而坐,至诚归依三宝。四、于面前虚空中观想传承师长、诸佛菩萨、缘觉声闻、护法诸天。五、以七支行愿等忏除障道违缘。六、于所缘境观想明晰,献坛供,祈求加被。

四因 觉域派教法之四大要点,出《经集》偈:“四因成就菩萨力,四魔难胜亦难动,安住空性不舍众,依教奉行佛加持。”1、安住空性。2、不舍众,修慈悲观发菩提心救度一切众生。3、依教奉行,依



止善知识为道之根本。4、如来加持，归依三宝，观资粮田，修曼荼罗供养等以积累福德，获得佛力加持。

防护根门 亦作“防护诸根”，在见色闻声等时注意防护自心，不被六尘侵入内心而生起烦恼，这方面的戒律称为“根律仪”，是出家者修行之要，喻如“藏六（六根）如龟”。

随喜 见他人行善事、修学佛法，随之欢喜，喜他得利益，或随之赞叹表扬。“随喜功德”（为他人修行的功德而欢喜）为大乘菩萨行普贤十大愿行之一。

人乘正道

佛法六方 《中阿含经·善生经》载佛为居士子善生所说佛法认为应礼敬之六方，与婆罗门教之礼敬六方天神相对。佛法六方为：东方父子、南方师弟、西方夫妇、北方主仆、下方亲族、上方沙门梵志。并一一述六方互相应尽的伦理责任。《优婆塞戒经》则说大乘法中的六方，即是六波罗蜜。

父子五事 《长阿含经·善生经》载佛为长者子所说子女与父母间的五种伦理责任：子女当以供奉无乏、凡有所为先白父母、恭顺不逆、不违正令、不断父母所为正业五事“敬顺父母”，父母当以制子不听为恶、指授示其善处、慈爱入骨彻髓、为子求善婚娶、随时供给所需五事“敬事其子”。

夫妻五事 《长阿含经·善生经》载佛为居士子善生所说夫妻互相应遵行的五条伦理法则：夫以相待以礼、威严不缺、衣食随时、庄严以时、委付家内五事“敬妻”，妻以先起、后坐、和言、敬顺、先意



承旨五事“恭敬于夫”。

七辈妇 《玉耶女经》载佛为少妇玉耶女所说七种妻妇：一母妇，谓爱念其夫，如母爱子；二妹妇，谓尊重夫婿，如妹事兄；三知识妇，谓与夫婿如同善友，“相亲相爱”“私密之事常相告示”，教以善法；四妇妇，谓恪守妇道，供养公婆，诸事如礼如义；五婢妇，谓敬事夫婿，如婢事主；六怨家妇，谓“虽为夫妇，心常如寄”，憎嫌夫婿，身行放荡，有如怨家；七夺命妇，谓与人通奸，毒害其夫。前五种妇合于妇道。

四贤良妻 龙树《劝发诸王要偈》：“随顺为姊妹，爱乐为善友，安慰则为母，随意为婢使，此四贤良妻，则是夫眷属。”

六损财业法 《中阿含经·善生经》载佛为居士子善生所说能损害家财的六种非法：一耽溺于酒，二博戏（赌博），三放荡，四迷于伎乐，五恶友相得，六懈怠。

饮酒过患 《四分律》卷十六说饮酒有颜色恶、下劣、眼视不明、现瞋恚相、坏田业资生、致疾病、益斗讼、恶名流布、智慧减少、命终堕恶道十过。又说有不孝父母、轻慢尊长朋友、不敬三宝、诬人恶事、怨黷天地、不知羞耻、废忘事业、破散家财、奸犯他妻、狎近恶人、倒沟卧路、堕车坠马、逢河落水、暑月热亡、寒天冻死等三十六失。

五邪命 五种不正当的生存方式：一诡诈（骗人），二虚谈（吹牛），三现相（故意装出有德行的样子），四方便研求（讹索），五假利求利（以薄利诱人以求利养）。主要对出家僧尼而言。

师弟五事 《中阿含经·善生经》载佛说师长与弟子间互相应尽的伦理责任：弟子应以善恭顺、善承事、速起、所作业善、能奉敬师五事“恭敬供养于师”，师长应以教技术、速教、尽教所知、安处善



方、付嘱善知识五事“善念弟子”。

主仆五事 《长阿含经·善生经》载佛说主仆间互相应尽的责任：主人应以随能役使、饮食随时、赐劳随时、病与医药、纵其休暇五事教授僮仆，僮仆应以早起、为事周密、不与不取、作务、称扬主名五事奉事其主。

沙门与施主五事 《中阿含经·善生经》载佛说出家修道的沙门梵志与施主互相间的伦理责任：施主应以不禁制门、见来赞善、敷设床侍（座椅）、施以净美饮食、拥护如法五事“尊敬供养沙门梵志”，沙门梵志应以教信行信念信、教禁戒、教博闻、教布施、教慧行慧立慧五事“善念施主”。

亲友七法 《四分律》卷四一所说亲友间相交的七大法则：“难与能与，难作能作，难忍能忍，密事相语，不相发露，遭苦不舍，贫贱不轻。”

朋友三法 《慧上菩萨问大善权经》载佛说朋友之间的三大法则：一见有过失，转相谏晓；二见有好事，深生随喜；三在于苦厄，不相弃舍。

四怨如亲 《长阿含经·善生经》载佛说四种诈现亲善、实为怨害之人：一畏伏，二美言，三敬顺，四恶友。

相人四缘 《三慧经》佛言欲了解人的四因缘：一与其共居，二共居当久，三共其语言，四共事。

护世八法 《大宝积经》所说为人处世的八大法则：言与行相应不违、奉敬尊长不轻慢、言词柔软不粗犷、谦下恭顺常执逊意、常质朴不谀谄、常修仁和不佞饰，不为一切诸恶、以德本随于世间。

居家八法 《长阿含经》《中阿含经》的《善生经》所载佛为居士



子善生所说在家人得“现法安乐”(现世的安乐)、“后世安乐”的八种法,分两层四种具足。第一层四种具足为:一方便具足,谓“于彼彼工巧业处精勤修行”,努力学习知识技术,从事农、商、工、王臣等正当职业;二守护具足,谓善于保护财产,不使遭水火盗贼等难;三善知识具足,谓亲近、交结有道德、有正见的良师益友,远离恶友;四正命具足,谓善于理财,出纳平衡,不奢侈浪费。具有这四种条件,便可获得现法安乐,过好人的生活。第二层四种具足为:一信具足,谓正信佛法僧三宝,行三皈依;二戒具足,谓持不杀等五戒;三施具足,谓行布施慈济;四慧具足,谓如实知四圣谛等正法。具备这四种条件,便可获得后世安乐。经中以偈总结八法说:“方便建诸业,积集能守护,知识善男子,正命以自活;净信、戒具足,惠施离慳垢,净除于速道,得后世安乐。若处于居家,成就于八法,审谛尊所说,等正觉所知,现法得安隐,现法喜乐住,后世喜乐住。”

优婆塞自安安他十六法 《杂阿含经》第929经载佛告摩诃男优婆塞应成就的自安安他十六法:具足正信,教他正信;自持净戒,教他持戒;自行布施,教人布施;自诣塔寺亲近沙门,亦教他人亲近;自专听法,亦教人听;自受持法,教人受持;自观察义(佛法义理),教人观察;自知深义,如法修持,亦教人解了深义,如法修持。

为王十种功德 《佛为优填王说王法政论经》佛说为国王者应具之十种功德:种姓尊高、得大自在、性不暴恶、愤发轻微、恩惠猛利、受正直言、所作谛思善顺先教、顾恋善法、善知差别、不自纵荡不行放逸。

为王五方便门 《佛为优填王说王法政论经》所说为国王者治政所应具的五种方便(技巧):一善观察摄受群僚,二能以时行恩妙



行,三无散逸专思机务,四不奢侈能节财力,五不纵恣善修法行。与此相反称“五衰损门”。

为王三十七法 《正法念处经·观天品》佛说为国王者证一乘佛法之三十七法:军众一切净洁、依法赋税受取、恒常怀忍不怒、平直断事不偏、恒常供养德长、顺旧依前而兴、布施心不悭吝、不摄非法行者、不近不善知识、贞谨不荒淫、不轻信、爱善名不贪财物、舍离邪见、恒常惠施、爱语美言、实语、于诸臣众若无因缘不升不降、知人好恶、常定一时数见众人、不多睡卧、常不懈怠、善友坚固、不近一切无益之友、瞋喜不动、不贪饮食、心善思惟、不待后时安详而作、利济世间、恒常修行十善业道、信因缘、常供养天、正护国土、正护妻子、常修习智、不乐境界、不令恶人住其国内、依前法予民禄位。

福田 指供养等善行,谓能出生福德果报,有如田地出生稻谷等,故称福田。又分为敬田(应恭敬者)、恩田(有恩于己者)、悲田(受苦难而能令人生慈悲心者)。《梵网经》等说“八福田”,以“看病”(看望照顾病人)最为第一。对八福田有不同解释,有释为供养佛、圣人、和尚、阿阇梨、僧、父、母、病人者,有释为供养三宝、父母、师僧、贫穷、病人者,有释为供养三宝及《贤愚经》所说五种人(知法人、远行人、远去人、饥饿人、病人)者。

三福 三种能出生福报的业行。《佛说观无量寿佛经》谓欲求生西方极乐世界者,应修三福:“一者孝养父母,奉事师长,慈心不杀,修十善业;二者受持三归,具足众戒,不犯威仪;三者发菩提心,深信因果,读诵大乘,劝进行者”,称此三事名为“净业”。此三福称为世福、戒福、行福。又《阿毗达磨俱舍论》卷十八说有施类福(布施)、戒类福(持戒)、修类福(修定慧得解脱)三福。



七圣财 生于人、天,获得现世、后世安乐须具备的七种资粮:信财(正信)、戒财(持戒)、惭财、愧财、闻财(多闻)、舍财(布施)、慧财。

看病 看护病人。《四分律》卷四一载佛诫比丘应“看病比丘”“若有欲供养我者,当供养病人”。《摩诃僧祇律》卷二八说看病法。《梵网经》谓佛子“见一切疾病人,常应供养,如佛无异。八福田中,看病福田,第一福田”。

瞻病人五德 《四分律》所说看护病人的五条法则:1、知病人可食不可食;2、不恶病人便利唾吐;3、有慈愍心,不为衣食;4、能经理汤药;5、能为病人说法,令欢喜已,增长善法。

瞻病人六失 《增壹阿含经》所说看护病人应防止的六种过失:1、不辨良药;2、懈怠;3、喜瞋好睡;4、但贪衣食;5、不以法供养;6、不共病人言语谈笑。

供养 亦作供施、供给等,指以资生用具等供献给佛、菩萨及僧众。《法华经·法师品》谓应以华香、璎珞、幢幡、衣服、肴饌、伎乐等供养讲说此经的法师。《大方广佛华严经·普贤行愿品》以“广修供养”为菩萨十大行愿之一,谓以华云、鬘云、天音乐云、天伞盖云、天衣服云、天种种香、燃种种灯供养十方佛,此名财供养。如说修行、说法教化、利益众生等为法供养,功德最大。大乘、密乘以实物或象征品供养佛菩萨、护法神,为修行的重要内容。

四事供养 《增壹阿含经》卷十三谓有衣被、饮食、床卧具、病瘦医药四种生活必需品供养佛或僧、师。一说衣服、饮食、汤药、房舍为四事供养。

五供 衣服、(烧)香、灯、涂香、食物。



五欲妙供 藏传佛教以镜、乐器、香料、果实、衣料,或水果、琵琶、法螺、镜、天衣五物,代表欲界天享用的色声香味触五欲,以作供养,多绘为图。

六供 以水、涂香、花鬘、烧香、饭食、灯明六物供养。

七供 以洗面水、濯足水、花、香、灯、茶、饭七物供养,藏传佛教有简化为七盞净水者。

八供 以七供加伎乐(以乐器代表),或将七供中的香分为熏香、涂香。表示八风不动。

十供 以花鬘、熏香、涂香、末香、衣服、饰品、伞盖、幢、幡十物供养。

咒愿 念唱法语,祝愿施主或亡人获福得乐,有施食咒愿与法会咒愿二种。《增壹阿含经》卷二九说咒愿有令施主信根、戒德、闻法成就等功德,法会时诵咒愿文的僧人称咒愿师。

放生 解放动物等众生。《列子·说符篇》即有放生之说,佛教《梵网经》第二十戒:“若佛子以慈心故,行放生业。”“故常行放生,生生受生常住之法。”倡导放生为培养慈悲、能获长寿等报应的善行。汉地大规模放生始于天台智顗。寺院中往往设放生池放养鱼鳖之类。

焰口 亦译面燃,佛经中所说一种咽细如针、口吐火焰的饿鬼。《佛说救拔焰口饿鬼陀罗尼经》谓以斛盛食普施鬼神,可以免堕饿鬼,并使饿鬼解除饥渴之苦。有专对焰口饿鬼施食的经咒仪轨,依仪施食,称放焰口或施食会,亦称外食。一般在黄昏时举行,亦为追荐亡者的一种佛事。

追福 亦称追荐、追善等。《优婆塞戒经》:“若父丧已堕饿鬼



中,子为追福。”为亡故父母等祈求死后幸福而举行施斋、施财、读经、写经、建寺造像、持咒等活动。

预修斋七 亦称逆修生七,病危之人命终之前,为之预修斋七以追福超度。《佛说灌顶随愿往生十方净土普广所问经》载佛告普广菩萨,若为未亡人逆修生七,燃灯悬幡盖,请僧转经,其福无量。

追荐功德 《佛说灌顶随愿往生十方净土普广所问经》载,普广菩萨问亡人亲眷为亡人修福追荐,是否得福,佛谓所修福德中,亡人获七分之一,修福者获七分之六。

三十七道品

三十七道品 又称“三十七品助道法”“三十七觉支”“三十七菩提分法”,对小乘佛教修行内容的总结,大乘亦列入菩提道中。道品(梵 Bodhi - pākṣika)意为获得菩提、趋向涅槃的路径。三十七道品共三十七项,分七种:四念处(四念住)、四正勤(四正断)、四如意足(四神足)、五根、五力、七觉支(七菩提分)、八正道。

四念处 亦译“四念住”“四意止”,三十七道品之第一类。念处(念住)(梵 Smṛty - upasthāna)意为以智观境,按教理一心专注思察所观境,按所思察境分为四种念处:1、身念处。2、受念处。3、心念处。4、法念处。《中阿含经·念处经》等佛说四念住法甚详,称之为能直达解脱的“一乘道”,以“观身如身,观受如受、观心如心、观法如法”即如实观察身等四法为要。有部以观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我总摄四念处之要,主要对治执身为净、执受为乐、执心为常、执法为我的“四颠倒见”,列为三贤位最初所修,分



别、总二位。“别相念住位”，略称“别相念”，有自相、共相两种观法。自相别观谓分别观身、受、心、法的不净、苦、无常、无我性；共相别观谓一一别观身、受、心、法与其余有为法俱无常、苦、空、无我。《阿毗达磨俱舍论·分别贤圣品》：“身受心法各别自性，名为自相；一切有为皆非常性，一切有漏皆是苦性，及一切法空、非我性，名为共相。”两种别观中又有杂缘、不杂缘（单观一法）之别。总相念住，略称“总相念”，是在别相念观纯熟后，进一步总观身受心法共有的无常、苦、空、无我四性。南传佛教主要以无常、苦、无我“三相”，明觉、观照身、受、心、法，包括五蕴、十二处、十八界，其观法更为细密。大乘的四念处则以大乘义理观身受心法，如《法门名义集》：“观身如虚空，观受内外空，观心但名字，观法善恶俱不可得，是大乘四念处。”天台宗慧思、智顗对四念处观法有独到的发挥。

明觉（巴 Sampajanna）行住坐卧、起心动念一切时对自己的身心保持清醒的觉知，是《阿含经》所说修习四念住的诀要。

四种明觉 南传佛教分明觉为四种：一有益明觉，知是否有益。二适宜明觉，知是否适宜。三行处明觉，不舍弃所修。四无痴明觉，如实觉知。

四正勤 亦作“四正断”“四意断”“四正胜”，三十七道品之一类，正勤（梵 Samyakprahāṇa）意为正确如法努力修行，四正勤为：1、未生恶法令不生。2、已生恶法恒令灭。3、未生善法令出生。4、已生善法令增长。见《增壹阿含经》卷十八等。

四如意足 亦称“四神足”，三十七道品之一类。如意足即神足（梵 Rddhipādāḥ），意为神通赖以产生的基础（足），四如意足即四种修得神通的加行：1、欲如意足，希图修得神通的意欲。2、勤如意



足,亦名精进如意足,精勤修习禅定。3、心如意足,亦称念如意足,一心专注不散。4、观如意足,亦称慧神足,依智慧修观。又作欲、精进、一心、思惟,或欲、勤、心、观,欲、念、心、慧。见《俱舍论记》等。

五根 三十七道品之一,指修行进程中获得的五种能出生佛法善功德的根本:1、信根,对佛、佛法深信不疑。2、精进根,又名“勤根”,勇猛精进修习善法,指“四正断”。3、念根,忆念正法恒不忘失,指“四念处”。4、定根,修习禅定。5、慧根,思惟四谛等法。

五力 三十七道品之一类,由于信等五根的增长所产生的自然推动修行的力量:1、信力,信根增长,能破诸邪信。2、精进力,精进根增长,能破懈怠。3、念力,念根增长,能破诸邪念。4、定力,定根增长,能破散乱昏沉。5、慧力,慧根增长,能破诸惑。五力又指魔的五种力,即五尘。又指定力、通力(神通力)、借识力(二禅天以上以神通力所起五识)、大愿力(佛菩萨大誓愿力)、法威德力(佛法之大威德力),此五力为法相唯识学所不判,为不可思议者。

七觉支 亦作“七觉分”“七菩提分”“七等觉支”“七觉意”,三十七道品之中一类。觉支(梵 *Sambodhyāṅga*)谓达到正觉的观察觉知法要,专指修习止观过程中使定慧平等之法:1、择法觉支,以智慧简择所修法之真伪及适宜与否。2、精进觉支,勇猛精勤修习真法。3、喜觉支,心得善法而生欢喜。4、轻安觉支,亦称“猗觉支”“除觉支”,获得身心轻安愉快。5、念觉支,明记所修定慧法而不忘失。6、定觉支,摄心不散而入定境。7、舍觉支,舍一切念,平心坦怀。这七觉支根据止观中出现的问题和进度而灵活运用,如心沉没时以精进、择法、喜三支振作,心浮动时用轻安、舍、定三支摄制,念觉支则通用于整个修学过程之中。



对治 (梵 Pratipakṣa) 针对烦恼之病患,以适宜的方法针治以伏断之。修行过程中有四种对治法:1、厌患对治,在加行位,观苦、无常而生厌离心。2、断对治,在无间道,观四谛正断烦恼。3、持对治,于无间道后,起解脱道;进一步观四谛,护持无间道所得道,使所断烦恼不再起。4、远分对治,在胜进道,进一步观四谛,使所断之惑更为远离。

八正道 (梵 āryāṣṭāṅgika - mārga) 亦译“八圣道”“八支正道”“八圣道分”,三十七道品之一类,四谛中道谛的主要内容,意为通向涅槃解脱的八种正确途径:1、正见(梵 Samyag - dr̥ṣṭi),对佛法四谛等的正确见解。2、正思惟(梵 Samyak - saṃkalpa),亦作“正思”“正志”,对佛法四谛等义理如说思惟。3、正语(梵 Samyag - vāc),依佛法而正其口业,不说妄言、恶言、绮语等。4、正业(梵 Samyak - karmānta),依佛法而端正身业,不作杀盗邪淫等恶事。5、正命(梵 Samyag - ājīva),按佛法规定而正当谋生,不从事戒律不许可的屠宰卖淫等职业,僧尼则不依四种“邪命”谋生。6、正精进(梵 Samyak - vyāyāma),亦作“正方便”,精勤修学善法、道法。7、正念(梵 Samyak - smṛti),忆持正法而不忘失,摒除邪念杂念。8、正定(梵 Samyak - samādhi),依法修习禅定。谓依此八道修行,可度过生死苦海而达涅槃彼岸,故喻八正道为“八船”“八筏”。

大乘菩萨道

六波罗蜜 亦译“六度”,大乘菩萨道的六项主要内容。波罗蜜为梵文波罗蜜多(Pāramitā)音译之略,意译“到彼岸”“度彼岸”



“度无极”“度”，原义为事业成办、达到目的地，这里指度过生死海而到达涅槃彼岸的途径。1、檀波罗蜜，亦称檀度、布施度、施度、施波罗蜜，檀为梵文檀那(Dāna)音译之略，意为布施，分财(外财与身肉骨血等内财)、无畏(安全感)、法(善法、佛法)三种布施。2、尸罗波罗蜜，亦称尸度、戒度、持戒度，尸罗(梵Śīla)意译清凉、戒，谓持守佛教的有关戒律。3、羼提波罗蜜，亦称忍度、安忍度，羼提(梵Kṣānti)意译忍、忍辱、安忍，忍度分安受苦忍(忍受饥寒等种种苦)、耐怨害忍(忍受众生之打骂毁辱毒害而不起瞋恨)、谛察法忍(住于善法中不生疑惑动摇执着贪爱，亦称法忍)三种忍。4、毗梨耶波罗蜜，亦称精进波罗蜜、精进度，毗梨耶(梵Vīrya)意译精进、勤，精进度谓精勤不懈地修行，分被甲精进(不畏种种难行苦行)、摄善精进(勤修善法不知疲倦)、利乐精进(利乐度化众生而不倦)三种精进。5、禅那波罗蜜，亦称禅波罗蜜、禅那度、禅定度、禅度，修习禅定。6、般若波罗蜜，亦称智度、慧度、智慧波罗蜜，修习佛法的智慧，包括世间、出世间等各种般若。六度中，前五度修福，称方便度，第六度修慧，为智慧度。第六度为前五方便度的导首，有“般若如目，五度如足”之喻。前五度必须以般若为导，虽然精勤修习而又不见能修、所修，以契合于实相的无所得心修持，所谓“三轮体空”，方称波罗蜜。如布施度，布施时不计财物，不图还报与福德果报，不看所施对象，不执能施的我，以空心布施，方称檀度，与单纯的布施不同。其余诸度亦皆如是。

十波罗蜜 亦称“十度”。出《大方广佛华严经》《成唯识论》等。六波罗蜜加方便、愿、力、智四波罗蜜。方便善巧波罗蜜(梵Upāya - pāramitā)，谓度化众生的技巧，分回向方便善巧与拔济方



便善巧二种；愿波罗蜜（梵 *Prāṇidhāna - pāramitā*），分求菩提愿与利乐他愿二种；力波罗蜜（梵 *Bala - pāramitā*），谓成就力用，分修习力与思择力二种；智波罗蜜（梵 *Jñāna - pāramitā*），分受用法乐智、成熟有情智二种。这四波罗蜜是从六度中的第六般若度所开出。以之依次配于菩萨十地。南传佛学以布施、持戒、出离、般若、精进、忍辱、真实、坚毅、慈、舍为十波罗蜜。

三轮体空 亦称“三轮清净”，《大般若波罗蜜多经》等所说修菩萨六度行的般若法要。三轮，一般指能、所、物（法），如布施，施者、受施者、所施之物为三轮，体此三者性空无相而离执着，以如此之心行施，称三轮体空、三轮清净。《能断金刚般若波罗蜜多经论释》：“摄伏在三轮，于相心除遣。”义云：“此显所施之物及所施众并施者，于此三处除著相心。”其余诸度亦然，皆须三轮清净而行，方得称为波罗蜜。

四施 《菩萨戒经》所说大乘出家众应修的四种布施：笔、墨、（佛）经、说法。

五种不应施 五种不应布施与人的东西：非理之财物、酒及毒药、罝罗机网（打猎用具）、刀杖弓箭、音乐女色。见《法苑珠林》卷八一。

四摄（梵 *Catvāri saṃgraha - vastūni*）详称“四摄法”“四摄事”“四事摄法”。《阿含经》中佛所说佛弟子尤其是在家佛徒应修之要法。大乘以为菩萨摄引众生归向佛道的四种方法、菩萨道的重要内容。1、布施，应其所需而施以财、法等。2、爱语，随其根性而用善言、悦意之言慰喻关怀。3、利行，做利益众生之事及劝化、引导众生做有益的事。4、同事，与众生同事共处，打成一片。



福智二庄严 福谓福德,智谓智慧,总摄大乘菩萨行,六度中布施等前五度修福,般若度修智,六度圆满,庄严佛果,称福智二庄严,略称福智二严。福、智二庄严缺一不可,相辅相成。《瑜伽师地论》卷三六:“于福于智随阙一种,决定不能证得于无上正等菩提。”

菩萨二种道 六度中,施、戒、忍、进四度属资粮道,禅、智属依止道,此二道为助伴,圆满般若或无分别智。见《解深密经》。

四圣行 大乘菩萨道的四个方面:1、到彼岸行,指十波罗蜜。2、菩提分行,三十七道品及四寻思等。3、神通行,六神通。4、成熟有情行,调伏及调伏方便二种无量。见《显扬圣教论》卷八等。

方便 (梵 Upāya)亦译“善权”“变谋”,音译“沤和”,为“方便善巧”或“方便胜智”(梵 Upāya - kauśalya,音译沤和俱舍罗)的略称。方便,意为根据时机等需要而采取适宜的、巧妙的方法、手段,亦称“善权方便”“权巧”。大乘指佛、菩萨度化众生的各种巧妙方法,包括说法、神通、饶益众生的技术学问等。大乘菩萨道被总摄为般若与方便二门成二行,一般说六度中的第六般若度属般若门、慧行,前五度和四摄等皆属方便门、方便行。《大日经》以“悲为根本,菩提心为因,方便为究竟”三句标示密乘道宗要,强调成就度化众生的方便,为最终目标及圆满成就的标志。

般若方便不二 大乘菩萨行六度中,般若一度与余五度(合称方便)为一体不二之关系。般若为修余五度的指导,《大般若波罗蜜多经》喻般若度如首如目,余五度如足,只有以般若智为导首,修余五度,与实相应,始称能度到涅槃彼岸的波罗蜜。而方便所摄五度,亦为积集福德资粮、利乐众生、破除我法二执所必修之行。《菩提道炬论》:“方便离般若,般若离方便,何故如斯说,二者不应



离。”般若与方便,常被看作体用不二的关系。

一修一切修 天台宗所立义,谓得圆解圆悟的上智之人,由了修即是性,性修不二,事理互融,依圆解起圆行,任修一行,皆全性起修,故一切行无不修。烧香散花,无非中道,坐禅诵经,尽是真如。

智慧 智,梵文曰若那(Jñāna),意为决断;慧,梵文曰般若(Prajñā),意为简择。《大乘义章》卷九释云:“照见名智,解了称慧,此二各别。知世谛者名之为智,照第一义说以为慧,通则义齐。”一般说智乃直觉,慧乃见解。

般若 (梵 Prajñā)亦译般赖若、波刺若、钵刺若、班若、般罗若、波罗娘等,意译慧、智慧、明,特指佛教所言超越性的、如实知见的智慧。《大智度论》卷四三:“般若者,秦言智慧,一切诸智慧中,最为第一,无上无比无等,更无胜者。”有二种、三种、五种等说。《地藏菩萨本愿经》卷十说有世间(以名相分别者)、出世间(离名相分别)二种般若;《大智度论》说共(三乘共同)、不共(大乘独有)二种般若。天台宗依《大智度论》说三种般若:一实相般若,离名言分别而证得诸法实相的智慧,或说乃般若所证的理境;二观照般若,观照诸法真实的智慧,或说为般若之体;三文字般若,诠表般若的经典、文字语言、表示等,为能生般若之法。又说实相、观照、方便三般若,方便般若谓分别诸法之权智。前三般若加境界般若(智慧所缘之境)、眷属般若(修行中观照之智等),为五般若。

深般若与广般若 深般若,指对真如、实相的了悟证知;广般若,谓广泛了知内外一切法的智慧。菩萨见道时通达深般若,在修道位时须遍修广般若以获得道种智、一切种智。

三慧 三学中的慧学或六度中的般若度所摄的三种慧。据



《成实论》卷二十等,为闻、思、修三慧。闻慧,谓由研读佛经、听闻说法而对佛法的了知;思慧,谓由观察思考而对佛法的解悟;修慧,谓由修行而证得的智慧。前二慧为证得修慧的条件,在意识层面,修慧具超越性,有断烦恼的力用。《成唯识论》卷九说慧学有三:一、加行无分别慧,指加行位所观修的无分别慧,属思慧;二、根本无分别慧,为正证真如时的无分别慧;三、后得无分别慧,为于真如上起用时的无分别慧。亦称寻思、正证、起用三慧。又说般若度有生空无分别慧(知人无我)、法空无分别慧(知法无我)、俱空无分别慧(知人法二无我)三慧。

择法眼 善别佛法之是非,能准确选择最契机宜之法的智慧。

五明 (梵 Pañca vidyā - sthānāni) 亦称五明处,“明”谓学问、学科,为古印度的五门学科,概括了当时所有的知识体系:1、声明。声韵、语言、语法之学。2、因明。逻辑、论辩之学。3、医方明。医药、体育、养生学。4、工巧明。与物质生活有关的工、农、商、畜牧、算计、书画、音乐、法律、饮食、行政、占相、咒术等学问。5、内明,宗教教义,在佛教则指佛教教义,专究自心以求解脱生死之学。以上五种称大五明。诗词、韵律、修辞、歌舞、星算,称“小五明”。大乘佛教强调佛法须于五明处求,规定菩萨须勤学五明。《大乘庄严经论》卷五:“若不勤习五明,不得一切种智故。”

阿兰若行 亦作“阿兰那行”“阿练若行”,意译“无净行”,谓空寂静默,远离净竞。又阿兰若(梵 Aranya)为修行者住处,在远离尘嚣之处,住于该处修行,称阿兰若行。《金刚经》:“以须菩提实无所行,而名须菩提是乐阿兰那行。”谓离我人众生寿者相,永断我执,是真阿兰若行。



无诤智 不令他人因己之德而生烦恼的智慧,利根二乘及佛所具。《阿毗达磨俱舍论》卷二七:“自知己身福田中胜,恐他烦恼复缘已生故,思引发如是相智,由此方便,令他有情不缘己身生贪瞋等,此行能息诸有情类烦恼诤,故得无诤名。”

天梵圣三住 住于五戒十善名“天住”,住于慈悲喜舍四无量心名“梵住”,住于空、无相、无作三解脱门名“圣住”。

婴儿行 《大般涅槃经》所说五行之一,有自利、利他二义。就自利而言,菩萨之修行离分别心,有如婴儿,故名婴儿行。就利他而言,凡夫、二乘、始行菩萨智慧浅显如婴儿,化度此等,名婴儿行。

四安乐行 《法华经·安乐行品》所说四种获得安乐的修行: 1、身安乐行,远离豪势、神人邪法、凶险嬉戏、旃陀罗(贱民恶人)、二乘众、欲想、五种不男之人、危害之处、讥嫌之事、蓄养年少弟子沙弥小儿,常好坐禅收摄其心。2、口安乐行,远离四种语:不乐说他人及经典之过、不轻慢他、不赞他亦不毁他、不生悲恨之心。3、意安乐行,心意远离嫉谄、轻骂、以大行呵骂小行之人、争竞四种过,常好安乐修养自心。4、誓愿安乐行,发愿以神通力、智慧力引摄不闻不知《法华经》的众生入大乘法门,常好修摄力行。天台宗对四安乐行作了发挥。

陀罗尼 (梵 Dhāraṇī) 亦译“陀邻尼”,意译“总持”,意为总体把握。《大智度论》卷五:“陀罗尼,秦言能持,或言能遮,能持者,集种种善法能持令不散不失;譬如完器盛水,水不漏散。能遮者,恶不善根心生,能遮令不生,若欲作恶罪,持令不作。”一般分法、义、咒、忍四种。法陀罗尼,即闻持陀罗尼,听闻佛之教法而忆持不忘;义陀罗尼,亦称分别知陀罗尼,对佛法义理准确领会;咒陀罗尼,亦称小



陀罗尼,指真言、咒语,为佛法最简要之表示;忍陀罗尼,亦称入音声陀罗尼,于佛所说法深解其密义,融会贯通,得大总持。密教所说陀罗尼,一般指咒陀罗尼,亦称明咒、明、真言。获得陀罗尼的方法,谓之“陀罗尼门”。

显密禁戒

戒 (梵 Śīla) 音译“尸罗”,原意为惯行,转为行为、道德、习惯等。专指为佛教徒制定的以“防非止恶”为旨的行为规范,亦称“戒律”“禁戒”“善律仪”。《大乘义章》卷一说尸罗为清凉义,能防止、息灭“三业炎非”,故名清凉,“以能防禁,故名为戒”。佛教诸乘诸宗,皆以持戒为修行的基础。《菩萨瓔珞本业经》卷下:“住在佛家,以戒为本。”《大般涅槃经》卷三称“戒是一切善法梯橙”。小乘三学、大乘六度皆以戒为基。小乘戒有五戒、八戒、十戒、具足戒四级,大乘有菩萨戒,密乘有三昧耶戒等。戒分戒法、戒体、戒行、戒相四科。

律 (梵 Vinaya) 亦译“调伏”、灭、离行、化度、善治等,音译“毗奈耶”“毗尼”等,专指为出家比丘、比丘尼所制定的戒规。《毗尼母经》卷一:“毗尼者,名灭,灭诸恶法,故名毗尼。”又梵文优波罗叉 (Uparakṣa)、波罗提木叉,亦译为律。

戒律 梵文尸罗 (Śīla) 和毗奈耶 (Vinaya) 的合译,简称“律”,泛指佛教的一切戒规(戒法)。戒重在个人决意、自律,律专指僧团成员必须遵守的规范,有他律性质。

律仪 (梵 Samvara) 僧尼戒律与仪规。



波罗提木叉（梵 Prātimokṣa、巴 Pātimokkha）亦译波罗提目叉、钵喇底木叉，意译“别解脱律仪戒”“别解脱戒”“从解脱”“随顺解脱”“调伏”，亦称“戒本”，意谓解脱烦恼的必由之途，内容为僧尼戒律“广律”中用以防非止恶的第一部分，即五聚七篇（227 条）。

戒法 戒之法则，泛指各种戒规戒条，如五戒、八戒、比丘戒、比丘尼戒等，为释迦牟尼根据僧团中出现的问题而制定。《四分律删繁补阙行事钞》卷中：“戒法，此即体，通出离之道。”

戒体 戒律之体，指受戒者接受戒法后在心中所生的一种防非止恶的功能。《四分律行事钞资持记》卷上：“戒体者，所谓纳圣法于心胸。”《四分律删繁补阙行事钞》卷中称戒体为“出生众行之本”。戒体，大略指自觉持戒的意愿、意志。《阿毗达磨俱舍论》说戒体属于色法中的无表业或无表色，虽不可见而有其功能；《成实论》说戒体属非色非心法；法相宗认为戒体为心法，乃阿赖耶识中所藏种子。

戒行 受戒后能随顺戒体，按戒律规定来约束行为。《四分律删繁补阙行事钞》卷中：“戒行谓方便修成，顺本受体。”

戒相 指戒律的差别相（如五戒、十戒等）及持戒的表现。《四分律行事钞资持记》卷上：“圣人制教名（戒）法，纳法成业名体，依体起护名行，为行有仪名相。”为行有仪，指持戒的外在表现。

戒品 戒律之类别，如五戒、十善戒等。《梵网经》卷下：“常作如是信，戒品已具足。”又为戒律之篇章名。

道禁 佛道所禁止的行为，即戒律。《佛说无量寿经》：“勿犯道禁。”

三跋罗（梵 Samvara）亦作三婆罗、三缚罗，意译禁戒、护，谓禁



戒护人不堕落三恶道。或说专指戒体的无表色。

开遮 戒律用语,开为开许,遮为制止。一般说声闻戒只遮,菩萨戒有开有遮,开,谓在不得已或不适宜的情况下可以不守。

随方毗尼 戒律中佛未曾禁止及开许之事,可以随时代处所的机宜而开许、禁止。《根本说一切有部百一羯磨》卷十载佛临涅槃时告众比丘:“且如有事,我于先来非许非遮,若于此事顺不清净违清净者,此是不净,即不应行;若事顺清净违不清净者,此即是净,应可顺行。”《弥沙塞部和醯五分律》卷二二载佛言:“虽是我所制,而于余方不以为清净者,皆不应用;虽非我所制,而于余方必应行者,皆不得不行。”据此,则佛曾禁止、开许者,于他方不合宜时亦可取舍。

七佛通戒 简称“通戒”,亦称“略戒”,意为一切时代、一切场所和一切小乘大乘、在家出家佛教徒普遍通用的戒律,以传为过去七佛所作的“七佛通戒偈”为根本通戒。据《增壹阿含经》卷四四,七佛通戒偈为:1、毗婆尸佛偈:“忍辱为第一,佛说无为最,不以剃须发,害他为沙门。”2、试诘佛偈:“若眼见非邪,慧者护不著,弃捐于众恶,在世为黠慧。”3、毗舍罗婆佛偈:“不害亦不非,奉行于大戒,于食知止足,床座亦复然,执志为专一,是则诸佛教。”4、拘留孙佛偈:“譬如蜂采华,其色甚香洁,以味惠施他;道士游聚落,不诽谤于人,亦不观是非,但自观身行,谛观正不正。”5、拘那含牟尼佛偈:“执志莫轻戏,当学尊寂道,贤者无愁忧,常灭志所念。”6、迦叶佛偈:“一切恶莫作,当奉行其善,自净其志意,是则诸佛教。”7、释迦牟尼佛偈:“护口意清净,身行亦清净,净此三行迹,修行仙人道。”后世多以迦叶佛偈为通戒偈,而多译为:“诸恶莫作,众善奉行,自



净其意,是诸佛教(佛的教诫)。”《增壹阿含经》卷一谓此偈能出生三十七道品及其余诸佛法。

性戒 亦称“性重戒”“性罪戒”“主戒”“旧戒”,与遮戒相对,指戒律中关于制止自性属恶、不管受不受戒亦必引生恶果报的戒条。《四分律行事钞资持记》卷上:“性戒元有,无论大圣(指佛)制与不制,无非结业,感报三途。”据《大般涅槃经》等,以杀、盗、(邪)淫、妄(语)为四性重戒。

遮戒 亦称“息世讥嫌戒”“新戒”“客戒”,遮,意为遮止、制止。遮戒与性戒相对,指佛教所定饮酒、掘地等轻戒。此类行为本非决定属恶,佛为了避免由此而引起其他过恶,遭世人讥嫌,特制止之。《大般涅槃经》卷二一将“轻秤小斗”以行贩卖等列入息世讥嫌戒。

止持 “止持戒”之略,与作持戒为戒律两大类,指防非止恶的五戒、十戒、具足戒等。《四分律删繁补阙行事钞》卷中:“方便正念,护本所受,禁防身口,不造诸恶,目之曰止;止而无违,戒体光洁,顺本所受,称之曰持。”

作持 “作持戒”之略,指教人积极奉行众善的戒。《四分律删繁补阙行事钞》卷中:“恶既已离,事须修善,必以策勤三业,修习戒行,有善起护,名之为作。”

广律 指内容完备的戒律,如法藏部《四分律》等。内容一般包括三部分:1、“禁戒”,亦称波罗提木叉,为防范为非作恶而制,禁止某些言行及违犯后的处罚规则,并详说戒条形成的缘由等。2、“犍度”,关于僧团修法仪式和僧尼日常生活礼仪的具体规定。3、“波利婆罗”,附属事项。

四种遍清净戒 南传佛学所说戒清净阶段所持的四种戒:根律



仪戒、活命律仪戒、资具依止戒、别解脱律仪戒。

五戒（梵 Pancasila）佛教在家男女信徒所受持的五条戒：不杀生、不偷盗（不与取）、不邪淫、不妄语、不饮酒。前四条为性戒，后一条为遮戒。违反五戒的行为称“五恶”，能招引三恶道果报，持五戒能生于人道。《大日经》五戒第五戒为不邪见，无不饮酒戒。

八圣言 于不见、不闻、不觉、不知之事言为不见、不闻、不觉、不知，于所见、所闻、所觉、所知之事言为实见、实闻、实觉、实知，称八圣言，与此相反称八非圣言。见《阿毗达磨俱舍论》卷十六等。

十二恶律仪 《优婆塞戒经》等所说的十二种佛弟子所不应作的事：屠羊、养鸡、养猪、捕鸟、捕鱼、打猎、作贼、魁脍（刽子手）、守狱、咒龙、屠犬、伺猎。

十善业 佛教诸乘所说十种最重要的善业，为多种戒律的核心内容，亦为佛教的基本道德信条。从能使人趋向善趣的意义上，称“十善业道”，略称“十善”。即远离杀生、偷盗、邪行、妄语、两舌、恶口、绮语、贪欲、瞋恚、邪见十恶。十善各分止、行两个方面，止谓不作十恶，行谓修行十善胜德。十善胜德，据《大方广佛华严经》卷三五说，如不杀生而具足仁恕、不怀怨恨，不偷盗而于他慈恕，不邪淫而于他妻不生贪染，不妄语而实语、真语，不两舌而不喜离间，不恶口而常作润泽语、柔软语、悦意语、风雅典则语等，不绮语而常乐思审语、时语、实语、义语、法语等，不贪欲而离愿求，不瞋恚而恒起慈心、利益心、哀愍心、欢喜心、和润心、摄受心，不邪见而住于正见，决定信佛法僧。十善业中前三属身业，中四属口业，后三属意业，总称“身三口四意三”。十善业道被强调为人天善道、声闻、缘觉、菩萨乃至成佛的基础，为诸大乘经所说持戒度的主要内容。



八关斋戒 略称“八斋戒”“八戒”“八关斋”“八支斋”，亦称“八戒斋”，在家佛教徒所受持的一种出家戒。依《阿毗达磨俱舍论》等，为不杀生、不偷盗（“不与取”）、不淫欲（“非梵行”）、不妄语（“虚诳语”）、不饮酒（“饮诸酒”）、不涂饰打扮及观听歌舞、不眠坐高广华丽之床、不食非时食（过午不食）。其中前七条为戒，后一条为斋。《大智度论》等开第六戒为不著华璎珞、不香涂身、不着香熏衣与不自歌舞作乐、不往观听两条，为八戒一斋。八斋戒不同五戒之终身受持，为在斋日一日一夜受持之法。

斋日 亦称“精进日”，有四斋日、六斋日、十斋日等。四斋日，为每月的一、八、十五、二十三日。六斋日，为每月的八、十四、十五、二十三、二十九、三十日。十斋日，据《地藏菩萨本愿经》等，农历每月的初一、初八、十四、十五、十八、二十三、二十四、二十八、二十九、三十 10 天，在家信众持八关斋戒，或说此十日不食肉、不屠宰、不行刑等为十斋日。

三长斋月 于正月、五月、九月之一至十五日持斋，守八关斋戒。

出家（梵 Pravrajyā）亦译林居，原为古印度婆罗门教的一种修行方式，佛教等新兴宗教亦采用之，提倡具条件者脱离家庭，出家做僧尼。佛经中多处赞叹出家的功德，说“出家闲旷，犹处虚空”，脱离了家庭情爱、俗事的系缚，便于专心修道。《五德福田经》谓出家有怀佩道、毁形好、遵崇道、永割亲爱、志求大乘为度人五法。《佛说宝雨经》强调须以希求正法的正信出家，不可因王力所逼、贼抑、负债、贫穷等出家。《大比丘三千威仪》谓出家人的正业是坐禅、诵经、劝化。佛教虽提倡出家，并非允许一切人出家，亦非认为唯出家



方可修行,对出家的条件有严格规定。国家对出家剃度也多有严格的管理。

钵披祇 (巴 Pabbajita) 亦作波吠你野(巴 Pabbajiya),意译弃家,即出家。

披剃 披染衣(袈裟),剃除须发,指出家为僧尼。

剃度 指出家为僧尼,剃除须发,发给度牒。或说此乃度生死之因,故名。

剃发染衣 谓剃除须发,穿上染不正色的僧衣出家做僧尼。《弥沙塞部和醯五分律》规定僧尼应半月一剃发。

遮难 按戒律,不许不具器者受僧尼具足戒,称遮难。遮,谓虽非自性恶,但不适宜于受出家戒,律制特遮止之;难,谓自性恶而非受戒之器。不具器的条件,一般说为十三难、十六遮。诸遮难中,只要具备一条,便不许受戒。

十三难 1、“边罪难”,曾受具足戒而毁犯四根本戒者;2、犯比丘尼,奸污清静持戒之比丘尼者;3、贼心受戒者,曾盗听说戒羯磨,诈称为比丘者;4、破内外道者,原为外道,投佛门受具足戒后,还归本道,又来受戒者;5、黄门,五种不男之人;6、杀父;7、杀母;8、杀阿罗汉;9、破僧,破坏法轮僧;10、出佛身血;11、非人,鬼神变化为人形者;12、畜生变化为人形者;13、二形,具男女二根之阴阳人。

十六遮 1、不知自己名字者;2、不知和尚名字者;3、年不满二十者;4、不具三衣者;5、不具钵者;6、父不许者;7、母不许者;8、负债者;9、为人之奴者;10、为官者;11、非男子者;12、有癞病者;13、有痈疽者;14、有白癞者;15、有干疮者;16、有颠狂病者。

五种不男 亦称“五种黄门”,五种男性生殖器官不具及不具



足的人,有生(生而不具性器)、犍(阉割)、妒(见他行淫生妒方起)、变(能变男亦能变女)、半月(半月为男半月不能)五种及生、犍、妒、半、灌洒(澡浴时方为男)二说。梵文通名半择迦(Pandaka),其中生、犍二种称扇搊(梵 Sandha)。戒律不许五种不男之人出家受具足戒,已出家者须驱逐。

边罪 僧尼毁犯淫等四重戒。《四分律删繁补阙行事钞》谓受具足戒者毁破重禁,舍戒后又来欲再受具足戒,此等人犯边罪,“名佛海边外之人,不堪重入净戒海也。”

剃度年龄之限制 印度佛教本无剃度年龄限制。中国自唐代以来政府常下令限制出家年龄,如贞观十九年禁止二十岁以下者剃度,开元十九年禁止三十岁以下者剃度。明洪武六年令女子年未及四十者不许剃度为尼,洪武二十年令男子年二十以上不许为僧。永乐十六年令十四岁以上二十岁以下者方可出家。中国佛教协会规定 18 岁以下及 60 岁以上者不予剃度(1987)。

父母不听许不得出家 《摩诃僧祇律》载,因佛子罗睺罗不告其祖父而出家,佛父净饭王不悦,佛乃规定:今后父母不听,不得与出家。《佛说目连问戒律中五百轻重事经》说王法、父母不听许者,不得出家受戒。中国佛教协会《关于汉传佛教寺庙剃度传戒问题的决议》(1987)规定:“本人确实愿意出家,父母许可,家庭同意”,方许剃度。

圆具 具足戒之异名。又僧尼受具足戒,称为圆具,亦称“稟具”。

近圆 (梵 Upa - sampanna) 具足戒的别称,意谓亲近涅槃(圆)之法。



进具 沙弥、沙弥尼进而受具足戒。

得戒 亦称发戒,指僧尼如法受戒,而发得律仪、不律仪及非律仪非不律仪之三种无表色,以为戒体。反此则为舍戒。僧尼得具足戒有十缘:自然得、见谛得、善来得(如佛世佛言“善来比丘”即得戒)、信佛得、问答得、敬重得、遣使得(佛遣使为授戒)、边五得、十众得(三师七证)、三归得。

归俗 僧尼自愿归家。因不能守戒修行而自愿还俗,为经律所赞同。《大宝积经》卷八八谓有五百比丘不能精进修行,恐不能消信施,请乞还俗,文殊菩萨赞曰:“若不能消信施之食,宁可一日百数归俗,不应破戒受人信施。”

还俗 僧尼犯戒被遣而归家,及国家命令归家,即被迫归家。通常称自愿归家亦为还俗。

舍戒 因不能持守,自动舍弃所受戒而归俗,只要告知一位比丘即可。《四分律》卷一说舍戒归俗的比丘,还可以再出家受戒七次,而比丘尼舍戒后则不许再出家。

贼住 未受比丘戒,而混于比丘众中共作僧事,或为盗法而出家住于比丘众中者,为律制所不许。

随相戒 随顺佛之教法而守具足衣钵、剃发乞食等形相威仪之戒。

三衣六物 律制僧尼许有的衣物。三衣(梵 Cīvara,支伐罗),为僧伽梨、郁多罗僧、安陀会三种僧衣;六物,是三衣加六物,为三衣加钵多罗(钵)、尼师坛、滤水囊。

百一物 亦称百一众具、百一供身,指僧尼除三衣六物以外的一切生活和修行用品,每种只许有一件,超出一件则称长物,为律所



不许,百物喻其多,不一定限于百数。《四分律删繁补阙行事钞》卷下:“百一物各得蓄一,百一之外皆是长物。”

十八物 戒律规定大乘僧尼游方时随身可携带的十八种用品:

1、杨枝(又名齿木,剔牙签);2、澡豆(用以洗涤的豆末);3、三衣;4、净水瓶;5、钵;6、尼师坛(坐具);7、锡杖;8、香炉;9、滤水囊;10、手巾;11、刀子;12、火燧(打火用);13、镊子(拔鼻毛用);14、绳床;15、经卷;16、律;17、佛像;18、菩萨像(文殊、弥勒像)。

头陀十八物 修头陀行者随身所带的十八种用品:杨枝、澡豆、三衣、瓶、钵、坐具、锡杖、香炉、奩、漉水囊、手巾、刀子、火燧、镊子、绳床、经律、佛像、菩萨像。

十六资具 密宗修行者的十六种资具,衣四种:粪扫衣、毳衣(鸟之细毛所制)、衲衣、三衣;食六种:乞食、次第乞食、不作余食法、一坐食、一揣食、不中后饮水;处六种:阿兰若处、冢间、树下、露地、常坐、随处。

僧伽梨 (梵 Saṅghātī) 意译大衣、重衣、杂碎衣、高胜衣、入王宫聚落衣,僧尼三衣之一,进王宫和出入城镇村落时穿用,用9条布至25条布缝制而成,故称九条或九品大衣。

袈裟 (梵 Kaṣāya) 原意为不正色、坏色,一般用以指僧尼的法衣,因戒律规定法衣须用不正色布制成,故名。有离染服、出世服、无垢衣、忍辱铠、莲花衣、幢相(不为邪恶屈眼)、田相衣、消瘦衣(损减烦恼)、离尘服、去秽衣、振起、无上衣、解脱服、道服、无相衣、间色衣、慈悲服、功德衣等名称。《悲华经》说袈裟有五种功德:敬心尊重可达三乘果位、敬重之可于三乘解脱道上不退转、得四寸即可有充足饮食、想念袈裟可生慈悲心、得一小块恭敬尊重可常得胜于他



人。

粪扫衣 僧衣之一种,用人们抛弃于垃圾堆等处的破布碎片缝制而成。着粪扫衣,为头陀苦行之一。

衲衣 又名百衲衣,指僧衣,戒律规定僧衣须用布片缝缀而成,作田相,故名百衲。

钵吒 (梵 Paṭṭa) 大幅之绢,用以裹身,称为缦衣、缦条。《大日经》称“钵吒为裙”,意谓以细绢未裁缝者作僧裙。

钵 (梵 Pātra) 音译钵多罗,亦称钵盂、应器、应量器,僧尼六物之一。平底扁圆形食器,用泥或铁等制成,乞食称“托钵”。

尼师坛 (梵 Niṣīdana) 意译坐具,亦称随坐衣、坐卧具,僧尼六物之一,为坐时、礼拜时的用具,布制,长四尺八寸,宽三尺六寸。

滤水袋 亦作漉水囊,亦名水罗,僧尼六物之一,过滤饮用水的工具,以防杀害水中之微虫。戒律规定知水中有虫而饮用犯波逸提。

戒刀 (梵 Śāstraka) 僧尼随身所带月头形小刀,供割三衣、剃发、剪指甲等用。

锡杖 (梵 Khakkhara) 亦译声杖、鸣杖,僧尼用具。高与眉齐,头有锡环可鸣之作声,有二股六环与四股十二环两种。用以行路乞食时扣门、防虫兽等用。

拂子 (梵 Vyajana) 僧尼用品,用线、羊毛、树皮等制成,禁用牦牛尾、马尾等。用以驱赶蚊虫,拂除尘土。禅宗作为住持所持庄严具,密教灌顶时用作去烦恼、除恶障的表徵。

净瓶 梵语曰军持,僧尼十八物之一,盛水瓶,用以洗手,亦用作供具。



沙门五毁辱法 佛说有损僧尼形象的五法:1、头发长。2、爪(指甲)长。3、衣裳垢膩。4、不知时宜。5、多有所论。见《增壹阿含经》。

沙门 (梵Śramaṇa)亦译桑门、室啰末拿等,意译勤劳、勤息、净志、息恶、修道等,原为古印度出家修道者的通称,佛教盛行后常专指佛教僧尼。僧人常自称沙门。

释子 亦称“沙门释子”,即释迦子,释迦牟尼的弟子,泛指出家僧尼。汉魏僧尼原用俗姓,或姓“竺”,或依师姓。东晋道安主张僧尼皆应姓释,后译出的《增壹阿含经》卷二一载佛言:“于如来所剃除须发,著三法衣出家学道,无复本姓,但言沙门释迦子。”此后僧尼法名前一般皆冠以“释”字以为姓。

海众 僧众之别称,以众水入海同一咸味,喻四姓出家皆为一味,见《增一阿含经》卷四四。又言大众之多者,通常指佛弟子众或听佛说法者而言。

大众 (梵Mahā-saṃgha)指佛弟子众或僧尼众。

僧 僧伽之略称,僧伽意译众,原指佛教出家众或者佛弟子的团体,后俗称男性出家佛弟子为僧人,简称僧,僧人亦自称为僧。

衲子 僧人谦称,意为着破布缀成的百衲衣者。老僧常自称“老衲”。

根律仪戒 (巴indriyaśamvara-sīla)略称“根律仪”,以正念防护六根,不令心执取或排斥外缘六尘而生起烦恼,《阿含经》称为“防护根门”。

活命遍净戒 (巴ajivapariśuddhi-sīla)关于僧尼获取生活必须品方式的戒律,如不应以现相、诈骗、劳作、医卜星相等获取财物。



资具依止戒（巴 paccayasannissitasila）关于僧尼在用衣、食、住、药四种生活必须品时应守的戒律。

八秽 亦称“八不净”，律制比丘不得作的八种事：置买田宅、种植根栽、贮聚谷粟、畜养奴婢、畜养群畜、积藏金银钱宝、积藏象牙刻镂等物、积藏铜铁釜镬以自煮爨。一说畜金、银、奴婢、牛、羊、仓库及贩卖、耕种，或事田园、种植，畜谷帛、人仆、禽兽、钱宝、振釜、象金饰床及诸众物为僧尼之八不净。

净命自活 以正当的方法营生，佛规定僧尼净命自活的正当方法是托钵乞食。

五种邪命 僧尼不正当的五种营生方式：1、为求利养而诈现异相。2、自夸功德。3、高声现威。4、自夸所得利养以激动他人令其布施。5、为利养而占卜吉凶。见《四分律删繁补阙行事钞》等。

四种邪命 《杂阿含经》佛说僧尼有四种邪命求食：1、下口食（巴 Adhomukha），不托钵乞食而自己耕作，“下口”谓脸朝下。2、仰口食（巴 Ubbhamukha），以仰观星象、预测天气之术营生，“仰口”谓抬头。3、方口食（巴 Disāmukha），曲媚四方权贵，受托办理私事，借巧言令色而活命，“方口”谓脸朝四方。4、四维口食（巴 Vidisāmukha），以咒术迷信及为人治病而活命，“四维口”谓脸朝四维（东南、西、北、东北）。

十戒 沙弥、沙弥尼所受持的十条戒：不杀生、不偷盗、不淫、不妄语、不饮酒、不涂饰香花鬘、不歌舞及往观听、不坐高广大床（座椅）、不非时食、不捉金钱财宝。

勤策律仪（梵 Śrāmaṇeraka - samvara）亦译勤策拥护，别解脱戒之一，即沙弥、沙弥尼十戒，能勤加策励以防非止恶，故名。



式叉摩尼六法 式叉摩尼在沙弥尼十戒的基础上,所持守的六戒:与污染心男子身相触、盗人四钱以下、故断畜生命、小妄语、非时食(过午而食)、饮酒。

具足戒 (梵 Upasampanna) 亦称“大戒”,指比丘戒、比丘尼戒,因与沙弥、沙弥尼十戒相比,戒品具足,为出家人所受的完全戒,故名。《四分律》卷三四等规定须年满二十始得受具足戒。比丘戒条据《四分律》有 250 条,分四波罗夷、十三僧残、二不定、三十舍堕、九十单提、四提舍尼、百应当学、六灭净共 8 类;比丘尼戒为 348 条,号称五百,分为八波罗夷、十七僧残、三十舍堕、百七十八单提、八提舍尼、百应当学、七灭净共 7 类。

五篇七聚 比丘戒、比丘尼戒各分“八段”“七段”,分别摄于“五篇”:波罗夷、僧残、波逸提、提舍尼、突吉罗;五篇与篇外诸戒条统括为七类,称七聚:波罗夷、僧残、偷兰遮、堕、提舍尼、恶作、恶说。

波罗夷 (梵 Pārājika) 亦译波罗市迦,意译重禁、断头、无余、弃等,亦称“根本罪”,意为极重罪,违犯者要被驱逐出僧团。《四分律》五篇、七聚之一。《四分律》卷一:“譬如断人头,不可复起,比丘亦复如是,犯此法者不复成比丘,故名波罗夷。”比丘戒以淫(非梵行,梵 A - brahma - carya)、盗(不与取,梵 A - dattādāna,所盗物值五钱以上)、杀(杀人,Vadha)、妄(大妄语,“妄说上人法”,指为贪利养而妄言我得圣法、我是圣人)为四波罗夷,称“四重禁戒”。比丘尼有“八重禁戒”(八波罗夷),其中四条同比丘四重禁戒,另外四条是与男子淫心触摩、“八事成”(以染心与男子握手至共约行淫之处等八事)、覆藏同辈重罪、随顺被举(因持恶见被僧众所揭发)比丘。大乘菩萨戒依《菩萨戒本》,以自赞毁他、悭惜财法、瞋不受悔、



谤乱正法为四波罗夷；《梵网经》列十波罗夷，亦称“十重戒”“十重波罗提木叉”：1、杀（一切杀生）。2、盗（一切不与取）。3、淫。4、妄语。5、酤酒（贩卖酒）。6、说四众过（说在家出家佛教徒的过错）。7、自赞毁他。8、悭惜加毁（别人求财求法悭吝不与并加毁辱）。9、瞋心不受悔（不容受别人善言忏悔）。10、谤三宝。

密教戒波罗夷 《大日经·入漫荼罗具缘真言品》以不舍正法、不舍离菩提心、不悭惜法、不非饶益行（于众生作无益有害之事）为四波罗夷，偈云：“常不应舍法，舍离菩提心，悭吝一切法，不利众生行，佛说三昧耶。”犯此四戒，即失菩萨慧命。《大毗卢遮那成佛经疏》说十波罗夷：不舍佛宝、不舍法宝、不舍僧宝、不舍菩提心、不谤一切三乘经法、不悭惜一切法、不起邪见、不阻止他人发大乘心亦不得见其懈怠而不劝发、不差机说法、不施一切不饶益他物。《无畏三藏禅要》说十波罗夷为：不应退菩提心、不应舍三宝、不应讥谤三宝及三乘教典、于甚深大乘教典不通解处不应生疑惑、不令已发菩提心者退向二乘、不应令未发菩提心者发二乘心、于小乘及邪见人前不应辄说深妙大乘、不应发起诸邪见、于外道前不应自说我具无上妙菩提戒、不作于一切众生有损害无利益事亦不教人作及见作随喜为十波罗夷。

僧残（梵 Saṃghāvaśeṣa）亦译“众余”“众决断”“僧初残”，音译“僧伽波尸沙”，《四分律》五篇、七聚之一。残谓残留、留住，为僧尼戒律中仅次于波罗夷之罪，犯者虽不被摈逐出僧团，但须经一定期间（比丘经六昼夜，比丘尼经半月）在20个僧人以上的集会中坦白忏悔，方可继续留在僧团。《毗尼母经》卷三：“罪可除，是以故名残也。”《十诵律》卷三：“僧伽婆尸沙者，是罪属僧，僧中有残，因众



僧前悔过得灭。”比丘戒有手淫失精、淫意与女身相触、淫意与女人粗恶淫欲语、淫意于女人前自赞其身、行媒、坏和合僧等十三僧残，比丘尼有十七僧残。

波逸提（梵 Pāyattika）亦译“波夷提”“波夜提”“贝逸提”，意译为“堕”，《四分律》五篇、七聚之一，僧尼戒律中的轻罪，谓犯者若不忏悔灭罪，死后将堕入煮烧覆障地狱，故名堕。《毗尼母经》卷七：“此罪伤善处少，名波逸提。”分单堕、舍堕两种。单堕（梵 Śuddha - prāyaścittika），亦译“单提”，比丘戒有毁谤语、两舌、与妇女同室宿、与未受大戒者同宿二三夜、掘地、伐树、与比丘尼在屏处坐、与妇女共期同道行、与女人说法过五六语等 90 条，犯者可在僧众中或一清净知律比丘前忏悔。舍堕（梵 Naiḥsargika - prāyaścittika），亦译“弃舍”“弃堕”，略称“尼萨耆”，有自手捉金银、贩卖、衣物超过规定及以不法手段得来等 30 条。犯者不但须忏悔，而且须将不如法衣物舍给僧团。比丘尼戒舍堕亦有 30 条，只有 18 条同比丘戒。

提舍尼（梵 Pratideśaniya）亦译“波罗提提舍尼”“波毗提舍尼”，意译对他说、向彼悔、各对应说，亦称“悔过去”“可呵法”，《四分律》五篇、七聚之一，僧尼戒律中的轻罪，犯者对僧中一人坦白忏悔即可灭罪。《毗尼母经》卷七：“忘误作，非故心作故，名波罗提提舍尼。”比丘戒有 4 条，比丘尼戒有 8 条，皆关于饮食之事。

偷兰遮（梵 Sthūlātyaya）意为大罪、重罪、粗罪，僧尼戒律五篇之外的一切重罪，《四分律》七聚之一，属波罗夷和僧残的未遂罪及就死尸而淫、盗不及五钱之物等。《四分律删繁补阙行事钞》卷中谓其“罪通正从，体兼轻重”，意谓其罪仅次于波罗夷、僧残。

突吉罗（梵 Duṣkṛta）亦译“突膝吉栗多”，意译恶作、轻垢、小



过、失意、应当学。《四分律比丘戒本》名“式叉迦罗尼”，义为“应当学”，戒律中的一类轻罪。比丘戒有整齐着三衣、不得跳行入白衣舍、不得左右顾视行等 100 条，故亦称“百众学”，其戒品实过于百数，仅列百条。《菩萨戒本》列菩萨突吉罗，亦名“不净有作”，列举有不供养三宝、贪财物、不敬同法等 41 条。

犍度（梵 Skandha）亦译“塞建陀”“娑犍图”，意译“蕴”或“聚”，分类編集之意。相当于品或节，如《阿毗昙八犍度论》分八类说各种法。戒律中指关于教团修法仪式和僧尼衣食等礼仪的规定，因按品类編集，称“犍度品”，简称犍度。一部完整的律本，前一部分详列五篇七聚等戒条，后一部分即为犍度。《四分律》列有二十类犍度，称“二十犍度”：受戒犍度（受具足戒法，称“大犍度”）、说戒犍度（布萨法）、安居犍度（安居法）、自恣犍度（自恣法）、皮革犍度（关于皮革用具的规定）、衣犍度、药犍度、迦絺那衣犍度（受居士赠功德衣法）、拘睺弥犍度（如法制止比丘诤斗法）、瞻波犍度（评说不正法）、呵责犍度（七种惩罚方法）、人犍度（行忏悔法的人数）、覆藏犍度（治罚隐瞒罪过法）、遮犍度（禁止犯戒者入僧众法）、破僧犍度（说提婆达多破坏僧团事）、灭净犍度（灭七种净论法）、比丘尼犍度（关于比丘尼的行事）、法犍度（比丘的种种行为仪则）、房舍犍度（僧房及卧具的规定）、杂犍度（其他种种杂事的规定）。

越毗尼罪 略称“越罪”，违越戒律而行事。

入众五法 戒律规定僧尼入僧伽大众中应遵守的五种法规：下意（谦卑）、慈心、恭敬、知次第、不说余事。（《弥沙塞部和醯五分律》）；或慈心、谦卑、知起立、不说杂语谈世俗事、见不可事保持默然（《四分律》）。



入堂五法 戒律所制僧尼入法堂时的五项法则：一慈心；二应自卑下；三应知起坐（若见上座下应安坐，若见下座不应起立）；四在僧中不说杂语谈世俗事；五见僧中有不可意事，应先默忍。

入俗舍五法 律制僧尼入俗人舍宅时的五项法则：1、入门小语。2、摄身口意。3、卑躬。4、善护诸根。5、威仪序序，令人生善。《佛说华手经》偈：“比丘入他家，不应怀憍慢，自大自高心，若生皆当灭。当以慈愍心，无欲无所求，说法广饶益，净行于世间。”

为在家人作师五法 僧尼教化在家弟子的五项法则：1、不在施主家住宿。2、不系心贪利。3、为别别说（分别其根器而说）布施持戒八关斋等法。4、不共相娱乐。5、不系心常欲相见。见《毗尼母论》等。

为檀越恭敬五法 僧尼入在家信徒家时获得其尊敬的五项法则：1、非亲旧处不往返。2、不料理施主家业。3、不共窃窃私语而令其家人生疑。4、不教其占卜吉良时日、祭祀鬼神。5、不过度所求。见《毗尼母论》等。

九事不应俗家坐 僧尼不应去的九种不恭敬的俗人家：1、虽然礼拜而心无恭敬。2、虽然迎送而心不殷重。3、虽然让座而心不实。4、令在不恭敬处坐。5、对所说法不接受。6、虽然听说有德而不相信。7、虽然富有而布施很少。8、虽有美食而以粗食招待。9、虽然供养而如同贸易。见《毗尼母论》等。

喜往白衣家五过 僧尼喜欢到俗人家去的五种过失：1、不愿放出家人入村。2、在有（贪）欲意的男女中坐。3、独坐。4、在屏覆（隐蔽）处。5、与女人说法过限。又有五过：1、数见女人。2、既然相见便会亲近。3、由亲近而亲密。4、由亲密产生欲意。5、为爱欲



而苦恼乃至死亡。见《四分律》。

不应与亲厚五法 不应交好的五种僧尼:1、喜斗争(打架骂仗)者。2、好动者。3、好争强斗胜者。4、喜游走者。5、不如理说法者。见《四分律》。

不应伴行五法 不应做伴同行的五种僧尼:1、喜在人前面走。2、喜在人后面走。3、喜打断别人的话。4、不辨善恶言,善言不赞,恶语称美。5、不按时用斋。见《四分律》。

比丘为人所不爱十事 被人讨厌的十种恶习:1、不相习近(不与人交往)。2、数相习近(往来过多)。3、为利习近。4、应爱者不爱。5、不应爱者爱。6、谛言不受。7、好参与他事。8、实无威德而好傲物陵人。9、在隐蔽处私语。10、多所求欲。见《摩诃僧祇律》。

污家 僧尼因有所求而以财物赠在家人,使其报恩,而使未得者不喜,伤害平等心,为戒律所不许。《四分律行事钞资持记》:“名污者,莫非坏彼净信,令生厚薄故。”

别众 比丘与众比丘共住,而行事特殊,与众不同,律中列为突吉罗罪。又僧伽不完全(有人缺席)的集会称别众,为破羯磨僧的前兆。

八敬法 亦称“八敬戒”“八尊师法”“八不可越法”“八不可过法”,《四分律》等所载佛为出家尼众所定有关尊敬比丘的八戒:1、不得骂谤比丘。2、不得说比丘过失,而比丘可说比丘尼过失。3、式叉摩那(学戒女)已学戒,应从众僧求受大戒。4、比丘尼若犯僧残罪,应于半月内在比丘、比丘尼二部僧中行忏悔。5、尼于每半月内当在僧中求教授师。7、不可在比丘处结夏安居。7、结夏安居讫,应于僧中求自恣(忏悔)。8、百岁比丘尼见新受戒比丘,亦应迎接礼



拜,敷净座请坐。据说因佛接收女人出家,令正法减少五百年(本应千年),而由此八敬法,令正法还得住千年。印顺法师等认为此带有压制女性性质的八敬法,为上座部长老之作,非佛世八敬法的原型。现代多有主张废除八敬法者。

行四依 又名四圣种,指出家修行者所依的四种能生圣道的苦行:一尽形寿粪扫衣,二尽形寿常乞食,三尽形寿树下坐,四尽形寿腐烂药。见《四分律》卷四八等。然若得施主供养,可受食、衣、房舍及酥油、蜜、糖等。

头陀 (梵 Dhūta)亦译杜多,意为抖擞,谓精勤振奋,弃除烦恼污垢。据《佛说十二头陀经》,有十二条规定:一、住阿兰若处(远离人家的闲静处);二、常乞食;三、次第乞(不固定一家);四、一受食(每天只吃一餐);五、节量食(每餐不过一抔食);六、午后不饮浆;七、弊衣;八、但三衣;九、冢间坐;十、树下坐;十一、露地坐;十二、长坐不卧,若欲睡时胁不着席。称十二头陀行,行此者称头陀。《大智度论》卷六八谓“十二头陀不名为戒,能行则戒庄严,不能行不犯戒”。

三宝物 属于佛、法、僧的物品,据《四分律删繁补阙行事钞》,佛像、殿堂、香、花、幡、盖等为佛物,经卷及与写印藏经有关的纸笔、箱函、巾帕等为法物,僧房、寺产及僧尼的衣、钵、谷、菜等为僧物。佛教规定三宝物不许盗用与互用,犯之为重罪。

僧祇物 僧祇(梵 Saṃghika),意译众、数,佛典中专指比丘、比丘尼大众,此大众公有之物,名僧祇物。若施主寄附的田园房舍米谷等物为十方比丘、比丘尼皆可享受者,名十方僧祇物、四方僧祇物。盗僧祇物,为最重的偷盗罪。



常住物 简称常住,指寺院中属于众僧集体所有的屋舍、什物、树木、米麦、盐酱、饭食等。若破坏、占为私有、借用不还,属犯戒。

名闻利养 名闻谓名声;利养谓获利与供养,或以财利养身。贪名闻利养,是断善功德、毁坏佛法的恶根。《大智度论》卷五称贪名闻利养如贼劫宝,如冰雹害功德苗,如毛绳缚人,断肤截骨。

三种沙门 一胜道沙门,指佛;二示道沙门,从成就别解脱戒、具正见、能为人说法到四果十地的圣者;三命道沙门,成就别解脱戒、轨则清静、以道活命的凡夫僧。这三种僧被称为僧宝、“世间真实福田”。见《大乘大集地藏十轮经》。

四种僧 一胜义僧,指已证圣果者;二世俗僧,谓有正信正见正戒而尚未证圣果者;三哑羊僧,谓不懂佛法、无正见者;四无惭愧僧,谓毁犯禁戒而不知悔改者。前二种称为僧宝,后二种不名为宝。胜义僧宝不拘僧俗,白衣证果亦属胜义僧宝,然不可主持寺院的法事仪式。见《大乘大集地藏十轮经》等。

五种僧 一无耻僧,谓犯戒而披法服者;二哑羊僧,谓不了达三藏佛法,无听、说、用者;三朋党僧,谓游散、营务、斗争者;四世俗僧,谓具正见而未入圣位者;五胜义僧,谓证得圣果者。见《阿毗达磨顺正理论》等。

六和合 僧伽团体结合的六大原则或六大特质:一戒和同修,二见和同解,三身和同住,四利和同均,五口和无诤,六意和同悦。和合,意谓团结一致,和乐相处。

羯磨 (梵 Karman) 意译为业、办事,用译音羯磨时,一般特指僧团中依戒律处理事务的各种活动,如受戒羯磨、忏悔羯磨等。律藏中有各种羯磨及羯磨法,一般分为单白、白二、白四三大类共 101



种。

羯磨四法 羯磨必具的四项法则:1、法,亦称乘法,即正举行的作法。有三种:一心念法,亦称独秉,谓虽无众僧,亦独自心念口言;二对首法,对一至三名比丘说之;三众僧法,亦称僧秉,对四人以上的僧众秉告。2、事,羯磨所行之事,如犯罪、忏悔等。3、人,行羯磨法的规定人数,如出僧残罪羯磨最少 20 人,授具足戒羯磨最少 10 人,自恣与边地授具足戒最少 5 人,除出僧残罪、授戒、边地授戒、自恣外的一切羯磨最少须 4 人成就。4、界,作法时须先结界。

单白羯磨 亦作白一羯磨,意为唱言。白谓告白,羯磨意为作法。于不必征求同意的事,向大众宣告一遍即可。共有 24 种,皆属常行、惯行而应行之事。

白二羯磨 宣告一遍后,再说一遍,征求大家同意,共有 47 种事。

白四羯磨 或作一白三羯磨,先宣告一遍,再宣读三遍,每一遍都征求意见一次,若宣告四次而大众默然,便表示没有异议,即为一致通过。共有 30 种。僧尼受具足戒时,羯磨师向僧众告称:某某自愿要求出家(“一白”),然后连问三次(“三羯磨”),如无异议,则准予受戒。僧尼犯僧残罪,举行忏悔仪式时,也用此法来征求僧众意见。

索欲问和 僧团大众集会时,因事故而托余比丘请假者,名受欲。开会之初,主持者先问有受欲(代人请假)者否,名索欲。其次就所议事而向“一同和否”(僧伽全体赞成否),名问和。见《四分律删繁补阙行事钞》卷上。

自恣 (梵 Pravāraṇā) 亦译随意,僧尼每年安居期满之日(汉传



佛教界在阴历七月十五日),举行集会,请别人尽情揭发检举自己的过失,自己进行忏悔,同时也随别人意愿,尽情检举其过错。此日称僧自恣日、僧受岁日、佛欢喜日。

布萨 (梵 Upavasatha) 又译布沙他、布萨陀婆等,意译善宿、净住、长养、断增长。有三义:1、每半月(在十五日与二十九或三十日)集会一次,专诵戒律,称为说戒,以检点、整饬戒行,谓能长养善法,保持僧团戒行清净。2、佛徒于每月六斋日受持八戒,谓亦能增长善法。3、向他人忏悔所犯罪过,名断增长,意谓断恶长善。

说罪 (梵 āpatti - pratideśana) 旧译忏悔,自首请恕之义。僧尼于说戒日或自恣日坦白自己所犯过错。

𦵏俱吒 (梵 Utkutuka) 亦作𦵏屈竹迦,意译蹲踞,双足居地,竖两膝,臀不着地,摄敛衣服不令垂地,为僧尼向大众悔罪时坐式。

摈治 用摈除的方法罚治犯戒僧尼,有默摈(不与言语往来)、灭摈(永远驱出僧团)二种。

治罪羯磨 《四分律》等所说二种羯磨之一,集合僧众,治定犯戒僧尼的过错,决定处罚之法。

阿浮呵那 (巴 Abbhāna) 亦作阿浮诃那,意译出罪羯磨,又称呼入众、唤入众、拔除罪法。消除比丘犯戒罪过的行事法。

成善羯磨 亦称出罪羯磨,《四分律》等所说二种羯磨之一,对犯戒僧尼,许其对众发露坦白忏悔,以灭其过罪,成其善根。

调伏羯磨 《毗尼母论》所说二种羯磨之一,对犯戒比丘未忏悔者,饮食坐起语言等一切僧事均不准与众僧共,以令其悔过。亦称默摈。

永摈羯磨 亦称灭摈。《毗尼母论》等所说二种羯磨法之一,



对犯重戒而不改悔的僧尼,于大众中声明其罪行,宣布驱摈出僧团。也有犯中下品过罪,为惩前毖后,暂时权作驱摈,待其悔过后还入僧团者。若犯上品过罪,永远灭摈,尽形寿不与共住。

肃众 佛寺中对违反戒律清规者的处分。汉传佛教丛林中由维那检举,对犯重者抽下其衣物,摈逐出院。或集众烧其衣钵,将摈条贴于山门,鸣大鼓三通,从偏门逐出。轻者罚钱、香、油等而榜示之。

威仪 谓动作行为有威德、有仪则。《四分律含注戒本疏行宗记》卷一:“威谓容仪可观,仪谓轨度格物。”行住坐卧皆符合戒律,称四威仪,亦为戒律的别称。在具足戒所规定的威仪外,比丘尚有“三千威仪,六万细行”,比丘尼则有“八万威仪,十二万细行”。又说小乘比丘有三千威仪,大乘菩萨有八万威仪。

三千威仪八万细行 极言僧尼所应遵守的戒规中有关微细行为的规定之多。

四圣种 亦称四胜宝藏、四无垢性,四种能使出家者持续出生无漏善功德、证得圣果之法,谓随所得衣、食、卧具皆生喜足,乐修乐断。见《阿毗达磨俱舍论》等。

食法 戒律规定僧尼用斋饭时的规矩:慎勿喧笑及交头接耳妄谈杂事,第一匙默祝:“愿断一切恶”,第二匙默祝:“愿修一切善”,第三匙默祝:“所修善根,回向众生,普共成佛。”食毕必须漱口。

食存五观 僧尼用斋饭前须修的五种观想。《历朝释氏资鉴》卷一:“一计工多少,量彼来处。”(思饭食来之不易);“二忖己德行,全缺应供”(应供为阿罗汉,思维自己德行缺少而生惭愧);“三防心离过,贪等为宗”(提防于饮食生贪着);“四正事良药,为疗形枯”



(视饭食为治疗饥饿之病的良药);“五为成道业,故应受此食”(思身为道本,为成道故而食)。佛寺斋堂题名“五观堂”者,即取此义。

三钵罗佉哆 (梵 Samprāgata) 意译善至、正至、时至,旧称僧跋,意译等施。僧尼受食前所唱密语,称有消食毒的作用。

分卫 乞食。《摩诃僧祇律》:“乞食分施僧尼,卫护令修道业,故云分卫。”一说为梵文宾荼波多(Pindapāta)译音之讹,原意为团堕,谓食团堕于钵中,即乞食义。

斋正时 戒律规定的僧尼用斋饭时间,一日有两次:一旦时,称粥正时,在日过树、天作白色、舒手见掌文分明之时。二午时,以日影不斜为度,称法食正时。律制僧尼于此二时外不得吃东西。

中后不食五福 《佛说处处经》载佛言:中后(午后)不食得五福:一少淫,二少睡,三得一心,四无下风,五身得安乐亦不作病。

非时浆 戒律所规定僧尼过午后可饮用的汁液。《四分律删繁补阙行事钞》卷三:“非时浆者,僧祇一切豆谷麦煮之头不卓破者之汁,若酥油、蜜、石蜜,十四种果浆。”许病僧服用,称非时药。

五辛 又名五荤,五种有辛臭味的蔬菜,据《梵网经》,为大蒜、革葱(薤)、慈葱(葱)、兰葱(小蒜)、兴渠。一般说为葱、韭、薤、蒜、兴渠或葱、韭、薤、蒜、小蒜。僧尼食用五辛者予以隔离之处分,《梵网经》菩萨戒以故食五辛为犯轻罪。《楞严经》卷八:“诸众生求三摩提,当断世间五种辛菜,是五种辛,熟食发淫,生啖增恚。如是世界食辛之人,纵能宣说十二部经,十方天仙嫌其臭秽,咸皆远离。”

兴渠 (梵 Hingu) 五辛之一,高达2米的草本植物,其根色白,臭如大蒜,其汁可造阿魏药。一说即洋葱。《佛本行集经》:“或食内有兴渠,臭熏诸辛味等,亦不从受。”用以比喻贪欲。



三净肉 戒律允许佛教徒食用的三种肉,《十诵律》卷三七说为:1、不见,不亲眼见为我所杀;2、不闻,不曾听说是为我所杀;3、不疑,不怀疑是专为我而杀者。《楞伽经》《大般涅槃经》等则不许大乘菩萨食用一切肉,谓许比丘食三净肉是“随事渐制”。

九净肉 《大般涅槃经》卷四于三净肉外更说自死、鸟残(猛禽所食残余者)、不为己杀、生干(干肉)、不期遇(非属约定,偶遇而食者)、前已杀(已经宰杀者)为九种净肉。

嚼杨枝 即漱刷牙齿。杨枝一称齿木,为柳枝等制的小木条,嚼碎其一头,用以揩刷牙齿。律制僧尼饭后须漱口或嚼杨枝清洁口腔。

触秽 接触不净之物,婆罗门教以为禁忌,有拔除之法,佛教亦以为过罪,《杂阿含经》谓食五辛触秽三宝,死堕屎粪地狱。

洗净 律所制僧尼卫生守则,凡大小便后、触秽后须用水与灰滓、黄土、皂角、澡豆等洗手,不洗者犯突吉罗罪,不得礼佛、读经、礼他及受他礼、坐僧床、入众等,谓身不净令诸天不喜,所持咒法无验。《四分律》称佛说胜义洗净有三种:一洗身,二洗语,三洗心。

有染比丘 指不符合戒律有关卫生规定的比丘,有两种染:一不净染,谓如厕后未洗手;二饮食染,谓饭后未漱口。百一羯磨规定不可礼有染比丘,有染比丘亦不可礼拜他人。

浴僧 律制僧尼应数数浴,谓有除垢、治皮肤令一色、破寒热、下风气、少病痛等益处。

骆驼坐 两膝并立而蹲坐,戒律规定僧尼不得如此坐。

右胁而卧 律所规定的僧尼眠卧之法,身体右侧着床而睡。《摩得勒伽论》卷六:“初夜过,四迭郁多罗僧敷,卷迭僧伽梨为枕,



右脇卧，脚相累，不得散手脚，不得散乱心，不得散乱衣，作明相正念，起想思惟，然后眠。至后夜，疾疾起，经行、坐，除去睡盖。”右脇而卧是仿效狮子的卧法，其相庄严，亦称狮子卧法。

诹寤瑜伽 僧尼在入睡 before 和醒觉后所修观想光明以防昏睡之法。

经行 亦称“行道”，于一定之地面往来行走，或于行走时诵经、念佛、持咒、参禅等。在印度原多划定地界，直来直去，中国多绕行。《十诵律》称经行有令身体轻捷、有力、不病、消食及意坚固的作用。修法坐禅疲倦昏沉时多经行以对治。

一息半步 一种经行方法，于一呼一吸间，迈出半步，缓缓而行。

出家正业 《长阿含经·大本经》载佛言：“出家修道，诸所应作凡有二业：一曰贤圣讲法，二曰贤圣默然。”贤圣讲法谓听闻讲经说法，研读佛典；贤圣默然谓坐禅入二禅以上的正定。律称出家有读诵、禅思二种学业，戒定慧三学。《大比丘三千威仪》说出家所作事务有三：一坐禅、二诵经、三劝化。

二柱 《萨婆多毗尼毗婆沙》：“有二柱能持佛法，谓坐禅、学问。”学问，谓学习请问佛法。

开外学 律制僧尼须以学习佛典为主，为降伏外道邪见，亦许学习外道经论。《根本说一切有部毗奈耶》谓佛许明慧强记之比丘学外论，然于一日三时中，初、中二分应读诵佛经，至晚方可读外书。《菩萨地持经》谓僧尼聪明上智、能速受学者，于日月中，可常以二分学佛法，一分学外典。

学书 《弥沙塞部和醯五分律》谓佛许可不识文字的僧尼学书



(文字书法),然“不听为好废业”。

安居 (梵 Vāṛṣika) 又译雨安居、夏安居,律制,在古印度雨期的三个月(约5至8月),僧尼不外出,应在寺中坐禅修学,称为安居。汉传佛教界安居期在阴历四月十六日至七月十五日,称夏安居,简称夏坐、坐夏。安居开始称结夏,结束称安居竟、解夏。

结冬 亦称江湖会,中国汉传佛寺在每年农历十月十五到次年正月十五的三个月中,结制安居坐禅。

行脚 步行参禅,参访禅师。这种僧尼称行脚僧。《祖庭事苑》:“行脚者,谓远离乡曲,脚行天下,脱情捐累,寻访师友,求法证悟也。”

挂单 亦作挂搭、挂锡(锡杖),行脚僧投寺院暂住之意。单,指僧堂东西序的名单,云游僧入寺允住后,其衣钵挂于单下的钩上,故称。挂单者离寺时告别,称起单。

迁单 离开寺院去往别处,多指被迫离开寺院,包括被摈逐。

令佛法速灭五法 《四分律》载,长老波摩那问佛,以何因缘佛正法疾灭而不久住?佛言:有五因缘:“如来灭后,比丘不敬佛、法、僧及戒、定,以是因缘正法疾灭而不久住。”

结界 建寺、造戒坛、作法事、修密法时的一种限定区域界限的作法。显教羯磨法的结界有三种:一摄僧界,又分大界(地面)、戒场(最小可容21人)、小界(大小随宜)三种,界内僧众须尽和集;二摄衣界,为令比丘离三衣;三摄食界,隔离比丘住处使不犯宿食罪之结界。其中大界有方、圆、鼓形、半月形、三角形五种形相。

三聚净戒 略称“三聚戒”,三类清净的戒律,聚,为类别义。大乘《大方广佛华严经》《梵网经》等经对修学大乘道者所应持戒律



的分类。一摄律仪戒,五戒、八戒、十戒等戒律,以约束身心、防非止恶为内容;二摄善法戒,以积极修善积累功德为内容;三摄众生戒,亦称“饶益有情戒”,以利乐济度众生为内容。三聚戒为大乘出家在家二众所通行,受此戒谓之“通受”。出家众起初别受十戒、具足戒等摄律仪戒,称为“别受”。

菩萨十种戒 《摩诃止观》卷二据《月灯三昧经》卷四等,说菩萨十种戒:1、不缺律仪戒,完整不缺地持比丘等戒。2、不破律仪戒。3、不穿律仪戒。4、不杂戒。5、定共戒,入定时自然持守之戒。6、道共戒,证道时自然持守之戒。7、无着戒,不执着所持、能持而持戒。8、智所赞戒,以般若智慧为导持戒。9、大乘自在戒,菩萨于戒自在。10、究竟戒,佛于戒究竟。谓若能如实观四运心,则是持十种戒。

四十八轻戒 《梵网经》所载大乘菩萨戒中的四十八条轻戒,包括不敬师友戒、饮酒戒、食肉戒、食五辛戒、不往听法戒、背大乘戒、不看病人戒、畜杀具戒、贩卖(奴婢等)戒、谤毁(良善)戒、焚烧山林戒、无解作师戒、两舌戒、不行放救戒、害众生戒等。

圆顿戒 天台宗之戒法,以其圆满、圆融、顿速成佛的圆教义理解释戒法,以《法华经》为本,传释《梵网经》之菩萨戒,以中道妙观为戒体,谓此戒体非色非心,非可造作之法,故称“圆顿无作大戒”“圆顿菩萨大戒”。

无相戒 禅宗之戒法,出于《六祖法宝坛经》。大略以无染的本有清净心为戒体,以无相为宗而持戒,重在见自本性、念念无染,而不着于诸相。包括归依自性三身佛,发“自性众生无边誓愿度”等四大弘誓愿,行无相忏悔。

密教三昧耶戒 密教修行者所受持的秘密戒。三昧耶,意为平



等本誓,谓与佛誓愿平等。藏密无上部密法四级灌顶中,各有其秘密三昧耶戒,未受灌顶者不得闻知。如事续三昧耶戒为十一誓句,《穷察幻钥》:“三宝及与菩提心,密咒手印不舍离,金刚铃杵亦不离,本尊、上师亦如是,此为支分三昧耶,根本三昧耶有五:不应眠卧高广床,不食肉亦不饮酒,蒜等辛荤亦不食,此即十一三昧耶。”大幻化网法三昧耶戒凡15条:恭敬上师、不舍无上(密教见)、不间断真言及手印、慈愍已入正道者、对非法器保守秘密5条为根本戒,不舍五毒、不舍五甘露为10条支分戒。其中第五戒所保的秘密有10种:密宗见、密宗行、本尊名字及身相、修行瑞相(此四条应永远保密),闭关修行的地点、时间、同伴、供具(此4条为临时保密),应密(通过思考认为应当保守的秘密)、委托密(他人委托自己需要保守的秘密)。无上瑜伽密三昧耶戒为四大誓句:无实(空)、平常、唯一、任运。

三世无碍智戒 《大日经·入漫荼罗具缘真言品》所说真言行者入坛修法时授受的一种秘密戒。经云:“住是戒者,以身语意合为一,不作一切诸法。云何为戒?所谓观察舍于自身,奉献诸佛菩萨。”

密教十重戒 密教修行者所受持的秘密戒中的十重戒,有三种说法,《大毗卢遮那成佛经疏》列有二种,《无畏三藏禅要》列有一种。合而言之,十重戒内容为:1、不退菩提心,不离菩提心。2、不舍离三宝,不皈依外道。3、不毁谤三宝,不谤三乘法。4、不应舍正法,不疑大乘法。5、不应起邪见,不拨无因果。6、于法不悭吝,不差机说法。7、不应向大心,说法令退堕。8、不应向小根,辄说微妙法。9、不应向外道,自说具妙戒。10、必饶益有情,不作损害行。



十九三昧耶句 藏密三昧耶戒根本之十九戒,分属五方佛。毗卢遮那佛六戒:皈依佛、皈依法、皈依僧、学律仪、学摄善法戒、学饶益有情戒;不动佛四戒:持杵、持铃、自观为佛、恭敬上师;宝生佛四戒:财施、法施、无畏施、慈施;阿弥陀佛三戒:作密、行密为一法,瑜伽密、无上瑜伽密为一法,三乘为一法,护持不净;不空成就佛二戒:受持前四部戒,尽力供养。

十四根本堕 藏密三昧耶戒之十四重戒:1、轻慢侮辱阿闍黎。2、违越如来之言教。3、于金刚兄弟生恚恨。4、于诸众生断慈心。5、退失无上菩提心。6、执此非彼于诸乘。7、于未灌顶者宣说秘密。8、轻慢毁伤于自身。9、疑惑自性清净法。10、对阐提者行宽恕。11、不求离相真空法。12、令彼退失于信心。13、不依观行而修习。14、说智性女相过失。

八粗堕落 藏密三昧耶戒之八戒:1、于智慧(女性法侣“明妃”)依自力取。2、依自力取彼甘露。3、对非器不守秘密。4、会供之时相争斗。5、对具信者说余法。6、共声闻住经七宿。7、虚伪作师显佛慢。8、对无信者与说法。

断四黑法行四白法 密法的禁戒,断四黑法即断四种恶:欺骗上师、扰乱他人善行、不敬菩萨说污秽语、非出于上品动机而欺骗众生。行四白法即应修的四种善行:即使戏耍亦不应诳骗、不但使他人乐于修法而且应引导其进入大乘、视一切众生为师、以诚心善愿对待众生。

二十五禁行 无上瑜伽的禁戒,25种应禁止的恶行,分5类:1、五根本恶行:杀、盗、淫、妄、酒。2、五次恶行:赌博、不正当的谋生、传阅邪书、祭祀祖宗、敬鬼神信邪教。3、五特重恶行:杀男人、杀



女人、杀婴儿、杀牛、毁塔庙经像。4、五种伤害：伤害亲友、长官、佛和上师、僧众、仰赖自己的人。5、五种贪欲：眼贪色、耳贪声、鼻贪香、口贪味、身贪安乐。

没栗多（梵 Vrata）意译禁戒。专指修某种法时发愿于修法期间所遵守的禁戒。《大毗卢遮那成佛经疏》卷十七：“没栗多是有时愿之戒。”

越三昧耶罪 亦称“越法罪”，密教以违背佛之本誓（三昧耶），不按传法轨则授、受密法，向未受灌顶者传法及未受灌顶而私诵真言、修密法、传法，犯越三昧耶罪、越法罪，为犯三昧耶四重罪中的第三，授者与受者俱获重罪。《大日经》卷四：“越三昧耶，决定堕于恶趣。”

堕犯毁 藏传佛教所说三种犯戒：堕，谓败坏密乘三昧耶戒；犯，谓毁犯显教戒律；毁，谓与犯戒邪见烦恼炽盛者同住而沾染的晦气，能障道。

瑜伽行者食戒 《苏悉地羯罗经》所说修密乘瑜伽者在饭食方面应守的戒：“一日一食，不得再食，不应断食，不应多食，不应全少，于食有疑不须食之。”

四种精进行 一者断食，二者服气，三者食菜，四者节食。见《不动使者陀罗尼秘密法》，为修密法者所行。

净罪四力 忏除多劫业障及今生破戒之罪所依止的四种力：一、能破力，谓追悔恶业，可依金光明忏、三十五佛忏法而修。二、对治现行力，以修行对治现行烦恼，消除业障，此有六法：1、受持读诵《般若》等大乘经。2、依对空性之胜解，住于诸法无我、本来清净之理。3、持诵百字明等密咒。4、塑画佛像。5、于佛像佛塔作种种供



养。6、持佛、菩萨之名号。三、遮止力，谓力修十善，谨防作十不善业。四、依止力，谓皈依三宝，修菩提心。详见宗喀巴《菩提道次第略论》卷二。《菩提道次第直讲》说“假使经百劫，所作业不亡”，乃对不修四力对治者而言。若以四力如法忏悔修善，“则虽定当受果，亦能清淨”。然若犯根本重戒，虽然能够以四力净除，但障碍现生证入菩萨初地，不若不犯为佳。

轮相占 《占察善恶业报经》称地藏菩萨所说的一种占宿世善恶业的方法，以寸许长小木片，两头削尖，正面各书十善中之一字，反面各书十恶中之一字，合为轮相，称“轮相阄”。于地藏菩萨像前念佛焚香祈祷，以阄掷于净物上，依其所现善恶字占宿世善恶业，然后忏悔灭罪。

禅定止观

禅定 为梵文禅那 (Dhyāna) 的略称“禅”与梵文三摩地 (Samādhi) 的意译“定”合璧，为佛教一切禅那、三摩地的通称。

禅那 (梵 Dhyāna) 略称“禅”，意译“静虑”“思惟修”等，原为婆罗门教瑜伽中的一支，佛教采用之，释为寂静而又审虑之义。《俱舍论颂疏论本》卷二八谓“由定寂静，能审虑，故虑体是慧，定有静用及生慧虑，故名静虑”，指一种通过锻炼而达到的寂静专注而又意识清明澄澈的心境。小乘经论和一类大乘经论中专指“色界四禅”，《大智度论》：“四禅亦名禅，亦名定，除四禅，诸余定亦名定，亦名三昧，不名为禅。”但在后来译出的大乘经论如《菩萨地持经》《楞伽经》中，禅那被用来泛指外道、小乘、大乘的一切禅定。大乘



菩萨行六度、十度列禅那波罗蜜为其中之一。《大方等大集经》分禅那度为世间(四禅八定等)、出世间两类。《菩萨地持经》(《瑜伽师地论·菩萨地》异译)分大乘禅为九类,称“九种大禅”。禅宗人如宗密等谓禅宗之禅即是禅那略称,也有强调禅宗之禅并非禅那者。

禅 原为禅那的略称,专指四禅。安世高译《佛说大安般守意经》谓“何以故不得禅”。后成为一切禅定的通称。

四种禅 《楞伽经》分佛教内外的禅定为愚夫所行禅(外道、声闻缘觉所修)、观察义禅(观法无我)、攀缘如禅(契证真如)、如来禅(佛所证)四种。

三类四类禅 天台宗智顗分所有禅定为世间禅、出世间禅、出世间上上禅三类,或加亦世间亦出世间禅为四类。世间禅亦称“有漏禅”,谓其缺乏佛教出世间的观慧,故不可能超出三界,此类禅主要以观息(呼吸)为门,有四禅、四无色定、四无量心观等;出世间禅亦名“无漏禅”,以超出三界生死为旨,四谛十二因缘三法印等为指导,观色为门,有九想、八念、十想、八解脱、八胜处、十一切处、九次第定、师子奋迅三昧、超越三昧等,指小乘禅定;亦世间亦出世间禅亦称“亦有漏亦无漏禅”,谓既属世间禅,又因有出世间禅的观慧而具出世间禅的性质,有六妙门、十六特胜、通明禅;出世间上上禅亦名“非世间非出世间禅”“非有漏非无漏禅”,指大乘特有的禅,以观心为门,有法华三昧、念佛三昧、首楞严三昧等,谓其超出世间故非世间禅,不住涅槃而入世间度众生故非出世间禅。南传佛教则以包括智顗所说出世间禅的四十业处为世间定,以修佛法慧观为出世间定。



五类禅 宗密《禅源诸论集都序》分佛教内外的一切禅定为外道禅、凡夫禅(同世间禅)、小乘禅、大乘禅、如来清净禅五类,其中第五如来清净禅,指禅宗所修祖师禅。禅宗盛行以后,“禅”渐成为禅宗之禅和禅宗的专称。

三摩地 (梵 Samādhi) 亦作“三昧”“三摩提”“三摩帝”等,原为婆罗门教瑜伽修行的最高境界,佛教采用之,然含义颇为广泛,指一切通过锻炼达到的寂定心境,意译“定”“正定”“正受”“正心行处”“等持”等。定,为“心一境性”(《阿毗达磨俱舍论》),即心持续专注一境而不散乱之意。正受、正心行处,谓心念无散乱波动,专注于一个善缘,喻如蛇行常曲,入竹筒中则直。等持,谓平等持心,不散不动。一说三摩地包括所有的“有心定”(有意识),而不包括无想定、灭尽定这两种“无心定”(无意识活动)。佛教所修定的种类很多,如小乘有“三三昧”,大乘有“百八三昧”等。南传《清净道论》分定为近行、安止及世间、出世间等多种。

三摩呬多 (梵 Samāhitg) 意译“等引”,谓引摄心至平等安静,指刚入定时的心。《瑜伽师地论》谓三摩呬多为修定九相住心中的第九住心(等持心),为不加作意而自然入定的境界。《成唯识论述记》卷六:“等引,谓定心庆作意喜故。”

三摩钵底 (梵 Samāpatti) 意译“等至”,谓心至于平等安静之境,较三摩地的包摄面更广,泛指一切有心定、无心定。《一切经音义》卷二一:“欲入定时名三摩钵底。”

三摩半那 (梵 Samāpanna) 指已经入定(奢摩他以上)的心。《一切经音义》卷二一:“正在定中名三摩半也。”

瑜伽 (梵 Yoga) 亦译“约嘎”,原出婆罗门教《梨俱吠陀》,词



根本义是给牛马套轭,引申为自我调控身心、控制心识,后来成为印度教多种修行体系的总称。《瑜伽经》解释瑜伽为“调治心的技术”。佛教采用之,意译“相应”,谓与某种东西相契合。亦译道、修行道。《成唯识论述记》说瑜伽之相应与境相应(不违一切法自性)、与行相应(定慧等修行)、与理相应(与真如相契)、与果相应(能得佛果)、与机相应(佛与所度众生感应)五义,而多以禅定为相应,即理相应,谓佛教禅定以契理为宗旨。密教多取行相应,统称其定慧修习为瑜伽,有四瑜伽之分。广义而言,佛教的整个修学体系,总名瑜伽,最胜子《瑜伽师地论释》:“谓一切乘境、行、果等所有诸法,皆名瑜伽。”密教之禅定尤多称为瑜伽。

奢摩他 (梵 Samatha) 意译“止”,谓令心寂止不动。《宝云经》释为“心一境性”。《六门教授习定论》:“谓据其心寂止之处,心得凝住,依止于定,此定即是凝心住处,故名奢摩他。”《解深密经》等说奢摩他指初禅未到地以上的定境,以心安止不动,发身心轻安为标准。

毗婆舍那 (梵 Vipāśyanā) 亦作毗钵舍那,意译“观”,指在定心中用佛教的见解进行观析思考。《解深密经》卷三谓毗婆舍那为“能正思择”(思择诸法尽所有性)、“最极思择”(思择真如)、“周遍寻思”(用有分别慧思察推度)、“周遍伺察”(在意识深层进行深细思察)。该经分毗婆舍那为有相(思察奢摩他所观境)、寻求(思惟未解了之法)、伺察(于已解了法为证解脱而深思)三种,又说缘别法、缘总法(真如)及粗显、领受、观察诸奢摩他、毗婆舍那。

优毕叉 (梵 Upekṣa) 亦作优毕舍,意译“舍”“平等”,持心平等、不偏于任何一方之义。《大般涅槃经》卷三十:“忧毕叉者,名曰



平等,亦名不诤,又名不观,亦名不行,是名为舍。”《大乘义章》卷十谓“行心平等,舍离偏习,故名为舍”。为修定三要(止、观、舍)之一。

止观 为梵文奢摩他、毗婆舍那意译之合璧。止之果名定,观之果名慧,故止观亦称定慧,亦为禅定别名。《禅源诸论集都序》卷一谓“定慧通称为禅那”。禅定实际上包括了戒定慧三学中的定、慧二学,为佛教修行道中最重要的内容。

止观双修 亦称“止观双运”“定慧双修”,为佛教禅定修持的根本原则。《法句经》谓“无禅不智,无智不禅”。《修习止观坐禅法要》称“止乃伏结之初门,观是断惑之正要”,喻止观二法如车之二轮、鸟之双翼,“若偏修习,即堕邪倒”。

止观双修的次第 《菩提道次第广论》等依《瑜伽师地论》等论典,说须由止入观,先止后观。智顗《释禅波罗蜜次第法门》分次第、非次第、次第非次第、非次第次第四种。《修习止观坐禅法要》分止观修法为坐中修、历境对缘修两类,坐中修又分对治初心粗乱修止观、对治心沉浮病修止观、随便宜修止观、对治定中细心修止观、为均齐定慧修止观五法,大略谓应根据坐中沉、掉的生起及定、慧的平衡与否,灵活运用止、观二法予以对治调和,不拘于固定次第。

禅观 坐禅修观,观修佛法义理。

坐禅 指修习禅定,因多取跏趺坐式,故名。《大比丘三千威仪》,坐禅有十事:一当随时,谓四时也;二得安床,谓禅床也;三软座,毛座也;四闲处,谓山间树下也;五得善知识,谓好伴也;六善檀越,谓不外求也;七善意,谓能观也;八善药,谓伏意也;九能服药,谓



不念万物也；十得善助，谓蓄禅带也。

宴坐 宴为安义、息义、默义，宴坐谓安坐入禅定。

打坐 跏趺而坐，一般指坐禅。

跏趺 亦作结跏趺坐，佛的坐式，趺为足背，跏趺，谓置足趺于腿上而坐。两足交叉置于左右股上，为全跏趺，亦称如来坐，密教称莲花坐，俗称双盘；若手足皆左压右，称降魔坐，有针治散乱的作用；反之，手足皆右压左，称吉祥坐。单以左足压右股或单以右足压左股，称单跏趺，亦称菩萨坐，俗称单盘。跏坐时一般两手掌相迭，仰置于二股之上。为佛教坐禅的基本姿势，僧尼坐时应常跏趺。

弥陀定印 亦名“妙观察智定印”“法界定印”，略称“定印”，阿弥陀佛入定之印相，两掌仰置脐下，左下右上相迭，二大拇指相触。为通用的入定手印。两掌左下右上表吉祥、安静；若两掌左上右下，称“降魔印”，有驱除障碍之效。

四正 一日中宜于修行的四个时辰。晋译《法观经》：“夜半、日出、日中、晡时，是名为四正”，应读经、经行、修观。晡时，即申时，下午3-5点。

三时坐禅 禅寺中大众坐禅之三时：晨时（粥后至巳时）、晡时（至申时）、黄昏时（至戌时）。

止静 寺院中坐禅时敲小钟三声，表示大众寂静。

禅镇 坐禅所用辅助器具，木板制成，形似笏，中有孔，穿以细绳，串于耳下，戴头上，若昏睡头倾则堕，用以自警。

禅板 僧人坐禅时所用木板，上端穿一小圆孔，或用作靠身，或用来安手。靠身时，用细绳穿入小圆孔，缚于绳床背后的横绳上，使板面微斜。安手时把木板横放在两膝上。



禅带 亦称禅定带、禅定带圈、善助,坐禅时所用辅助器具。为一用熟皮革或布制的长带,宽一尺,长八尺,一头有钩。坐时从后转向前,拘两膝令不动,以便于初习坐禅者稳固坐姿,藏传佛教修行者多用之。

修定六门 《六门教授习定论》所说修习禅定的六个方面:一求解脱,谓发出离心、菩提心,为解脱生死而修禅;二积集胜行资粮,谓具持戒清净、善护诸根、饮食知量、初夜后夜能自警觉与定相应、于四威仪中正念而住等修定资粮;三于住勤修习,谓依法系缘修习止观;四师资圆满,谓依止通达佛法、有禅定修证经验的师友;五所缘圆满,谓系缘一境而修止;六作意圆满,谓善于调心,以四种作意而入定。

修止资粮 修定须备的条件。《大乘庄严经论》说应有易得(衣食等)、善处(无猛兽怨魔等扰害)、善地(不引生疾病之地)、善友、瑜伽安乐具(远离愤闹)五缘。《修习止观坐禅法要》说应具持戒清净、衣食具足、闲居静处、息诸缘务、近善知识五缘。

三不足 坐禅者缺乏三种重要资粮。《坐禅用心记》:“衣不足,食不足,睡眠不足,是名三不足,皆退惰因缘也。”

调和五事 略称“调五事”,《修习止观坐禅法要》等说坐禅之初,须调节饮食、睡眠、身、息、心五事。一调饮食不得过饥过饱,二调睡眠不得贪睡,三调身应“不宽不急”,四调息令“不涩不滑”,五调心令“不沉不浮”。

禅门 修禅定之门径,又专指禅宗,同“宗门”。

五门禅 北传小乘禅学称五停心观之数息观、不净观、慈悲观、因缘观、念佛观(或界分别观)为五门禅,谓五种不同的修禅门径。



又《释禅波罗蜜次第法门》卷三说外国金齿三藏以系心于顶上、发际、鼻柱、脐间、地轮五处修系缘止为五门禅。又，天台宗以《维摩诘所说经·弟子品》中无常、苦、空、无我、寂灭五义之双非为五门禅。

二甘露门 北传小乘禅法称数息观、不净观为二甘露门，“甘露”为印度传说的长生不死药，喻由此二门可达涅槃。

十二门禅 北传小乘禅法以四禅、四无量心观、四无色定为十二门禅。

三种所缘 《六门教授习定论》所说修定时系心的三种缘：1、外缘，谓观白骨等影像，为初学境界，可得作意住。2、上缘，谓入初禅未到地定，缘寂静空明等相，可得世间清静。3、内缘，谓以修观中意言（佛法义理之概念）所现之相为所缘境，可得出世间清静。

四十业处 业处（巴 Kamma -tṭhāna），意为“应做者”，指修习止观所依之处，即止观的种类。南传佛教的修止法门总摄为 40 种，名四十业处。据《摄阿毗达磨义论》，其名目为：十遍处（十遍）、十不净、十随念、四梵住（四无量）、四无色、一想（食厌想）、一差别（四界差别）。就修定者的心理状况而言，多贪欲者宜修十不净及十随念中的“身至念”，多瞋恚者宜修四梵住及十遍中的青、黄、赤、白四遍，多愚痴者宜修十随念中的“安般念”，信仰不坚者宜修十随念中的“佛随念”等六种随念，缺乏觉悟者宜修十随念中的死、寂止二随念及一想一差别，其余六遍及四无色适宜于一切修行者。就修禅进度而言，初修“遍作”者于一切业处中皆可修得；次得“近行”（当于近分定），于佛随念等八随念及食厌想、界差别十业处中可得；若得“安止”（初禅以上）须于其余的三十业处中修，其中十遍与安般念可证五种禅，十不净和身至念可证初禅，慈等三无量得证第四禅，舍



无量可证第五禅，四无色可证四无色定。

五停心观 小乘有部在修习禅定之初所修的五种禅观，用以对治驰动不停的粗乱心念，使之停息而心思宁静。1、数息观，从数呼吸入门而令心止一境的禅法，亦称“六妙门”。2、不净观。观身体污秽不净，分为观自身不净（观死、尸体腐烂等）、观他身不净（观种子、住处、自相、自体、终究不净）二门。3、慈悲观，观想众生受苦受乐，发拔苦与乐的慈悲之心。4、因缘观，观察思索十二因缘之理。5、念佛观，观佛的相好、清静解脱、智慧、慈悲、法力等。一说为“界分别观”。五种观分别对治贪瞋痴等病，一般说多散（乱）众生数息观，多（贪）欲众生不净观，多瞋众生慈悲观，愚痴众生因缘观，多障众生念佛观。界分别观对治我见。

六妙门 亦称“六妙法门”。梵文名安那般那（ānāpāna），一译“阿那波那”，略译“安般”；梵汉并举而译为“安般守意”，意译“持息念”“数息观”。北传二甘露门、五停心观之一，其修习分数、随、止、观、还、净六步，故名六妙门。一数，谓专注于呼吸，一呼一吸记一数，以数摄心，不令散乱。二随，数息纯熟，舍数而随息，意念只专注于呼吸。三止，谓心寂止，进入定境。四观，于定心中修观，或以观对治昏沉沉没。五还，观中若起散乱，还复修数、随、止以对治。六净，于止观双运中入定。六门中的后三门，可作不同的解释。天台宗智顗谓由修观的不同，六妙门可成为世间禅、出世间禅，亦可成为出世间上上禅，其性质不定，故名不定止观，以天台宗的思想，将六妙门发挥为多种修法。藏密圆满次第中，六妙门为金刚诵的起分，其修法与显教有所不同。

出入息随念 亦作“安般念”，南传上座部禅法十随念中的一



种,基本同六妙门,而修法分为七步。

阿娑颇那伽三摩地 (梵 āśvāsaapānaka) 意译数息观。《金刚顶经疏》卷二:“初依瑜伽安那般那,系念修习,不动身体,亦不动支分,名阿娑颇那伽法。”

八背捨 亦称“八解脱”。北传小乘禅法之一,为逐级背舍下地禅而入上地禅、直至入灭尽定的禅法。分八步:一、“内有色相外观色”,先从自己足大拇指起,观身不净,次观眉间骨中放出八色光明,旋转而出,遍照十方,由此背舍欲界定而入初禅;二、“内无色相外观色”,观内所观骨人散灭归空,唯见八种光明,由此背舍初禅而入二禅;三、“净背舍身作证”,观八色光明极为明净,由此背舍二禅而入三禅、四禅。后四背舍名空处、识处、无所有处、非想非非想处背舍,由观无色、无心、苦空无我而逐级背舍四无色定,入灭尽定。

八胜处 北传小乘禅法之一,修法与八背舍相近,但更为殊胜,故名“胜处”,亦名“八除入”“八除处”。1、“内有色相外观色少,若好若丑,是名胜知胜见”,先观自身不净,次观所爱之人不净,继观美人丑人悉皆不净,于美者不生贪爱,于丑者不生憎厌,于不净相不生怖畏,于定中所见白骨流光相不生爱着,名为“胜知胜见”。2、“内有色相外观色多,若好若丑,是名胜知见”,广观遍世界皆是白骨人,无论美丑,同为白骨。3、“内无色相外观色少,若好若丑,是名胜知见”。4、“内无色相外观色多,若好若丑,是名胜知见”,唯观外境。5、“青胜处”。6、“黄胜处”。7、“赤胜处”。8、“白胜处”。分别观想青、黄、赤、白四色光明遍照内外一切处。《释禅波罗蜜次第法门》卷十以此禅为出世间禅,说第一、二胜处位在初禅,第三、四胜处位在二禅,后四胜处位在四禅。谓“行者于四禅中用不动智慧



炼此四色，少能多，多能少，转变自在，欲见即见，欲灭即灭，故名胜处。”《阿含经》说八胜处是因比丘修不净观导致厌世有自杀者，佛乃说此更殊胜之法。

十遍处 略称“十遍”，亦译“十一切处”。小乘禅法之一，为十种观想某种境相遍满一切处的禅。汉传禅籍中的十遍为青遍、黄遍、赤遍、白遍、地遍、水遍、火遍、风遍、空遍、识遍。《释禅波罗蜜次第法门》卷十谓前八遍在第四禅，空遍在空处定，识遍在识处定。南传《清净道论》作为定门之首，其十遍为：地遍、水遍、火遍、风遍、青遍、黄遍、赤遍、白遍、光明遍、空遍。修时先用曼荼罗，如修地遍可在布或席片等物上涂以河泥，涂成圆形，大若筛子，置于面前开眼静观，闭目想象，观见后再观想地相扩展，遍满一切处所。南北传都以此禅为世间禅。

通明禅 佛教禅法的一种，方法出自《大方等大集经》而无名目，北朝禅师有修习者，名通明禅。意谓从入门修习即通观色、心、息三事，其观心明利，易发六通三明，故名通明。修习从观息入手，次观色，次观心，一一观其空、无常、无我。因其观心明利，于初禅中就可能证得神通。智顗将此禅归于亦世间亦出世间禅。

四无量心（梵 Catvāri - apramāṇāṇi）亦称“四无量心观”“四梵住”“四梵堂”“四等心”“四无量”“四护卫禅”。佛教世间禅的一种，包括四种观：一慈无量心，通过观想给予众生安乐，将慈心扩展至无量；二悲无量心，通过观想解除众生痛苦，将悲心扩展至无量；三喜无量心，通过观想因众生幸福而欢喜，将喜心扩展至无量；四舍无量心，通过观想等视一切众生及舍出一切，将舍弃一切的舍心扩展至无量。四无量心主要对治瞋恨憎嫉及悭吝心，培养慈悲喜舍的



情怀。其观想皆从亲人观起,次及中人、疏远者、怨家仇人,推及十方世界一切众生,故称无量。《清净道论》说修前三无量,能入初二三禅,修舍无量可入第四禅。南传上座部列入“四十业处”。

九想 亦称“九想观”,北传小乘禅不净观的一种修法,为胀想、坏想、血涂想、脓烂想、青瘀想、瞰想(想被虫蛆所食)、散想、骨想、烧想九种观想。观想尸体从肿胀至火化的九个过程,以息灭对肉体的贪爱。一般先到停尸场、坟园观察尸体,牢记其相状,然后静坐观想。

十不净 (巴 Dasa - asubha) 亦译“十不净想”,南传上座部四十业处的一类,为观想尸体腐烂变坏的十个过程:膨胀相、青瘀相、脓烂相、断坏相、食残相、散乱相、斩斫离散相、血涂相、虫聚相、骸骨相。与北传九想观相近。

八念 北传小乘禅观的一类,出《阿含经》,为八种忆念、观想:念佛、念法、念僧、念戒、念舍(舍财布施或舍弃烦恼)、念天、念出入息(想“入息不来即属后世”)、念死。《释禅波罗蜜次第法门》卷九谓八念有对治修九想所生恐怖心的作用。

十想 亦称“十想观”,北传小乘禅观之一,出《阿含经》,为十种念想:一无常想,观一切现象皆生灭无常;二苦想,观人有生老病死等诸苦;三无我想,观身心中无常一自主的我;四食不净想,观所食物不净,至胃肠中化为粪秽;五一切世间不可乐想;六死想;七不净想,观自他肉体污秽不净;八断想,观断除烦恼;九离想,观出离三界;十尽想,观烦恼断尽即得解脱。

食厌想 (巴 āhāre patikūla - saññā) 亦称“不耐食想”“一想”。南传小乘禅四十业处之一种。观想食物之不净及食用、消化、排泄



时的污浊不堪。与北传禅法十想中的食不净想相同。

十随念（巴 Dasaanhssatiyo）亦译“十念”。南传小乘禅四十业处之一类。为十种忆念法：佛随念（念佛的十种德号及所表功德）、法随念（忆念佛法的功德）、僧随念（忆念圣贤僧戒定慧等功德）、戒随念、舍随念、天随念（念诸天的善德及自己类同天的善德）、死随念、身随念（身至念，念身体的各个成分）、出入息随念（安般念，观呼吸往来）、寂静（止）随念（念烦恼灭尽而心得寂静之德）。其中前八随念基本同北传禅法的“八念”。

循身观 四念处中的身念处观，从头至足，次第循身，观身中三十六物皆悉不净，故名。

界分别观（巴 Catudhatuvavatthana）亦译“四界差别”“观四大”，南传小乘禅四十业处之一，称“一差别”，一一历观身中诸物由地水火风四大集合而成。北传列为五门禅之一，谓观六界、十八界一一诸法皆因缘和集，无实自我。《四教义》卷四：“著我多者，对治修界方便观。”

修止三相 《六门教授习定论》所说修止过程中的三要：一寂止，谓初系缘一境，今心寂止，不起散乱掉举，散掉生时及时觉知而除灭。二策举，谓初得定时，易生沉没，应策举其心以对治之。三舍，谓心住一缘，不生散掉沉没时，应舍有功用心，撤除意守。偈云：“寂止、策举、舍，随次第应知：若心沉恐没，于妙事（光明等）起缘；若掉恐举生，厌背令除灭；远离于沉掉，其心住于舍，无功任运流，恒修三种相。”

系念 管束念头，令不散动。《大宝积经》卷五七：“昼夜常系念，勿思于欲境。”《佛说观无量寿佛经》：“应当专心系念一处，想于



西方。”

五盖 禅籍中所说障碍坐禅、使人难以入定的五种心理活动，谓其能覆盖心性光明而不得显现，故名盖。一贪欲盖，二瞋恚盖，三睡眠盖，四掉悔盖（心躁动为掉，于所作事生悔名悔），五疑盖（对所修法犹疑不决）。“弃五盖”，被强调为修禅之初的法要。

八断行 修行禅定及四神足的次第、八大要点：1、欲，强烈的追求。2、勤，精勤不懈。3、信，深信修此能达到目的。4、轻安，入定，引发身心轻安。5、念，不忘记正念。6、正知，及时了知心的状态，对治昏沉掉举。7、思，用方便断除障碍。8、舍，舍弃作意，放松。

断五过失修八对治 《菩提道次第广论》所说修止之要，依《辩中边论》“懈怠、忘圣言，及昏沉掉举，不作行、作行，是五失应知”等偈而说，分为五要：1、初修三摩地加行时，懈怠为过失，以希求入定之欲心、精进，对三摩地功德之信、对轻安之希冀四法对治。2、次精进修定时，忘失教授（所缘境及所闻禅法之要）为过失，以“正念”（不忘失所缘境）对治。3、心初住定时，掉举、沉没为过失，以“正知”对治。正知谓及时觉察沉、掉生起与否，当生起时及时对治断除。4、虽能察知沉、掉生起与否，然其生起时不无间即断，亦为过失，以“思”对治，善忖内心，令急缓适中，不致因用意过急而掉举增盛，用力过缓懈而沉没增盛。5、已断微细沉、掉，心能持续住定时，若起功用作行，反成过失，应以“舍”对治。

五种散乱 《六门教授习定论》所说修定过程中所生的五种散乱心：一外心散乱，谓心思流逸于外境余事，不能专注于所缘；二内心散乱，谓由所缘境引生联想，起掉举等杂念；三邪缘心散乱，谓于修定时生起顾念亲眷友好等念；四粗重心散乱，谓由我法二执，计较



定中对身体的损益及所受苦乐等而令心乱；五作意心散乱，有三种：于所缘相分别思察之时，生从此乘更趣余乘或从此定转入余定之心，名心散乱；唯念自心，以对治前作意散乱，名唯念心；此二散乱心应舍；心缘于境而不分别，唯有念心，名成就心不忘念，由此心可从定趣定，非属过患。

沉没 修定过程中轻微的昏沉，亦译“退没”，心尚澄净明了，未离所缘境，然心缓解无力，对所缘境不太明了。《菩提道次第略论》卷六分沉没为粗细二种：“粗者，令心黑暗，或于所缘虽未散动，然失明了之力，但澄净而已。微细沉没，谓有明、净二分，而于所缘无定解力，略为低缓。”为入定之障碍，有“散掉易觉、沉没难知”之说。

风心与虚空相合法 亦称“风心与虚空相合瑜伽”，藏传禅学对治坐禅中昏沉、沉没之法。据《菩提道次第略论》，为观想脐中有一如雀卵大的白点，从顶门跃出，与虚空合为一体，系心于虚空，令心安定明利。

三止 修止过程中的三法：一系缘止，系心于一缘令不散乱；二制心止，若有驰散即便制之；三体真止，观一切法皆缘生无自性，则妄念自止。见《修习止观坐禅法要》。

十种观染 南传佛学所说修内观禅时的十种危害：光明、智、喜、轻安、乐、胜解（信解）、精进（策励）、念、舍、欲（对以上九相的细微欲求执着）。

十种污染 亦译“十种随烦恼”“十障”，指修止观过程中至观力强大时会出现的十种心：光明、智、喜、轻安、乐、胜解、策励、现起、舍、欲，它们并非烦恼，然当修行者对其有所执着时，就会成为障碍。



九住心 《六门教授习定论》等所说坐禅者从初修至入定过程中定力增长的九个阶梯:1、初住(内住),闻知修习方法,摄心系缘一境,然定力小,散乱多,自觉杂念丛生,心如河流。2、正念住(续住),经多次修习,能于短时间内心住一境不散乱,觉心如溪涧水,杂念时隐时现。3、覆审住(安住),杂念生时能较快觉知,摄心还住所缘境。4、后别住(近住),掉举、沉没生时,能即时觉知,随即摄心住于所缘。5、调柔住(调伏),能于较长时间不散不沉,尝受到定中喜乐而自然乐于修禅。6、寂静住,厌修情绪完全灭除,坐中经久不散不沉。7、最极寂静(降伏住),勤修不懈,自主情绪的能力增强,不被贪欲、忧戚、昏沉所扰动。8、功用住(专注一境),能随意长久入定,即使偶起杂念,也随起随灭,虽须策励其心,但沉、掉已不能为障。9、任运住(等持),由不断修习,能随意入定,无须收摄而心自然寂定不动。九住心的前二住心,须用力摄心,故称“力励运转作意位”;第三至第七住心,坐中尚有被沉、掉打断定心之时,称“有间缺运转作意位”;第八住心无沉、掉间断定心,名“无间缺运转作意位”;第九住心离功用(收摄策励),称“无功用运转作意位”。

三种定 南传佛教修止(奢摩他)的三个阶段:1、遍作定(parikamma - samadhi)或刹那定(khanika - samadhi),预备阶段,发身心轻安后,身心二乐成熟时,所发刹那之定;2、近分定(巴 upacara - samadhi)亦译“近行定”,指超过下地禅定而未证上地禅定之间的定境。其时心缘“似相”,心多次落入有分心。相当于北传禅法所言未到地定。3、根本定,亦译“安止定”(巴 Apana - samadhi),音译“安般”,原意为高度提升的思维,指色界、无色界及出世间的定,指证入四禅、四无色定等正定。见《清净道论》等。



随顺心（巴 anuloma）南传禅学所说修定中能系心一境，接近禅定的心。

种性心（巴 gotrabhu）南传禅学所说修定达到断欲界心的相续，禅定（初禅以上）心相续。

禅相（巴 nimitta）南传佛学所说修习禅定（止）过程中心所缘的境相，依修习进程分为三种：一遍作相，开始阶段用以系心的目标，如所观想的地大等。二取相，在心中所呈现出来的境相，如所观想的佛相、修数息所见鼻端白相等。三似相，比取相更为清楚明白、光明、稳定的境相，如明亮的光明等。取相和似相是初步入定的标志。

欲界定 最低级、属于欲界的定境。据《释禅波罗蜜次第法门》卷五说，初系缘修止，除灭沉掉，心渐虚凝，不复缘虑，名为“粗住”；此后其心泯泯转细，名为“细住”。粗住心得时或将得时，必有“持身法”生，令身心自然正直，坐不疲倦。细住以后，“于觉心自然明净，与定相应，定法持心，任运不动，从浅入深，或经一坐，无分散意，所以说此名欲界定。”《摩诃止观》卷九谓欲界定虽然空净，而犹见身心之相，未有四禅定的支分功德，且定心易失。《成实论》说此定别名“十善相应心”。或说欲界为散地，所谓欲界定者，实际不足以名为定。

电光定 亦称“电光”。一种能在刹那间发生无漏智、获得顿悟的定心。其定心短暂，倏如电光一闪，故名。《遗教经论》：“若有初入法者，闻佛所说，即皆得度，譬如夜见电光，即得见道。”《成实论》谓依欲界定，便可疾发无漏，以此无漏智断烦恼而得慧解脱。或说欲界定亦名电光定。《大般若波罗蜜多经》名“电光三昧”，为



该经所言菩萨所修的百八三昧之一,《摩诃般若波罗蜜经》谓“住是三昧照诸三昧如电光,是名电光三昧”。《大智度论》卷四七谓此定“如电暂现,行者得路,得是三昧者,无始世界来失道还得。”

未到地定 亦称“未至定”“未到定”。超过下级定而未到上级定时的定心,南传佛学称近分定,从欲界定到四禅四定,下上级禅定中间的定心皆称未到地定,而多指初禅未到地定,《释禅波罗蜜次第法门》卷五:“因此欲界定后,身心泯然虚豁,失于欲界之身,坐中不见头手床敷,犹若虚空,此是未到地定。所言未到地者,此地能生初禅故,即是初禅方便定,亦名未来禅,亦名忽然湛心。”《瑜伽师地论》谓利根之人依初禅未到地定,可发见思真解。《菩提道次第广论》说依此定修观即可见道。此定相当于南传禅学的近行定及《瑜伽师地论》等所说初证奢摩他。

中间定 亦称“中间静虑”“中间三昧”“中间禅”,亦即未到地定、近分定,而多指初禅与二禅之间的近分定,心唯有伺而离寻,故名“无寻有伺三昧”“无觉有观三昧”。据称大梵天王常住此定。

四禅八定 亦称“四禅四定”。指色界四禅与无色界四禅,共有八种定,故名八定。又唯四禅为禅那,无色界四定为定,故名四禅四定。属世间禅。

四禅 亦称“色界四禅”“四静虑”。坐禅入色界(离男女饮食睡眠等欲)的四个层次:初禅、二禅、三禅、四禅。初禅有寻、伺、喜、乐、定(一心)五种功德(禅支),因有思察及深度的思察,故称“有寻有伺(有觉有观)三昧”。二禅有内净、喜、乐、定(一心)四种功德,尤以深心喜乐为特征,故亦名“喜俱禅”。此禅以上心离寻伺,名无寻无伺(无觉无观)三昧。三禅有舍、念、慧、乐、定(一心)五种功



德,尤以深心大乐而不着为特征,故名“乐俱禅”。四禅有舍、念清净、不苦不乐、定(一心)四种功德,尤以舍离一切身心感受为特征,故名“舍俱禅”。至此禅念寂心定,有如明镜止水,呼吸亦停息,故称“不动定”。在此禅的寂定心中修学世间的五神通和出世间的佛法,皆易成就,为出生诸多功德的基础,故称此禅为“根本四禅”“世间真实禅定”。

禅支 (巴 jhananga) 四禅等定心的特征、功德,如初禅有寻、伺、喜、乐、定五禅支。

四增上心 略称“四增心”,即色界四禅定。

八灾患 寻、伺、忧、喜、苦、乐、入息、出息为进入第四禅的障碍。见《阿毗达磨顺正理论》卷七八等。

八触 坐禅入初禅时身体上所生的八种感觉:动(自觉身体动而实际未动)、痒、轻、重、凉、暖、涩、滑,又有掉(摇动)、猗、冷、热、浮、沉、坚、软八触,称副八触。亦总称“禅触”。乃色界微细四大生于欲界粗色身中的反应。每一触发时有空、明、定、智、善心、柔软、喜、乐、解脱、境界相应“十种眷属”(功德),方属正八触。见《摩诃止观》卷九。南传佛学无此说。

禅悦 入于禅定所得的喜乐,此乐能资养身心,故称“禅悦食”,亦称“禅乐”“禅味”。然贪着禅乐,则被斥为魔业。《维摩诘所说经·问疾品》:“贪著禅味,是菩萨缚。”

现法乐住 (梵 Dr̥ṣṭa - dharma - sukha - vihāra) 又作“现法安乐住”“现法喜乐住”,语义为享受现前的安乐。多指禅定之乐,为禅定七名之一,于初禅到第四禅中,身心现前得到安乐,称“乐住”。前三禅有乐受乐及轻安乐,第四禅唯有轻安乐。《成唯识论》了义



灯》：“现法乐住，唯在静虑，根本（根本四禅）非余，净不通散。”

四无色定（梵 *Catasra ārūpya - samāpattayah*）亦称“四空定”。坐禅所入无色界定的四个层次。一空处定（空无边处定），心缘无边虚空，脱离了物质身体的系缚；二识处定（识无边处定），定中唯见心识无量无边；三无所有处定（不用处定），定中空无所依，诸想不起，身中诸脉及心跳亦停；四非想非非相处定，定中已无粗的想，但尚有极微细的想，故名。《阿毗达磨俱舍论》卷二八：“谓无明胜想，得非想名；有昧劣想，名非非想。”四无色定中皆不见有身体的存在，故称无色。常入此定者，死后能生于四无色界天。

有顶 无色界定之第四非想非非想处定及由此定所生的非想非非想处天，为世间定及三界存在的顶峰，故称“有顶”。

有无寻伺等三种三摩地 亦称三种三昧，从有无寻、伺二心所的角度对四禅四定的一种区分。一有寻有伺三摩地，亦译有觉有观三昧，指初禅，因此禅定心中尚有思察、深度思察，故名；二无寻有伺三摩地，亦译无觉有观三昧，指初禅与二禅的中间定，此定已离粗浅的思察（寻），而尚有深细的伺察（伺），故名；三无寻无伺三摩地，亦译无觉无观三昧，指二禅以上，再无寻、伺二种思虑活动，故名。

神通禅 亦称“五通禅”，修得五神通的禅法，以在四禅基础上观想为基本法则，以“四如意足”勤修为要。于四禅定心上，起欲得神通的加行，然后依法修观想，如修天眼通观想光明，修天耳通观想音声，修宿命通回忆往事，修他心通观想随念而放的光气或观心，修神足通观想身体为虚空、山石为虚空或空为地、水为地，想变化如意等。

九次第定 又名“炼禅”，禅法的一种。四禅八定修成功后，继



续修成灭尽定,功力纯熟,于一座中,能从初禅依次历二、三、四禅,四无色定,入灭尽定,中间无一异念间断,共经九个阶梯,故称九次第。

狮子奋迅三昧 又名“熏禅”,九次第定修习纯熟,进一步修习,达到不但能从初禅沿九层阶梯很快地一级级直上,进入灭尽定,而且能从灭尽定很快地下降,退入初禅,出入自在,进退自如,有如狮子能奋迅前进后退,故名。

超越三昧 又名“修禅”,狮子奋迅三昧修习纯熟,再进一步修习,达到能够超越九次第定逐级升进的阶梯,随意很快地出入于任何一禅定,不仅能顺超,从低层次定乃至散心超越一至数级而入高层次定,而且能从高层次定直接退回低层次定或散心。阿罗汉只能超越一级,如从初禅超入三禅,称“不具足超越”,只有佛与高位菩萨才能“具足超越”,随意超越层级而出入于任何定境。

三解脱门 三种证得涅槃、获得解脱的门径:一空解脱门,如实观五蕴等空、无我而解脱我执。二无相解脱门,如实观诸相无相。三无作(愿)解脱门,观无有能作所作而息灭造作、愿求。从此三解脱门可以深入空、无相、无作(愿)三种三昧,证得三种三昧而趋解脱。

三随观 南传上座部入三解脱门的禅观:无常随观、苦随观、无我随观。

道智 (巴 Magga - ñāṇa) 与圣道相应的智慧。

观智 (巴 Vipassanā - ñāṇa) 透视胜义无常、苦、无我的智慧。

十六智 南传佛教修毗婆舍那(观)进程中所修 16 种智慧:1、名色分别智,从特相、作用、现状、近因(足处)四个方面理解名与



色,又分为分别色、分别名、分别名色等四种智。2、缘摄受智,把握集成名色之诸缘。3、思惟智,观察一切五蕴坏灭而无常、可畏而苦、无实质而无我。4、生灭随观智,观五蕴等法的无常、苦、无我三相,智光明、喜、轻安、胜解、策励、乐、智、现起、舍、欲十种观的染为非道。5、坏灭智,观照诸行的坏灭。6、怖畏智,觉知在一切生存中不断坏灭的诸行是可怕的。7、过患智,照见诸行无实、不圆满、无可取,唯过患,只有无生无灭的无为法才是可靠的。8、厌离智,厌离多过患的诸行,不乐于三界之生存。9、欲解脱智,生起欲脱离三界一切诸行之愿。10、审察智,反复、深刻地观照诸行的苦、无常、无我。11、行舍智,由观无我而舍弃怖畏与取着,住于平等、放松的舍心。12、随顺智,生起随顺于出世间的欲界心。13、种姓智,继续深入省察而从凡夫种姓进入圣者种姓。14、道智,继续深刻观察而证得向须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉道。15、果智,由观修而证得须陀洹果乃至阿罗汉果。16、省察智,在证得每一出世间道之后,省察道、果、涅槃、已断及未断之烦恼。

三三昧 亦作“三三摩地”“三空”,空、无相、无愿(亦译无作、无起)三种三昧,为诸乘共说的由修慧观而达到的定境。南传上座部由正观无我,住于离我执的定中,称“空三昧”,由此获得解脱,称“空解脱”;由观无常而离颠倒相,住于离相的定中,称“无相三昧”,由此达到的解脱,称“无相解脱”;由观苦而离渴爱的愿求,住于无愿求的定中,称“无愿三昧”,由此而得的解脱,称“无愿解脱”。大乘通常谓观一切法空为空解脱门,观一切相无相为无相解脱门,观诸所作所求、能作能求皆空而无所着为无愿解脱门,由此所证定境为三三昧,所得解脱为三解脱。真言宗谓于修畔字观或心月轮观



中,观大空、离相缘、本不生,或观无我而空、无相、本有而非更求,由此所得定为三三昧。

重三三昧 重空(空空)、重无相(无相无相)、重无愿(无愿无愿)三种三昧。空空三昧,谓阿罗汉先以无漏智观诸法无我而空,再以有漏智观此空智亦空;无相无相三昧,谓先以无漏智观涅槃之灭、静、妙、离,更以有漏智观尽灭此智之非择灭无为静相;无愿无愿三昧,谓观苦集道三谛之苦无常等相而更厌舍之。《成实论》喻如以杖烧尸,尸既焚尽,杖亦须烧。烦恼既尽,观智亦须舍。

止观双运 全称“奢摩他毗婆舍那双运转道”,亦称“止观双运转道”。指双证奢摩他(未到地定以上)、毗婆舍那(由修观而发无漏智)的定境。《瑜伽师地论》谓依奢摩他定心修观,“毗婆舍那清净鲜白”,名止观双运转道。

杂修静虑 亦作“杂修定”,声闻乘依四禅修无漏定以断灭烦恼之进程。先修“远加行”,令多念无漏心相续,引生多念有漏心,复更现无漏心。次修“近加行”,渐减至二念无漏心引生二念有漏心,复现二念无漏心。最后达“根本圆成”,减为一念无漏心引生一念有漏心,复现一念无漏心。见《阿毗达磨俱舍论》卷二四等。

无诤三昧 住于空性,与他无诤的禅定。《注维摩诘经》卷三:“常善顺法相,无违无诤,内既无诤,外亦善顺群心,令无诤讼,得此定名无诤三昧也。”《金刚经》等称须菩提于释迦诸弟子中得无诤三昧最为第一。得此三昧自己心无诤竞,也可令他人对自己无诤竞、不嫉妒。

越喜三昧 一种能生种种欢喜、并令一切众生欢喜的禅定,越乃超越无比义。经称耶输陀罗得此定。



习修得修 习修亦称现行修,谓现行(现前)修习。得修亦称种子修,谓依修得的种子(习气)而修。《大乘阿毗达磨杂集论》:“又道生时,能安立自习气,是名得修。从此种类,展转增盛,相续生故,又即此道现前修习,是名习修。”

痴定 亦称痴禅,谓无智慧而坐禅。《观音玄义》谓痴定如盲儿骑瞎马,“必堕坑落堑而无疑也”。

昧定 亦称“昧等至”“昧禅”,耽溺于禅定的感受和境界,属于色界、无色界贪烦恼。

鼻隔禅师 止心于鼻隔而得定发空见的禅师。《止观辅行传弘决》谓此等人堕于见网,不识真正空义。

暗证禅师 亦作暗证比丘、暗禅、盲禅等。指不依教法,不解佛法义理,唯专坐禅,独证盲悟,实际未得正见正定者。

无得正观 三论宗对大小乘观行心要的概括。无得,谓空无所得,无生灭一异等可得相,无能观所观相,故名正观。吉藏《三论玄义》:“通论大小乘经,同明一道,故以无得正观为宗。”但小乘教正观犹远,故就四谛教为宗;大乘正明正观。在大乘则称“不二正观”为宗。

菩萨总持 菩萨所修的总摄一切功德的禅定,有十二种:具灌顶三昧、具智三昧、清净音三昧、无尽筏三昧、盘无际(无边旋)三昧、海印三昧、莲花严三昧、入无贪门三昧、定入各真解(决定入无碍解)三昧、佛严摄受三昧、无边色三昧、佛身色现成圆满三昧。

菩萨等持 十种大乘菩萨所修的定:宝盛(涌出宝)三昧、安住三昧、不动三昧、不退三昧、宝生三昧、日光威三昧、一切义成三昧、智炬三昧、现在佛面(般舟)三昧、健行(首楞严)三昧。



三种大乘禅 《瑜伽师地论》卷四三将各种大乘禅分为三类：一身心现法乐住禅，有入定、伏断烦恼、引发身心轻安而得现前利乐的禅；二引发功德禅，开发自性本具智慧、辩才、神通等功德的禅；三饶益有情禅，能成就度化、利益众生的能力，如说法著论、显现神通、治病、除灾、掌握工巧技术等禅，亦称“办事禅”。

九种大禅 《瑜伽师地论·菩萨地》总括大乘所修的禅定为九类，即九种大乘禅：1、自性禅，以大乘闻思慧为导，修止、修观或止观双运。2、一切禅，能得自度、度人的一切功德的禅，分世间、出世间两类，两类各有三种：离一切妄想而得身心轻安，名“现法乐住禅”；出生种种三昧智慧，名“出生三昧功德禅”；利济众生，名“利益众生禅”。3、难禅，甚为难修的禅，分三种：虽能自在出入于诸禅定，但为度众生而舍色界四禅之乐，生于欲界，名“第一难禅”；从一三昧中出生无量无数诸深三昧，名“第二难禅”；由禅定而成佛，名“第三难禅”。4、一切门禅，谓一切禅皆从此门出生，指欲界定、色界四禅。5、善人禅，大善根人（菩萨）所修的禅，分不味著（禅味）及与慈、悲、喜、舍四心相俱的禅凡五种。6、一切行禅，包摄一切菩萨道的禅，分十三种：摄一切善法，名“善禅”；能显现无量神通教化众生，名“无记化化禅”；摄心入定，名“止分禅”；以智慧观照，名“观分禅”；自利利他，名“自他利禅”；无诸杂想唯一正念，名“正念禅”；出生一切神通，名“出生神通力禅”；通达一切名言，名“名缘禅”；通达一切佛法义理，名“义缘禅”；永离诸散乱，名“止相缘禅”；能照了诸法生灭的因缘，名“举相缘禅”；舍离一切善恶而无染着，名“舍相缘禅”；得法喜之乐，安住于心实性而不动，名“现法乐住第一义禅”。7、除烦恼禅，能灭除众生种种痛苦、病患，有救世济人功用的禅，分八种：以咒



术消除疾病灾害,名“咒术所依禅”;能治众病,名“除病禅”;能兴云降雨,称“云雨禅”;能除众生恐怖,称“等度禅”;能以饮食饶益饥渴者,名“饶益禅”;能以财物布施调伏众生,称“调伏禅”;能使众生开悟,称“开觉禅”;能使众生所作之事成功,称“等作禅”。8、此世他世乐禅,能利益众生,令其今生后世皆得利益之禅,分九种:以种种神变教化众生,称“神足变现调伏众生禅”;能随机说法,称“随说调伏众生禅”;能以说法加神变度化众生,称“教诫变现调伏众生禅”;能现出三恶道的景况教化众生,称“为众生示恶趣禅”;能以辩才说法令无辩才众生开悟,称“为失辩众生以辩饶益禅”;能写出宣扬佛法的论著,称“为造不颠倒论微妙赞颂摩得勒为令正法久住禅”;能以书画计算、工巧技术等饶益度化众生,称“世间技术义饶益摄取众生禅”;能放光令恶道众生暂息痛苦,称“暂息恶趣放光明禅”。9、清净净禅,能断尽诸烦恼而解脱成佛的禅,有世间清净不味不染禅、出世间清净净禅、方便清净净禅、得根本清净净禅、根本上胜进清净净禅、住起力清净净禅、舍复力清净净禅、神通所作力清净净禅、离一切见清净净禅、烦恼音度断清净净禅共 10 种。

百八三昧 《摩诃般若波罗蜜经·摩诃衍品》所说大乘菩萨所修的 108 种定:首楞严三昧、宝印三昧、狮子游戏三昧、妙月三昧、月幢相三昧、出诸法三昧、观顶三昧、毕法性三昧、毕幢相三昧、金刚三昧、入法印三昧、三昧王安立三昧、放光三昧、力进三昧、高出三昧、必入辩才三昧、释名字三昧、观方三昧、陀罗尼三昧、无诳三昧、摄诸法海三昧、遍覆虚空三昧、金刚轮三昧、宝断三昧、能照三昧、不求三昧、无住三昧、无心三昧、净灯三昧、无边明三昧、能作明三昧、普照明三昧、坚净诸三昧三昧、无垢明三昧、欢喜三昧、电光三昧、无尽三



昧、威德三昧、离尽三昧、不动三昧、不退三昧、日灯三昧、月净三昧、净明三昧、能作明三昧、作行三昧、知相三昧、如金刚三昧、心住三昧、普明三昧、安立三昧、宝聚三昧、妙法印三昧、法等三昧、断喜三昧、到法顶三昧、能散三昧、分别诸法句三昧、字等相三昧、离字三昧、断缘三昧、不坏三昧、无种相三昧、无处行三昧、离朦昧三昧、无去三昧、不变异三昧、度缘三昧、集诸功德三昧、住无心三昧、净妙华三昧、觉意三昧、无量辩三昧、无等等三昧、度诸法三昧、分别诸法三昧、散疑三昧、无住处三昧、一庄严三昧、生行三昧、一行三昧、不一行三昧、妙行三昧、达一切有底散三昧、入名语三昧、离音声字语三昧、然炬三昧、净相三昧、破相三昧、一切种妙足三昧、不喜苦乐三昧、无尽相三昧、多陀罗尼三昧、摄诸邪正相三昧、灭憎爱三昧、逆顺三昧、净光三昧、坚固三昧、满月净光三昧、大庄严三昧、能照一切世三昧、三昧等三昧、摄一切有净无净三昧、不乐一切住处三昧、如住定三昧、坏身衰三昧、坏语如虚空三昧、离着虚空不染三昧。经中及《大智度论》卷四七一解释百八三昧。百八，为略数。

首楞严三昧（梵Śūraṅgama - samādhi）意译健相定、健行定、勇健定、勇伏定等，亦译健行三昧、首楞严定等，大乘禅的一种，百八三昧之一。佛、十地菩萨所得的一种定。首楞严意为健行、坚固、一切事究竟，言此定坚固住于诸清净功德，能究竟成办诸事，诸魔、烦恼所不能破坏。《佛说首楞严三昧经》称此定统一切禅定，得此三昧可了知一切众生的根性、业报因果，具一切神通。《大智度论》卷四七谓得此三昧，能分别晓了诸三昧之行相。《大般涅槃经》卷二七谓此三昧别名般若波罗蜜、金刚三昧、师子吼三昧、佛性。彻证佛性而安住不动，为首楞严三昧之特质。



金刚三昧 其力用如金刚无所不摧,能破坏一切烦恼的禅定,百八三昧之一。《摩诃般若波罗蜜经》:“住是三昧能破诸三昧,是名金刚三昧。”《大智度论》卷四说有三种:初名金刚三昧,为通达诸法的禅定;次名金刚轮三昧,为摄持其他诸三昧的禅定,最后名如金刚三昧(金刚喻定),为最后证极果时所入禅定。三种统名金刚三昧。

金刚喻定 亦称“如金刚三昧”“金刚定”“金刚三昧”“金刚灭定”,菩萨于最后位将成佛时断最极微细无明的禅定,其坚利如金刚,能摧破微细障,故名。又谓三乘修行者至最后证极果时所入三昧通称金刚喻定,见《大智度论》卷四七等。

般舟三昧 (梵 Pratyutpanna - samādhi) 意译“佛立三昧”“佛现在前三昧”,念佛禅的一种,出《般舟三昧经》等。一昼夜至七日七夜,乃至三月念佛不间断,能于定中见十方佛。天台宗依之设常行三昧,专念阿弥陀佛。

如幻三昧 亦作“如幻三摩地”,通达一切法如幻化、能于定中变现出幻化境界的定。《大智度论》卷五十谓菩萨住如幻三昧中“能于十方世界变化遍满其中”。八地菩萨证此三昧。

无住三昧 百八三昧之一。观诸法无常无住的禅定。《大智度论》卷四七称此三昧又名“无作三昧”,谓“住是三昧中,观诸法念念无常,无有住时”。

无心三昧 (梵 Niścinta) 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓其即是灭尽定或无想定,此定中“诸心、心数法不行”,乃“无心”(无意识)状态。

宝印三昧 百八三昧之一,观诸法实相,安住于诸行无常、诸法



无我、涅槃寂静三法印而不动的一种禅定。

妙行三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓其“即是毕竟空相应三昧，乃至不见不二相，一切戏论不能破”。

观顶三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七称“入是三昧中，能遍见诸三昧，如住山顶悉见众物”。

欢喜三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七称入此定者，“于诸法生欢喜乐”。

宝聚三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七称入此定，“所有国土悉成七宝”。

释名字三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓入此定能“以名字辩诸法义，令人得解”。

无去三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓“得是三昧，不见一切法来去相”。

灭憎爱三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓入此三昧，“可喜法中不生爱，可恶法中不生瞋”，能熄灭爱憎之心。

宝积三昧 一种能观见诸法本际的禅定。《佛说宝积三昧文殊师利菩萨问法身经》谓宝积者，如摩尼宝珠净洗明彻，能照见一切，“住是三昧中，无不见诸法本际”。

智相三昧 百八三昧之一，一种能生真实智慧的禅定。《大智度论》卷四七谓“得是三昧，见一切诸三昧中，有实智慧相”。

一切种妙足三昧 百八三昧之一，一种能使行者具足种种福德智慧的禅定，《大智度论》卷四七谓入此三昧，能“以诸功德具足庄严，所谓好姓、好家、好身、好眷属、禅定、智慧，皆悉具足清净”。

一行三昧 百八三昧之一，略称“一三昧”，经谓“住是三昧不



见诸三昧此岸、彼岸，是名一行三昧”。《大智度论》卷四七说入此三昧“常一行，毕竟空相应三昧中，更无余行次第”，直接与一真实相应而无次第，无他念，不见出入相。《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》：“法界一相，系缘法界，是名一行三昧。”以称念一佛名字为入手方法。天台宗依此经以一行三昧为四种三昧中的常坐三昧。《大乘起信论》谓由观修无念而入真如三昧后，依真如三昧“知法界一相，谓一切诸佛法身与众生身平等无二，即名一行三昧”。《六祖大师法宝坛经·付嘱品》：“若于一切处行住坐卧纯一直心，不动道场，真成净土，此名一行三昧。”宗密《禅源诸诠集都序》谓禅宗所传之禅即一行三昧、真如三昧。一行三昧的特质，大略是以心与真如或法界一相相应不二。净土宗亦称其所修称念阿弥陀佛名号的定为一行三昧。

真如三昧 与真如相应的定，出《占察善恶业报经》，菩萨见道时所证。《大乘起信论》谓不依地水火风、见闻觉知，“一切诸想，随念皆除，亦遣除想”，住于了知唯心无境、心亦无自相的正念，久习纯熟，渐渐能入真如三昧。称此三昧为一切三昧之根本。保持真如三昧所见真如念念不迷失，即是一行三昧。

觉意三昧 百八三昧之一，经谓“住是三昧，诸三昧中得七觉分，是名觉意三昧”。《大智度论》卷四七谓“得是三昧，令诸三昧变成无漏，与七觉相应，譬如石汁一斤，能变千斤铜为金”。天台宗名为“随自意三昧”，为四种三昧中的非行非坐三昧，不拘坐的形式，以随时念起即观为内容。

一庄严三昧 百八三昧之一，亦作“一相庄严三昧”“一相三昧”。《摩诃般若波罗蜜经》谓“住是三昧终不见诸法二相，是名一



庄严三昧”。《大智度论》卷四七：“得是三昧，观诸法皆一，或一切法有相故一，或一切法无故一，或一切法空故一，如是等无量皆一，以一相智慧庄严是三昧故，言一庄严。”《坛经·付嘱品》：“若于一切处而不住相，于彼相中不生憎爱，亦无取舍，不念利益成坏等事，安闲恬静，虚融澹泊，此名一相三昧。”

法华三昧 大乘禅定之一种，《法华经·妙音菩萨品》所说十六大三昧之一，或云十六大三昧皆法华三昧之异名。详见《法华经》所述佛果庄严境界、证一实相的禅定。天台宗释为三谛圆融妙理分明现前，安住不动，名法华三昧。吉藏《法华义疏》卷十二：“于三(乘)一(乘)自在、长短无碍，道法华三昧也。”罗什译《思惟略要法》述法华三昧之修法为：于三七日中，一心精进，忆念《法华经》，观想经中所述释迦佛与多宝佛共坐演说此经的境界。天台宗以为四种三昧中的半行半坐三昧之一，以诵《法华经》及观实相为内容，有其观修的法则行仪。

莲华三昧 法华三昧之异名，见《妙法莲华三昧秘密三摩耶经》等。密宗称清净离垢的菩提心为莲华三昧。《大毗卢遮那成佛经疏》卷四：“净菩提心，于一切法都无染著，即名莲花三昧。住是三昧者，乃至诸法空相二亦不可得。”

慧炬三昧 《法华经》所说十六种三昧之一，一种能发智慧之光明、照亮途路的禅定。

解一切众生语言三昧 一种能解各类众生语言的禅定，为《法华经》所说十六三昧之一。就其用言，则称“解一切众生言音陀罗尼”。

诸佛现前三昧 能于定中见十方诸佛显现说法的禅定。



普等三昧 亦称“遍至三昧”“普至三昧”“普遍三摩地”，大乘《佛说无量寿经》等所说的一种能普见一切诸佛的禅定。

普贤三昧 以普贤菩萨为观境的禅定，有显密二种。显教皈命观念普贤菩萨，行实相忏悔，观成则普贤菩萨乘六牙白象而现，行者业障尽消。亦称“法华三昧”，出《佛说观普贤菩萨行法经》。密教为三密相应观念普贤，修成则现成普贤之身，见《普贤金刚萨埵念诵仪轨》。

普现色身三昧 亦作“现一切色身三昧”，略称“普现三昧”，大乘经所说能普现种种身形度化、利益众生的一种禅定。

佛觉三昧 依佛力加被而觉力如佛之禅定。《舍利弗问经》称阿难得此三昧，以定力能自在闻佛说法。

尘尘三昧 能于一微尘中入一切的禅定，出《大方广佛华严经·贤首品》：“一微尘中入三昧，成就一切微尘定，而彼微尘亦不增，于一普现难思刹。”僧问云门文偃，如何是尘尘三昧？答云：“钵里饭，桶里水。”（见《佛果圆悟禅师碧岩录》）

龙奋迅三昧 一种能出生如龙之奋迅威猛、变化自在之神力的禅定。《传法正宗记》称龙树圆寂时即入此三昧，“挺身空中，如日轮相”。

四寻思观 瑜伽行派、法相宗所说在大乘加行位所修的四种观，以万法唯识、三性三无性的见地观察寻思名、义、自性、差别四法皆假有实无。由观修而对此四方面的假有实无性明确认可决定，名“四如实智观”。

五重唯识观 略称“五重唯识”。法相宗据万法唯识和三性三无性之说建立的修观法，由浅至深，由粗至细，分为五个层次：1、“遣



虚存实识”，观遍计所执名言所表自性为虚妄，情有理无，名遣虚；依他起自性、圆成实性为实有，名存实。此为空有相对的看法。2、“舍滥留纯识”，观外境不离心识，为心识所变现，乃识之相分，为舍滥（滥谓外境与内识滥杂）；唯就能缘的心识见分、自证分、证自证分观唯识之理，为留纯（纯谓不滥于外境的心识内分）。此为心境相对的看法。3、“摄末归本识”，观见、相二分、能缘所缘皆依心识自证分而起，为末，自证分为心体（本），名摄末归本。这是体用相对的看法。4、“隐劣显胜识”，观八识自体分中，心所法依心王而起，为劣；心王能摄心所，作用殊胜，为胜，只就殊胜心王观唯识之理，名隐劣显胜。这是王所相对的看法。5、“遣相证性识”，观心王的相用依他起性依圆成实自性（真如）而有；舍遣事相而体证真如，名遣相证性。这是事理相对的看法。五重看法中，前四重是舍离遍计所执性而存归依他起性的看法，称“相唯识”；后一重是舍遣依他起性而体证圆成实性的看法，称“性唯识”。

明得定 菩萨道四加行位中第一暖位所得的禅定，为初得无漏慧前相，故名。《成唯识论》卷九：“依明得定发下寻思观，……初获慧日前行相故，立明得名。”得明得定者称“明得萨埵”。

法光定 一种能见到佛法智慧光明、通达法性的禅定，为初地菩萨所得。《成唯识论掌中枢要》卷上谓无著登初地，“证法光定，得大神通”。

南山三观 南山律宗道宣所立三种看法：1、性空观，又名“析空观”，分析诸法由因缘生而自性空（“析色明空”），以“此理照心，名为小乘”。2、相空观，进而观察因缘所生诸法相有性空，其相如空花水月，“当体即空”，以“此理照用（度化众生的事用），属小菩萨”。



3、唯识观,观一切外境皆心识所变现,性相圆融,称“大菩萨佛果证行”。

三种止观 天台宗智顗所传述的三种传自南岳慧思禅师的禅法,《摩诃止观》卷一称其“皆是上乘,俱缘实相,同名止观”。一渐次止观,由浅入深,从世间禅入出世间禅、出世间上上禅,为传自印度的小乘、大乘禅法,智顗《释禅波罗蜜次第法门》讲述此类禅;二不定止观,谓“前后更互,如金刚宝置之日中”,一种禅门,随众生根机,由观智之深浅不同,顿渐之性质不定,《六妙法门》即说此类禅。三圆顿止观,“初后不二,如通者腾空”,最初即由圆解实相而顿修,是天台宗所发挥的实相禅,为天台止观的粹。

四种三昧 天台宗所倡修的四种大乘实相禅:1、常坐三昧,出《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》《文殊问般若经》,原名“一行三昧”,以九十日为一期,趺坐专称一佛名字,念念相续不断,称“即是念中,能见过去未来现在诸佛”。2、常行三昧,出《般舟三昧经》,称“般舟三昧”,亦以九十为一期,旋行不息,口唱心念“阿弥陀佛”名号不辍,见到佛后反究心念亦空。3、半行半坐三昧,又名“方等三昧”“法华三昧”,出《方等》《法华经》二经。方等三昧旋行一百二十匝,口中念咒,旋行毕礼拜十方佛,端坐思惟实相。法华三昧专诵《法华经》,旋行持咒,坐禅观实相而忏悔。二三昧皆以七日为期。4、非行非坐三昧,又名“随自意三昧”,出《摩诃般若波罗蜜经》,名“觉意三昧”,不拘坐立,于念起时反观,不见此念的动转、根源、终末、来处、去处,从而悟心的实性。

次第三观 天台宗依次第三谛建立的观点,次第别观三谛:一从假入空观,亦名“二谛观”,观空谛,观境相虽有,却假缘而生,无



实自体,即是真空,此空性为万法之实性;二从空入假观,亦名“平等观”,观真如自性虽空,而能缘起万法,菩萨不妨从真空中起假有用,度化众生,此观假谛;三中道第一义谛观,观空假二观皆为破执,今不执空亦不执假,双遮双照,圆照二谛,心心寂灭,乃与实相相应,此观观中谛。

圆融三观 天台宗依圆融三谛建立的观法。谓观境上所具空、假、中三谛体唯是一实相,有如摩醯首罗天王面上三目,三即一,一即三,三谛不权不实,不优不劣,不前不后,不并不别,同时于境上圆观,为圆融三观。以此观观心,名“一心三观”。

一心三观 又称“不可思议三观”“不次第三观”。天台宗依其圆融三谛所建立的观心法门。据《大智度论》“三智一心中得”及《中论》“三是偈”而发挥。以一念无明之心为所观境。于此念上同时圆观三谛。《摩诃止观》卷五:“一空一切空,无假中而不空,总空观也;一假一切假,无空中而不假,总假观也;一中一切中,无空假而不中,总中观也。即《中论》所说不可思议一心三观。”意谓一念即真如心的显现,同时圆具三谛交融之理。怀则《一心三观》:“达一念性具三千妙境,本来空寂,无能观空,无所观境,境观双绝,能所顿亡,是为日用中一心三观。”

圆顿止观 天台宗依其“一念三千”等实相论所建立的禅观,《止观大义》称其即法华三昧之异名。以顿观一念心圆具法界一切理事为法要。《摩诃止观》卷一:“初缘实相,造境即中,无不真实。系缘法界,一念法界,一色一香,无非中道。已界及佛界,众生界亦然。”谓观世间、出世间一一诸法皆为纯一实相,不于实相外更起分别,“法性寂然名止,寂而常照名观”,以寂照心圆观一切即实相、法



界而无取无舍。

圆顿止观十门观法 上根人只修第一门“观心不思議境”，观宇宙万法皆唯一心，心所现一切，如众生与佛、心与境等，皆互遍互摄，重重相入，所谓“一一心中一切心，一一尘中一切尘，一一尘中一切心，一一尘中一切刹，一切刹尘亦复然。”（《止观大意》）若如此观修而不得顿悟，则须依次修以下诸门：第二门“起慈悲心”，发自度度人的誓愿；第三门“安心”，通过研读佛典，解悟心性；第四门“破法遍”，通过观析破除法执；第五门“识通塞”，识别生死烦恼（塞）与菩提涅槃（通）；第六门“道品调适”，修四念处等三十七品道法；第七门“助道对治”，以道品法对治烦恼。若下根人修至此门尚难了悟，则应修以下三门：第八门“知位次”，知道自己尚未见道，生起对见道证果的希慕追求；第九门“安忍”，不被名利等及内心所生烦恼所动；第十门“离法爱”，谓已离烦恼后，应离对解脱境界的贪爱。

法界三观 华严宗据其法界缘起论建立的诸法实相观法，分真空观、理事无碍观、周遍含容观三个层次。真空观，依理法界义，观一切法从缘起、唯心现故空，空相亦空。理事无碍观，依理事无碍法界义，观真空之理与万法事相互融无碍，空有不二。周遍含容观，依事事无碍法界义，观事相之间交参自在，遍摄无碍，一即一切，重重无尽。《华严法界玄镜》析真空观为四层：一会色归空观，观诸色法缘起无自性，即色是空；二明空即色观，观空即是色之实性，非离色别有，凡是真空，必不异色；三色空无碍观，观色即是空，空即是色；四泯绝无寄观，观此真空不可说即色异色、即空异空，一切言说皆不可，“不可亦不可，此语亦不受”，离一切言说概念，泯绝无寄，心境



双亡。析理事无碍观为十门：一理遍于事门，观理（真空）为事相普遍共具的体性，如水遍于波；二事遍于理门，观理必具事，如波必具水性；三依理成事门，观因性空故，才能缘起诸事，如波搅水以成动，以水本无动相故；四事能显理门，谓全事之中，理挺然而现，如全波即水；五以理夺事门，观事既揽理而成，便可遮事以显理，如以水言波性，无波不收；六事能隐理门，观事相可遮理而不显，如水成波，水性不显，众生迷时，法身不显；七真理即事门，观凡理必不外于事，如水即是波，无动而非湿；八事法即理门，观缘起事法无自性故，举体即真，如波举体即水；九真理非事门，观理虽即事而非事，真妄有别故，如即波之水非波，动、湿异故；十事法非理门，观全理之事，事恒非理，性、相异故，故虽全体即理，而事相宛然，如全水之波，波恒非水，以动相非湿性故。析周遍含容观亦为十门：一理如事门，观事以理为体故，全理即事；二事如理门，观诸事法皆与理不异故，事随理而周遍，遂令一微尘普遍于一切法中；三事含理事无碍门，观诸事法与理非一故不碍其自相而能广容，如一微尘中，能容无边世界；四通局无碍门，观事法与理非一非异，令一事法不离当处，即遍十方一切微尘；五广狭无碍门，观事法与理非一即非异故，不坏一尘而能广容十方刹海；六遍容无碍门，观一微尘对于一切而言，普遍即是广容故，令此一微尘还即遍在自所具一切法中，自遍他时即他遍自；七摄入无碍门，观入他即是摄他，摄他即是入他；八交涉无碍门，观一法与一切法相摄相入无碍，有“一摄一切，一入一切；一切摄一，一切入一；一摄一法，一入一法；一切摄一切，一切入一切”四句，同时交参无碍。九相在无碍门，观一切对一而言，亦摄、入无碍，亦有四句：“谓摄一入一，摄一切入一，摄一入一切，摄一切入一切”，同时交参



无碍；十普遍无碍门，观一切与一普皆同时具前两重四句，遍融无碍。

五种三昧 《大乘本生心地观经》所说依月轮观心渐次深入的阶次：1、刹那三昧，于静坐中暂时心缘月轮而住。2、微尘三昧，与定心少分相应。3、白缕三昧，入定时间较前更长，然较之无始时来的妄念散乱，有如黑布中见一白缕。4、起伏三昧，坐中定多乱少，心仍有起伏波动。5、安住三昧，修习纯熟，能任运恒久入定。谓此安住三昧能生无上菩提之芽，令修行者速登菩萨十地。

五轮三昧 亦称“五轮禅”，以五种轮喻修定得慧、断惑证真的次第，出《菩萨璎珞本业经》。一地轮三昧，灭散动，入未到地定，定法持心不动，有如大地能生长万物。二水轮三昧，于地轮中发诸禅功德，定水润心，善根增长，烦恼损减，我慢摧伏，如水具润渍生长、体性柔软之德。三风轮三昧，于禅定中发相似智慧，得方便道，能生出世善根，破坏烦恼，如风游空无碍，鼓动万物，破坏一切。证此三昧则入铁轮十信位。四金沙轮三昧，发见思真慧，能破尘沙惑，如金之真，如沙之无着，得此三昧，能入菩萨三贤十地位。五金刚轮三昧，由智慧断尽烦恼，灭无明细惑，证阿罗汉或一切种智，如金刚无所不摧。此禅亦名清净禅、无碍道。见《释禅波罗蜜次第法门》卷三。

善根发相 禅修过程中因善根被开发而发生的善的心理效应，分内外两种。外善根发相，表现为外在持戒布施行善等行动。内善根发相，指正坐禅中所得善境界及心理上善的变化。各种禅的善根发相不同，如修不净观者见不净、白骨等而断贪淫之念，修慈心观者等视怨亲，修念佛观者见佛形相而深心信仰欣喜，修定者暂时入定，



修观参禅者忽然悟解等。善根发相从其因而言,有“报果发相”(宿世善业果报因禅定而成熟发现)、“习因发相”(今生修善之习的果报)之分。又有邪正之分。善根发时与定相应,内心空明清净,身心柔软调适,为正;诸相发时身体不适,心中躁动,过喜过悲等,为邪伪之相。即使正的善根发相,若执着而生爱慢,则转为魔事。

恶业发相 禅定中因宿世今生恶业的发现而导致的恶性境相或恶性心理变化。如于定中忽见怨鬼索命、鬼魔逼迫、杀害斗争恐怖之事等,称“境界逼迫障”;或忽然心生恶念,欲杀人、偷盗、邪淫、骗人等,乃至坐后心理失控,去行杀盗淫妄的恶业,名“恶念思惟障”;或无端烦恼炽盛难以控制等。对此类现相,须及时识知,以念三皈、念戒、忏悔、止观等方法对治。

魔事 魔为梵文摩罗(Māra)音译之略,指能障碍、破坏人修学佛道的各种因素,《大智度论》卷五:“夺慧命,坏道法功德善本,是故名为魔。”魔所造的障难称魔事,多发于禅定中。一般说魔有五种:1、烦恼魔,指自心生起的烦恼。2、阴魔,又称蕴魔、阴入界魔,五蕴所生的种种烦恼。3、病魔,疾病。4、死魔,死亡。5、鬼神魔,指能扰害人的天、神、鬼等。《楞严经》卷九详述禅定中的种种魔事。

三类鬼神魔 《修习止观坐禅法要》说鬼神魔为三类:一精魅,亦称“时媚鬼”,指十二时兽所成精魅;二堆剔鬼,面似琵琶,四目二口,为过去劫的破戒比丘,坐中若觉如虫蝎爬行头面,或似有物击人两胁下、抱持人,或闻音声喧闹,即是此物;三天魔,指他化自在天的魔王波旬,《释禅波罗蜜次第法门》卷四:“此魔是佛法怨讐,常恐行人出离其界故,令诸鬼神眷属作种种恼乱,破坏行者善根。”天魔的扰害方式,是就修行者的烦恼,化为其所乐求或畏惧之形相,如化为



美男美女诱惑,猛兽妖鬼恐吓,或化为佛菩萨、诸天说法,乃至令人得少分禅定、自然饮食、发相似神通等,还可令人瞋、喜、爱、懈怠、精进增盛、心理失调。

鬼禅 坐禅中被鬼神所加持依附,发鬼神类的神通。《摩诃止观》卷十:“若前世外有鬼缘,鬼则加之,发鬼禅鬼见。”

魔事对治 佛典中所说禅定中对治魔事之法,有觉呵、诵经咒、诵戒、念三皈五戒、止观等。觉呵,谓对时媚鬼、堆惕鬼的骚扰,应及时识知,呵其名而骂之。止,谓不论出现何种境相,皆不为其所动,唯专心系缘于本所缘境。观,谓以般若智观照能见所见,与空性相应,达真心不动。《释禅波罗蜜多次第法门》卷四说用三法治魔事:“一者了知所见闻觉知,皆无所有,不受不著,亦不忧戚,亦不分别,彼即不现。二者但反观能见闻觉知之心,不见生处,何所恼乱,如是观时,不受不分别,便自谢灭。三者,若作此观不即去者,但当正念,勿生惧想,不著躯命,正心不动,知魔界如即是佛界如,魔界如佛界如一如无二如,于魔界无所舍,于佛界无所取,即佛法现前,魔自退散。”藏密亦以“一念不生”为最胜的降魔秘诀。

禅病 坐禅中所生与禅定有关的疾病,大略有三种情况:一、入定后将身中潜藏的病根、宿疾驱出。《释禅波罗蜜次第法门》卷四:“行者既安心修道,或本四大有病,因今用心,心息鼓击,发动成病。”二、坐禅中因不善调和身心息所致。《释禅波罗蜜次第法门》卷四说,坐禅者“若用心失所,则动四百四病”。如坐时身体佝偻或僵挺、或倚壁靠柱,久之能致脊骨疼痛的“注病”;受凉受冻亦能生筋肉骨节疼痛之病;调息不当能致筋脉挛缩、枯瘦、头部蒸热等病;系缘修止时用意过松过紧能生冷热等诸病;系缘于色声等境而违背



境相与五脏的生克关系时亦能致病；修观时违反自然或所观境不定能致地大病等。三、坐中受外界恶声惊动，及恼怨毁辱等刺激，能使精神气脉错乱，生气闷、腹泻、疯狂等病。坐中鬼神天魔的恼害，亦能表现为禅病。《治禅病秘要法》等说种种对治禅病的方法。

禅病针治 禅定所导致的禅病，一般医药治疗难以收效，只宜使用合宜的禅法对治。据智顗《修习止观坐禅法要》《摩诃止观》等总结，对治法有止（专意修止或系心脐下一寸丹田）、气（六字气）、息（十二种息等调息运气法）、观（观心、假想）、忏（忏悔、持咒等）等法，应分别病因病相，采用合宜之法。一般说系心脐下丹田、观心观空，可治一切病；五脏病宜用六字气调治；冷热、四大不和，筋骨疼痛等病宜用调息运气法治；业障病须忏悔、修深观、持神咒、修福，以消除业报之因。以般若智慧观照，能治一切禅病。

假想观 治禅病的一种观法，即对症想象某种境相，如患冷病观想身中火起，治热病观想水、月光、冰雪，治虚损病观想酥乳或天药灌注于顶，流溢全身，治肿块癭瘤观想刀破、蜂食等。

六字气 亦称六种气、六种息。用吹、呼、嘻、呵、嘘、咽六字气息治禅病之法。分别治五脏病，《修习止观坐禅法要》诀云：“心配属呵肾属吹，脾呼肺咽圣皆知，肝藏热来嘘字至，三焦雍处但言嘻。”《摩诃止观》卷八则说：“呵治肝，呼吹治心，嘘治肺，嘻始肾，咽治脾。”又云：“又六气同治一藏，藏有冷用吹，有热用呼，有痛用唏，有烦满用呵，有痰用嘘，有乏倦用咽。”其治法为安坐调息，对症选字，于呼气时“带想作气”，于唇口中“想心方便，转侧而作，绵微而用”，病愈而止。此法盖出自中医、道教。



十二种息 以调息运气治病的十二种方法。一上息,治沉重;二下息,治虚悬;三满息(遍息),治枯瘠;四焦息,治肿满;五增长息,治羸损;六灭坏息,治增盛;七暖息,治冷病;八冷息,治热病;九冲息,治雍塞不通;十持息,治战动;十一和息,治四大不和;十二补息,资补四大衰损。十二息皆以观想运气或持息。见《修习止观坐禅法要》等。

禅宗之禅

二入四行 禅宗初祖达摩所传修行纲要,谓入道之途不出理入、行入二种,谓之二入。理入又称“安心”,主要是“藉教悟宗”(借佛经所说而悟自心佛性),修“壁观”与真如相契。行入又称“发行”,即依所悟而修行,此有“四行”:一报怨行,受苦难迫害时观为自己宿世恶业果报,甘心忍受而无有怨尤;二随缘行,观所受苦乐皆从缘生,宿因所感,缘尽还无,不计得失,不为苦乐所动;三无所求行,观三界火宅,有身皆苦,于世间的一切不去追求;四称法行,契于性净之理(法)而修菩萨六度,无染着,无彼此,“修行六度而无所行”,自利利他而不取相,离能行所行的计度分别。

壁观 达摩所修所倡的一种禅法,据传他曾在嵩山少林寺石洞中“面壁而坐,终日默然”,人称“壁观婆罗门”,其“二入四行”的理入,即以壁观为安心法门。《菩提达磨大师略辨大乘入道四行观》:“谓藉教悟宗,深信含生同一真性,但为客尘妄想所覆,不能显了。若也舍妄归真,凝住壁观,无自无他,凡圣等一,坚住不移,更不随文教,此即与理冥符,无有分别,寂然无为,名之理入。”壁观,盖以静坐



中所对墙壁的直立不倚喻调心，谓不偏于任何一边，离自他、凡圣等二元分别，舍一切妄想而与真如理相应，显现本具真性。这属于以系念法界为特质的真如三昧、一行三昧。

明心见性 亦称“识心见性”，意谓明了自心，见自心佛性，为禅宗的口号。禅宗认为解脱成佛的诀窍，唯在如实认识自心，见到自心中本来不生不灭、本净本觉的体性或佛性、真心。《六祖大师法宝坛经·般若品》：“若开悟顿教，不能外修，但于自心常起正见，烦恼尘劳常不能染，即是见性。”

见性成佛 禅宗修行理论的宗要，意谓只要见到自心佛性、真性，便是佛或便能由此而成佛。《六祖大师法宝坛经》载弘忍语云：“若识自本心，见自本性，即名丈夫、天人师、佛。”传为达摩撰的《达磨大师血脉论》说：“直指人心，见性成佛。”同经：“若欲觅佛，须是见性，见性即是佛。”性，指心之体性或自心佛性，禅宗认为此性为众生、诸佛所共具，本来不生不灭，具足一切解脱功德、无碍妙用，唯因妄念遮蔽而不显，只要离却妄念，则可现量亲见。《景德传灯录》卷四载云居智禅师答僧问：“清净之性本来湛然，无有动摇，不属有无、净秽、长短、取舍，体自邈然，如是明见，乃名见性。性即佛，佛即性，故云见性成佛。”

向上一路 亦称“向上事”“向上一句”“向上极则事”，禅宗用语，指修行者彻底开悟的究极处、路径、诀窍。向上，谓自末穷本，自流穷源。唐盘山宝积禅师：“向上一路，千圣不传，学者劳形，如猿捉影。”（《景德传灯录》卷七）

祖师西来意 禅宗公案，意为达摩祖师自西天来到东土的目的。



末后一着 本下棋用语,谓出于常人意料之外的着数,禅宗用以指修行造境已高者最后穷极玄妙之事,略同“向上事”“百尺竿头更进一步”。

全提正令 禅宗用语,全提谓完全提起禅宗之宗要,正令谓禅宗不立文字之正旨。

无念为宗无相为体无住为本 《六祖大师法宝坛经》所言禅宗法门从上以来之宗要。无念,意谓心不染诸境。“若见一切法,心不染着,是为无念。”“于自念上,常离诸境,不于境上生心。若只百物不思,念尽除却,一念绝即死,别处受生,是为大错。”无相,谓于相而离相,不执著于名相分别,经云:“外离一切相,名为无相。能离于相,即法体清净,此是以无相为体。”无住,谓不住着于一切。“无住者,人之本性,于世间善恶好丑,乃至冤之与亲,言语触刺欺争之时,并将为空,不思酬害,念念之中不思前境,若前念今念后念念念相续不断,名为系缚。于诸法上念念不住,即无缚也,此是以无住为本。”

般若三昧 《六祖大师法宝坛经》所说定慧一体之定:“智慧观照,内外明彻,识自本心。若识本心,即本解脱,若得解脱,即是般若三昧,即是无念。”此所言般若,指明见自性体用而证得的自然与实相相应的智慧。“心量广大,遍周法界,用即了了分明,应用便知一切,一切即一,一即一切,去来自由,心体无滞,即是般若。”明见自性,得般若智,念念不迷,运用无碍,名般若三昧。

一相三昧 一相谓无差别、无二之相,即是实相。系心于实相而入定,不执着于一切境相、差别相,称一相三昧。《六祖大师法宝坛经》:“若于一切处而不住相,于彼相中不生憎爱,亦无取舍,不念利益成坏等事,安闲恬静,虚融澹泊,此名一相三昧。”



佛法在世间 意谓佛法不离世间法,是对世间法的如实觉知,大乘佛道修行的基本精神,是深入世间运用佛法,培植觉性,利乐众生。《六祖大师法宝坛经》偈:“佛法在世间,不离世间觉;离世觅菩提,恰如求兔角。正见名出世,邪见是世间;邪正尽打却,菩提性宛然。”即相而离相,即念而离念,即世间而出世间,是南禅的基本宗旨。

随方解缚 《六祖大师法宝坛经·顿渐品》慧能云:“吾若言有法与人,即为诳汝,但且随方解缚,假名三昧。”意谓禅宗无固定的法则可说示与人,其说法、传法的实质,唯在就学人的执着(随方),采用灵活的方法解除其执着(解缚),亦称“解粘去缚”,这是禅宗接引学人的根本方法。

宗眼 一宗之正法眼,眼谓眼目,或喻智慧,或喻具有智慧的人。禅门的“明眼宗师”,及禅法宗要,皆可称“宗眼”。

无心 有三义:1、停止心识之波动,无念无想。恒久住于此无心的定,称“无心定”“无心三昧”,包括无想定与受想灭尽定。2、离妄念分别,不起烦恼、无明,禅宗以之为修行法要,《黄檗断际禅师宛陵录》:“如今但学无心,顿息诸缘,莫生妄想分别,无人无我,无贪瞋、无憎爱、无胜负。”有“无心是道”及“无心犹隔一重关”之说。《四十二章经》称恒离妄心、无念无想的修道者为“无心道人”。3、离故意分别、思索之“作意”,《宗镜录》:“如人学射,久习则巧,后虽无心,以久习故,箭发皆中。”

本来无事 禅宗牛头法融的见地,意谓心、境本无所有。宗密《圆觉经大疏释义钞》卷三:“言‘本来无事’者,是所悟理。谓心、境本空,非今始寂,迷之谓有,所以生憎爱等情,情生诸苦所系,(如)梦



作梦受。”运用于修行,则以“忘情”(忘执心境等为实有之心)、“休心不起”(息灭烦情妄情)为要,谓之“本无事而忘情”“牛头无有一法”。

触类是道 马祖道一禅师语,被认为洪州禅见地的概括。触类,谓六识所对一切境相、一切举动施为,此一切皆佛性显现、无不是道,谓之“触类是道”。运用于修行,则是“纵任心性”,不故意起心造恶修善,亦不于心外别求道。

平常心是道 马祖道一禅语。《景德传灯录》卷二八载道一示人:“若欲直会其道,平常心是道。谓平常心无造作,无是非,无取舍,无断常,无凡无圣。”平常心,谓不起分别、不堕于二元对立、不杂无明烦恼的平易真常之心,以此心应机接物,无不是道。藏传噶举派岗波巴也有平常心是道之说。

回互不回互 出于唐石头希迁禅师的《景德传灯录·南岳石头和尚参同契》:“门门一切境,回互不回互,回而更相涉,不尔依位住。”回互,谓诸法就其理体而言,本无区别,相互间涉入无碍;不回互,谓诸事法各有分位,各住自性而不相滥。回互与不回互的统一,是事物本具的实性。

三种生 汾仰宗灵祐禅师据《楞严经》“想相为尘,识情为垢”所立心识之三种生:一想生,“即能思之心杂乱”;二相生,“即所思之境历然”;三流注生,谓心对境所生微细烦恼无明之相续,称“微细流注”。谓此三者“若能尽净,即得自由”。见《人天眼目》卷四。

惺惺寂寂 寂寂,谓妄念止息,“知灭对遗”,不生不灭之心寂然不动;惺惺,谓灵明不昧。玄觉《禅宗永嘉集》:“忘缘之后寂寂,灵知之性历历。无记昏昏昭昭,契真本空的的。惺惺寂寂是,无记



寂寂非；寂寂惺惺是，乱想惺惺非。”释云：“寂寂，谓不念外境善恶等事；惺惺，谓不生昏住无记等相”，寂寂用以治缘虑妄念之病，惺惺用以治昏沉沉没之病，两药并用，先寂寂而次惺惺，为坐禅见性之要。又强调“寂寂为助，惺惺为正”。

常惺惺 禅宗持心之要，灵明常照、不稍迷失本心之意。

临济四喝 临济义玄禅师以大喝接引学人著称，曾问僧：“有时一喝如金刚王宝剑，有时一喝如踞地金毛师子，有时一喝如探竿影草，有时一喝不作一喝用。汝作么生会？”僧拟议，师便喝（《镇州临济慧照禅师语录》）。意谓其喝有截流发机、相机接人、勘验学人等用途。

四宾主 临济宗义玄对参禅者与禅师之间不同关系的总结。主，谓禅师或已开悟者；宾，谓参禅者或未悟者。据《人天眼目》，四宾主为：1、“宾看主”，参禅者已悟，而禅师未悟。2、“主看宾”，禅师已悟，而参禅者未悟。3、“主看主”，宾主双方都已开悟，互相印证。4、“宾看宾”，禅师和参禅者双方都未悟。“看”，为勘验、考察之意。

四照用 临济宗义玄所立的关于根据不同根机而采用不同方法传授禅的法则，有两释。据《人天眼目》卷一，“照”指对境或客体的认识，“用”指对自心或主体的认识，有四种：1、“先照后用”，对执境为实者，须先破除其以境为实有的法执，再破其以自心为实的我执。2、“先用后照”，对我执重者，须先破除其我执，后破其法执。3、“照用同时”，对我、法二执都重者，须同时双破其我法二执，喻如“驱耕夫之牛，夺饥人之食”。4、“照用不同时”，谓分别根机，反复勘验，“有问有答，立宾立主，合水和泥，应机接物。”据《五家宗旨纂要》卷上，“照”指禅机问答，“用”指打、喝等方法。先照后用，即先



向参禅者提问,据其答对情况“或棒或喝”;先用后照,即不管何种根机,一来便打或喝,然后提问;照用同时,即在或棒或喝中看对方如何承当,或在主亦喝宾亦喝的情况下边喝打边问;照用不同时,谓不拘一格,根据根机或打或喝或问,随机纵夺。

四料简 亦作“四料拣”,临济宗开创者义玄禅师所立根据学禅者不同根器而随机施教的基本法则。料谓度量,简谓简别,料简意谓分别根机而施教,有四种情况:1、“夺人不夺境”,谓对人我执重的人,要先剥除他的人我见。2、“夺境不夺人”,对已悟我空而未悟法空者,要剥除其法执。3、“人境两俱夺”,对人、法二执都重的人,要双除其人法二执。4、“人境俱不夺”,对已开悟者,不必破执,予以印可。

德山棒 唐德山宣鉴禅师常以棒打接引学人著称,如云:“道得也三十棒,道不得也三十棒。”人称“德山棒”,与“临济喝”齐名。

三种渗漏 曹洞宗曹山本寂禅师所说学禅人的三种通病,渗漏,谓自己不易觉察的过失。一见渗漏,见地不正,执着先入为主的邪见,所谓“机不离位,堕在毒海”;二情渗漏,即烦恼、我执,所谓“智常向背,见处偏枯”;三语渗漏,拘泥于语言文字而不得见性,所谓“体妙失宗,机昧终始”。三种渗漏被视为不得见性、流转生死的病根。

曹山三种堕 曹山本寂禅师所说大悟者的三种境界。堕,意指自由无碍。一、披毛戴角之沙门堕,亦称“类堕”,谓能投生于迷界度化众生,不拘于沙门之形类。二、不断声色之随类堕,略称“随堕”,谓于六尘境界既不执着,亦不回避,在知觉中生活而超越知觉。三、不受食之尊贵堕,虽知有本分事、本来成佛,而不取不求,即



本来是佛之念亦消融。见《抚州曹山本寂禅师语录》卷上。

曹山四禁 曹洞宗曹山本寂禅师的学禅诀要,有偈云:“莫行心处路,不挂本来衣,何须正恁么,切忌未生时。”大略谓须心无挂绊,离一切意识分别,亦离分别有本来心性 & 本来无生的法执。见《五灯会元》卷十三。

曹洞五位 曹洞宗关于依据学人根机而教授禅的法则,建立于洞山良价与曹山本寂,借周易之卦爻,用阴阳二爻示正(表体、理、真、空)、偏(表用、事、俗、有),阴阳变迭而成五位,并配以卦爻、君臣(表理事、宾主、主客等):1、正中偏,君位,巽卦,以☴表示;2、偏中正,臣位,兑卦,以☱表示;3、正中来,君视臣位,大过卦,以☱表示;4、偏中至,臣向君位,中孚卦,以☱表示;5、兼中到,君臣合位,重离卦,以☲表示。此五位有正偏、君臣、功勋、王子四种。正偏五位显示理与事之回互关系,君臣五位显示宾主之间的关系,功勋五位显示修道的阶位。如正中偏,即理中事,谓学人迷于事用,对真如理尚未证知,从功勋五位来讲属地前三贤位,对其应破其迷事之执而令识理;偏中正,即事中理,谓学人已就事而识理,见到真如佛性,从功勋五位来讲属初地见道位,对之应令其当下承当;正中来,即从理体而发事用,从功勋五位来讲属初至七地有功用位,应肯定其已识理体;偏中至,亦称“兼中至”,即事用全契于理体,谓虽修行而已归于无为,从功勋五位来讲属八至十地无功用位;兼中到,谓体用兼到,事理并行,从功勋五位来讲为圆满果地佛位。

洞山三路 洞山良价禅师自称以三路接人:“鸟道、玄路、展手。”见《洞山录》。

云门一字禅 云门宗开创者文偃禅师常以一字答人问,称“一



字禅”。如问“如何是正法眼？”答：“普。”问：“如何是云门剑？”答：“祖。”问：“如何是门一路？”答：“亲。”问：“如何是吹毛剑？”答：“骼。”等等。见《五灯会元》卷十五。

云门三句 云门宗文偃所立禅师接待学禅者的法则：一“截断众流”句，谓须截断妄念流注而得顿悟；二“函盖乾坤”句，意谓天地万物皆一心真如所显现；三“随波逐浪”句，谓应随机说法，或了知妄念本空的正见随逐妄念同时起灭。文偃谓此三句“若辩得出，有参学分；若辩不出，长安路上辊辊地”（《五灯会元》卷十五）。云门宗称此三句为“云门剑”“吹毛剑”，意谓据此三句意便可为一切人“解粘去缚”，使其开悟。

参禅 用参究的方法以求明心见性，即修禅宗之“祖师禅”。参究，为向内反究、觅求心性之意。汾山灵祐谓之“以思无思之妙，反思灵焰之无穷”，药山惟俨谓之“思量个不思量底”，云门文偃谓之“向自己脚跟下推寻”，赵州从谏谓之“究理”，玄沙师备谓之“密密地自究，仔细观寻”。自慧能二三传后，禅宗强调须参而悟，学禅通称为参禅。

公案 原为中国官府判决是非的案例，禅宗借用之，指前辈祖师言行范例、禅机故事。宋代以来禅门盛行参看公案以求开悟的禅，称公案禅，公案的作用是发起对心性的疑团，以期凝聚全部心力予以解决。参究公案的禅亦称“公案禅”。

千七百则公案 禅宗五种灯录中所载公案凡1700则。泛指禅宗的一切公案。

看话禅 以参看“话头”为门径的参禅方法。“话头”多为取自古人参禅公案的一句“无意味语”，如“父母未生前本来面目”“念佛



的是谁”“万法归一一归何处”等，须是概念思维不可能给出答案，又能调起意识深处的深细“疑情”者。始见于唐代黄檗希运禅师，南宋临济宗大慧宗杲力倡之，以图以此针治禅宗走入文字解路的弊端，振兴宗风。参话头亦称“看话头”，须全神专注于话头，然不可流入概念思维，“不用堕在空寂处，不用将心等悟”，功深力极，忽然妄念粉碎，便会顿悟自心佛性。自宗杲提倡后，看话禅成为临济宗的参禅程式，与曹洞宗默照禅相对立。

参话头与看话头 也有说由话头发起疑情力参，称参话头，向话头未生以前看，称看话头。

死句活句 看话禅谓供人参究的话头公案，有死、活之分。《山房夜话》：“语中有语，名为死句；语中无语，名为活句。”死句，谓不足以堵死理路，留有可以意识思维给以解答的余地，这种话头不利于开悟。活句，谓足以堵截任何思路、无法以理性思维提供答案，而足以发起深细疑情，所谓“没心路、没语路、无摸索”（《禅宗龟鉴》）者。《宗范》谓“死了烧了向什么处相见”“无梦无想主人公在什么处安身立命”等为适宜学人参究、易于开悟的活句。

默照禅 南宋曹洞宗宏智正觉禅师所提倡的参禅方法，与临济宗大慧宗杲提倡的看话禅相对立。默照禅以“默照”二字为修习诀要，默谓离言默契，照谓灵明不昧，如正觉《坐禅箴》所言：“不触事而知，不对缘而照”，其知为无分别之知，其照为“无取而了”。这种禅法可溯源于达摩的“壁观”，永嘉玄觉的“寂照”，将曹洞禅绵密细致的风格发挥臻极。在当时虽遭大慧宗杲反对，但影响仍不小。

黄龙三关 北宋临济宗黄龙慧南禅师常问参请者云：“人人尽有生缘，上座生缘在何处？”正当问答交锋时，又伸手而问：“我手何



似佛手？”又问学人至诸方参请禅门宗师之所得，却又垂脚问道：“我脚何似驴脚？”三十余年以此三问勘验学禅者，天下丛林目为“三关”。见《指月录》卷三五。

兜率三关 北宋兜率院从悦禅师(1044 - 1091)常设三语以勘验学禅者，人称兜率三关：“一曰拨草瞻风，只图见性，即今上座性在甚么处？二曰识得自性，方脱生死，眼光落地时作么生脱？三曰脱得生死，便知去处，四大分离向甚么处去？”见《续传灯录》卷二二。

破三关 禅宗本来不立悟、修的阶次，至北宋兜率从悦、黄龙慧南禅师，以三句话勘验学禅者，时人称为“三关”。看话禅盛行后，渐有分参禅为三个阶段之说，称为“破三关”。其三关为：初关（“破本参”）、重关、末后关（“末后牢关”）。对三关的解释，诸家并不一致，一般以参究至“前后际断”时于离念的空白心地上获得对心性的顿悟，名初关破本参（“破参”）；以融通空有、“大死大活”，见无一法非本心妙用为破重关；以拂除悟迹、任运自然，不假修为为“踏末后牢关”。又有以分破六、七、八识为破三关者，有悟入华严宗四法界中的后三法界为破三关者，有主张顿悟并无三关，“一簇破三关，犹为箭后路”者。清钱伊庵《宗范》云：“若夫本分（初关）、重关、末后之说，大悟有十八遍，原未必人人一脚便踏到底。然有二三番悟彻者，亦有四五六七番始圆悟者，更属无定。总以彻透为期，似不必概定人法双忘、离念泯绝处为本分体，以从体所发一切诸用为重关，更以铁蛇钻入金刚眼等句不受人惑处为末后。”主张三关并非固定的格式。

前后际断 际谓时间，前际即过去，后际即未来，有为法虽现念



念相续之相,其实无一念实体常住,当念灭尽,不从前际延续至后际,名前后际断。《维摩诘所说经·弟子品》:“法无有人,前后际断故。”意谓无实体从前念延续至后念故,说诸法无我。禅宗以参禅中心念的念念相续忽然被打断名前后际断,雍正说前后际断即破本参(初关)而见心性。

末后一句 唐乐普元安禅师语:“末后一句,始到牢关,锁断要津,不通凡圣。”(《传灯录》卷十六)指彻底开悟的最后关头。后世据此立为三关中的“末后牢关”。

转语 禅宗师徒、主客对答之间,所出关键性的对答语句,谓其能转迷为悟,故名。常就所提疑问、公案,说“下一转语”,即答出一能解开疑团的禅语。

提持 禅宗用语,在破除学人知见的基础上,提示向上之机,相当于“把住”。

提唱 禅宗用语,禅师向学人提起宗要予以倡导。

拈提 禅宗用语,与“拈古”“拈则”同义,禅师说法时提起古人的语句以为证据。

棒喝 棒打与大喝,禅师接引学禅人的一种方法,不以语言文字作正面回答,而据学人的疑问和心理状态,或以棒打,或大喝一声。棒打始于德山宣鉴与黄檗希运,大喝著称于临济义玄,有“德山棒,临济喝”之说。其意旨多在打断学人的意识分别。后世称警醒迷执为“当头棒喝”。

圆相 禅宗所用的一种圆形的符号式图相,用以表示一定的哲理,往往作为机锋对答之用。据《人天眼目》,圆相创于慧能门下南阳慧忠,授侍者耽源,源传于仰山慧寂,共 97 种。有暗机、义海、字



海、意语、默论等别称。后曹洞宗据此创五位君臣圆相，宗密进一步创造，对道教太极图等可能有所影响。

机锋 禅宗用语，机谓禅机，指禅师对参禅者根机及心理状态的把握，锋谓交锋、锋刃，机锋即禅师与参禅者之间请问对答的方式和风格。

机用 禅师以其证悟的智慧，观察学禅者的心理活动状态，抓住时机，予以开导，用巧妙的方法使学禅者顿悟，称机用。十分高明的机用称“大机大用”。

机境 禅师相机而设的勘验学禅者的方法，如提问、下一转语、棒喝、扬眉竖目、拳打脚踢等，成为一种内含机用的境相，故名。

把住放行 禅师接引学人的方法，把住即抓住，谓抓住其迷妄执着而力破之；放行谓放开，认可其见地。

超宗越格 谓禅宗师匠之手段，超越佛心真如之常理，不依旧例之格式。

解悟证悟 解悟，谓对心性的领悟是通过思维推理而得，或有意识思维的成分，属思慧所摄；证悟，谓对心性的了悟为超越名言概念、意识思维的“自内证”，属修慧所摄。禅宗一般以证悟为真正的开悟。宗密《禅源诸诠集都序》谓“若因悟而修，即是解悟；若因修而悟，即是证悟”。《憨山老人梦游集》：“若依佛祖言教明心者，解悟也，多落知见，于一切境缘多不得力。以心境角立，不得混融，触途成滞，多作障碍，此名相似般若，非真参也。若证悟者从自己心中实朴朴做将去，逼拶到山穷水尽处，忽然一念顿歇，撤了自心，如十字前头见亲爷一般，更无可疑；如人饮水，冷暖自知，亦不能吐露向人。此乃真参实悟。然后即以悟处，融会心境，净除现业流识，妄想



情虑，皆镕成一味真心矣，此证悟也。”

光影门头 略称“光影”，喻参禅而未真实开悟者所得的种种境界，如忽觉心中轻清空亮、见一切如似透明、见光明晃耀如日如月等，都只是意识中所现幻影，并未真正踏入开悟之门。《憨山老人梦游集》卷四六：“此事不从参究入者不得力，不向教上印证者不得正知见，不从境缘上打炼者，亦只是光影门头事。”

顿悟渐修 顿悟，谓顿然获得对空性、真如的了悟。渐修，谓逐渐修行。是否可能顿悟乃至顿悟成佛，是渐修而达顿悟抑或顿修顿悟，及顿悟后是否还需要渐修，是佛学中长期争论的重要问题。大乘经论如《解深密经》《大乘起信论》等中皆说成佛须经三大阿僧祇劫的渐修，然最后成佛时必为顿证。《楞伽经》谓修行者离染而净的过程是“渐净非顿”。然亦有说顿悟顿证、顿悟渐修者。如《维摩诘所说经》：“即时豁然，还得本心。”《宗镜录》：“于内觉观，如一念顷，即得阿耨多罗三藐三菩提。”《楞严经》：“理即顿悟，乘悟并消，事非顿除，因次第尽。”汉传大乘诸宗，多主张顿悟，南北朝道生以高唱“顿悟成佛”著称，禅宗南派更以顿悟自性为修行初门。《六祖大师法宝坛经》：“若识自性，一悟即至佛地。”又云：“前念迷即凡夫，后念悟即佛。”教人于当下一念顿悟自性本来是佛。慧能答神会问说：“听法顿中渐，悟法渐中顿，修行顿中渐，证果渐中顿”（《景德传灯录》卷二八）。后代禅门多主张顿悟渐修，如神会《南宗定是非论》谓修行须“顿见佛性，渐修因缘”；沩山灵祐谓顿悟后须渐修以“尽除现业流识”。宗密《禅源诸诠集都序》谓顿悟顿修者为“上上智根性”，其余皆须顿悟后渐修或渐修而顿悟。然顿悟仅是就今生而论，“若远推宿世，则唯渐无顿。今顿见者，已是多生渐熏而发



现也。”密宗亦主张顿悟。如《大毗卢遮那成佛经疏》卷一谓真言行者于初发心时直观自心实相，“成自然觉，不由他悟”，此观亦名“顿悟法门”。藏传噶举派谓宿根深厚、脉道无障者宜顿悟，脉道有障碍者宜先修气脉明点，从定上得顿悟。无论顿悟渐悟，悟后皆须渐修。

保任 参禅开悟后的修行之要。保，谓保持所悟不令迷失；任，谓任运，保持所悟后须放松。

任运 任其自然，不作意造作。

罢参 参禅开悟后，不须再参。《佛果圆悟禅师碧岩录》：“若尔透得此三颂，便许尔罢参。”

枯木禅 唐末临济宗下石霜楚圆禅师特重打坐，其门下徒众20年长坐不卧，人称“枯木众”，坐脱立亡者颇多。宋代香山枯木法成也特爱坐禅，人称其禅法为枯木禅。丹霞子淳也教人“向枯木堂中冷坐去”。大慧宗杲斥默照禅和枯木禅皆为邪禅。《三峰藏和尚语录》卷七：“单坐禅不看话头，谓之枯木禅，又谓之忘怀禅；若坐中照得昭昭灵灵为自己者，谓之默照禅。以上皆邪禅也。”

口头禅 原指未真实参究而开悟，只在口头上谈禅，后转为俗语，指人经常反复数说的某些话。

文字禅 不真参实悟，而在禅宗公案文字上下工夫，以代别、颂古、拈古、评唱等方式，对公案作解释、评判、考证，以之为开悟的表现，甚至以为接法、当禅师及住持的资本。北宋慧洪撰《石门文字禅》，谓“心之妙不可以语言传，而可以语言见”“故学者每以语言为得道浅深之候”。这种禅风背离了禅宗的本旨，受到批评，大慧宗杲就反对其师圆悟克勤撰《佛果圆悟禅师碧岩录》大扇文字禅风。



他所倡导的看话禅和宏智正觉的默照禅,都是为纠治文字禅的弊端而设。

狂禅 未得真实证悟而发相似狂慧的禅,狂禅者往往口说本来是佛、无修无证、烦恼即菩提,而心行不正,不持正戒,放纵贪淫,明末士大夫中曾流行狂禅。

厮禅 原指丛林中机锋相互往来,后转为执着语言文字的禅。《大慧普觉禅师普说》卷四:“便将心意识记取这杜撰说底,却去勘人,一句来一句去,谓之厮禅。”

相看 禅宗丛林用语,谓宾主相见。《敕修百丈清规》谓重阳日“住持上堂,许方来看”。

上堂 僧众上法堂听法师说法讲经或禅师开示,有旦望上堂、五参上堂、九参上堂、谢秉拂上堂、谢都寺上堂、出队上堂、出乡上堂等。

参 指参见寺院住持或禅师、法师以求开示。《百丈清规》卷二:“凡集众开示皆谓之参。”禅寺日常有朝参、晚参等。

参请 禅宗用语,谓拜访禅师,请问法要。

朝参 禅宗寺院中行事之一,早餐后进禅堂听说法讲经。

晚参 禅寺中傍晚集会,听住持说法或念诵、参禅。《祖庭事苑》:“日晡念诵,谓之晚参。”

小参 又称家教,禅宗丛林中早参、晚参之外的说法或参请,与上堂(大参)相对,规模较小,故名。

放参 禅寺中因故免晚参,放参时鸣钟三下以表示,称放参钟。

一瓣香 亦称一炷香,意为焚香礼敬。禅宗长老开堂说法中,当烧到第三炷香时,讲明此一瓣香敬献传授心法的某某师。后来师



承某人,也叫瓣香某人。

白槌 亦称白椎,鸣槌说事之意。禅宗寺院中于开堂说法时先鸣槌一下,对众说“法筵龙象众,当观第一义”,谓之白槌。说法结束时,白槌之人又鸣槌一下,诵:“谛观法王法,法王法如是。”名结槌。

垂语 亦称垂示,禅师指导参禅者之语。

普说 普说正法(语出《大方广佛华严经·离世间品》)之意,禅宗寺院中一种上堂说法的方式,亦称升座,唯说法者较为随便,说时不拈香,不搭法衣。

索语 亦作索话。禅寺中上堂时,学人有疑问而出众请问。后来上堂的垂语亦称索语。

麈尾 说法法师、禅师所用拂子。麈为大鹿,群鹿皆随,讲经者执拂指授听众,喻为麈尾。一般比丘不得执持。

禅杖 禅寺用物,以竹或苇制成,用软物包其一头。坐禅时,下座执之巡行,遇昏睡者,用软的一头击之令警醒。后来泛指僧尼所用手杖。

竹篦子 用薄竹片制成的禅杖,坐禅时用以警策,无弦之弓形,长约50公分。

警策 僧众于禅堂坐禅时用以警策睡眠昏沉之鞭,长四尺二寸,被打者低头合掌而谢之。

禅毬 亦称禅球,略称球,用毛做的球,僧众坐禅时用以掷打昏睡者,令其警醒。

香板 禅宗用具,为长约四尺、宽约二寸的扁平长木板,坐禅时用以警策行者。日本名为警策棒。



没交涉 禅宗用语,没有关系、联系之意,谓所答非所问,与问题的本意不相干。

没巴鼻 禅宗用语,无把柄可抓。巴鼻亦作“把鼻”,比喻把柄。

祇么 禅宗所用俗语,聊尔、只是如此之意。

走作 禅宗用语,指心神浮荡,不能定于自性上。

卓一下 禅宗用语,谓大喝一声,拍桌一下。

作家 禅宗用语,指能善于灵活运用禅法接引学人令其开悟的优秀禅师。

颂古 禅宗用语,对古代公案以韵文体进行解释评议,始于宋代汾阳善昭。

古则 禅宗用语,古人的禅语。

净土法门

信愿行 净土宗诸祖所总结的净土法门之宗要。藕益:“念佛法门别无奇特,只是深信、切愿、力行为要耳。”《彻悟禅师语录》:“真为生死,发菩提心,以深信愿,持佛名号,十六字,为念佛法门一大纲宗。”印光:“净土法门,以信愿行三法为宗。”信,谓深信依佛言念佛求生西方必能遂愿,有信自(自心有佛性)、信他(信阿弥陀佛实有),信因信果等义。愿,谓发愿命终往生净土,至彼国得不退转,回入此界度化众生。行,分正行与助行,正行指修念佛,助行指兼修礼诵供养、六度行等。深信切愿,尤被强调为念佛往生的前提和关键,藕益谓“得生与否,全由信愿之有无;品位高下,全由持名之深



浅”。省庵谓“愿之一字，具该信、行”，信愿行三，缺一不可。

十念往生 净土宗要义，谓即使恶业罪重的凡夫，只要临终时能十念念阿弥陀佛，求生极乐净土，亦能往生西方极乐世界，其依据为《佛说无量寿经》中阿弥陀佛第二十本愿及《佛说观无量寿佛经》造五逆十恶应堕地狱者临终时遇善知识劝令念佛，十念称“南无阿弥陀佛”名号，能“于念念中，除八十亿劫生死之罪”，乘金莲花往生净土。

四十八愿 《佛说无量寿经》说阿弥陀佛在因地为法藏比丘时，从世自在王佛所见闻二百一十亿诸佛刹土之净妙，乃至五劫思惟摄取庄严佛土的清净之行，发四十八愿，愿成就庄严净土，摄引念佛众生往生其国。发愿后“一向专至庄严妙土”“于不可思议兆载永劫，积植菩萨无量施行”，终于满愿而成佛，已经十劫。众生依其本愿念佛求生，必能遂愿。其四十八愿中关于念佛往生的最关键者为第十八、十九、二十三愿：“设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉，唯除五逆、诽谤正法。”“设我得佛，十方众生发菩提心，修诸功德，至心发愿欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。”“设我得佛，十方众生闻我名号，系念我国，植众德本，至心回向欲生我国，不果遂者，不取正觉。”（一作“设我得佛，十方众生闻我名号，发菩提心，至心信乐，欲生我国，乃至临终十念求生，若不见佛与大众围绕现其人前者，不取正觉，唯除五逆、诽谤正法。”）其余诸愿，多为成就净土依正庄严而发，其中最重要者为一生彼国，即寿命无量，住不退转地，不再堕入轮回。四十八愿不同译本开合有别。净土宗教义，即以阿弥陀佛四十八愿为基础。



二类各生 净土宗据弥陀佛第十八愿和十九、二十两愿义，谓深信切愿一向专念阿弥陀佛者，及虽修他行而深信切愿回向往生于极乐者，皆可以遂往生之愿。

永明四料简 传为五代永明延寿禅师所作的四首抉择禅宗与净土法门的偈：“有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖。有禅无净土，十人九磋路，阴境若现前，瞥尔随他去。无禅有净土，万修万人去，但得见弥陀，何愁不开悟。无禅无净土，铁床与铜柱，万劫又千生，没个人依怙。”高推净土法门为即生出离生死的唯一可靠途径，强调参禅者必须求生净土。此偈在后世影响颇大，常为净土宗人所引用，并有多种解释。

唯心净土自性弥陀 净土宗念佛的理论及观法，意谓西方净土唯净心所造，不出自己真心性海之外，阿弥陀佛的自体法身与自己法身无二，是故虽念弥陀，不离自性，往生西方，生而无生。系依《佛说观无量寿佛经》“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中，是故众生心念佛时，是心即是三十二相，八十种好，是心作佛，是心是佛”之言而发挥阐释。澄观：“了境唯心，了心即佛。”《彻悟禅师语录》：“极乐唯心，心唯极乐，离土论心，翻然大错。”

念佛 以忆念佛为门的一种修行方法、禅法，为佛教诸乘诸宗所推崇。《本事经》谓专修念佛一法，定得不还果（阿那含）。《增壹阿含经》谓专精念佛，可“自致涅槃”“不离佛念，便当获此诸善功德”，临终念佛者“离三恶趣，得生天上”。《大方广佛华严经》称“若能念佛心不动，则常睹见无量佛”。《思惟略要法》谓念佛“令无量劫重罪微薄，得至禅定。至心念佛，佛亦念之，如人为王所念，怨家债主不敢亲近，念佛之人，诸余恶法不来扰乱”。《佛说阿弥陀经》



等则说念佛一心不乱或临终时十念念佛,能被佛接引往生西方极乐净土,永出生死。小乘的“念佛”(北传八念之一)或“佛随念”(南传十随念之一)主要忆念释迦牟尼佛的名号、功德。大乘念佛以念阿弥陀佛为最盛,净土宗尤以之作为修行的主要内容。

四种念佛 一称名念佛或持名念佛,口称佛名(“南无阿弥陀佛”或“阿弥陀佛”)持续不断,名曰“执持名号”,有计数念、随息念、光明念(念时想有光明从口中出)、追顶念(一声追一声)、出声念、默念、金刚念(不声不默,唯舌尖微动)等念法。《佛说阿弥陀经》谓执持阿弥陀佛名号,一至七日一心不乱,命终可往生净土。二观想念佛,想象佛的形相、光明、净土、眷属等,《佛说观无量寿佛经》专说观想念佛法,分十六观。三观像念佛,置佛像于面前,观其形相而念,实为观想念佛的入门法。四实相念佛,念佛的法身,亦即念诸法实相。《菩萨念佛三昧经》:“正念诸法真实之相,是名念佛。”而诸法实相离念,故实相念佛以无念无分别为要,《佛藏经》:“念无分别即是念佛。”《十住毗婆沙论》卷十二谓初修者应念佛色身,深入后应念佛法身,更深一步则“应以实相念佛而不贪著”。四种念佛中,以持名念佛最为易行,为净土宗祖师所主要提倡,净土宗信众所主要修持。

称念 称名念佛之略。

念佛三昧 亦称“念佛禅”“观佛三昧”,以系念佛为门的一种禅定,多说以念佛而见佛为进入三昧的标志。《佛说观佛三昧海经》:“念佛三昧者,见佛色身了了分明,亦见佛心一切境界。”《大智度论》卷七:“念佛三昧名十方三世诸佛常以心眼见,如现在前。”并谓念佛三昧分大小乘两种,小乘法“于一佛身,心眼见满十方”,大



乘法“于无量佛土中念三世十方诸佛”，推崇念佛三昧“有大福德，能度众生”，诸余三昧无有能及此三昧能速灭诸罪者。净土宗尤以念阿弥陀佛而成就三昧为往生净土的保证，称此三昧为“宝王三昧”“三昧中王”。《大集经·贤护品》：“若人专念阿弥陀，号曰无上深妙禅。”

一心不乱 心专于一而不散乱，见于鸠摩罗什译《佛说阿弥陀经》等，为入定诀要。玄奘译为“系念不乱”。“一心”可作事理二释，净土宗立事一心、理一心二义。事一心，谓执持阿弥陀佛名号持续不断，无一念散乱昏沉夹杂，达此境地，可往生阿弥陀佛化土，见阿弥陀佛化身。理一心，谓念而无念，心与真如理相应。《贤劫经》：“若复弃捐一切所有，在于所有而无所有，是曰一心。”“其在禅定，不著内外亦无中间，是曰一心。”《大方广三戒经》：“若不得心，是名一心。”皆以心空离念为一心，即理一心。明株宏、憨山等，谓念佛之一心不乱，指“念而无念”。藕益说念佛达理一心，可上品往生净土，见报身佛。藏密相传写尔孙佛以“一心不乱”为成佛唯一诀要，此一心当指唯一实相心。

宝王三昧 念佛三昧的美称，谓念佛为诸三昧中的王，至为宝贵。《大方等大集经·菩萨念佛三昧分》称以一切世界盛满七宝供施一切众生，其功德不及闻念佛“三昧宝王”名字。

十六观 《佛说观无量寿佛经》所说十六种观想西方极乐世界依正庄严而修念佛三昧之法，其十六观为：日想观、水想观、地想观、宝树观、宝池观、宝楼观、华座观、像观、真身观、观音观、势至观、普想观、杂想观、上辈生观、中辈生观、下辈生观。

五念门 世亲《往生论》所说念阿弥陀佛求生西方净土之五



门:1、礼拜门,专礼阿弥陀佛;2、赞叹门,口称阿弥陀佛名号;3、作愿门,一心愿生极乐净土;4、观察门,观极乐净土的十七功德、佛八种功德及菩萨四种功德;5、回向门,以己之功德回施一切众生。

定散念佛 定业念佛与散业念佛。《往生要集》卷下:“一定业,谓坐禅入定观佛;二散业,谓行住坐卧,散心念佛。”

定散二善 善导《观经散善义》分经中所说十六观为定散二善:前十三观以定心观想极乐世界的国土庄严及佛、菩萨,属修禅定,为定善;后三观修三福九品等行,以散心读诵大乘经典、供养三宝、父母,持戒等,名为散善。亦称“定散二门”,谓以定散二门修行,回向求生净土,为净土法门正行,而尤以定善为要。

无余修 不染余行,专修一法。

五会念佛 唐代法照据《佛说无量寿经》“清风时发,出五音声”之言所建立的持名念佛法门。分为五段而念,称五会,偈云:“第一会时除乱意,第二高声遍有缘,第三响颺能哀雅,第四和鸣真可怜,第五震动天魔散,能令念者入深禅。”五会念佛号的声调和缓急不同:第一会“平声缓念”,第二会“平上声缓念”(声调略高),第三会“非缓非急念”,第四会“渐急念”,第五会“四字转急念”。前四会皆唱念“南无阿弥陀佛”六字,第五会只念“阿弥陀佛”四字。法照撰有《净土五会念佛诵经观行仪》,原3卷,仅存中、下2卷,从敦煌文献中发现,收于《大正藏》第85册。

三观念佛 运用天台宗一心三观之旨于念佛,智顗《五方便念佛门》:“即观念佛心起,即假名之法,浅深洞鉴,无量名相,如观掌中,了知此心,有如来藏,历劫断惑,方证真常,离边显中,无佛无念,别教大乘也;即观念佛心起,即空假即中,若根若尘,并是法界起,一



念亦尔，尘刹诸佛，一念照明，六道众生，刹那普应，初即是后，今始觉知，如大福人执石成宝，必无舍念，别求离念，即边而中，无佛无念，圆教大乘也。”明释憨山：“正当念佛观时，要将身心内外一齐放下，丝毫不存，心地如空，不见一法，即是空观；即于此空心中提一声佛，随举念处。即观佛像，如观目前，历历分明不昧，即是假观；然于正观念时，反照能观能念心体，空空寂寂，当空寂中，又观念不忘，如此不忘不著，一心灵然，即中道观。然此三观，不用安排，但只举念，则三观一心，一念具足。”

参究念佛 禅宗盛行以后所出现的一种禅、净双修或以念佛为公案话头参禅之法。因念佛者多，故禅师们往往教念佛者参究念佛的是准，以期了悟自性。云门文偃：“既信念佛，但内看念佛底是谁，便是脚跟下推寻也。”参究念佛之法，有主张以佛号为话头者，如宋真歇清了禅师示念佛达理一心之法要为：“只将阿弥陀佛四字做个话头，二六时中，自晨朝十念之顷，直下提撕，不以有心念，不以无心念，不以亦有亦无心念，不以非有非无心念，前后际断，一念不生，不涉阶梯，顿超佛地。”有主张内看念佛的是谁者。有主张边念边参自性弥陀者，《庐山莲宗宝鉴》：“密密举念南无阿弥陀佛三五声，回光自看，云见性则成佛，毕竟那个是我本性阿弥陀；却又照觑：看只今举底这一念从何处起？觑破这一念，复又觑破这觑底是谁。参良久，又举念南无阿弥陀佛，又如是觑，如是参。”有主张念佛时觑此念起落处者，《憨山老人梦游集》卷十八谓于无可放处提起一声佛号，“即看者一声佛从何处来，今落向何处去？”觑到没着落处，又提又觑，则“忽然迸裂疑团”，本来面目自现；莲池云：“若觑破此念起处，即是自性弥陀，即是祖师西来意，纵令不悟，乘此念力，往生极



乐。”藕益撰《参究念佛论》则认为净土之禅本不须参究，上根之士直下相应，境智一如，念与不念皆为究竟，“故知参究念佛之说，是权非实，是助非正”。

念佛即禅 宋明以来流行的禅、净融通一致之说，意谓念佛即是参禅之一法。禅宗四祖道信依《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》之说，以称念佛名为明心见性之禅法。《楞严经·大势至圆通章》有“以念佛心，入无生忍”，念佛可“不假方便，自得心开”之说。所念阿弥陀佛，其名号无量光寿之意，乃自性功德之诠表，其本体法身，与众生心性无二。故念佛入理一心时，自然见性，悟彻禅关。唐宋以来禅师，多有以念佛为禅门者，如元中峰明本有偈云：“禅外不曾谈净土，须知净土外无禅。”以禅、净为一。净土宗人亦多说念佛即禅，如藕益《灵峰藕益大师宗论·念佛即禅观论》：“思惟忆持此现前一念心性，名为念佛。”禅、净融通或禅、净双修，成为宋代以来汉传佛教发展之趋势。

教行信证 略称“教证”，日本净土真宗所立教义之纲宗。教，谓《佛说无量寿经》所说阿弥陀佛大愿等；行，谓依教修持名念佛之行；信，谓坚信称念“南无阿弥陀佛”必得往生净土，为往生的关键；证，谓依教修行往生西方净土，证涅槃果。见真著《教行证文类》一书阐发此义，以“教行信证”四字为副题。

要真弘三门 日本净土真宗要义，要门、真门、弘愿三门。要门，谓阿弥陀佛第十九愿所成就的法门，修《观无量寿经》所设定散自力，往生于西方“懈慢边地”，称“双林树下往生”；真门，谓阿弥陀佛第二十愿成就的法门，修《佛说阿弥陀经》所说自力回向之念佛，往生于西方“疑城胎宫”，称“难思往生”；弘愿门，谓阿弥陀佛第十



八愿成就的法门,修《佛说无量寿经》所说他力信心之念佛,往生西方真实报土,称“难思议往生”。众生由此三门往生西方,称三门。

离我三业念佛 日本净土宗所立义,谓须离自力之我执,离分别执着,全身心仰赖阿弥陀佛他力摄引而念佛,如此无我他力而念,则众生之三业与阿弥陀佛之三业齐等。

踊念佛 日本天台宗僧空也所创的一种舞蹈念佛法门,亦称“空也念佛”“空也踊”等。一边拍击鼓钲,一边合节拍称念佛名或唱赞佛偈颂,念至深得法喜,自然翩翩起舞。后来渐趋俗化。京都之六斋念佛、江户之葛西念佛、泡斋念佛,皆称踊念佛。

歌念佛 亦称“浮世念佛”,日本净土宗所流行的一种念佛方法,从引声念佛发展而来,念时音声细长,符于节拍,如歌如吟。后来渐趋俗化,成为民谣化的歌咏。

密法种种

本尊 (梵 svadeva)意为本有而于出世间最胜最尊,于诸尊中最为尊崇,指密乘修行者所尊奉观修的一至数位佛、菩萨,或金刚、空行母。有有相、无相二义,有相之本尊谓本尊的形相、种字、印契,无相之本尊指自性清净心,也是修行者的自性清净心。

本尊法 亦称“本尊瑜伽”,密法的一类,一般以三密相应而持诵本尊的真言为门,以期获得本尊的加持,并由观想而成就本尊的“天身”(细色身),为密法中主要的法门。四部密法各有众多本尊法,其修法各异。

誓句尊 亦称“三昧耶尊”“誓句萨埵”,密教行者所观想及自



观为本尊的本尊,因其誓句是自成本尊,故称。

智慧尊 密教行者迎请融入自身誓句尊的真实本尊。

三密相应 亦称“三密瑜伽”,为密乘本尊法修习的基本理论与法则,“加持成佛”之依据。三密,为密乘所说诸佛本尊果位所证的身、口、意三业妙用,虽为凡夫所本具,然因迷执而不觉,隐密不显,故称为密。就事相而言,本尊身密,指本尊的手印、动作;本尊口(语)密,指本尊的真言密咒;本尊意密,指本尊的菩提心。就实理而言,则一切威仪动作,无非本尊手印;一切语言音声,无非本尊真言;一切意念、一切诸法,无非本尊菩提心。密乘修行者以自身三业与本尊三密相应无间,则能感得本尊的加持,令自身本有三密速疾显现,从而即身成佛,谓之“三密加持速疾显”(空海)。

有相三密与无相三密 有相三密亦称“有相瑜伽”,其法如空海《即身成佛义》所言:“以手作印契,为如来之事业时,自身本有之佛部诸尊,以身业为门,速疾开显;口诵真言时,自身本有之莲华部诸尊,以口业为门,速疾开显;又以意观满月轮时,自身本有之金刚部诸尊,以意业为门,速疾开显。”无相三密亦称无相瑜伽,谓观一切三业皆从一实相显现,无非三密,所谓“当相即道,即事而真”。《大日经义释》:“谓从一平等身,普现一切威仪,如是威仪,无非密印;从一平等语普现一切音声,如是音声,无非真言;从一平等心普现一切本尊,如是本尊无非三昧。”

加持 (梵 Adhiṣṭhāna) 原义为站立、住处等,一般指佛菩萨以神力加被于众生,或上师以神力加被于弟子。《即身成佛义》:“加持者,表如来大悲与众生信心。佛日之影现众生之水,曰加;行者心水能感佛日,曰持。”谓修行者由虔诚祈祷、精进修行,感佛慈悲法



力的佑助,为加持。密乘修行者常祈求得到本尊、上师的加持。

三力成办 密乘谓修密法者以我功德力、佛加持力、法界力三力和合,能成就不思议业用。《大日经·悉地出现品》:“以我功德力,如来加持力,及与法界力,周遍众生界。”

三昧耶 (梵 Samaya)亦作三么耶、三摩耶,有平等、誓愿、警觉、除垢障等义,密教常用术语,如称“三昧耶身”“三昧耶形”,指表诸佛菩萨誓愿的刀剑、莲花、印相等;“三昧耶智”,为佛智或五智中的平等性智;“三昧耶戒”,为修密法者所受的不共戒,有多种,而总以菩提心为本。

印契 亦称“手印”“印相”“契印”,略称“印”,指以手指做成各种姿势,以表示一定的誓愿、意思,为密乘三密中的身密法。《陀罗尼集经》卷二:“若作手印,诵诸咒法易得成验。”密教手印甚多,一般以左手表定,右手表智,又右手从小指到大指依次表施、戒、忍、进、定五度,左手从小指到大指依次表智、力、愿、方便、慧五度,又二手从小指到大指依次表地、水、火、风、空五大。

标帜 本尊的手印及所执器械等,用以彰表其内证之功德。就深密义而言,一切现象,都可看作真如法界的标帜。《大毗卢遮那成佛经疏》卷四:“种种世谛门,皆是法界标帜。”

曼荼罗 (梵 Maṇḍala)亦译曼陀罗、满拿啰、曼扎、曼达等,意译轮圆具足、坛、坛场、中围、坛城、聚集坛城、庄严灿烂、心中心、轮围等。原为印度婆罗门教供奉神像、祭祀的土坛,佛教采用之,或筑土坛供佛、菩萨、诸天像,或划一圆形或方形为修法处所,通称曼荼罗。密乘修法时把所奉事观想的本尊形相及其眷属、居处、境界等画在布帛或纸上,或做成立体的模型,以供供养、观想之用,亦称曼



荼罗。依唐密、东密之说,这种曼荼罗有四种,合称“四曼”。

四曼 四种曼荼罗之略称,据《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》卷上、《即身成佛义》等,四曼为:1、大曼荼罗(梵 Mahā - maṇḍala),又作尊形曼荼罗,指诸尊相好具足之身,及诸尊彩绘之形像。2、三昧耶曼荼罗(梵 Samaya - maṇḍala),指表示诸尊本誓之刀剑、轮宝、金刚、莲花、印契等标帜。3、法曼荼罗(梵 Dharma - maṇḍala),又作种子曼荼罗,诸尊之种子及真言。4、羯磨曼荼罗(梵 Karma - maṇḍala),诸尊之威仪、事业。四曼又分诸尊全聚一处的“都会曼荼罗”、部分诸尊的“部会曼荼罗”、以一尊为中心的“别尊曼荼罗”三种。

胎藏界曼荼罗 亦称“大悲胎藏曼荼罗”,依众生本具佛性之理而建立的曼荼罗,故亦名“因曼荼罗”“理曼荼罗”。以坛城或图表示大日如来及其眷属的分布位置,有 13 大院,414 本尊,分为四重,表示大日如来的一切功德皆具藏于众生肉团心中。以东方为发因之位,故亦称“东曼荼罗”。又以莲花处污不染喻此佛性之在缠而清静,故称“莲华曼荼罗”。有现图(图画)曼荼罗与阿闍黎所传曼荼罗两种,前者为结缘用,后者为传法用。

金刚界曼荼罗 密教金刚界法之曼荼罗,为“九会曼荼罗”(九种曼荼罗的集合)的通称,以图画描绘大日如来在色究竟天为金刚手菩萨等说法的场面,用以表示佛果智“一身聚集无量身”(《秘藏记》)的境界,分为三重。中央画大金刚轮,表五佛所住楼阁,内布五个月轮,每一轮中有莲花,花上有五佛、四波罗蜜等十六金刚,五佛楼阁依地、水、火、风四天而住。第二重贤劫千佛,四方各 250 尊,八角列金刚灯、金刚铃等八金刚,以表灯、铃、涂、钩、香、索、花、锁八



大供养。最外一重画“外金刚部”——护世二十天。总有 1061 尊，但一般只说明重要的 37 尊。全图以大日如来所证包罗世间出世间万法之身，象征性地表示转识为智的果地功德。密教说大日如来的金刚界曼荼罗，具足于众生之身，为自身曼荼罗。

身坛城 亦称“身中围”“身曼荼罗”，瑜伽行者将本尊曼荼罗观想在自身中，多在身中心轮，或在脐轮、顶轮等处。

越量宝殿（梵 Kūṭāgāra）亦译“大宝楼阁”，修密法者所观想的本尊净土庄严楼殿，其量广大，故名。多观想于自身中。

十八道 亦称十八契印、十八道法，为唐密、东密所修结十八印契供养本尊之修法，意谓达到佛果的十八种因行，分为六法，共十八印契：1、护身法，亦称庄严行者法，旨在除秽净身，有净三业印、佛部三昧耶印、莲华部三昧耶印、金刚部三昧耶印、被甲护身印五印；2、结界法，有地结印、四方结印二印；3、道场法，观想所结界内道场庄严，有道场观印、大虚空藏印二印；4、劝请法，劝请本尊降临道场，有宝车轮印、请车轮印、迎请本尊印三印；5、结护法，结印护身，有部主印、虚空网印、火院印三印；6、供养法，供养本尊，有阙伽印、华座印、普供养印三印。其仪轨为惠果或空海制定。

五相成身观 亦称“五转成身”“五法成身”，《金刚顶经》等所说修密法者成就佛身的五个阶次：1、通达菩提心，初修者观自心本有菩提心为圆明月轮；2、修菩提心，观菩提心之月轮渐广、渐收，于性德菩提心发修法之菩提心；3、成金刚心，于心月轮观五股金刚，加持菩提心令之坚固；4、证金刚身，观想成就而为自身三昧耶身；5、佛身圆满，观五股金刚的三昧耶身变为大日如来，称五相观成，即成就佛身。



道场观 密宗修行者关于所住道场、佛菩萨等的观想,有理、事二观,于身内观之,观自身即本尊及本尊坛城,为理观;于身外观之,观器界为本尊净土,为事观。每一密法各有其道场观。

随方运心 密宗修法时面对方向之二法。随方,谓随四方之方向而面对应对之方。运心,谓随意观想某方即为所应对之方。

四种供养 密宗行者供养本尊的四种方法:合掌、阙伽(净水)、真言与印契、运心。

运心供养 于心中观想诸供品以供养佛菩萨等。《苏悉地羯罗经》卷中称四种供养中,“最无过运心”。

结护 密宗行者修法时,结印诵咒,护身结界,以辟除恶魔之法。

五种结界 密教修法时的结界,主要以真言、金刚橛、白芥子、净水、观想等加持,限定修法的境域界限,以辟除恶类,防止魔障侵入,有五种:一地结,又名金刚摄,立摄于地界;二四方结,又名金刚墙;三虚空网,以金刚网张于虚空;四火院,以火焰旋绕于虚空网,以除天魔之难;五大三昧耶,火院外之总结界。

解界 修密法将结束时,解修法时所结界,诵咒解开前所结之印明,投花以奉送本尊。

护摩 (梵 Homa)意为烧,又称“火法”“烧施”,原为事火婆罗门烧施祭天之法,佛教密乘采用之,而赋予“以慧火烧烦恼薪,令尽无余”(《大毗卢遮那成佛经疏》卷二十)之义。《大日经·护摩品》说佛教之护摩火法十二种,分为内外两类。外护摩为世间法,于本尊前设炉,烧供五谷、香等,以祈祷成办息灾、增益、调伏等事;内护摩为出世间法,于烧供时观想炉中火为火天,火天为本尊,本尊为自



身,自身为智慧之火,焚尽心内烦恼之薪。护摩又分息灾、增益、钩召、降伏四法,或加敬爱为五法,或加延命为六法。

护轮 密教修法时,以药物或咒、或观想等构成具有却灾护身作用的保护圈。

收命勤 亦作“收命力”,下三部密法修习之先的调息调心。命指呼吸,《大日经》卷三:“命者所谓风,念随出入息。”调息之要,是将吸入之气向下引,压至脐中,同时将下气向上提至脐,息不能持时放出。勤或力,指意念的造作分别,须要收摄放舍,一切不念。

克期取证 限定一定的日期修某法,立誓在期限内证得成就。

金刚结跏 密宗坐式之一。《守护国界主陀罗尼经》卷二:“当以身作金刚结跏,谓以右脚压左髀上,端身正坐。”即右脚在上之半跏趺,俗称单盘。亦称“普贤跏”(梵 Bhadrāsana)。《金刚顶一字顶轮王瑜伽一切时处念诵成佛仪轨》:“左掌承右腿,右趺镇左髀,普贤跏乃成。”修增益法时用此坐式,称“菩萨坐”。

贤坐 密宗修行者修敬爱法、降伏法时所用坐式。《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》:“竖二膝,并脚,名普贤坐。”即并脚蹲坐,臀不着地。

莲花半月坐 密宗修怀爱法时用的坐式,以二腿内弯,二足心相合而坐。

垂足坐 密宗修法者有时所用的一种坐式,坐于椅、凳上,两腿下垂,二足踏地,或二足交叉,足尖点地。弥勒菩萨像多用此坐式。

匠工坐 密宗修降伏法所用的坐式,以右小腿内弯,横置坐垫上,左腿竖膝。

轮王坐 密宗所谓转轮圣王的坐式,有三种。《金刚顶一字顶



轮王瑜伽一切时处念诵成佛仪轨》：“或作轮王坐，交脚、或垂一，乃至独膝竖，轮王三种坐。”

七支坐 亦称“毗卢坐”，藏密坐禅姿式，大略同显教的全跏趺，所谓“双盘”，有七大要点：一、双足跏趺而坐；二、两手结“定印”置脐下；三、脊直肩张；四、颌压喉结；五、舌抵上腭，两眼向下斜视鼻端前约四指处；六、口吐浊气后，禁语；七、心不忆过去，不思未来，于现前境不起分别。

方便坐（梵 Sidhasana）修密法者常用的一种坐式，先以左腿内弯，左足跟会阴，次以右腿内弯，压左腿，右足压在左足踝骨上，令双膝皆紧贴坐垫。修双运道时多用此坐式。

三身坐式 修大圆满心髓法光明定时所用的三种坐式。一法身坐，亦称“如狮子坐法”，二足心相对合，两膝外张，平坐地上，二手握金刚拳（大拇指掐无名指根，余四指握大指成拳）相并，置于二足跟与会阴之间的地上，背、项挺直，舌抵上腭，抬头仰视。宜于身中火大多者。二报身坐，亦名“如象卧坐法”，跪于地上，两肘支地，二掌托颊，十指竖直，脊柱挺直，两眼斜视左右虚空。身中火大平衡者宜用之。三化身坐，亦名“仙人坐”，蹲踞而坐，二足并拢，髌骨相触，双膝抵胸，两手交叉分抚两膝，右上左下，可治热病；或两手交抱两胁，右外左内，可治寒病；或握拳托颊，可治寒热二病。直脊耸肩，气内吸，腹贴脊，两眼凝眸下视，宜体弱多病者用之。

金刚立 大圆满法前行炼力的姿势，裸体站立于坐垫上，二足跟相并，二膝外张，腰挺直，二手于顶上约二指处合掌，二肘外张，颌压喉结，二肘、二膝用力，使全身呈金刚杵形。

忿怒姿势 藏密大圆满修法的一种姿势，二足跨立，足右屈左



伸,右手作期克印上扬,左手当胸,双目忿怒瞋视,仰望虚空,口出忿怒金刚笑声(哈哈),忿怒母歌声(嘻嘻),心住无缘本明体性上,可针治持心过紧及散乱、昏沉、掉举之病。

十二合掌 密教合掌的十二式:坚实合掌、虚心合掌、如未开莲、初割莲、显露、持水、归命合掌、反叉合掌、反背互相著合掌、横柱合掌、一覆手向下合掌、覆手合掌,为一切手印之根本,故亦称“印母”。

归命合掌 十二合掌之一,亦称“金刚合掌”(梵 Praṇāma)。《大毗卢遮那成佛经疏》卷十三:“令十指头相叉,皆以右手指加于左手指上”,为礼拜时合掌之式。

仆拿合掌 十二合掌之一,合掌,以两手小指、头指相着,余指稍开散,如初割莲状。仆拿(梵)。

三补吒 (梵 Samputa)亦作“三补吒掌”,意译“虚心合掌”,合掌而内稍空,十二合掌之一,手印的一种。

反背互相著合掌 (梵 Vparyasta)十二合掌之一,《大毗卢遮那成佛经疏》卷十三:“以右手仰左手上,以左手覆在右手下,稍似坐禅人手相加之形。”

金刚拳 密法手印的四种拳之一,《大日经义释演密钞》卷九:“金刚拳,以大指入掌中作拳是也。”

与愿印 (梵 Varadamudrā)又称施愿印、满愿印,仰掌舒五指而向下,观想从五指流注如意宝或甘露水,施予一切众生。

莲花合掌印 亦称“莲华部三昧耶印”,观音菩萨手印之一。双手先合十,后张开如莲花开放,唯两拇指、两小指相触。称“九山八海印”。



观音印 观音菩萨根本手印,双手内缚,唯右拇指竖立,召请时右拇指来去。

药师佛根本印 药师佛之根本手印,双手如拳交缚,两拇指相伴靠,置胸前。

五字文殊印 亦称“金刚剑印”,修文殊五字真言法时所结手印,双手先外缚,右拇指压左拇指,两中指竖立相触,屈上节。

金刚萨埵印 右手握拳朝内,食指压拇指,左手握拳朝外,食指压拇指,置胸前。

金刚慢印 左拳安腰侧,右手抽掷金刚杵,为金刚萨埵之印契。

降三世明王印 降三世明王之手印,两手掌交叉相背,两小指互相勾住,两食指伸直上指,余指弯曲。

阇伽印 供献阇伽水时所结手印,据《大圣妙吉祥菩萨秘密八字陀罗尼修行曼荼罗次第仪轨法》说,为左右手相并仰开。

准提印 名“总摄二十五部大曼荼罗印”,持诵准提咒时所用。准提印法:“以二手无名指并小指相叉于内,二中指直竖相拄,二头指屈附二中指第一节,二拇指捻右手无名指中节。若有请召,二头指来去。”

莲花生大士根本印 修莲师法时所结莲花生根本印,右手在上,掌心朝下,大拇指与中指成圈;左手在下,掌心朝上,大拇指与中指成圈。二手间隔距离,置胸际。

羂索 捕猎鸟兽之具,密法中作为佛菩萨摄化众生的象征,有不空羂索观音、不动尊等手持羂索。《大毗卢遮那成佛经疏》卷五谓“羂索是菩提心中四摄方便,以此执系不降伏者”。

真言 (梵 Mantra) 音译“曼陀罗”,亦译“咒”“神咒”“密语”



“明咒”“咒陀罗尼”“明”等,为梵文的短语或字音,原有特定含义,然皆音译,为佛典翻译中“五不翻”之一。密乘称之为佛、菩萨、金刚或诸天神的密语,由真如心中流出,故名真言;能以简短的文字总摄佛菩萨的功德、誓愿及佛法深义,故名“陀罗尼”“总持”。为密乘三密中的口密。小乘、大乘经中即有真言,密乘经续更多宣扬真言的神力,谓真言为佛菩萨所密授,虔诚持诵时,可获佛菩萨慈悲法力的加持,与佛菩萨的誓愿和功德契合,令自性功德显现,出生灭罪、消障、增福、益智、除灾、护身、入定乃至证果成佛等功德。真言大致分为四种。

四种真言 1、长咒,较长,可长达百千字;2、短咒,为长咒的删略,一般为一至数句;3、“咒心”或“明”,为短咒的再删略,一般只有几字至十几字;4、“种子字”。

种子字 略称“种子”“种字”,短到只有一个梵文字,总摄长短真言字义,为表示本尊及其誓愿、功德的符号,有如植物种子一能生多,能出生众多真言及义理、功德,《大毗卢遮那成佛经疏》卷十:“从一字能生多,故名种子也。”

持明 受持真言。《大毗卢遮那成佛经疏》卷九:“明,谓总持一切明门明行。”又为持咒者及修持密法得成就者的称呼。

五十字门 梵文字母共有 50 个,密乘对每一字作哲学意义的解释,以为真言音义之本,称五十字门,谓其可摄一切法门。

总持咒 亦称“总持真言”,即唵、阿、吽三字,此三字为诸真言之母,可总摄一切真言,总摄一切诸佛及佛法功德,故名。《佛说瑜伽大教王经》谓唵字表大日如来,阿字表无量寿如来,吽字表阿闍如来;《诸教决定名义论》谓吽字为法身,阿字为报身,唵字为化身,



唵阿吽又表身、语、意三业，表佛、莲花、金刚三部，一切真言文字皆从此三字出生，“彼一切法皆与盍阿二字初后相摄，此中吽字出生一切，于三界中出现众色。”一般释唵为归命、供养、警觉、摄伏等义，阿为本不生义，吽字为出生功德、摧毁障碍义。

一字真言心 指“唵”(om, 今译喻)，亦称“百光遍照真言”，《大日经》称其为一切真言之心，又说“阿”字为一切真言心，一切真言从此生故。

阿尾啰吽欠 亦作阿卑罗吽欠、阿鑊览哈欠(梵 A vī ra hūṃ kham)，《大日经》等所说大日如来的真言，依次表地水火风空五大，亦即表大日如来的自体。称此咒总摄万法，诵之能令诸法成就，得三品悉地。

一字金轮咒 亦称“一字轮王咒”“一字佛顶真言”“一字佛顶轮王咒”，《一字佛顶轮王经》等称佛现大转轮王相所说的真言，能具足三身，助成一切，为密中之密。梵文音为 Bhrūṃ，音译普隆、布林、勃琳、部林、勃噜吽、勃琳吽等。又说持一字佛顶真言能令 500 由旬内世、出世间一切咒王悉无成住，其咒为：娜莫三曼陀勃驮喃勃琳吽。

六字大明咒 亦称“六字真言”“六字大明”“大明咒”，藏传佛教界略称“嘛呢”，一般译为唵嘛呢叭咪吽(Ooṃ maṇi padme hūṃ)，或唵摩尼百墨吽等，为莲花部或观世音菩萨根本真言。《佛说大乘庄严宝王经》谓“此六字大明陀罗尼，是观自在菩萨摩诃萨微妙本心”，持诵时有九十九恒河沙数诸佛集会，被持咒者口中所出气或手所触者，亦皆速得菩萨之位。六字或释为表六道，或释为表五部，



实则“嘛呢”(Mani)为如意宝,叭咪(Padme)为红莲花,皆喻心性,藏传佛教徒持诵此咒最为普遍。

大悲咒 全称“千手千眼无碍大悲心陀罗尼”,略称“大悲心陀罗尼”“千手陀罗尼”,亦名“大悲神咒”,为千手千眼(表大悲大智救度众生)观音的根本咒。据《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》,观音自言往昔为初地菩萨时,于千光王静住佛处闻此咒,即顿登八地,乃发愿成就千手千眼普度众生。谓此咒一宿持满五遍,“除灭身中百千万亿劫生死重罪”,诵持者于现生中一切所求无不果遂,乃至证四沙门果、十地菩萨果位。汉地持诵者甚多,列入僧尼早晚课诵。有不空译《大悲心陀罗尼修行念诵略仪》述此咒念诵之仪规。

楞严咒 出《楞严经》卷七,名“佛顶光聚悉怛多般怛罗”,又称“佛顶咒”,共427句,咒心为末尾之八句:“唵,阿那隶,毗舍提,鞞啰跋闍啰陀唎,槃陀槃陀你,跋闍啰谤尼泮,虎呌都嚕嚩泮,莎婆诃。”经中极言此咒威力,称“十方如来因此咒心,得成无上正遍知觉”,得以济度众生,持诵及书写佩带、安于宅中,能辟毒、免祸、消罪、去魔、得智慧,令风调雨顺、国泰民安。若更持戒清净,依坛场法,“持此咒心,不生疑悔,是善男子,于此父母所生之身不得心通,十方如来便为妄语。”汉传佛寺晨朝课诵经咒中列为首位。唐密有此咒梵文,藏译大白伞盖咒略与此咒咒心相当,为藏传佛教威力最大的护身咒。

尊胜佛顶陀罗尼 亦称佛顶尊胜陀罗尼,据《佛顶尊胜陀罗尼经》等言,帝释见善住天子有受七度畜生身的业因,请佛救济,佛入除障三摩地,从顶上出现“尊胜佛顶”(亦称佛顶尊胜),状若轮王,



白色,戴五佛宝冠,执金刚钩,说尊胜佛顶真言,消灭善住天子之业障。此尊胜佛顶为五佛顶轮王之一,亦号“除障佛顶轮王”,其真言“能净一切恶道,能净除一切生死苦恼”,能除一切烦恼业障,尤多用于度亡者生天。观想佛顶尊胜而诵佛顶真言之密法,名“尊胜法”。

十小咒 汉传佛寺早殿课诵内容之一,杂采诸经中的咒语而编入。其名目为:如意宝轮王陀罗尼、消灾吉祥神咒、功德宝山神咒、佛母准提神咒、圣无量寿决定光明王陀罗尼、药师灌顶真言、观音灵感真言、七佛灭罪真言、往生净土神咒、善女天神咒。

准提咒 称“佛母准提神咒”,咒云:南无飒哆喃,三藐三菩陀,俱胝喃,怛侄他。唵,折戾主戾,准提娑婆诃。《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》称此咒为过去七俱胝佛所说的陀罗尼,持满九十万遍,能灭十恶五逆四重诸罪,增福寿、消诸灾病;诵满四十九日,可遂求智慧神通、消灾诸愿;依法立坛诵满百万遍,便得往诣净土历事诸佛,得证佛果。持诵者不拣净秽,皆得成就。藏密谓此咒为准提佛母根本咒,其咒心为“唵”字以后三句。汉地佛教界历来持诵此咒者颇众,列为十小咒之一。

往生咒 全称“拔一切业障根本得生净土陀罗尼”,略称“往生净土神咒”,刘宋求那跋陀罗译云:南无阿弥多婆夜,哆他伽多夜,哆地夜他。阿弥利都婆毗,阿弥利哆,悉耽婆毗,阿弥利哆,毗迦兰帝,阿弥利哆,毗迦兰多,伽弥膩,伽伽那,枳多迦利,娑婆诃。称诵持者阿弥陀佛常住其顶,无令冤家得便,现世常得安稳,临终任运往生。诵满 30 万遍,面见阿弥陀佛,决定往生西方。净土宗人持诵者甚多,编入十小咒中。



药师灌顶真言 《药师琉璃光如来本愿功德经》所说东方药师琉璃光佛之真言，称一心咒于净水，满 108 遍，饮之，诸病悉除。终身受持，无病延年，命终往生药师佛净土。咒为：南无薄伽伐帝，鞞杀社，娑嚧碧琉璃，钵喇婆，喝啰阇也，怛他揭多也，阿啰喝帝，三藐三勃陀耶，怛侄他。唵鞞杀逝，鞞杀社，三没揭帝莎诃。“唵”字后为咒心。汉地持诵者较多，为十小咒之一。藏密所传咒心略有不同，藏民持诵者甚众。

百字明 金刚萨埵之根本咒，汉译约百字，故名。有忏除业障、消罪、度亡、解冤、延寿等力用。藏密各本尊法中，多列于起首持诵，或末后持诵。观想金刚萨埵而诵此咒满十万遍，为密乘四加行之一。其咒心为：嗡，班资尔萨埵，吽。汉传佛教名为“补阙真言”，多在修法末尾持诵，以消除修法过程中的过错，并置于施食、度亡等仪轨中。

文殊五字真言 亦称“文殊菩萨五字心咒”，即“阿啰跋左那”（arapacana）五字。《金刚顶经》谓此真言若诵一遍，如诵八万四千十二吠陀藏经；若诵两遍，文殊、普贤、护法善神随逐加护；又若诵一遍能除一切苦难，速得般若智，诵两遍除灭亿劫生死重罪，诵三遍三昧现前，诵四遍总持不忘，诵五遍速得成佛。依法念诵满一月，见文殊说法，获宿命智、辩才、神足，但心信受，十六生决成正觉。五字之义，或释为表五方佛功德或诸法本来涅槃。

光明真言 略称“大灌顶真言”，为大日如来之密咒，咒为：唵阿謨伽 尾盧左曩 摩訶母捺囉麼拏 鉢納麼（二合）入嚩（二合）攞 鉢囉（二合）鞞哆野吽。意为不空毗卢遮那佛的清静无碍光明照触。



《不空罽索毗卢遮那佛大灌顶光真言经》称此真言能除灭一切罪障、获智慧辩才、长寿福乐,以之加持净土沙散亡者尸或冢墓,能令其神识往生极乐净土,多用于度亡。

娑婆诃 (梵 Svāhā) 亦译萨婆诃、萨缚诃、娑嚩贺、苏波诃、娑诃、莎诃等,真言常用的结句,有成就、吉祥、圆寂、息灾增益、无住涅槃、警觉诸佛、本誓等义。《秘藏记》谓有究竟、圆满、警觉、成就、散去五义,表五智。

尾戍陀 (梵 Viśuddha) 亦作微戍陀,意译清浄,真言中多用以,《大毗卢遮那成佛经疏》卷七谓真言中若有扇多(寂义)、微戍陀等字,“当知是成满一切诸愿真言”。

呬 (梵 Phat) 旧译拔雌、发吒、泮吒等,破坏、摧碎之义,用于降伏真言之末句。《大日经》卷七:“初后呬发降伏用。”亦称“般若字”,用以斥念见性,断除沉、散等。

空点 梵藏文咒字“吽”等顶上的圆点,为鼻唇音 m,密乘以之表大空义。

那达 (Nada) 意为最细密的音声,观想为火焰,突出于梵藏文咒字空点之上。

咒轮 亦称“咒鬘”,将真言排列于表心性的月轮上,故名。或画为曼荼罗,或观想在自己心间及顶喉脐等脉轮上。一般为顺时针方向排列,中间是种子字。

金刚语言 低声持诵真言。《诸佛境界摄真实经》卷下:“持真言时,住心凝寂,口习真言,唯自耳闻勿令他解,心中观想一一梵字,了了分明,无令错谬,持习之时不迟不速,是即名为金刚语言。”



四种念诵 《金刚顶经》所说持咒的四种方法:1、音声念诵,观一切音声皆是咒声;2、金刚念诵,唯舌尖微动而念;3、三摩地念诵,心中默念;4、真实念诵,如咒之字义而修心、修行。

五种念诵 《秘藏记》等所说持咒的五种方法:1、莲花念诵,低声诵,其声仅可自闻;2、金刚念诵,唇齿相合,小动舌端;3、三摩地念诵,不动舌,于心月轮上观想咒字而默诵;4、声生念诵,于心间观想有莲花,莲上观商佉(白海螺),出妙音声,有如摇铃;5、光明念诵,随诵咒而观想口出光明。

心意念诵 又称“默念”“默诵”,持咒方法之一,不出声而默诵。

忿怒念诵 亦称“明王念诵”,持咒方法之一,出声念,其声粗壮猛烈,多用于对治昏沉,及降伏法。

随息念诵 持咒方法之一,随出入息默念真言。《大日经·世出世持诵品》:“一一诸真言,作心意念诵,出入息为二,常第一相应。”

三时念诵 《慈氏菩萨念诵法》所说密乘瑜伽行者每天应修法的时间:“从后夜至斋时,从午时至未时,从初夜至三更。”

四时念诵 《金刚顶经》等所说修密乘瑜伽者每日持咒观修的时间,谓晨朝、日午、黄昏、半夜。又云:“行者若能随顺瑜伽修行三摩地念诵者,则无有时分限数,于一切时无间作之。”

落叉 (梵 Lakṣa)原意为十万,亦称亿。密典常说诵咒数为满三落叉,依浅义释即30万遍。又为见义、相义,由持诵真言而见字、印、本尊三平等之实相,称“三落叉”。尤以持咒至心住实相坚固不动,为落叉之深密义。《大毗卢遮那成佛经疏》卷十七:“若住谛理任运相应,是落叉义也。”这种意义上的落叉,释为“垛”义,即以射箭中垛,喻达到目的、获得成就。又谓落叉之见、相为真言所加持的



药物等现暖、烟、光三相为三落叉，为持咒成就的标志。又，落叉为“时分”义，晨、午、（黄）昏或寒、热、雨三时亦称三落叉。

世出世持诵 见《大日经·世出世持诵品》：“彼世间念诵，有所缘相续，住种子字句，或心随本尊，故说有攀缘，出入息为上。当知出世心，远离于诸字，自、尊为一相，无二无取著。”意谓依本尊法三密相应而持咒时，若心尚攀缘所观境相、所念字句，为世间念诵（以世间有为心念诵）。由观察十缘生句，泯除所念、能念相，达无二无取着之境，名出世间念诵。一行疏谓世间念诵得世间三昧，出世间念诵得出世间三昧。

菩提心观 亦称“月轮观”，《发菩提心论》《大乘本生心地观经》《无畏三藏禅要》等所说的一种观净菩提心（自性清净心）的方法。将自性清净心形象化为一轮明月，取其光明、清净、清凉之性，以喻心性本净、本明、离烦恼热恼。或观月轮在面前，由小变大，遍满宇宙；或观月轮在心内，广大无际。《无畏三藏禅要》称若观想成就，能入初地菩萨位，乃至“依此修习，直至成佛，更无别理”。《守护国界主陀罗尼经》则说观见月轮，乃世间法，自性清净心离一切相。

阿字观 唐密的重要禅观法门，以表本不生义的“阿”字为门而观心实相，有声、字、数息、实相等观法。声观者，随出息诵阿字，专注不散，久之妄念自息，其心寂止；字观者，于自身心间观想径约一肘的月轮，轮中观八叶白莲，于莲台上观金色阿字，或于面前想象月轮莲花阿字而观；数息观者，《大日经·悉地出现品》：“以阿字门，作出入息，三时思惟，行者尔时能持寿命。”实相观者，随观诵阿字而思惟本不生义。



有相瑜伽 《大日经》所说密乘禅定之一种,与无相瑜伽相对,专注于有形相的境缘如本尊身相、真言等,作三密相应之念诵,达所观形相明白显现时,为成就有相瑜伽。分三品:上品观诸佛身,中品观诸大菩萨身,下品观帝释等随类身。《大毗卢遮那成佛经疏》谓成就有相瑜伽,仅能得治病、四种事业法等世间效验。欲求出世间及更大的成就,须修无相瑜伽。

无相瑜伽 《大日经》所说密乘禅定之一类,与有相瑜伽相对,以观心真实而与真如相应,超越有相境界为门。《大日经·无相三昧品》述无相瑜伽的修法是反观自心从何而生,于三时、内外中间诸处觅心而了不可得,从而证悟自心实相。该经卷七:“甚深无相法,劣慧所不堪,为应彼等故,兼存有相说。”谓有相瑜伽仅仅是为不能直入无相瑜伽者所设的方便。《大毗卢遮那成佛经疏》说只有成就无相瑜伽,才能见道、成佛,并生长寿、神通等效用。

无二平等瑜伽 出《金刚顶经》第十六会。不空《金刚顶经瑜伽十八会指归》:“此中说生死涅槃、世间出世间、自他平等无二,种心举目,声香味触,杂染思虑住乱心无二,同真如法界,皆成一切佛身。”谓观一切法、一切境相、一切心念,皆为真如显现,为诸佛法身,平等无二。无相三密的观修法即据此而设。

入我我入 唐密观修本尊的法要。《秘藏记》:“同一缘相故,真言契印等故,引入诸佛于吾身中,是曰入我;引入吾身于诸佛身中,是曰我入。入我我入故,诸佛三无数劫中所修集功德具足我身。”具体观所诵咒字从我身入诸佛心,从佛心入我心,循环往复。在理论上,入我我入有诸佛与众生互相交参、一体不二之义。《宗镜录》:“诸佛一似大圆镜,我身犹若摩尼珠,诸佛法身入我体,我身



常入诸佛躯。”

三平等 唐密的观修法要,意谓众生的身口意三业与诸佛本尊的身口意三密平等不二,普遍一切,圆融无碍。《秘藏记》:“以三密摄一切法;一切色摄身,身即印契,见色也;一切声摄口,语即真言,闻音也;一切理摄心,心即本尊,表实相。是三密平等平等,遍一切处。”修行者观一切所见境皆诸佛身,一切可闻音皆诸佛真言,“自心即实相,实相即本尊,本尊即自心”,谓之三平等。这是无相三密的观修法要。又有自、他、共三平等。自三平等,谓观己身即密印,语即真言,心即本尊,如是三密遍于法界,平等不二;他三平等,谓自三平等与本尊的三平等同一缘相;共三平等,谓观一切已成、未成诸佛的三平等亦同一缘相。

炽盛光佛顶法 略称炽盛光法,密法之一,观炽盛光如来之法。此佛亦称“金轮佛顶尊”,其遍身毛孔放炽盛光明。有不空译《佛说炽盛光大威德消灭吉祥陀罗尼经》等述其修法,称修此法可以解除国难。

大宝楼阁法 密法之一,出《大宝广博楼阁善住秘密陀罗尼经》。观想千叶莲花,中有曼荼罗,中心种字变为佛钵,钵变释迦佛,大众围绕。称诵持其根本咒,能成满一切所愿。

四事业法 亦称“四羯磨法”“四种悉檀”,密教所传行的四种为达世间事业成就之密法。一息灾法,消除疾疫、灾害祸患等;二增益法,增长财富、寿命、名望、官位等;三怀爱法,亦作敬爱法,获得他人之敬爱;四降伏法,亦称诛法,摧伏乃至诛杀怨仇、魔怪。略称息、增、怀、诛四法。一般都由祈祷观念所修本尊而作,对修法的场所、时间、坐式、所用法物、服色等,有严格规定。修本尊法成就(眼见本



尊等),作法才可灵验,谓之“四小悉地”。

阿毗遮噜迦 意译降伏法、调伏法、诛法,四事业法之一,降伏怨敌、恶魔、烦恼恶业及破坏佛法者的密法,令所降伏者得病、迁移、离散乃至死亡。须本尊法修习成就,从大悲出发,在不得已的情况下才能作。作后须作息灾法、增益法以给其利益或超度之。密宗界对作此法限制非常严格。

欢喜天法 以欢喜天(毗那夜迦)为本尊之密法,东密特别重视,有除各种障难之效,又能满求富贵、聪明、高官等愿,有浴油供、酒供、花水供三种。见《大圣欢喜双身大自在天毗那夜迦王归依念诵供养法》等。

修罗宫悉地 密教所说一种能入于阿修罗宫的咒术,称成就(得悉地)者可入修罗宫受仙女供养之甘露,脱胎换骨,延命千岁。见《陀罗尼集经乌枢沙摩轨》等。

阿尾奢法 (梵 āveśa)亦译阿尾舍,意译“遍入”“摄缚”,一种召请摩醯首罗等诸天及其使者降附于七八岁童子童女,以问未来善恶吉凶的密法。念咒祈请天神附体,以童子身颤动为验,问以所求。《速疾立验魔醯首罗天说阿尾奢法》详说此法。《苏婆呼童子请问经》等亦说此法,称为“钵私那法”。《金刚峰楼阁一切瑜伽瑜祇经》:“若加持男女,能令阿尾奢,三世三界事,尽能知休咎。”

九字法 亦称“纵横法”“六甲秘咒”,一种旨在护身却敌的密法。大略口诵“临兵斗者皆陈列在前”九字咒,手结印,画四纵五横之直线。原出道家、兵家。传入日本后,为修验道所重。

十二宫 印度古天文学所说十二星座,佛密胎藏界曼荼罗以为金刚部院所供护法神,配以四方:东方夫妇宫(双女宫)、羊宫、牛宫



(金牛宫);西方秤宫(天秤宫)、蝎宫、弓宫(人马宫);南方瓶宫、鱼宫(双鱼宫、贤瓶宫)、密牛宫(摩蝎宫);北方巨蟹宫、狮子宫、室女宫(小女宫)。无上瑜伽说人身之气在脐部行十二宫。

鬼宿 二十八宿之一,梵文名补沙、富沙、布洒、弗沙(梵 Puṣya),又称佛星、孛星。经称佛出家、成道皆用二月八日鬼宿合时,《苏悉地羯罗经》谓修密法“若作最上成就,应取上宿曜时”“然诸宿中鬼宿为最”。

金刚峰日 密乘所说宜作降伏法等的吉日,以七曜与二十八宿配合而生。《文殊师利菩萨及诸仙所说吉凶时日善恶宿曜经》:“大阳直日(日曜日),月与尾合;太阴直日(月曜日),月与心合;火曜直日,月与壁合;水曜直日,月与昂合;木曜直日,月与井合;金曜直日,月与张合;土曜直日,月与亢合;已上名金刚峰日,宜作一切降伏。”

持本三昧 又名“普载三昧”,一种如大地般负载万物为境界的禅定,《大毗卢遮那成佛经疏》卷十谓地即是佛心,如佛心能持万物,名为持本。修习者“不久亦得如来心地也”,称此为地神成就的定。

除盖障三昧 能断除烦恼障等五障的禅定,密教说为入菩萨初地后所得。《大日经》卷一谓菩萨住净菩提心门,名初法明道,“住此修学,不久勤苦,便得除一切盖障三昧”。

普眼三昧门 于一心中观大日如来所普门示现的大众之禅门,出《大日经》。经疏卷六:“若总观如是普门大众,一心住缘而不驰散,即是普眼三昧门,亦名普门世界三昧门。”

火生三昧 密教所说不动尊所住的定,于定中身出火焰,故名。真言行者修降伏法时,自观为不动尊,住于火轮中,亦名火生三昧,



与显教所称“火光三昧”“火焰三昧”实际相同。

大空三昧 《大毗卢遮那成佛经疏》卷六谓真言行者作出世间念诵,得出世间三昧时,净除戏论,与空寂相应,“然尚以空病未空故”,执着于空,仅名空三昧。见道自证心性时,“心不住相亦不依空,而照见空与不空毕竟无相而具一切相,故名大空三昧。住此三昧者,即是住于佛无碍慧,佛说是人一切智智究竟圆满。”

不共四加行 藏密各派初修密法者所必先修习的课目,为正行的准备,有四项内容:1、诵“四皈依发心偈”,表示誓愿归依上师及三宝,发菩提心誓愿成佛;2、供曼达,于盘中盛供品,观想结印,用以供养上师、本尊、空行、护法;3、上师相应法(上师瑜伽),亦称“磕大头”,诵“上师即佛上师法”等偈,磕大头礼拜上师;4、修诵“百字明”,亦称“金刚萨埵法”,观想金刚萨埵在头顶上,诵其百字明咒及心咒,观想从金刚萨埵身中流注甘露涤净自身业障,或说修三十五佛忏悔法亦可。一般说四加行须各修满十万遍,目的是消罪、除障、集福,培植对上师三宝的信仰虔敬,以创造获得加持的条件。或加供水碗为五加行。又:修拙火、三脉、四轮、明空为入圆满法之不共四加行。

五相现证 藏密所说修瑜伽密时观想自身为本尊坛城的五次第:1、莲座及日月轮。2、佛语之咒字。3、佛意之手印。4、佛身坛城。5、根本智慧尊。略同“五相成身观”。

七支 事、行二部密法修法开始时的七项内容:观佛、护地、迎神、种种庄严、迎请安坐、显示印契、称颂赞扬。

总集宝规 (藏 Kun - vdus - norbuvi - lugs)藏密修习上师瑜伽的方法,观想上师在本尊头顶上,是一般出家人修习的规矩;以一位



上师为一切归依处的总体而专修之，称总集宝规。

三十七供曼达 藏密修加行等法时用以供养本尊的方法，将大千世界观想为曼荼罗，具须弥山、四大部洲、八中洲、轮王七宝、宝山、如意树、满欲宝牛、自长谷壳、宝藏瓶、嬉女、鬘女、歌女、舞女、花女、香女、灯女、涂女、日、月、宝伞、尊胜幢三十七物。

四种清净 亦作“四净相”“四遍净”，藏密本尊法观修之四要：一、处所（刹土）清净，观所住处即实报庄严净土；二、自身清净，观自身即佛身；三、受用清净，观一切所受空乐不二，将一切欲尘观想为本尊的供养；四、事业清净，观想自己的所作所为为本尊的事业。

观修本尊法四支 藏密生起次第法观修本尊之四步：1、修念，观想生起三昧耶本尊；2、近修，加持身语意三处；3、修，钩召迎请智慧本尊融入三昧耶本尊；4、大修，求受灌顶，以部主住顶护持。

顿起佛慢 藏密本尊法中自观为本尊之法。佛慢，谓了知自己心性本来具足诸佛功德，只因无明障蔽而未显，今顿观本来是佛，谓之“顿起佛慢”。

三摄归瑜伽 藏密修习本尊法的诀要：观器世间为本尊坛城，观一切声音为本尊密咒，观一切分别妄念为无念法身。

依念诵三摩地 亦译“有念诵静虑”。《密宗道次第论》所说事部有相瑜伽本尊法的观修法之一，与不待念诵三摩地相对。先修“自生起”（自支），即“六天”，次结印诵本尊真言。有缘于字形、缘声二种念诵法。缘字形念诵，谓观想前方所观本尊心中有月轮，上列咒鬘，入息时随诵咒观想咒字随息从本尊心中移入自心中，出息时想咒字随息而出，还至对面本尊心中，周而复始。缘声念诵，先观



想对面本尊及其心中月轮、咒字，想本尊心中咒字发声，专注倾听其声。

六天 亦译“六义佛”，天，梵语提婆，这里指本尊。《密宗道次第论》所说事部密法“依念诵三摩地”修习的六步或六个要点：1、真实天（实义佛），观自心空性即本尊自心空性；2、声天（语义佛），诵性净咒等，观想本尊坐于对面空中，其相为所诵密咒之声相；3、字天（字义佛），想自心在虚空中，为月轮相，上有所修本尊体，其相表示为所诵咒字；4、色天（色义佛），想咒字放无量光明，光端放出无量本尊，净诸众生一切罪苦，供养承事一切诸佛菩萨，还入咒字、月轮及本尊身；5、印天（印义佛），手结印持咒，加持自身顶髻、眉间等处；6、相天（相义佛），令所观想本尊形相明了显现，结印诵本尊真言。念诵完毕后逆六天的次第而渐次放舍所观境。

不待念诵三摩地 亦译“不待念诵静虑”，《密宗道次第论》所说事部瑜伽观修法之一，分住火、住声、声后赐予解脱三摩地。住火三摩地，先依有念诵三摩地法观想“六天”，次观自身为本尊，于心间观一火焰光明炽燃，想其中有自心真实，其相为所诵真言之声。住声三摩地，于自观为本尊的心间观想月轮，轮内观想一微小本尊，于此本尊心中观想一光明，于其中观想有咒声出。依此入定，能发身心轻安。继后观心修无相瑜伽，入止观双运，称“声后赐予解脱三摩地”。

四支念诵 《密宗道次第论》所说行部有相瑜伽修法，分内、外二法。外四支念诵，先于所观空性中想自心为月轮相，上有金色“唵”字放光，光收回而变成本尊形，名“自根支”；继观面前有本尊形，名“他根支”；次观面前本尊心间有月轮，表其心性，称“心流注



支”；次观月轮上有咒字，意缘咒字而诵念，称“声流注支”。内四支念诵，先于空中观真言种字或释迦佛，为自根支；次观自心月轮，于轮中观想本尊形，为他根支；次于本尊身想我自心为月轮，为心流注支；次于前所观月轮上观想咒字而诵，为声流注支。

入住起修菩提心 藏密谓修行部密法无相瑜伽的内容，起修菩提心，观五蕴等一切法本空无生；住修菩提心，现证无分别智；起修菩提心，起慈悲利他之心。

十真实 藏密谓修行部密法的十项内容：曼荼罗、内外密咒、四印印定、守护我和地瑜伽、迎请智慧尊、念诵、修三摩地、内外护摩、解印与收印、请神回驾。

四瑜伽 藏密谓修瑜伽部密法的四步内容：1、生起三昧耶瑜伽，观自己为本尊。2、不二随行瑜伽，迎请智慧尊融入于自身。3、一切瑜伽，观本尊自性为一切世界之自性。4、最极瑜伽，一心专注于三摩地。

生圆二次第（藏 Bskyed - rdsangs - rim - gnyis）密乘无上部法修习的两个次第：生起次第、圆满次第。生起次第亦称“起分”，在自观为本尊的心轮上观想咒字而持诵，终而依“随察渐收”法收摄所观境而归于空。修习成就，可得世间四小、八中悉地，见心性“喻光明”，命终往生本尊净土，见本尊化身。圆满次第亦称“究竟次第”“正分”，修气脉明点而引生心寂或俱生喜，见证心光明。修习成就，可见道乃至成佛。藏密各派多强调修行须从生起次第入圆满次第。

八大法行（藏 Sgrub - ba - bkay - brgyd）宁玛派生起次第所修的八大密法：妙吉祥（文殊）身、莲花语、真实意、甘露功德、概事



业,称“出世五部”;召遣非人、猛厉咒诅、供赞世神,称“世间三部”。出世五部为观念文殊、观音等菩萨的本尊法,世间三部为驱遣世间鬼神之法。

随察渐收 藏密无上瑜伽本尊法生起次第的观修法要。持咒至寂定时,观想将外器界收摄于自身,自身收摄于咒轮,咒轮收摄于一咒字,一咒字依次收摄,归于咒轮中心的“吽”字等,吽字从下至上依次收摄,最后收于空点,空点收摄于空,住于无分别之空寂中,恒久入定,为解悟空性、见自性光明之诀要。

风瑜伽 (藏 Rlang - gi - rnal - vbyor) 亦译气功、气瑜伽、炼气,由调制呼吸入手,使气进入中脉的密法。为无上瑜伽圆满次第两大修法之一(另一为火瑜伽),包括九节佛风、金刚数息、宝瓶气、金刚念诵等法,大略分柔软气、刚猛气两类。柔软气用意、调息较为柔和自然,宜于初修,有金刚数息法等;刚猛气用意、调息刚硬强制,不宜初修,有宝瓶气等。此类锻炼方法与汉地传统的从调息入手的“气功”相类,故译为气功。气功界多目佛教的多种禅定皆为“气功”,其“气功”概念已属广义,非仅指调息炼气而言。

九节佛风 (藏 Rlung - dgu - phrugs) 亦译“九出浊气”,藏密调息排浊气的一种方法,多在每天修第一座时进行。共出九次浊气,故名。各派所传修法不尽相同。一般从左、右鼻孔和两鼻孔中各出浊气三次,呼气后深长吸气。

宝瓶气 亦译“瓶风”“瓶息”“壶形气功”“宝瓶气功”,藏语称“盆降”,藏密的一种从调制呼吸入手的禅定方法。以吸入气后闭于脐下久而不呼为要。《大幻化网导引法》:“宝瓶气者,谓上气下压,下气上提,有若函盖相扣,气藏其中,如宝瓶然,故曰宝瓶气。”



其修习分吸、满、消、射四诀。

金刚诵（梵 Vajra - jāpa）亦译“金刚念诵”，藏密无上瑜伽重要禅定方法，为一种配合呼吸、调息、观想及修脉的诵咒，《密宗道次第广论》卷二十称之为“了义咒”，为风瑜伽中最圆满者。据《大幻化网导引法》，其修习分起分、正分。起分亦称“金刚数息法”，为密乘之六妙门，与显教六妙门不同之处，在于其观气息有五色，随息出入，为修观；观气息变为十方诸佛功德所化喻阿吽三字，分别为白红蓝三色，随息出入，为修还；修习纯熟，呼吸减慢乃至停息，全身脉结开解，心意寂定，为净。正分分根本气金刚诵、支分气金刚诵共十种，主要是随呼吸之入住出，观想喻阿吽三字从中脉中出入，以令气入住于中脉，呼吸停止，引发心寂，于心寂所显空上观照心体光明。

念竹（藏 Nyendrub）指修密法时念咒及观修本尊仪轨的次数。

拙火定（藏 Gtum - mevi - rnal - vbyor）亦译“火瑜伽”“拙火成就法”，藏密圆满次第两大修法之一。拙火，梵文赞捺哩，亦译“丹田火”“灵热”“脐轮火”，意为卒暴猛火，专指脐下所生暖热，乃脐下所藏禀自母血的红大生命能量释放开发的表现，或释译为道教内丹所说“真精”“元精”。《大乘要道密集·拙火定》举风息归真法五种、风息归心法五种等多种修拙火定法，一般多以宝瓶气、金刚诵、观明点等引发拙火。据称拙火生起后，炽盛增长，可令人赤体御寒、力大身轻、童颜常驻。若拙火上升至顶轮，熔化顶轮白菩提而降下，能依次出生“四喜”，于最后“俱生喜”空乐不二的觉受上可体证心地光明。

双运道 双运（藏 Two - in - ne）为二者并行之意，显教讲定慧



双运、止观双运，无上瑜伽密主要指男女双运或日月（阴阳）双运，即男女合修之法，俗称“双身法”。

具贪行 亦称“有贪行”，无上瑜伽以淫欲为道的“双运道”。

欲乐定 亦称“莲杵氤氲三昧”，密乘无上瑜伽母部法中一种男女合修而入定的方法。据贪淫即菩提的思想而设，以淫欲为道，旨在转化贪欲为菩提。《喜金刚帐本续》：“若有贪欲情，以欲中调伏。”《大乘要道密集·依吉祥上乐轮双运道玄义卷》说依四种手印皆可得欲乐定。

四种手印 藏密双运道所说四种手印：1、智印，亦译“记句明印”，指观想的明妃；2、行印，亦称“业印”，指肉体人身之明妃；3、法手印，谓由观想自身脐下出拙火而引生四喜；4、大手印，谓“止息一切妄念，无有纤毫忧喜，不思虑，凝然湛寂，本有空乐之理而得相应，即是大手印入欲乐定归空乐不二之理也。”（《大乘要道密集·依吉祥上乐轮双运道玄义卷》）。据此，则双运道、欲乐定的修习未必皆由男女双运。

非相应母 密乘双运道所说不宜作为明妃的十种女性：食肉母、饮血母、吸髓母、夺精母、勉尔母、罗刹母、夜叉母、食人罗刹母、饿鬼空行母、邪障母。

四喜（藏 dgav - ba - bzhi）藏密所说修拙火定、双运道时，随气之循中脉上行下降所生的四种喜乐：白大降至顶时生初喜，于身一二处发乐，所得初喜智能断粗分妄念；白大降至喉生上喜，于身大半发乐，所得上喜智能断计执自身妄念；白大降至脐生离喜，全身发乐，所得离喜智能断执着他身妄念；白大降至密处生俱生喜。生空乐不二之觉受，所得俱生智能断前三喜所生染着法执，见心性光明。



拳法 (藏 Lung sang) 藏密无上瑜伽的一种锻炼身体方法,源出印度哈他瑜伽的体位法(炼体法),与中国导引术相类,有六炉火拳法、一目了然三十七拳法、金刚亥母拳法、玛尔巴六事体功法、八大拳法等。在密法修习中作为炼气脉明点的辅助功,旨在疏通气血,打通脉道,化散明点。

六支瑜伽 又称“六支加行”,时轮金刚法圆满次第的修习进程和要点:1、收摄(抑制),以无念为要,入六种昼(白)瑜伽,逐次出现如火焰、月亮、阳光、罗睺星、闪光、青滴相,表识逐渐解体;修四种夜(黑)瑜伽,逐次出现如烟、阳焰、萤火、灯光相,表四大解体归于虚空。觉囊派指以调整风息为要修身语心三远离进入三空境界,初见空色光明。2、禅定,令以上十相坚持不散,明观空色自性法身,以智慧净除一切戏论,净化六脉六轮,令风息入于中脉而入正定。3、运气(行风、止息),以语要点、息要点修瓶气令入中脉,调节全身的气。4、持风(气),一译“命勤”、总持,调节心、喉、额、顶等处的气,修宝瓶气,用全身上下左右的气合一而成“运气”,溶于中脉,令日渐充盈,从而生起自爱乐之态、无取之声及三界形象。5、随念(作念、忆念),由双运,生四喜,令明点显现。身、语混合三要点与等置心、空色、大手印要点,空色和心处发挥效力,从各种障害和歧途中解脱,初证乐空双运智。6、三摩地,修脉界,入乐空双运定,使气转依,白色清净治肉血,红色清净治骨足,精液清净治心力,中脉内红白明点积累至21600滴而满,化为俱生身、应身、报身、法身四身(虹身、空色身),证得不变大乐,获三界大自在位。

不修成佛五胜法 藏密所说五种特别殊胜的密法:见解脱,密轮;闻解脱,总持密咒;尝解脱,秘密三昧耶物;触(佩)解脱,密咒



轮；忆解脱，迁识。

四大语旨教授（藏 bkav - bad - kyi - gdams - pa - bzhi）亦译“四教海”，印度谛洛巴所传四种密法：父续《集密》、母续《胜乐》、六法幻身、往生夺舍。噶举派初祖玛尔巴从那洛巴处学得四法，传于西藏。

那洛六法（藏 Na - roi - chos - drug）那洛亦作“那饶”“那若”“那茹”，六法又称“六成就法”，藏传噶举派开创者玛尔巴等从印度那洛巴所受的六种密法，系谛洛巴、那洛巴师徒从《胜乐》《集密》《喜金刚》等密续中总结出来的法要。有三说，一为：1、拙火（亦称“丹田火”“忿怒母”“脐火瑜伽”），修“拙火定”法；2、幻身（“幻观”），修“幻化身”之法；3、光明，修子母光明、睡眠光明之法；4、梦观，修睡眠定转变梦境之法；5、中有（“中阴”），修“死光明”及中阴境成佛之法；6、转识（“迁识”），即颇哇法，开顶而自主生死之法。另一种说法无梦观，而加“夺舍”，即夺取他人（新尸体）之身体而复活之法。又一说无中有、梦观，而加夺舍及“双运”（即男女合修之欲乐定）。六法中拙火为道之根本，幻身为道之辅助，光明为道之心要，梦观为道之火候，迁识为道之护送，中阴为道之保证。

尼古玛六法（藏 ni - gu - vi - cho - drug）尼古玛空行母所传六种密法：脐火暖乐自燃、幻身贪愤自解、梦境迷乱自净、光明愚钝自醒、往生不修自觉、中有如来报身。由琼结瑜伽师等从印度学回，流传于香巴噶举派中，与那洛六法大同小异。

四双八法 米拉日巴所传八种密法：拙火、业印为一双，梦观、中阴为一双，光明、双运为一双，迁识、夺舍为一双。

鄂巴教法（藏 rngog - pavi - cho - skor）玛尔巴弟子鄂·却古



多吉(1036 - 1102)所传六种教授口诀:喜金刚九天、十五尊无我母、四金刚座佛众、智慧自在母、五尊玛哈雅玛、宝帐类聚,其中前六种传自玛尔巴,第七种文殊密法传自康巴喜饶多吉。

惹琼耳传 (藏 Ras - chung - snyan - brgyud) 米拉日巴弟子惹琼巴赴印度从那若巴、梅哲巴的心传弟子谛普巴处学得的“无身空行九法”中的一部分,师徒口耳相传。

胜乐耳传 (藏 Bde - mchog - snyan - brgyud) 惹琼巴将从谛普巴处所学密法献给她师米拉日巴,米拉日巴传恩宗敦巴,恩宗敦巴将此法笔之于书,流传后世。

四庄严 (藏 Rgyan - lang) 噶举派四种修习法则:1、山居法普生功德,修行处所所具性相,为俱生和合和那洛六法修行法则。2、秘密灌顶大舟,胜乐曼荼罗仪轨及俱生和合、那洛六法的观想。3、金刚身隐秘说,抉择因位的事理,主要讲初成身时身内气脉的情况。4、中有引导,米拉日巴为长寿五姊妹解释中有,分六品。

无身空行九法 (藏 Lusmed - mkhav - vgrovi - cho - skor - dgu) 又称“九空行密法”,印度八十八大成就者之一的谛洛巴喜饶桑波得智慧空行母隐身所传的九种密法:成熟解脱心篆花结、修习利剑砍水、誓言自心明镜、法器悟日、平持总镜、极乐语宝、风脉网轮、自解脱大手印、聪慧明灯。玛尔巴、惹琼巴从印度学回,流传于噶举派中。

九类融合教授 (藏 Gdams - pa - bsre - ba - skor - dgu) 由惹琼巴传出的九类密法:融贪拙火、融瞋幻身、融痴光明、拙火与幻身融合、梦境与光明融合、光明与中有融合、勤修拙火融合、松懒者修梦幻融合、寿短修迁识融合。传承于噶举派中。



大手印（梵 Mahāmudrā）意译大印，藏译差珍（Chagchen），谓法王佛陀亲许的佛法心要，指本元心地之心传口授，据传源出于古印度萨啰诃，于后弘初期传入西藏，为噶举派、息结派、觉域派等所传法的心髓，后萨迦派、格鲁派等亦有传修。大略分为三种：1、实住大手印，意谓住于实相，属显教。其修习从闻思门入，解实相义理，由上师抉择指示，授以观修口诀，依诀观心，入光明定。《宗教流派镜史》：“显教之大手印，是就心体之上，专一而住，修无分别，令成住分。如是成就安住所缘之心，明明了了，即应寻觅此心为在身内？或在身外？遍处寻觅，心之体相了不可得，尔时决定此心无实。用此无实，在已成特殊之心体上，专一而住。”2、空乐大手印，或称秘密大手印，属无上瑜伽。须受灌顶，修加行，得正见，依仪轨修本尊法，于圆满次第修气、脉、明点，于气入住融于中脉或俱生喜生时所现空乐不二的觉受上观察体证自性光明。岗波巴称此为大手印之特殊道。3、光明大手印，由上师加持、师资因缘相契而顿见自性明体，以心传心，诸师多说唯此方为印度大手印之本面、最胜义心传。《贡噶上师恒河大手印直讲》：“最上之大手印，则并亦无须乎灌顶等修，但当恭敬礼拜、承事亲近于其上师，或仅观于上师微妙身相，即能立得证悟。”

俱生和合（藏 Phyag - rgya - chen - po - skyes - sbyorbya - ba）噶举派开创者岗波巴所传修大手印行之诀要，意谓识心之体性为俱生法身，心所起妄念为法身之用，显境俱生为法身之光，偈云：“心、妄念、法身，最初即俱生，师、教合一故，说为俱生合。”（《宗教流派镜史》）具体先修净信、胜解、厌离生死，次了知大手印、善修止观，最后于一切境上观空性。



俱生智（藏 Lhan - cig - skyes - payi - ye - she）大手印法说心与空性相应时，与空性同时生起的证悟空性的智慧，亦称本元智、自然智。藏密一般在修圆满次第气入住融于中脉后于所生喜乐上体认俱生智。

大手印四瑜伽 藏传大手印的一种渐次深入的修习方法，分四个进程，称四瑜伽：1、专一瑜伽，为系缘一境而修止，有从专注于佛像、咒字、明点等修止法及专注于所见心光明两说；2、离戏瑜伽，亦译“无生瑜伽”，为修观，从生灭、有无、一异各方面观心，证见心光明；3、一味瑜伽，亦译“无二瑜伽”，于一切时中保持所见心光明而不迷乱，将心境、真妄、体相打成一片，无二无别；4、无修瑜伽，无能修、所修之念，一切任运自然，无非明体显现，不加功用，入无碍自由之境。四瑜伽又各分为下中上三品，用以配加行道、见道、修道、证道的位次。

六种检别 大手印四瑜伽法六项检验觉证与否的法则，专一、离戏、一味三瑜伽之六检别为：见体性未见？力圆未圆？于妄念上定显未显？生功德未生？播色身种未播（福慧资粮圆满与否）？于俗谛上是否决信？第四无修瑜伽的六检别，前四条同上，第五、六为：利生事业成就与否？俗谛上自在与否？见岗波巴《大手印导引显明本体四瑜伽》。

顿悟者与渐悟者 噶举派将学佛人分为利根与钝根两种，利根又分顿悟与渐悟两种。顿悟者（藏 Cig - car - ba）前生或此前已净修诸道，气能熟练入于中脉，一入手即可专注于心性，现前体验到本元心。渐悟者（藏 Rim - gys - pa）在前生或此前未净修诸道，不能使气熟练入于中脉，则应先渐修灌顶、生圆二次第等密宗共道，待气



能熟练入住于中脉,方可专注心性而顿悟。若不能修气入中脉的钝根,则宜先修显教大手印。

金刚乘无住心要 全名“金刚乘修习无住心要”,大手印法修光明定时对治妄念之法要。《祝祓宗大手印》:“谓尽其所有妄念及烦恼,无庸遮断,亦不令其作主,随所显现,纵任无着,但于生之一刹那,立即认识,不故遮止而令住于自然清静,空性即显。因此一切违境可为助道之缘,以认识妄念之无自性也,即能了达解脱及断与对治无别,此名金刚乘修习无住心要。”

大手印持心四喻 大手印法修光明定时持心的四种法要:1、如婆罗门捻线法,谓随时调整,令松紧得宜。萨啰哈颂:“初修止时从紧起,于过紧时宜放松,紧复松兮松复紧,善观于此起慧见。”2、如柴萆断法,妄念起时,勿着有而作意断舍,勿于妄念灭时保持明体而着空,应能观所观两头俱舍,如柴萆既断,众柴自得解脱。3、如婴孩观佛殿法,任六识任运显现,而不遮不断,不起分别、爱憎、取舍。4、如象入荆棘法,定心坚固后,虽仍有妄念起灭,当其起时,妄念本自解脱之念亦随之而生,不能扰乱明体,有如大象皮厚,随意入荆棘丛中而不被刺伤。

大手印持心三相 大手印法修心之三要:平等、舒展、弛缓,平等,谓无所计执;舒展,谓放任宽坦,不加整治;弛缓,谓不加功用,任运自然。喻云:“境相宽坦如虚空,正念周遍如大地,心住不动如山王,自证明了如灯烛,净识无分别如水晶。”见《大印讲义》。

大手印十二种失道 修大手印法十二种迷失光明之因。见解失道有三:忻求成佛、疑怖轮回、于一切法平等之理起二解;定之失道有三:味着湛定、谈说鉴慧、憎恶妄念;行之失道有三:了悟之人行



未悟行、未了悟人行、了悟行、行取舍之相；果之失道有三：不了轮回即是涅槃、不了五毒即是本智、不了自心即佛。见《大乘要道密集》。

无作行 大手印法修行法要，指在日常生活中修持，以任运自然、无作无为为要，任持自性明体刹那不乱，从体起用，随缘修行六度，度化众生，一如禅宗达摩之“称法行”。萨啰哈：“种种行相无根本，犹如疯狂无定事，无作之行如孩童。”

等味 平等一味，噶举派法要，令功能自性平等而无分别。

觉受 藏传佛教用语，指通过修行中的体验，对心性、真如理有了一定的解悟。《祝祓大手印》谓觉受为“了达总如义理，凝现于心”。《大手印了义海》谓“心领受为觉受”。

大印盒 也作大印宝盒、大手印盒，香巴噶举派的大手印法，谓大乐与空性无别，现证光明，犹如宝盒函盖相合。

唯一白法 （藏 Dkar - po - gcig - thub）梵文阿伽陀药的藏文意译，亦译“独剂白法”，意为能包治百病的一味妙药，向巴噶举派开创者向蔡巴对大手印法之别称，他曾以此为名而造论。其修法先须参证心之体相，现见本心，即于本心修定，令气入住融于中脉，脐下拙火炽燃，引生四喜，证空乐不二之智。再保任此智，历四瑜伽之次第，成就最胜悉地。

世间怙五法 （藏 Sgom - pa - lnga - ldan）又作“修行五具”“五法教授”，止贡噶举派开创者止贡巴所传修行之五要：一应先修菩提心，二应观自身为本尊，三应于上师修净信，四应修无分别正见，五应发愿回向作印持。有云：“大手印法如狮子，若无五法等无眼。”



六平等法 (Ro - angoms - skor - drung) 亦译“六种持道”“六类一味”。主巴噶举派开创者藏巴嘉热的六种大手印修持法要：一、持分别(寻思)为道，谓了知分别心之体性本空，即于此了知体上体认明体而安住；二、持烦恼为道，故意思念烦恼境界，令烦恼增盛，即于其增盛处了知烦恼体性本空，不破不随转，即烦恼而证菩提；三、持鬼神为道，于鬼神怖畏之境不破不随转，观为更加恐怖的景象，即恐怖而认知其体性空，明显宽坦而住；四、持苦为道，故行苦行，观苦性本空，于众生起大悲心，发愿济度；五、持病为道，于病时观能病所病皆空，转病苦为菩提；六、持死为道，平时预习临命终时痛苦之相，如实了知死苦本空，不生怕死及立破之心，令子母光明会合。

八大教导 (藏 Khrid - chen - brgyad) 亦译八大引导、八大教授、八大解，主巴噶举派开创者藏巴嘉热传授之八大教法：上师三身教导、大慈大悲教导、因果缘起教导、五法甘露教导、俱生和合教导、那若六法教导、八法平等教导、密行回修教导。

山法 主巴噶举派口传住山修定之法，分四严三类。四严为：1、山法广生众德，为俱生和合及那洛六法之辅行，述前行之戒律等；2、秘密灌顶大舟，述黑行者所传胜乐金刚曼荼罗仪轨；3、金刚身之隐说，抉择因位之事相；4、中阴导引，即米拉日巴为长寿女所说六种中阴法之疏释。三类口授庄严为：1、明示除障严，述修法破除障碍之要；2、道歌科判严，为米拉日巴《道歌》中有关大手印、那洛六法之疏释；3、散类杂碎严，诸零碎法语。

二十一种行 藏密瑜伽行者特别是大手印行者所修的 21 种秘行：“以如蜜蜂之行为，领受诸法之胜味；以如野兽之行为，断除迷



乱之缘境；以如喑哑之行为，断除迷乱之语言；以如燕子之行为，断除密咒之疑惑；以如疯子之行为，断除远离静住之一境；以如狮子之行为，远离恐怖赴尸林；以如猪犬之行为，断除净秽之分别；以如乞丐之行为，随心所欲放任行；以如孩童之行为，断除迷贪之相续；以如骆驼之行为，妙语随顺世间众；以如大象之行为，摧毁轮回之敌军；以如野兽之行为，断除自子怨敌想；以如悍妻之行为，知足贪欲定时间；以如母骡之行为，不增轮回之种子；以如婆罗门行为，断除他人之财食；以如勇士之行为，辨别轮回涅槃边；以如泉水之行为，忆念所缘自安住；以如虚空之行为，诸法通彻无碍行；以如空中风之行，断除二取之分别；以如大鹏之行为，正行超越诸深渊；以如山王之行为，自然清净无变行；以如大乘之行为，不遮外境而享用。”

疯瑜伽 修禁行、明禁行、平等禁行等时，三业任运，一切摄归无是无非、无可无不可，如疯子无顾忌、无分别。《日月吻合续》：“如疯狂者行，舍诸住一境。”

普颤行 大手印的一种修行方法，又称“疯狂行”，谓任意释放藏识中的习气种子，不加遮拦。语言举动，有如疯狂，任人讥笑，而内则保持明体刹那不乱，视一切如镜中像，狂而不狂。

普贤行 大手印的一种修行方法，所见闻接触之一切皆空性，皆贤善，不被彼等动摇，不对治妄念，不作意整治，不掩藏矫饰，任妄念消融于法性本体，有如雪落热石，尽化为水。

明禁行 大手印的一种修行方式，裸体，以人骨等为严饰，偕手印母经行村镇城市，任人讥笑，而无分别自他之心。

密行 大手印修行的一种方式，于尸林、坟场、独树等僻静凶恶之处，偕手印母，修双运道。



聚行 大手印的一种修行方法,已见自性明体而住定者,故往闹市人海中和光混俗,执下贱之业,忍受世人之称讥打骂侮辱,以锻炼忍力。

胜御方行 亦作“胜伏行”,大手印的一种修行方法,主动以逆缘为道,涤净无明,服毒亦转甘露,故胜御食;有漏气灭,故胜御气;轮回、涅槃悉无取舍,故胜御方。以无取舍而达究竟法性之位。

大手印觉法 又称“般若波罗蜜多之觉域法”,觉域派教法之精华,是般若空观与无上瑜伽密法结合而修的一种大手印。“手”指有境现分,“印”指自性空,内大空之现分与自性无实之空无别双运,名“手印”。通过证悟内外无我,使风心摄入中脉,乐明不二,明鉴三世,增长善知诸法之光明,证得果位,具备以讲经、辩论、著述等方法教化众生的强大能力,名大手印。具体分为外、内、密及真实性四行相,四行相各有其所断之境,每一断境分三等圆成位。强调证悟心之自性,舍慳贪、爱恋,离是非分别,除偏执之心,证悟一切皆空、无我,才能降伏鬼、煞、病、恼等内外诸魔,证得解脱。

四魔觉域法 亦称“四魔断境法”,觉域派教法的核心内容,玛久拉仲依圣天《般若波罗蜜多秘诀》创立,是以空性见断除自心种种烦恼之法要。四魔为:1、有碍魔,指从眼等五大门户分别外境色声香味触而生的爱憎等挂碍。断法:观所现境唯是假有。2、无碍魔,指自心所生的善恶分别(善神、恶鬼等)及由之而起的畏惧、欢喜。断法:观任何意念皆为自性本空的心之产物,有如海浪从海上生起,还消失于大海。3、喜乐魔,分共同魔与殊胜魔,前者指对名利、权势、钱财、功德等的贪恋及由此类欲望的满足得到的欢喜、骄傲、矜夸之心。断法:观所贪之一切皆虚幻之梦境,不值得贪着。后



者指瑜伽行者得空性正见、修无分别、入修道位生起的快乐,若稍有执着即成障道之魔。断法:坚持正见,意识到一切皆自心所造,使生起的种种意想转为平等空性,如在燃烧的酥油灯中注入酥油,自行融化。4、执着魔,指以上三魔的总和,三魔皆由执着心而生,安住无执空性则诸魔自灭,自我解脱。

觉法 (藏 Chod)藏文希解觉幽之略译,意为断除我执的“施身法”,为希解派所传重要修法,被他派所宗承。

古沙里修法 古沙里义为乞士。古沙里修法为一种苦行瑜伽行者积集福资粮、消除怨业之密法、方法,观想自身中的坛城而修上供下施。

空色大手印 觉囊派密法,多指“时轮金刚”等密法所观本尊双身形像,空色,指佛菩萨空寂而灵妙的色相。

恒住五念 (藏 Rjes - dran - inga)噶当派教诫派的修持诀要,恒常住于五种念:念师长为皈依,念自身为本尊,念语言为诵咒,念众生为父母,念心性为本空。

十六明点修法 噶当派修行法之精要,其法将下至戒律、上至金刚乘密法之显密法合而为一,在一座中修完。

噶当七宝 噶当派教法之精华,融显密于一贯,奉释迦佛、观音菩萨、绿度母、不动明王为本尊,加三藏法,合称七宝。

修心八座法 源出噶当派开创者仲敦巴,后康巴垅巴领其精要而宣讲之,号称“康巴垅巴之修心八坐法”。八法为:依于食品之修心、依于气息之修心、身变化如恒河沙数之修心、依于血肉之修心、依于“多玛”之修心、依于四大之修心、身变化为如意宝之修心、死后教授等。



莲师十三法 全名“莲花生大士如愿成就十三法”，宁玛派所传祈祷观念莲花生大士而达某种目的的十三种密法：护国却敌法、药师法（求治病）、宝源法（求财富济饥荒）、开库藏法（求宝藏）、除秘地障碍法、除猛兽难法、除四大障难法（消除地水火风之灾）、除盗匪法、解杀戮厄法、引度极乐法、救中阴险法、上师大乐王法、普度众生法。

中阴救度法（藏 Bar - do - grol - pa）人死后到再生的中阴阶段，通过念诵等使亡者获得解脱或投生于善道的密法。以宁玛派所传为莲花生造的《中阴救度密法》所言最为详悉。

大圆满心髓 宁玛派大圆满法之无上部，全称“自性大圆满心髓金刚藏乘”，简称“大圆满宁提（心髓、亦译心中心）”，据称由乌苁国王极喜金刚传妙吉祥友、吉祥狮子（希立省哈）、莲花生、无垢友、遍照，由莲花生、无垢友传行于西藏。该法依心性光明本来具足三身五智、不必另有精勤修作的大圆满见，修光明定而期即身成佛为宗。修习分前行、正行。前行又分外、内、密，依次修身语意，以吽字诀、金刚诵、宝瓶气等修身修气修定，依三门（生、住、灭）观心而悟解心性。正行为澈却、妥噶二法，系依密诀，以正见修光明定，以穷证心性光明而得瑜伽之最上成就“虹身”“童瓶身”。

六种别法 大圆满法不共之六大特质：不共之自体显明、胜出基位、差异分明、分明解脱、不从他生、安住本位。

净相解脱四要 大圆满解脱觉性成为法身之心要：本解脱、自解脱、赤裸解脱、遍解脱。

念呬斥念法 宁玛派所传修的一种顿见心性光明的密法，见《椎击三要诀》：“最初令心坦然住，不擒不纵离妄念，离境安闲顿时



住,陡然斥心呼一‘呬’(梵文 Pat),猛利续呼‘也马火’(梵文惊叹词),一切皆无唯惊愕,愕然洞达了无碍,明澈通达无言说,法身自性当认之,直指本相第一要。”

澈却 (藏 Khreg - cho) 亦作“且却”“彻且”,意译“立断”,谓断有为造作,宁玛派大圆满心中心法正行的基础。其修习以大圆满见或澈却见为导,通过前行观心等所悟,于一切法显现中,认识刹那显现、明空不二的自性即自己本心,能显所显无非此一心,定于此心之上,不取不舍,无修无证,宽坦其心,任运自然。于座上座下、妄念生时、行住坐卧乃至眠梦之时皆保持明体不乱。修习成就,可获即身解脱,临终时令肉体归空不见。

空性如虚空法 大圆满心髓澈却调心法之一,于当体明空不二的刹那上认识本来心性后,保任此所见不失,了三业六尘皆空,身不动摇,口离言语,心不起伏,五根不遮,任运自然,于五尘境不起分别,心如无云晴空。

明空如镜法 大圆满心髓澈却定调心诀之一,五根所现五尘境虽然宛在,内心却毫不执着取舍,有如明镜映现万象而不分别。

显空如浪法 大圆满心髓澈却定持心诀要之一,当妄念起时,若起心对治,适成垢病,唯明白觉照其自性本空,同时识所观妄念与能观之心体性皆空,妄念与能观妄念之心起灭同时,如浪由海起,还灭于海。

三不动 大圆满心髓法修光明定时之诀要,身(依三种坐式而坐)、眼、心(安住明体)三者皆不动。《大幻化网导引法》:“须知明体之要为脉,脉之要为根,根之要为光。故脉(身)不动则眼不动,眼不动则光不动,光不动则心不动。”又说:“身不动则脉不动,脉不



动则眼不动,眼不动则气不动,气不动则心不动。”

五种融入法 大圆满修习法要:意识入虚空、虚空渗入光明、光明渗入无别、无别入智慧、智慧入自成宝。

妥噶 (藏 Thod - rgal) 亦作“脱噶”,意译“顿超”,大圆满心髓心正行不共之密法,须在澈却定的基础上修习,不但保任澈却定心不乱,而且借助外界光明导引,以期穷尽自性光明,有日光、月光、灯光、水光、黑光等导引法,皆须心依身中智慧气脉而入定。最通行的日光导引法,为以澈却定心看日光而入定。据称修习成功,自主肉体的能力较仅修澈却者更大,能化肉身为虹光(光蕴)身(藏 Ja - lus),临终时化为光明,乃至成就“大迁转身”而自由趋入各类世界。

黑关法 藏语仰底(yangtik)大圆满妥噶的一种在完全黑暗的环境中修习心性光明的密法。相对而言,在日光下修习的妥噶称“白关法”。

四种显现 修大圆满心髓妥噶法时,法性自然显现的四个阶次,亦称“四光明现起”。1、法性现量显现,初见明点空光如线纹、明点、弯曲之金刚练等;2、觉受增长显现,明点空光增长广大,遥远明显;3、明体晋诣(证受完量)显现,于明点空光集团中,现五方佛报身庄严及净土等;4、穷尽法性显现,外所显境尽收于内,心境一如,无明习气寂灭,无修无证,任运即如,转心意为无生法身,身为虹光身。

现增得 亦称“白、红、黑”三相,观修空性或临死气入中脉时,继五大依次收摄而出现的三种觉受:意识收入“现”,出现似秋夜晴空月光相;次“现”收入“增”,出现如傍晚日光映照红霞满天相;最后“增”收入“近得”(得),出现一片漆黑相,称“暗黑道相”。



法性中阴 死有光明出现后至轮回中阴出现前,法性光华由体任运起用而离执着的中间阶段。死有光明出现后若不能认持,则融没于随后从法性根本任运所起光明诸相中,总摄为四种融没、八种生起、八种融没,虽显而空,若能忆持要诀,即获解脱,否则即沦落随后而起的轮回中阴。

八种融没 法性中阴时,任运所显诸相于本净内明法界中融没之八相:1、大悲没入大悲,如日落之晖。2、自然智没入自然智,如子入母怀。3、光明没入光明,如彩虹隐没于空。4、身没入身,如瓶身。5、无二没入无二,如江河汇入江河。6、遍解脱没入遍解脱,如虚空融入虚空。7、清静智慧之门没入清静智慧之体,如雪山狮子踞雪山。8、不净之门没入清静智慧,如收拉牛毛帐篷之绳。

颇哇 藏语音译,亦译“抛斡”“破瓦”,意译“迁识”“迁移神识”,俗称“开顶”,藏密密法的一种,那洛六法之一。通过观想勾提心间明点上冲的锻炼,以图打开顶门,获得自主生死或打通往生净土的道路。各派所传颇哇法略有差异。有法身本性迁识法、上师加持迁识法、本尊大和合迁识法、无死空行迁识法、临终转相迁识法、临终光蕴迁识法、临终音声迁识法等多种迁识法。

夺舍 一译“换体”,通过迁识法,将自己神识转移至一新死未坏的尸体中,以另一身体复活的密法。

如燕入巢法 藏密中有密法之一,于临死际及中阴境现时,以智慧观察善处而投生,有如燕子营巢,善察处所之安全与否。

如美女照镜法 藏密临终入涅槃密法之一,有二法:一称“入智慧身仪”,临死际端坐或安卧,于无戏论分别境中入涅槃,可不入中阴,刹那而得解脱。一称“入处所”,于最后气外出时,观想白色



“阿”字冲顶而出,住于无生境中而得解脱。

如子坐母怀法 藏密临死之际获解脱的密法之一,坚住于生前所修澈却妥噶之光明境中,有如子坐母怀,母子相合。

如水接流法 藏密中阴境解脱密法之一,忆持生前所修本尊法或光明定,如有水沟断流,置水槽以接续之。依此可由深切信愿,往生于本尊净土。

道果法 (藏 Lam - vbras) 又称“甚深亲口语宝敕”“道果宝敕”,萨迦派教义之精要。由印度大成就者毗瓦巴据《喜金刚续》造《道果金刚偈句》《道果教言》等而得名,意谓依殊胜道而证佛果。内容有四正量、三境界、三相续、四耳传、五缘会、七要点、除障法等。

三境界 道果法内容之一,依显教修行从凡夫到成佛所经的三种世界:1、不净境界,暂时处于轮回中的境界,以修四收心、出离心、持戒等而超出。2、瑜伽境界,修菩萨道过程中,修慈悲心、菩提心、空性见等,为共同瑜伽;入密法修深道法门而得觉验,为不共同瑜伽。3、最极清净境界,佛果。因、道二位中想我将来亦可得此果,可增长欢喜心。

三相续 (藏 Rgyud - gsum) 道果法内容之一,谓依密法修行,从因、道到果,皆为一心相续:因位持生死涅槃无二之见,道位修四灌顶方便道,果位现佛果五身五智之德,因、道、果三者实无差别。

四耳传 道果法内容之一,谓从凡夫修到佛位,全靠历代祖师口耳相传的教授,此有四义:1、灌河不绝,从因到果,上师不断传灌顶,弟子不断受灌顶。2、摄受传承不绝,修行之修习、觉受、摄受、修成四际,皆得传承加持之力。3、师要法则无误,在修习关键时刻师长要善于正确指导。4、以净信力充足自心,了悟一切觉受境界皆由



自心风脉所起,对于师教生决定信。

五缘会 道果法内容之一,由修习密法,内心外境缘起和合,生起种种成熟道相:1、外缘会,依外境而产生气逆行及见各种外界粗境(透视、远见他方世界等)。2、内缘会,身中字脉宫内心气聚散,初生自身即佛之感。3、密缘会,了语即密咒,或于出世道中界甘露轮等现成四坛城。4、真如缘会,悟心即真如,达初地以上外相,出现明点。5、究竟缘会,一切皆是无二智相,成就佛果。前二缘会为世间道,后三缘会为出世间道。

三界集 萨迦派说修密法圆满次第时,气脉之收摄分初、中、后三个阶段,各有其产生的相,称初界集、中界集、后界集。

七要点 道果法内容之一,修习中出现七大关键性的境相时,要善于识别:1、三界集配合三无止向,有宿缘者、具诚信者、能精勤者三类人在修圆满次第“三界集”时,出现无止向的成熟、气无止向逆行、脉无止向的分离、甘露气地凝聚、座火气地燃烧、有漏神通及无漏神通无止向地出现凡二十一种相。2、三住心,风(气)回逆(逆行)时、自我加持时、所依双融一定时,皆出现心住(定)及业气逆行等相。3、三觉受,气逆行于身出现跳跃奔跑等身觉受,扼着字脉关产生喜乐悲伤贪瞋等心觉受,扼着气要产生梦见身轻如奔马之梦觉受,若非要门摄持而生的觉受则为病相。4、三暖相,由气脉缘会聚合与否,出现妄念已去、界聚合、明点燃集三种生暖热的情况。5、三引道,初界集时由拙火引道,中界集时由甘露引道,后界集时由字脉引道,由引导方法的不同可在身心及外界产生种种异相。6、三集合,三界集初集如冬风,中集如春风,后集如夏风,皆主要由气脉聚合而产生,为出现三摩地之相。7、三缘生,气逆行之缘生、见相之缘



生、梦中之缘生，皆由字脉气界等所生。

十三金法 萨迦派所传密法的精要，金法，意谓极其宝贵，不出寺围，系该派祖师用大量黄金从印度学来。据刹派说为“空行法”三类、“大红法”三类、“小红法”三类及“无死金刚天女法”（长寿金刚母）、“红财神法”“狮面佛母法”“黑文殊法”，或加“狮子吼法”为十四。

空行三类（藏 Mkhav - spyad - skor - gsum）萨迦派所传那洛、帝释、弥勒（梵 Maitreya）三类空行母密法。

自生烦恼定 藏密所说修密法过程中所出现的一种无由自生种种烦恼的效应，乃风心集于心轮内所致。《大乘要道密集》谓对此“应当认识，随生任运，克其烦恼，毕竟当生明空禅定”。

自生妄念定 藏密所说修密法过程中的一种反应，因修观之力，左右二脉中的心气增盛，故不假于境，自然生起种种妄念，对此应随妄之生，体其性空，则任运必生明空禅定。见《大乘要道密集·道果延晖集》。

自生寂寥定 《大乘要道密集·道果延晖集》所说修道果法过程中所得定相，由观修之力，心气集于空室脉内或脐下短“阿”中，自然生起无照之寂。

利生五事业法 藏密所传五种济度众生所用的密法：种子法、水上行法、速行法、摄人法。

普贤赎死法 藏传佛教所传行的一种为重病者赎命延寿之法，陈设神灯神饌百种，诵《大方广佛华严经·普贤行愿品》百遍，祈祷加持，消灾延寿。

赎命法 藏密所传病衰者延命添寿之法，外则施食、布施、印建



截截、放生救命等,内则于清晨修宝瓶气持息千遍。还有米拉日巴传“饮空赎命法”:于清晨能见手毛之时,于高广之处跌坐,想空中青光吸入口中,咽下遍全身,随之咽唾、持息。见《大乘要道密集》。

牦牛伏魔法 藏传宁玛派的一种降伏仇敌的密法,将诅咒镇伏对方的法物装入牦牛左角内,埋入地下。

萃取精华法 亦称“阿弥陀佛秋炼法”,一种辟谷延年的密法,与印度教、道教的服食法相类,主要吸收天地、日月星光、矿石、植物等的精华,不用饮食。

金刚佛母辟谷法 亦称“墨脱秋炼法”,女瑜伽成就者玛姬拉准所传的一种“萃取花精法”,用百花花瓣做成丸露代替饮食。

后夜偈 密教修行者在后夜所诵:“白众等各念,此时清净偈:诸法如影像,清净无瑕秽,取、说不可得,皆从因业生。”

八供 八种密教供品:嬉戏、宝鬘、妙歌、旋舞、焚香、花、灯明、涂香,前四种称内供养,后四种称外供养。

外供九物 藏密供养本尊的九种物品:饮水、濯足水、阌伽水、鲜花、熏香、明灯、涂香、饌食、音乐。

总别二供 密教以涂香、花、烧香、饮食、灯明供养本尊,称别供;更以咒印观想行普供,观想出广大供物供养一切佛菩萨等圣众,名总供。

八吉祥物 亦称八瑞物,藏传佛教常用以供佛的八种吉祥之物:镜、酪、长寿茅草、木瓜、右旋海螺、牛黄、黄丹、白芥子。

食子 藏语名朵玛,用糌粑捏成的用以供神佛、施鬼神的食品,分三分:一分上供佛菩萨,一分供十方护法神,一分下施六道众生、邪魔厉鬼,称三分食子。



外三白 藏传佛教所用三种供养本尊的白色食品:乳、酪、酥。

五甘露 藏密供养本尊、护法的五种瑜伽成就者的排泄物:大香(屎)、小香(尿)、髓、红菩提(经血)、白菩提(精液)。

五肉 藏密供养本尊、护法的象、马、人、猪、狗(一说为狗、牛、羊、象、人)五种肉。

散杖 密教修法,即洒水,从洒水器取水散之。原以束生茅洒之,后以梅木或用手洒。

洒净 密宗行仪,观想龙洒海水,以香水洒于坛场,表以智慧水洒于众生心地,使净菩提心种子生长。

金刚线 密教所用五色线,表示五大、五智等,以三结作金刚结。多用于授三昧耶戒及结界,须由童女捻成。

护摩坛 密宗修护摩法时所用以置炉的坛,分大、水、木三种。掘地涂牛粪而筑成者称大坛;只以洒水净地、急速而作者称水坛;以木所作者称木坛。

护摩木 密宗修护摩(火供)法时所焚的木条,分段木(分段劈开的干木)、乳木(生木有湿气者)两种,焚时段木在下,乳木在上。息灾法用甘木,降伏法用苦木,增益法用果木,敬爱法用花木,勾召法用刺木。

护符 亦称护身符,密宗所用书以真言种字等的秘符,称持之常为神佛加持护念,避疾病危险,增长福寿智慧。

金刚结 密教在灌顶时、修法时以茅草等所打的一种结,以真言加持,据称可灭罪除障。

五髑髅冠 藏密法器,用象牙制成人髑髅形五个而装饰,两侧垂飘带。修无上部本尊法时所戴。无上部本尊亦多戴五髑髅冠,表



即生死而得涅槃，亦表白净菩提心所生真常大乐。

五种母手印 无上部密法所说母部本尊(女性)所用五种装饰品:发饰、耳饰、颈饰、钏饰、腰带,亦为女性修法者所用。

尸林八器 无上瑜伽部法所说修密法者应有的八种多取自人尸体的法器:头饰、头缨、大象皮上衣、全人皮、虎皮围裙、浮油脂粉、血斑、人骨灰堆。表生死即涅槃义。

骨质六饰 无上瑜伽部本尊及修法者所用六种人骨所制装饰品:项链、钗环、耳环、冠冕、络腋带、涂身骨灰。

曼达盘 略称曼达或曼扎(藏 Man - da - la),梵语曼荼罗的藏语音译,藏传佛教法器之一,为金银、铜、木等所制的多层盘状物,象征须弥山。有两种:一供于坛上,一持于手中。修四加行中的供曼达用之,在盘中洒五谷或珠宝等以作供养。

金刚杵 (梵 Vajra)原为古印度的一种兵器,佛教密乘用为法器,以表般若智慧无坚不摧,犹如金刚,亦表空行父。用金、银、铜、铁或硬木制成,长八指到十二指、十六指、二十指,中间有把手,两端有刃头,刃头有独股、三股、五股、九股之别,各有其喻义。

羯磨杵 (藏 Rdo - rje - rgya - gram)亦译交杵金刚、十字金刚,密教法器,为十字形交叉的两个金刚杵形,多以铜、铁、银铸就,大小不一,小者用作装饰品。也为有些本尊手持的法器。象征诸佛的作业智或摧破十二因缘义。

金刚铃 (藏 Rdo - rje - dril - bu)密乘法器,铜质,有握把,多与金刚杵并用,合称铃杵。诵念、作法时用,表空行母,主要用以招呼、娱乐男性本尊。

扎玛茹 (藏 Da - ma - ru)意译鼗鼓、手鼓、嘎巴拉鼓,用两块



童男童女头顶盖骨合制,缯以“大皮”(人皮),描以金漆花纹,饰有丝织长带,手握中间腰部,摇摆出声。亦有木质、象牙质及缯猴皮者。与金刚杵、金刚铃并为修密法者随身的三大法器,主要用以招呼、娱乐空行母,有短腰、长腰两种。

颅器 梵语名嘎巴拉(藏 Ka - pa - la),用人的颅骨做成的碗状器具,用以盛水、酒等供养本尊,亦为一些本尊手持的法器,在空行父手中盛白菩提以贡献空行母,在空行母手中盛红菩提以贡献空行父。意为护乐,喻悲空不二。

天杖 梵语喀章噶(Khatanga,藏 Kha - twamaga),顶端饰有人头骨的手杖,分七段,从上到下依次为金刚杵、骷髅头、人头、十字交杵、宝瓶、杵头八棱杆。据说为湿婆天兵器,佛教无上部密法作为法器之一。女性本尊所持时,常表其配偶。

金刚橛 (梵 Vajra - kila,藏 Rdo - rje - phur - ba)又名四方橛、四橛,密教修法时于坛四隅所立之橛,用以结界,使道场之地坚固如金刚,诸障不能侵,亦用以护身、降魔。长六寸、八寸四分、九寸,形如独股杵,头作莲或宝形等。唐密所用多为木制,藏密所用多为铜、铁等铸造,手持,有马头金刚橛、普巴金刚橛等。又为修法时结界的手印名。

普巴杵 一译“金刚降魔杵”,藏密法器,金刚橛的一种,三头(普巴金刚)为柄,下有三尖刀,表示具有威猛法力,多用于修降伏法。

钺刀 (藏 Gri - gug)亦称金刚斧,藏密法器,原为古印度兵器,柄端金刚杵形,下为斧状刀,为金刚亥母手持的器械,表示断除六根本烦恼,修亥母法时用之。



斧钺 (藏 Rdo - rje - gri - gug) 藏密法器, 钺刀和金刚槌交叉而成, 上端为金刚杵或佛头形, 表示断烦恼魔障。

擦擦 (藏 Tsha - tsha) 由梵语音译而来。藏传佛教的一种泥制的小佛塔或小佛像, 起源于印度, 用模子制成, 往往掺入所食动物的骨粉, 谓可超度所食动物。分泥擦、舍利擦、药擦等多种。

七胶香 龙脑、乾陀罗娑、娑折罗娑、熏陆、安息、娑落翅、室利吠瑟吒迦七种香料和合, 可通用于供养诸尊。

五香 密教所用, 一说为沉香、白檀香、丁香、郁金香、龙脑香, 作坛时与五宝、五谷一起埋入地中; 或沉水香、白檀香、紫檀香、娑罗香、天木香, 为成就诸真言所用; 或沉砂糖、势利翳迦、萨遮罗娑、诃梨勒、石蜜和合, 通于三部一切事用。

十相自在 藏语名南木居旺丹 (Rnam - bcu - bdang - ldan), 藏密时轮法的一种图案, 由时轮金刚心咒 ya、ra、wa、la、ma、ksa、ha 七个梵文字母, 及新月、明点、云升腾状三个图形组成, 从下到上依次为绿、红、白、黄、杂、蓝黑、白、白、红、蓝十色, 象征器世间风轮、火轮、水轮、地轮、须弥山、色界欲界、无色界、月、日、罗睺, 有情世间脚、小腿、膝盖、腰、胯、大腿、脊柱、额到喉、顶髻、右脉、左脉、中脉, 表示时轮法天人相应的核心教义, 为内、外、别三种时轮的概括, 有镇妖、避邪、消灾、降吉祥之功用, 常装饰于塔门、壁画、书页等处, 或刺绣带在身上。

会供轮 藏传佛教徒法事之一, 一般在佛教节日举行, 广设酒肉供品, 齐集信徒, 共同供祀佛菩萨及本尊、护法神、空行母等。



修证阶位

声闻十地 依声闻乘法修行至证果的十个阶位：受三归地、信地、信法地、内凡夫地、学信戒地、八人地、须陀洹地、斯陀含地、阿那含地、阿罗汉地。出《大乘同性经》卷二等。

三顺分 顺福分、顺解脱分、顺抉择分三分，小乘对见道前修行阶位的三段划分。顺分，谓顺益其所顺法之部分。据《阿毗达磨俱舍论》卷十八，顺福分，“谓感世间可爱果善”，指由修五戒十善等，生世间有漏善根；顺解脱分，“谓定能感涅槃果善，此善生已，令彼有情名为身中有涅槃法。”指闻生死过患，诸法无我，涅槃实有，真发出离心，“身毛为竖，悲泣堕泪”，生定能感涅槃果的有漏善根，当于三贤位；顺抉择分，“谓近能感圣道果善”，在暖、顶、忍、世第一法之四位，决断简择四谛之理，出生一分见道抉择智，种下接近于见道证果的有漏善根。

三贤位 修行的初级阶位，修行善法而未入圣位，故名贤，小乘指修习五停心观、别相念处、总相念处三位，属修“顺解脱分”而培植有漏善根。大乘指十地以前的十住、十行、十回向三位，属“资粮道”。

七方便 亦称“七方便位”“七贤位”“七贤”“七加行位”，小乘见道以前的七个修行阶位，即三贤位（五停心观、别相念处、总相念处）加四善根位（暖、顶、忍、世第一）。

加行位 旧译“方便”，为入于正修行的准备。小乘以暖、顶、忍、世第一为四加行位。大乘菩萨道地中的加行位亦分四种，在十



住、十行、十回向三贤位之后，见道之前。密乘的四加行等为进入密法“正行”的准备。

四善根位（梵 Caturkusalamula）亦称“四善根”“四加行”，修行者在进入圣位以前的四个阶位。小乘在修行三贤位之后，据《阿毗达磨俱舍论》卷二三，为观修四谛十六行相先后所生四种善功德，属“顺抉择分”：1、暖位，亦称“煖法”，喻接近见道之火，为“圣火前相”，入此位虽还可能退断善根，堕入恶道，但已植下涅槃种子，必流转不久，故称“暖必至涅槃”。2、顶位，亦称“顶法”，顶谓山顶，喻至善法之顶，又在进退两者之间，入此位虽然还有退堕的可能，但毕竟不断善根，故称“顶终不断善”。3、忍位，亦称“忍法”，观欲界四谛与上二界四谛，合修三十二行相，至此位能确认四谛为真理，不致退失善根与退堕恶道，故云“忍不堕恶趣”。4、世第一位，亦称“世第一法”，为世间法中最胜，入此位者必能见道，故云“第一入离生”。四善根皆依定而生慧，属于修慧。大乘法相宗称在加行位修习顺抉择分为四善根，依四定观诸法名、义、自性、差别皆假有实无，空无自性，能取所取皆空。依“明得定”发下寻思，观无所取，为暖位；依“明增定”发上寻思，观无所取，为顶位；依“印顺定”发下如实智，于无所取决定印持，为忍位；依“无间定”发上如实智，印二取（能取、所取）空，为世第一位。

练根 在加行位中修行，训练诸根，转垢为净，转钝为利。

七贤七圣 《阿毗达磨俱舍论》等所说小乘贤圣的阶位，七贤即三贤加四善根，七圣，《华严经内章门等杂孔目章》名为“七士夫”“七大夫”“七圣人”，为见道以上的圣者：随信行、随法行、信解脱（以上为三种须陀洹向）、见至（见得、见到，须陀洹果）、身证（阿那



含得灭尽定者), 慧解脱、俱解脱(阿罗汉)。

小须陀洹 (巴 Culasotapanna) 南传佛学谓修到四善根忍位, 得名色识别智与缘摄受智的行者, 暂时去除邪见与疑, 与须陀洹相似, 来生不堕三恶道, 称“小须陀洹”。

十六心 小乘有部所说修行者进入见道位时以无漏智现观四谛所得的十六种智慧; 现观欲界的苦谛而确认欲界是苦, 称“苦法智忍”; 现观欲界的苦谛而印证苦谛, 称“苦法智”。同样, 现观欲界的集谛、灭谛、道谛, 则有“集法智忍”“集法智”“灭法智忍”“灭法智”“道法智忍”“道法智”。继而观色界、无色界的苦谛, 得“苦类智忍”“苦类智”; 同样观色界、无色界的集、灭、道三谛, 得“集类智忍”“集类智”“灭类智忍”“灭类智”“道类智忍”“道类智”。合为八忍、八智。忍, 谓完全接受、认可; 智, 谓以智证真理。

四向四果 亦称“四向四得”, 声闻乘的四个向果位和四个果位, 共八位, 故称“四双八辈”“八贤圣”“八补特伽罗”。1、须陀洹向(梵 Srotāpatti - pratipannaka), 亦作预流向、初果向, 圣谛现观十六心中, 前十五心断三界见惑而见道之位, 超过凡夫地而向须陀洹果前进, 故名为向。2、须陀洹果(梵 Srotāpanna), 须陀洹意译“预流”“入流”“逆流”, 谓初入圣者的法流, 逆凡夫生死之流, 亦称“初果”, 圣谛现观第十六心断尽三界见惑尤身见、疑、戒取见三结之位, 为位不退位, 证此圣果者最迟只经人天中七返生死, 必证阿罗汉果。3、斯陀含向(梵 Sakṛdāgāmi - pratipannaka), 亦名一来向、二果向, 修道断欲界九品修惑中前五品之位, 分三种。4、斯陀含果(梵 Sakṛdāgāmi - phala), 斯陀含意译“一来”, 亦名“二果”, 为断欲界九品修惑中前六品而薄贪瞋痴之位。名一来者, 谓此圣人只上生欲界天,



再从彼天来人间受生一次,即证阿罗汉果。5、阿那含向(梵 Anāgāmi - pratipannaka),亦称“三果向”,为断欲界第七、八品修惑之位。6、阿那含果(梵 Anāgāmi - phala),阿那含意译“不还”,亦称“三果”,为断尽欲界九品修惑之位,此类圣人死后不再来欲界受生,上生于色界五不还天,即于彼处证阿罗汉果,分七种。7、阿罗汉向(梵 Arhat - pratipannaka),亦名“四果向”,为断色界九品修惑、无色界非想非非想处第八品修惑之位。8、阿罗汉果(梵 Arahat),阿罗汉意为应供、杀贼、不生,意谓已断尽三界诸烦恼,不再受生于三界,应为世间所供养的圣者,分六种或九种。

随信行随法行 达到见道的两种修行者,钝根者因深信仰得佛加持见道而确信三宝,称“随信行”;利根者由自己思惟佛法义理获得亲证而确信三宝,称“随法行”。

九品润生 欲界俱生烦恼(修惑)分为九品,共有浸润业种而于人天中受生七次的作用,其中上上品润二生,上中品、上下品各润一生,中上品润一生,中中品、中下品各润半生,下上品、下中品各润半生。一生,谓于人、天中各受生一次;半生,谓于人或天中受生一次。断上品、中品欲惑,得一来果;断下品欲惑,得不还果。

伏断 伏谓制服,断谓断绝,以有漏智制伏烦恼令一时不起,名“伏惑”;以无漏智永断烦恼,使其毕竟不生,名“断惑”。见道前为伏惑,见道后才开始断惑。伏惑亦称“损伏断”,断惑亦称“毕竟断”。

现观 (巴 Abhisamaya)又译“无间等”“证”“现证”,经定慧、止观的修习,使所观修的谛理不经言语概念的中介,现量呈现于心中。《成唯识论述记》卷九:“现谓现前,明了现前,观此现境,故名



现观。”《宗镜录》卷七六：“现谓现前，观谓观察，即真理常现在前，妙智恒能观察，不令间断，任运相应。”小乘以在见道十六心位观四谛为“圣谛现观”，为渐现观，法相宗说见道时为顿现观。《阿毗达磨俱舍论》卷二三说见现观（无漏慧见诸谛）、缘现观（无漏慧所缘法）、事现观（无漏慧所作事）三种现观。《成唯识论》卷九说思、信、戒、现观智谛、现观边智谛、究竟六种现观。

现观边 见道后所得以言教表达谛理的世俗智。

现观相 现观的特征——不由加行功用而决定生起。

现观道 修七觉支如实觉知四谛。

现观位 从预流果到阿罗汉果，证得圣果之位。

证 亦名“现观”，又称“自内证”“亲证”，不经名言、影像等符号的中介而与真如、实相完全契合一致。真如、实相只可证知。《阿毗达磨俱舍论》卷二五：“如实觉知四圣谛理，故名为证。”《成唯识论》卷八：“无分别智证真如已”，卷九：“变而缘者，便非亲证。”

法眼净 现量亲见真谛的智慧眼，《阿含经》中多处说听完佛说法后获法眼净。吉藏《维摩经略疏》：“小乘法眼即初果见四谛法名法眼，大乘法眼即初地得真无生法故云法眼净。”此法眼与佛五眼中的法眼不同，相当于五眼中的亲见真如的慧眼。

道心与果心 南传佛学所说见道时的两种心，道心谓趋向于须陀洹果，经二三刹那后证得果心，道心全无分别故不可追忆、言说，果心可以明了、表示。

无漏智 实证诸法空性、堪以断除烦恼的智慧，一般说为见道位以上所得。小乘有部特指现观四谛而得的十六心，大乘法相宗等指入初地亲证真如。见道以前的种种观智，属闻思慧，只能制伏烦



恼而不堪断灭,名“有漏智”。

三无漏根 亦译未知欲知根、知根、知己根,见道、修道、无学道三位的无漏智:1、未知当知根,为见道十五心的无漏智,知前所未曾知见的真智境界。2、已知根,修道位的无漏智,数数观已知见的谛理以断修惑。3、具知根,无学位的“尽智”“无生智”,自知已证四谛断尽烦恼。见《阿毗达磨俱舍论》卷二、《大智度论》卷二三等。

经生圣者 证得初、二、三果的圣者,在欲界或色界受生而后证涅槃者。其中经欲界生者必不生于色、无色界,经色界生者或有生无色界者。

家家 斯陀含向的别称,家为受生之处,家家意谓从天上人间三处二处受生。其中断欲界三品修惑者名“三生家家”,只在人天中受生三次,断四品修惑者称“二生家家”,只在人天中受生二次。

七种阿那含 1、中般涅槃,于往生色界的中有位上证阿罗汉。2、生般涅槃,生色界不久而证阿罗汉。3、有行般涅槃,生色界后长时修行才得阿罗汉。4、无行般涅槃,生色界后长时不勇猛修行而任运入有余涅槃。5、上流,从欲界转生上界始证阿罗汉。6、行无色,不经生色界而生于无色界入涅槃。7、现般涅槃,即于现生精进修行而证阿罗汉。

翳迦鼻指迦 (梵 Ekavicjka) 意译“一种子”“一间”,唯被一生所间隔而不得涅槃,亦即于来世必得涅槃之位的圣者。

六种罗汉 1、退法,可能退至三、二、初果。2、思法,常恐退失果位而思毕命入无余涅槃。3、护法,保护所证法令不失。4、安住法,安住于所得果。5、堪达法,其性堪能调顺而速达不退。6、不动



法，证果后不为一切逆缘所退所动。

九种罗汉 又称“九无学”，《中阿含经·福田经》所说为：思法、升进法、不动法、退法、不退法、护法、住法、慧解脱、俱解脱。《阿毗达磨俱舍论》卷二五所说为：1、退法罗汉，遇恶缘便退失所得果。2、思法罗汉，因惧退失所得果，常思自杀以入无余涅槃。3、护法罗汉，能防护所得果而不令退失。4、安住法罗汉，不退不进，安住于所证果位。5、堪达法罗汉，能继续修练而达不动位。6、不动罗汉，无论遇何种逆缘，亦不动转。7、不退罗汉，生就不退种性，不加修练亦不退转。8、慧解脱罗汉，只以智慧断灭烦恼而得解脱。9、俱解脱罗汉，兼修禅定，离定障而能入灭尽定、得诸神通等。《成实论》所说为：1、退相，相当于前退法罗汉。2、守相，相当于前护法罗汉。3、死相，相当于前思法罗汉。4、住相，相当于前安住法罗汉。5、可进相，相当于前堪达法罗汉。6、不坏相，相当于前不退罗汉。7、不退相，相当于前不动罗汉。8、慧解脱。9、俱解脱。

缘觉十地 依缘觉乘法修行至证果的十个阶位：昔行具足地、自觉甚深十二因缘地、觉了四圣谛地、甚深利智地、八圣道地、觉了法界虚空界众生界地、证寂灭地、六通地、彻秘密地、习气渐薄地。见《大乘同性经》卷二等。

辟支佛（梵 Pratyeka - buddha）意译“缘觉”，缘觉乘的极果，观因缘之理而断惑得道的圣者。除断三界烦恼外，还能断一分烦恼习气，所证悟深于声闻乘之阿罗汉。天台宗分为两种：出于无佛之世，独自观万物之因缘而无师自悟者，称“独觉”“麟觉”；听佛说十二因缘法，依法修持而证果者，称“缘觉”。

三生六十劫 《阿毗达磨俱舍论》卷二三等谓声闻乘之修行，



最快者三生证果：第一生修顺解脱分，第二生修顺抉择分，第三生见道乃至证阿罗汉果。最慢者须修行六十小劫方能证果。但《阿含经》载佛弟子中多有当世证果者，甚至有当下或几天便证阿罗汉果者，佛言比丘六年证六通，及修一乘道七日乃至七年可证阿罗汉、阿那含二种果位。

四生百劫 依缘觉乘法修行者，最快四生证道果，最迟亦百劫必证道果。见《阿毗达磨俱舍论》卷二三等。

有学无学 小乘四果中，前三果尚有应修学之课目，尚未卒业，名有学（梵Śaikṣa），阿罗汉学业圆满，名无学。大乘则以佛果为无学，初地至十地菩萨为有学。

余习 断烦恼后尚残存的习气，二乘不能断，唯佛能断尽。《大智度论》卷二喻如香虽燃尽，余气尚在，薪虽燃尽，炭灰不尽。如舍利弗有瞋恚余习，难陀有淫欲余习，毕陵伽婆蹉有慢余习等。

后有 未来世生于三界的果报。经称阿罗汉、辟支佛断尽烦恼，“不受后有”。又称流转于生死的最後之身为后有，亦称“最后身”，有“后有菩萨”“最后身菩萨”（最后一次受生死身的菩萨）之称。

三乘十地 天台宗称“通教十地”，即统摄声闻、缘觉、菩萨三乘道的十个修行阶位，出《大品般若经》卷六、《大智度论》卷七五等。1、乾慧地，亦作“过灭净地”“寂然杂见现入地”，虽有观智而未得真正无漏智，相当于小乘三贤位；2、性地，亦作“种姓地”“种地”，初伏见思惑，得涅槃种子，相当于小乘四善根位；3、八人（忍）地，亦作“第八地”“八地”，已得现观四谛十六心的八忍七智，相当于小乘见道前十五心预流向位；4、见地，亦作“见见地”“见至”“见到”，得



修道第十六心道类智，断三界见惑，入预流果位；5、薄地，亦作“柔软地”“微欲地”，断欲界九品修惑中七八品，欲界烦恼淡薄，入一来果位；6、离欲地，亦作“离贪地”“灭淫怒痴地”，断欲界修惑，得不还果；7、已作地，亦作“所办地”“已办地”，断三界烦恼，得尽智、无生智，为阿罗汉位；8、辟支佛地，略称“支佛地”，观十二因缘而断一分烦恼习气，成辟支佛果；9、菩萨地，修菩萨六度万行之位；10、佛地，菩萨修行圆满成就佛果。经中说一入门即修大乘菩萨道者，“直过”第九菩萨地前之八地，于第三八人地即得无生忍，以第九菩萨地为“菩萨正位”。

唯识五位 瑜伽行派、法相宗依《解深密经》等，将大乘修道位次归摄于五位：一资粮位，修大乘顺解脱分，入十住、十行、十回向三贤位，积集修道的福智资粮。二加行位，修大乘顺抉择分，入暖、顶、忍、世第一法，为见道作准备。三通达位，入初地见道，通达二空无我之理，得如实智。四修习位，从初地住心至第十地出心，依见道所得智修六度四摄等，断除诸障惑。五究竟位，断尽障惑，功德圆满而成佛之位。密乘等亦采用五位之说。

转依 唯识学所说证得涅槃、菩提的根本法要。“依”谓依他起性，为染、净二法的所依；“转”，有转舍、转得二义。转舍，谓转舍阿赖耶识中所藏烦恼障种子，转得其实性之涅槃；又转舍阿赖耶识中所藏所知障种子，转得无上菩提。《摄大乘论释》：“转依，谓即依他起性对治起时，转舍杂染分，转得清净分。”《成唯识论》卷九：“由转烦恼得大涅槃，转所知障证无上觉，成立唯识，意为有情证得如斯二转依果。”

六种转依 转依的过程分为六种：1、报力益能转（资粮、加行二



位);2、通达转(见道位);3、修习转(修道位);4、圆满转(妙觉位);5、下劣转(小乘所得);6、广大转(大乘所得)。

地道 (藏 Sa - lam) 大乘菩萨十地和五道(唯识五位)的简称。

菩萨道地 大乘菩萨行者从初发菩提心到修行圆满而成佛的阶位,诸经论及诸宗所说有别。《胜天王般若波罗蜜经》说十地;《金光明经》说十地加妙觉共 11 位;《成唯识论》等说十住、十行、十回向、十地、妙觉共 41 位;《大智度论》加等觉成 42 位;《仁王护国般若波罗蜜多经》说十信、十住、十行、十回向、十地,妙觉共 51 位;《大方广佛华严经》《菩萨璎珞本业经》等加等觉为 52 位;《秘藏记》于十回向与十地间加四善根而为 54 位;《楞严经》加等觉为 55 位;藏密说十二地、十三地。印度经论中一般皆以十住、十行、十回向为三贤位,以十地为圣位;与小乘四果相比较而言,则初地见道断见惑,所断烦恼障与小乘初果齐,八地断思惑,所断烦恼障与小乘阿罗汉齐。《楞伽经》虽说十地阶次,又说无阶次:“十地则为初,初则为八地,第九则为七,七亦复为八,第二为第三,第四为第五,第三为第六,无所有何次。”(卷四),意谓就事而言有阶位差别,就真如理而言一心即佛,无所谓固定阶位。《楞严经》卷八谓从初乾慧地至等觉经五十五位,始入金刚心中初乾慧地,“如是重重单复十二,方尽妙觉,成无上道。”

三贤十圣 亦称“三贤十地”,对大乘菩萨修行阶位的总称。十住、十行、十回向称三贤,贤,谓发相似慧解而伏烦恼;十地为十圣,圣,谓发真智而断烦恼。《仁王护国般若波罗蜜多经》:“三贤十圣住果报,唯佛一人居净土。”

鸠摩罗伽地 (梵 Kumāra - bhūta) 意译童真地、童子地、童相



地,菩萨地的通称,意为法王子,未至成年(成佛)。

天台宗四教道地 藏教道地,为声闻乘、缘觉乘十地,通教道地,即《大般若波罗蜜多经》所说十地。依别教,十信为凡位,初住断见惑,八住断思惑,九住至十回向断尘沙惑,为三贤位,入初地断一品无明惑,可于百世界现身成佛,入圣位;依圆教,则初信以前五品弟子位为外凡,初信至十信为内凡,初信断见惑,七信断思惑,八至十信断尘沙惑,初住破一分无明惑,可于百世界示现成佛,是为“信满成佛”“初发心时即成正觉”之义。

华严宗五教道地 小乘教道地为声闻乘十地,依大乘始教,十住十行十回向为三贤位,初地见道入圣位,八地断思惑,十地满足而后成佛;依大乘终教,初住断见惑,八住断思惑,初地断无明惑,初证佛性,与天台宗别教道地同;依一乘圆教,则初信断见惑等,与天台宗圆教道地同。此宗又有行布圆融无碍说,谓初发心时即成正觉,无所谓阶位,而又不妨有一一阶位,初住见佛性后一一阶位皆可成佛。

唐密菩萨十地 一行《大毗卢遮那成佛经疏》卷十五谓十地按秘密释,每一地皆分十心,如初地初心见道,至第四心超五通境界,称“度五通仙人地”,至第八心名“度二乘地”,从第九心一向行菩萨道,第十心名为成佛,即能分身于百佛土示现成佛,如《大方广佛华严经》所说初地功德;以后诸地亦各有十心,第四心度五通,第八心度二乘,第十心成佛,而其功德倍倍增广。

十信 初修菩萨道之十个阶位,为五十二位中的第一十位,称十种心:信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、护法心、回向心、戒心、愿心。主要建立对大乘佛法的信解心,具体内容有不同解释。



十住 菩萨道阶位中三贤位的第一位,住,谓入住于佛法之流。十住为:发心住(以真方便发菩提心)、治地住(对治烦恼令心地明净)、修行住(游履十方无碍)、生贵住(受佛气分,入如来种姓)、方便具足住(具自利利他的方便)、正心住(心与佛同)、不退住(功德增长不退)、童真住(具足佛之十身灵相)、法王子住(成法王子)、灌顶住(受职为佛子)。又为“十地”的异称。

十行 菩萨修行阶位中三贤位的第二位:欢喜行、饶益行、无瞋恨行、无尽行(利他之行无尽)、离痴乱行、善现行(善现同相异相)、无着行、尊重行(特尊重般若度)、善法行、真实行。主要修利他度众生之行。

十回向 菩萨修行阶位中三贤位的第三位:救护一切众生离众生相回向、不坏回向、等一切物回向、至一切处回向、无尽功德藏回向、随顺平等善根回向、随顺等观一切众生回向、真如相回向、无缚无解脱回向、法界无量回向。十位主要修救度众生之行,以所修功德回施于一切众生。

胜解行地 十住、十行、十回向三十位,主要修对佛法的胜解。

菩萨十地 大乘菩萨行者见道、修道的十个阶位:一、欢喜地(极喜地、喜地、初地),见道,断见惑,证我法二空性,生大欢喜;二、离垢地(无垢地、净地、二地),永离任何犯戒之垢,身心清净无瑕;三、发光地(明地、有光地、三地),成就殊胜之禅定,得五神通,发出智慧之光;四、焰慧地(焰胜地、焰地、四地),智慧增盛,断微细身见等;五、难胜地(极难胜地、五地),俗智与真智相合,通达一切世间学问技术等利益众生的方便;六、现前地(现在地、目见地、六地),无分别智增长,最胜般若现前,入灭尽定;七、远行地(深行地,深入



地、七地),住于无相行,智慧超胜一切世间及二乘;八、不动地(八地),无分别智任运相续,断俱生烦恼障,不为一切事缘所动,得无生法忍;九、善慧地(善根地、善哉意地、九地),成就四无碍解,具十力,能遍行十方说法度众生;十、法云地(十地),成就大法智,具足无边功德,法身如虚空,智慧如大云。《大方广佛华严经·十地品》说十地修习的主要内容依次为施、戒、忍、精进、禅定、般若、方便善巧、愿、力、智十波罗蜜,并说十地所证功德,初地有能见百佛、知百佛加持、住百佛刹、照了百佛刹、震动百佛刹、住寿百劫、见过去未来百劫、入异类百三摩地、成熟百众生、变化百身等功德,如是功德,二地有千,三地十万,四地百亿,五地千亿,六地百千亿,七地百千那由他亿,八地佛刹极微尘数,九地百万佛刹极微尘数,十地不可说不可说佛刹极微尘数。

入住出三心 分菩萨十地每一地为入、住、出三位。

五忍 《仁王护国般若波罗蜜多经》所说菩萨道地的五位,忍(梵 Kṣānti)为安忍不动义。一、伏忍,十住十行十回向三贤位,制伏烦恼令不起之位;二、信忍,初至三地,见法性而得决定正信之位;三、顺忍,四至六地,顺菩提道而行之位;四、无生忍,七至九地,证诸法无生之理而不动之位;五、寂灭忍,十地、妙觉,断尽诸惑而涅槃寂灭之位。

三法忍 三种对佛法的决定认可:音响忍、柔顺忍、无生法忍,从三贤位到见道位得。

音响忍 三法忍之一,由听闻观察树林等的音响而悟性空缘起之法,安住不动。

柔顺忍 三法忍之一,心意柔顺,能接受实相之理而不排拒疑



惑。

无生忍 亦称“无生法忍”“无生忍法”，三法忍之一，指对本来无生之理的决定认可。《大智度论》卷五十：“于无生灭诸法实相中信受、通达、无碍、不退，是名无生忍。”或说从八人地（小乘见道）、菩萨初地悟无生忍，或说七地或八地菩萨得无生法忍，安住于诸法实相本来不生不灭之理境而不动不退。

十忍 《菩萨璎珞本业经》卷上所说三贤位菩萨依次证得的十种忍，依次伏三界烦恼之粗业道：1、见道喜忍，伏三恶道业道。2、离忍，伏人中业道。3、明忍，伏欲界六天业道。4、焰忍，伏诸见业道。5、胜忍，伏疑见业道。6、现忍，伏因业道。7、无生忍，伏果业道。不动忍，伏色因业道。8、光忍，伏心因业道。9、寂灭忍，伏心色二习业道。10、无垢忍，伏习果道。此十位总名“伏断喜忍”，即《仁王护国般若波罗蜜多经》五忍中第一“伏忍”，谓制伏三界烦恼令不得现行。十忍位以上则“亦伏亦断”。

一切烦恼觉忍 《菩萨璎珞本业经》卷一所说十地菩萨所证得的忍，谓此忍现前时“法界中一切无明顿断无余”。当于《仁王护国般若波罗蜜多经》五忍中第五十地、妙觉所证寂灭忍。

堪忍地 菩萨修道阶位。《大般涅槃经》卷十一：“得四念处已，则得住于堪忍地中。”住此地能忍贪瞋痴、寒热饥渴、蚊虻蚤虱、暴风恶雨、种种疾病、挝打楚挞，堪忍一切身心苦恼，故名。多说为菩萨初地。

僧伽陀（梵 Samgata）意译“习种性”“离著地”，菩萨道阶位。《佛说仁王般若波罗蜜经》谓“能以一阿僧祇劫修伏道忍行，始得入僧伽陀位”。



极爱一子地 略称一子地,菩萨修行阶位,《大般涅槃经·梵行品》称此位菩萨“视诸众生同于一子”,见其修善而生大欢喜,见其苦恼而生大忧悲,怜爱至极,故名。多释为入初地证化他之果时。

十重障 菩萨于十地中依次所断的十种障:一、异生性障,指分别所起的烦恼、所执二障,即分别我法二执,为生六道众生的种子,初地见道时断之;二、邪行障,一分俱生所知障及由其所生误犯禁戒之业,二地永断;三、暗钝障,一分俱生所知障,能令闻思修法忘失者,三地永断;四、微细烦恼障现行障,第六识中所摄俱生身见等,四地永断;五、于下乘般涅槃障,令菩萨厌生死而乐入涅槃,五地永断;六、粗相现行障,执有染净粗相现行者,六地断;七、细相现行障,执有生灭细相现行者,七地断;八、无相中作加行障,能障无相观不任运现起者,八地断;九、利他中不欲行障,九地断;十、于诸法中不得自在障,十地断。见《解深密经》卷四、《成唯识论》卷九。

道前道中道后 道,谓自行真实,即实证真如。未证真如(大乘初地以下)为道前,正证实理(初地以上佛地以前)为道中,证道究竟(佛地)为道后。

近波罗蜜 菩萨从初地至七地,处于有漏无漏间杂位,尚须作意以无漏智断烦恼,非任运修行六度,称近波罗蜜,即接近于涅槃彼岸之意。

六种性 亦称六坚、六忍等,《菩萨璎珞本业经》所说菩萨道六位,各以璎珞(功德庄严)名之:1、习种性,喻称铜宝璎珞,十住位。2、性种性,称银宝璎珞,十行位。3、道种性,称金宝璎珞,十回向位。4、圣种性,称琉璃宝璎珞,十地。5、等觉性,称摩尼宝璎珞,等觉位。6、妙觉性,称水晶璎珞,佛位。



七轮 天台宗依《菩萨璎珞本业经》六种性及十信说,称圆教十信位为铁轮,十住位为铜轮,十行位为银轮,十回向位为金轮,十地为琉璃轮,等觉为摩尼轮,佛为水晶轮。

六即 亦称“六即佛”,天台宗所说依凡夫本来即佛之理修证的阶次:一、理即(理即佛),谓众生一念心即如来藏理,理上本来是佛;二、名字即(名字即佛),由听闻佛法及思察而得圆解,确信自心本来即佛;三、观行即(观行即佛),由圆信起圆观,修圆行,由观行而更悟解本来即佛;四、相似即(相似即佛),断见思惑,见到相似的佛性;五、分证(真)即(分证即佛),初破无明,见一分真实佛性;六、究竟即(究竟即佛),本具佛性完全开显,成就佛果。配以天台宗圆教的菩萨道地,则观行即为五品弟子位,外凡;相似即为十信位,内凡;分证即为十住、十行、十回向、十地位;究竟即为佛位。

五品弟子位 天台宗所立圆教菩萨道地八位中的第一位,据《法华经·分别功德品》而立,在六即中属观行即,为外凡,共修五种行:1、随喜,闻实相之法而信解随喜。2、读诵,读诵《法华经》。3、说法。4、兼行六度。5、正行六度。

六根清净位 由修行清除眼等六根随境生心而起烦恼业垢,得清净离染。《法华经·法师功德品》谓由读诵、解说、书写《法华经》,可得六根清净,得八百眼功德,千二百耳功德,八百鼻功德,千二百舌功德,八百身功德,千二百意功德。如以肉眼能见三千大千世界内外上下所有一切,为眼功德;闻一句一偈便能通达无量无边之义,为意功德。并得六根互用。天台宗以圆教十信断见思惑为六根清净位,其所断烦恼相当于小乘初果至四果以上。

百法明门 亦称“法眼门”,谓明了诸法的事相义理,为入圣道



之门。《佛说观无量寿佛经》：“具百法明门，得入初地。”

真见道与相见道 唯识学所说大乘见道二位。真见道以根本无分别智亲证人法二空真如，断除分别烦恼障及所知障之随眠，称一心真见道。《成唯识论》卷九：“真见道，谓即所说无分别智实证二空所显真理，实断二障分别随眠，虽多刹那事方究竟，而相等，故总说一心。”包括由加行功德成就所生正断烦恼根本智之无间道，及于次一念正证真理之解脱道。相见道属后得智，证唯识之相。分行相相见道、九心相见道；行相相见道分三心相见道、十六心相见道。具真、相二见道，即入菩萨初地。

初法明道 亦名“佛慧初心”，真言宗所立修行者入初地见道之位。《大毗卢遮那成佛经疏》卷一：“法明者，以觉心本不生际，其心净住，生大慧光明，普照无量法性，见诸佛所行之道，故云法明道也。”谓至此位，因净菩提心照明诸法实相，不久成就佛法，即是位同大觉，意谓自觉其心是佛，而非究竟妙觉。

顶堕 小乘法指修到四加行位第二之顶位，因未见真道及其他原因而退堕，有可能堕入三恶道。修菩萨道者已断见思二惑，出离三界生死后，住于涅槃，不更进修。《大智度论》卷二七：“爱著诸功德法，于五众无常苦空无我取相心著，……是菩萨顶堕。”

七地沉空难 菩萨入于第七远行地时，因观修无相，断尽三界烦恼，恒住于空性，易耽着空寂，如二乘沉空守寂，入于涅槃，而不生心救度众生，这对大乘行者来说，是一种魔难。若遇此难，诸佛菩萨便会警觉行者，督促其兴起万行，度化众生。见《大方广佛华严经·十地品》《大智度论》卷十等。

故意方行位 菩萨十地中第三地至第七地，须故意生起烦恼以



度化众生,故名。

败坏菩萨 《大智度论》卷二九等所说两类菩萨之一,虽发菩提心,因不遇善缘,以不清净心修善恶杂行,死后生于大富贵处,作国王或大鬼神王、龙王等,“以本造身口意恶业不清净故,不得生诸佛前及天上人中无罪处,是名为败坏菩萨。”

住定菩萨 修行满三大阿僧祇劫而于百劫间修相好福业的菩萨,有定生善趣、定生贵家、定六根具足、定生为男子、定知宿命、定所作善业坚固不退六种决定,故称住定。见《阿毗达磨俱舍论》卷十八等。

法身大士 亦称“法身菩萨”,断无明而证得法性的菩萨,按通途说为初地以上,《阿含经》谓须陀洹“初得法身”。按天台宗圆教道地说为初住以上。《大智度论》卷三八:“法身菩萨断结使得六神通,生身菩萨不断结使,或离欲得五神通。”

阿鞞跋致 (梵 Avaivart) 亦译阿惟越致、阿毗跋致等,意译不退转、无退等,泛指修学进程中不再退堕的位次。小乘分信不退、位不退、果不退诸位,以四加行的忍位为不退位,指不再退堕恶趣,九种阿罗汉中有不退法阿罗汉。大乘有位、行、念三不退及信、位、证、行四不退等分法。

不退转菩萨 音译“阿毗跋致菩萨”,有信、位、行、证等说,诸宗所立有别。法相宗以第六信为信不退位,第七住为住不退位,初地以上为证不退让,八地以上为行不退位。天台宗谓就别教言,初住至七住为位不退(断见思惑不退堕三界生死),八住至十回向为行不退(不退失利地之行),初地以上为念不退(不失中道正念);就圆教而言则初至七信为位不退,八信至十信为行不退,初住以上为



念不退。一般说不退转菩萨为八地以上的行不退菩萨。

一生补处菩萨 一生补处(梵 Eka - jāti - pratibaddha),指菩萨道修行即将圆满,一转生即成佛的大菩萨,亦即候补佛,如弥勒菩萨。显教谓属第十地菩萨或等觉,密教立为第十一地。

金刚心 谓如金刚坚固不坏之菩提心。《大智度论》卷四五:“一切结使烦恼所不能动,譬如金刚山,不为风所倾摇,诸恶众生魔人来,不随意行,不信受其语,瞋骂谤毁,打击闭系,斫刺割截,心不变异,……诸虫来啗,无所亏损,是名金刚心。”又专指菩萨地最后等觉位时的明利观智。

素法身 唯知有法身而未证法身之用,不具法身无碍功德、庄严功德。天台宗称为理即佛。《天台四教仪》:“今虽然即佛,此是理即,亦是素法身,无其庄严,何关修证者也。”禅宗之开悟也有称为仅得素法身者,所谓“涅槃天易晓,差别智难明”。

开悟 心开意解,悟佛法义理。《法华经·序品》:“照明佛法,开悟众生。”《出曜经》卷二:“欲化彼人令得开悟。”禅宗称顿悟自心佛性为开悟,有解悟、证悟之分。

无功用 不加造作,自然而起作用,有无为、自然义。无心任运、不加造作之修行方法,称“无功用道”“无功用行”。不假作意而自然与真如相契的智慧,称“无功用智”。小乘说阿罗汉得无功用智,大乘一般说八地以上菩萨得无功用智。

留惑润生 修道所断俱生起的烦恼,浸润业种,使众生受生于三界六道中,谓之润生。与小乘以力争一生断尽烦恼不同,大乘修菩萨行者为便于度化众生,不求一生断尽烦恼,而故意留一分烦恼,浸润业种,死后受生于人天中,继续修菩萨行,度化、利益众生,称留



惑润生。据法相宗义,留惑润生,在初地至七地菩萨位。《成唯识论》卷九称留惑润生为“留烦恼障助愿受生”,所留之惑,主要是欲界贪爱尤男女贪爱的烦恼障。八地以上断尽烦恼,无惑可留。

誓扶习生 亦称“扶习润生”,天台宗义,谓已断三界见思惑而修菩萨道者,即通教十地中第九菩萨地人,为了生于世间度化众生,以誓愿与慈悲之力,扶助残存的烦恼习气,以便自在受生,称誓扶习生,亦即以誓愿力扶助润益见思惑之习气而受生,称扶习润生。

入重玄门 十地菩萨在成佛前重新修习自无始凡夫以来所作之事,令其一一契真如理,已极玄理,重修凡事,故名重玄。出《菩萨璎珞本业经》等。重玄本为道教术语,指《老子》“玄之又玄”之义。

三大阿僧祇劫成佛 多数大乘经中说,成佛须经三大阿僧祇劫的长久修行。唯识学说第一大阿僧祇劫入通达位,第二大阿僧祇劫入八地,第三阿僧祇劫入九至十地,最后再加百劫专修相好而成佛。

四阶成道 小乘说一切有部等所说菩萨成佛的四个阶段:1、三大阿僧祇劫勤修福智。2、百劫修相好。3、最后身断尽三界九地中下八地一切烦恼。4、三十四心断得成佛。

三十四心断得成道 小乘谓菩萨得苦法忍等八忍、苦法智等八智、九无碍、九解脱(由修无间道断九地思惑)三十四心,顿断见思习气而成佛。见《阿毗达磨俱舍论》卷五等。

四满成佛 出《占察善恶业报经》卷下,大乘修行者于十信满足之位,决信本来成佛,称“信满成佛”;于十住满足之位,深解法性本来涅槃,名“解满成佛”;于十地满足之位,福智具足,名“行满成佛”;于妙觉之佛地证得一切佛果功德,名“证满成佛”。



超越证 亦称超越断,与依从低到高的次第断惑证果的“次第证”“次第断”相对,谓超越次第而断惑证果。《阿毗达磨俱舍论》谓有从凡夫直接证第二果与第三果者,称超前二果。《成唯识论》谓可从初果超二、三果而直证第四阿罗汉果。天台宗立四种超越证:一本断超,于凡夫地观修断见惑已,超初、二果而直证第三果;二小超,见道证初果后,修无漏道,超第二果而直证第三果乃至阿罗汉向、阿罗汉果;三大超,凡夫外道直证阿罗汉果,名超前三果;四大大超,小乘菩萨于三十四心断一切烦恼而直成佛果。

初发心时便成正觉 晋译《大方广佛华严经·梵行品》:“初发心时便成正觉,知一切法真实之性,具足慧身,不由他悟。”天台宗释初发心为圆教初住位,至此破一分无明,能现八相成佛,故云“初住成佛”。华严宗谓始自十信终至佛地,得一位即随得一切位,故经中十信之满位即得一切位,谓之“信满成佛”。

三生成佛 华严宗所立由听闻《大方广佛华严经》圆教而顿证佛果之义,谓于过去世见卢舍那佛闻普贤法门而播不坏佛种子,称“见闻生”;于今生开圆解修圆行,由十信位直至十地等觉,称“解行生”;于来世证入佛果位,称“证入生”。又谓三生各可于即生成佛,则为一生成佛。

顿成诸行 华严、天台宗义,与以逐渐遍修诸行的“遍成诸行”相对,依圆融法门修行,断一惑即断一切惑,修一行即具足一切行,能顿成满诸菩萨行。

圆断 天台宗谓若得圆解,能性具十界,恶亦是性,依此圆解而修圆行,可将见思、尘沙、无明三惑同时并断。又谓一断一切断,断一惑则断一切惑,断而无断,名为圆断。



一位一切位 意谓菩萨修行中若证入一位,则同时得一切位,华严宗据《大方广佛华严经》《楞伽经》等所说。一位一切位即圆融,一切位位次历然称“行布”,行布不碍圆融,圆融不碍行布,为圆教关于修证阶位的要义。

一念相应 意谓在一念间与真如相契合,指菩萨地尽,成佛之时金刚喻定顿证佛果,亦称“一念相应慧”。《大智度论》卷九二:“住如金刚三昧,用一念相应慧,得阿耨多罗三藐三菩提,是时名为佛。”禅宗则称于一念间顿悟自性本来是佛为一念相应。

等觉 佛之异称,谓平等觉悟或觉悟平等。又为大乘五十二阶位中的第五十一位,为菩萨之极位,其智慧功德等似于佛,故名等觉,亦称一生补处、金刚心、有上士、无垢地等。

妙觉 自觉觉他的觉行圆满,即佛的无上正觉,因不可思议,故名妙。《菩萨璎珞本业经》所说菩萨道地的第四十二位名“妙觉地”,即佛果。

难伏地 佛地之异称,谓不能为一切强力所降伏。《胜鬘夫人经》:“已到难伏地,是故礼法王。”

超越心地 超绝心相之地,即佛果位。《大日经·入漫荼罗具缘真言品》:“诸佛自证三菩提不思议法界超越心地。”如世人一切行动皆依于地,菩萨一切修行皆依于心,超绝对心之依倚,名超越心地。

三辈往生 《佛说观无量寿佛经》所说三类往生净土的人:上辈舍家弃欲而作沙门,发菩提心,一向专念无量寿佛,修诸功德愿生极乐国;中辈发菩提心,一向专念无量寿佛,多少修善,奉持斋戒,造塔像、斋僧,以缯采、灯、花、香等供养佛,以此回向,愿生极乐国;下



辈发菩提心，一向专意乃至十念念无量寿佛，愿生极乐净土。

九品往生 《佛说观无量寿佛经》所说愿求往生西方极乐净土者的往生品位，依其业行的不同，分上、中、下三品生，每品生又各分上、中、下三种生，合为九品，九品的往生景象和往生后见佛证果的迟速各各不同。上品上生者，为具至诚心、深心、回向发愿心三心及慈心不杀、具诸戒行，读诵大乘方等经典、修行六念回向愿生西方者，往生时见阿弥陀佛、观音、大势至及无数化佛、声闻、诸天、七宝宫殿等来迎，其人乘金刚台往生极乐，见佛闻法，即证无生法忍；上品中生者，虽不必受持读诵大乘经，但“善解义趣，于第一义心不惊动，深信因果，不谤大乘，以此功德回向愿求生极乐国”，命终时见阿弥陀佛、观音、大势至等来迎，乘紫金台往生彼国，经宿花开，见佛闻法，经七日于无上菩提得不退转，经一小劫得无生忍；上品下生者，“亦信因果，不谤大乘，但发无上道心，以此功德回向愿求生极乐国”，临终时见五百化佛来迎，乘金莲花往生彼国，七日后见佛，经三小劫登菩萨初地；中品上生者，“受持五戒，持八戒斋，修行诸戒，不造五逆，无众过患”，以此善根回向愿求生极乐国，命终时见阿弥陀佛与诸比丘来迎，坐莲花台往生，闻说法音，应时即证阿罗汉；中品中生者，一日一夜持八戒斋、沙弥戒或具足戒无缺犯，以此功德回向愿求往生极乐，命终时见阿弥陀佛与诸眷属手持七宝莲花开迎，往生后经七日花开闻法，得须陀洹果，经半劫证阿罗汉；中品下生者孝养父母，行世仁慈，临终时听闻往生西方之事而愿求往生，即生西方，经七日见观音、大势至，闻法成须陀洹，经一劫证阿罗汉；下品上生者，虽不谤大乘，而作诸恶业，临终时听闻大乘经名字，称念佛名而见化佛、化菩萨来迎，诸罪消灭，乘宝莲花往生西方，七七



日后见观音、大势至而闻法,经十小劫入菩萨初地;下品中生者,毁犯五戒八戒或具足戒,临终时地狱相现,遇善知识赞说阿弥陀佛而灭罪往生,经六劫花开,见观音、大势至而闻法,发菩提心;下品下生者,作五逆十恶等,临命终时遇善知识教令十念念佛,即灭罪而往生极乐,经十二大劫花开,见观音、大势至说法而发菩提心。关于九品往生者的根机,善导认为悉属凡夫念佛求生者,净影、吉藏谓上品上生者为四至六地菩萨,上品中生者为初至三地菩萨,上品下生者为种姓以上(三贤位)菩萨,中品上生者为小乘初至三果人,中品中生者为小乘三贤位人,中品下生者为世俗凡夫,下品生者皆属大乘初学者。九品往生者所见的佛各各不同,名“九品弥陀”;往生后所居净土亦各各有别,名“九品净土”。

胎宫疑城 胎生于西方极乐世界者之住处,《佛说无量寿经》卷下说虽然信罪福、修习善本、愿生西方净土,但对佛智疑惑不信者,临终胎生于西方七宝宫殿,在其中快乐如忉利天,只是五百岁中不得见佛闻法,故又称胎狱、七宝狱。依《佛说观无量寿佛经》,下品生者处莲花中,于一段时间内花不开敷,不得见佛闻法,谓之“含华”,与胎宫义同。《大宝积经》卷十八则说胎宫乃花胎而非宫殿。昙鸾《略论安乐净土义》认为往生西方皆为化生,说胎生非实际胎生,只是比喻如胎生之人初生之时。

懈怠国 亦作懈怠界,《菩萨从兜术天降神母胎说广普经》所说的西方国土,离阎浮提十二亿那由他,“国土快乐,作倡伎乐,衣被服饰,香花庄严,七宝转关床”,乃疑佛力、杂修自力而愿生极乐世界者所生之处,在去极乐世界之中途。生于其国者染着该处的快乐,起懈怠骄慢之心,多不能进而生于极乐世界,故称懈怠。



六无畏 密宗说真言行者一念菩提心所具之六种功德及进道之阶位。一善无畏,持五戒十善等离三恶道业之位,真言行者修三密而供养本尊之位与之齐。二身无畏,二乘行者修不净观等成就解脱身之系缚之位,真言行者观本尊相现前与之齐。三无我无畏,二乘人观无我理而见道之位,真言行者觉所观本尊海众缘生而不起爱着之位与此齐。四法无畏,二乘人觉五蕴等空而证无学果之位,真言行者观瑜伽境界如水月镜像之位与此齐。五法无我无畏,三乘人了万法唯心、心外无法而心得自在之位,真言行者知一切境界皆自心功德而得自在之用之位与此齐。六平等无畏,一乘人了万法一如而住平等法界之位,真言行者观诸法本不生而住心实际平等本源之位与此齐。见《大毗卢遮那成佛经疏》卷二十等。

五次第 (藏 Zab - lam - rim - lnga) 亦译“五级邃道”“甚深妙道五次第”,无上部《集密金刚续》及龙树《五次第论》等所说密法圆满次第修证的五个次第:1、金刚诵或定寂语(语寂、语远离),由修金刚诵而入定。2、心清淨(梵 Anuttarasamādhī - krama),一译“心寂”“定寂心”“心远离”,气入中脉而见喻光明。3、自加持,由气入住融于中脉而见真正心光明。《五次第论》:“由加持次第,乃得真光明。”4、乐现觉,或作“光明”(梵 Prabhasvara),由顿渐二观而见心性光明,入初地见道位,从光明中现起清淨幻身度化众生,如《五次第论》:“如从淨河流,诸鱼疾跃起,如是一切空,现起幻网身。”5、双入(梵 Anuttarasamādhī - krama),分断双入(断烦恼障)、证双入(断根本无明而成佛)。或说为六次第:1、定寂身(身寂, Vireka—kaya),由观想本尊身相入定。2、定寂语。3、定寂心。4、幻身(Ma—ya—dena),现观想所成不淨幻身。5、光明(见道)。6、双入。



大手印四瑜伽十二品 岗波巴《大手印导引显明本体四瑜伽》所说修大手印法者见明体后修证的十二个阶梯：1、下品专一瑜伽，依所见明体修定，由初难定到渐能入定，获身心轻安，心生定解。然于后得境识尚生少许执着，定心增减起伏不定，梦中尚现烦恼。2、中品专一瑜伽，有时无意入定而自然入定，妄念甚少，自觉心境宽舒澄清，朗然无际。但有时仍起我法实执，起后能觉知解脱。3、上品专一瑜伽，入定出定，昼夜一如，常住明体，如海无波，梦中亦多时能保持明体，然有觉更无殊胜于此定者之执。4、下品离戏瑜伽，通达心之体性，但尚未离空、定解、觉受之执，于后得境识中未持念时尚生爱憎执着，梦中亦起颠倒。5、中品离戏瑜伽，净空、定解、觉受之执，但于所显境尚起希求畏惧。6、上品离戏瑜伽，断对轮回、涅槃一切法之执，离希求畏惧，然不精进修时犹有间断，未臻自然任运之境，梦中尚起迷昧。7、下品一味瑜伽，通达内外一切境相法尔明体一味，但尚有决信万法一味之执。8、中品一味瑜伽，决信一味之执净，无能所、内外分别，心境不二，后得识及梦中迷昧甚少。9、上品一味瑜伽，昼夜一如，了一多不二，万法平等，虽尚现微细无自性之梦，而不迷昧。10、下品无修瑜伽，无须作意，所显一切无非明体，然有时尚微起万法如幻化之执。11、中品无修瑜伽，如幻化之执净，昼夜恒住无修瑜伽。12、上品无修瑜伽，后显一切微细相续识皆转为智慧，子母光明会合，穷尽法性，圆满三身。以十二品配菩萨道地，则三品专一瑜伽属胜解行地（资粮道、加行道），下品离戏瑜伽见道，入菩萨初地，中品离戏瑜伽当二至五地，上品离戏瑜伽当六地，下品一味瑜伽入七地，超二乘，中品一味瑜伽当八地，上品一味瑜伽当九地，下中二品无修瑜伽当十地，上品无修瑜伽当十一普光明地



而成佛。

四持明地 藏密所说修习密法成就的四大阶位：1、异熟持明，见道位，起分坚固，心性现为本尊，然大种浊分尚未净治。2、寿自在持明，见道位，得自然智及有如金刚之无垢身，无有生死。3、手印持明，修道位，有学双运身之自然智持明。4、元成持明，无学位，五身任运成就之大金刚持佛位。

十六地 《广大明觉自现续》等所说修密法者证道的阶位：初极喜地，初证胜义谛而喜悦。二离垢地，根本觉之自觉。三发光地，得觉受。四焰慧地，由观光明而得觉受。五难胜地，法尔清净诸毒烦恼而现证本始智。六现前地，能见光蕴。七远行地，圆满一切觉受而远离烦恼诸毒。八不动地，住此境界而不动。九善慧地，圆满诸功德。十法云地，摄自识于本始智中见诸相如虚空。以上十地即生可证。十一普光地，于断一切虚妄显现之际生起诸总集之所观境。十二净莲地，无任何执受，不为内外一切污染。十三咒鬘大集地，本始智所生金刚链化为虚空光明五总集。十四大乐地，住于所观本始智。十五金刚持地，于法尔境界得觉得成就。十六无上智地，于本净境界法尔生起本始智。然“诸地无非根本觉之证悟而已，行者于体证胜义法性时，即圆满所有诸地”。

金刚持位 藏密所说修密法究竟成就所达之果位，即成佛之位。或说为第十三地。



七、果地功德

功德 本义为所得的功用,所具有的功能、德用,一般指依佛法修念佛、供养、布施、诵经等善行、出世间行,得到善的福德智慧等报应。俗称行善布施等为“做功德”。

解脱自在

解脱 (梵 Vimokṣa、Vimukti 或 Mukti) 谓摆脱烦恼业障的系缚而得自由自在。《显扬圣教论》卷十三:“能脱种种贪等系缚,故名解脱。”有三种解脱、两种解脱等说,而以涅槃为真解脱。

两种解脱 有二说:1、阿罗汉以胜解或无漏真智为体的解脱名“有为解脱”,以涅槃为体的解脱名“无为解脱”。2、断见惑名“见所断烦恼解脱”,断修惑名“修所断烦恼解脱”。

三种解脱 有四说:1、摆脱三界烦恼的束缚,分别名为“欲缠解脱”“色缠解脱”“无色缠解脱”;2、欲有漏心解脱(从欲界有漏心解脱)、有有漏心解脱(从色界、无色界有漏心解脱)、无明有漏心解脱;3、入空、无相、无作三三昧名三解脱;4、阿罗汉仅断烦恼而未成就禅定神通为“慧解脱”,断尽烦恼、成就禅定神通名“定慧俱解脱”,简称俱解脱,心离贪爱成就正定为“心解脱”或“定解脱”。

涅槃 (梵 Nirvāṇa) 旧译“泥洹”“般泥洹”“般涅槃”,意译寂灭、圆寂等,异称甚多,大略分否定式与肯定式两类,否定式有无为、无漏、无病、不死、无热恼、无变、寂灭等,肯定式有寂静、彼岸、安稳、



解脱、离垢、清凉、窟宅等。原词义为息灭、吹散而显发的功果，为佛教全部修行所达到的最高理想，一般指息灭烦恼、无明后所证得的“解脱心”，不生不灭、超离生死苦恼、永恒安乐。《阿含经》用“毕竟寂静”“究竟清凉”“实极安乐”等语描述涅槃，大乘经将涅槃的功德归纳为常、乐、我、净四德，《大般涅槃经》说涅槃具常、恒、安、清凉、不老、不死、无垢、快乐八味。唯识学说涅槃有本来清净、有余依、无余依、无住处四种。

般涅槃（梵 Parinirvāṇa）意译“圆寂”，意为圆满的寂灭，多指无余依涅槃。

有余依与无余依涅槃 小乘分涅槃为有余依、无余依两种。有余依（有余）涅槃，谓烦恼虽已断尽，但清净心尚依前世惑业造成的果报身而住，《本事经》：“漏尽心解脱，任持最后身，名有余涅槃。”无余涅槃，谓生死之因已尽，残余的所依亦灭，众苦永寂，《本事经》：“诸行犹相续，诸所受皆灭，寂静永清凉，名无余涅槃。”实即证得涅槃而未死者名有余涅槃，已死者名入无余涅槃。《阿毗达磨大毗婆沙论》：“但有寿命，皆名住有余依涅槃界；寿命灭已，皆名住无余依涅槃界。”

本来自性清净涅槃 谓诸法真如之理本寂本净，名为涅槃，涅槃实为真如、实相的别称。大乘修证涅槃，要在如实观诸法本来涅槃。

无住处涅槃 简称“无住涅槃”，佛所入涅槃，虽证涅槃而不住涅槃，从体发用不断度化众生，虽度众生而不住生死，无有住处，故称无住，《成唯识论》卷十：“谓即真如出所知障，大悲般若常所辅



翼,由斯不住生死、涅槃,利乐有情,穷未来际,用而常寂,故名涅槃。”

圣性离生 亦作“正性离生”,入见道位,生无漏智而断烦恼,称圣性,永离凡夫之生,称离生。

正性决定 (巴 Sammatta - niyama) 证得圣果者决定不可改变的性质,如见道者不再退为凡夫、八地以上菩萨不再退转菩萨行。

苦际 苦之终际,指受生死轮转之苦的最后身,或说为阿罗汉之身,经中常说阿罗汉“已尽苦际”。

苏息处 (巴 Assāsanīyādharmā) 亦作酥息处,甜美的安息之处,指涅槃,或安慰之方法。

法喜 由听闻佛法或修学佛道而生喜悦,这种喜悦能满足精神上的需要,资养身心慧命,称“法喜食”。

法乐 爱乐佛法及由闻说修行所得到的快乐、安乐。《维摩诘所说经·菩萨品》:“乐常信佛,乐欲听法,乐供养众,……乐修无量道品之法,是为菩萨法乐。”《成唯识论》卷十谓佛的自受用身“尽未来际,恒自受用广大法乐”。

那伽定 那伽意译龙,比喻佛、罗汉,那伽定指罗汉及佛所入的大定。《阿毗达磨俱舍论》卷十三引契经:“那伽行在定,那伽住在定,那伽坐在定,那伽卧在定。”意谓佛、阿罗汉行住坐卧皆在定中。《六祖大师法宝坛经·机缘品》:“五八六七果因转,但用名言无实性;若于转处不留情,繁兴永处那伽定。”此那伽定,谓行住坐卧,乃至接人办事、繁兴大用,亦无时不在定中,这种定以心识生时不起妄情为要,即所谓一行三昧。一说身变龙而入定于深渊名那伽定。

留多寿行 成就神通自在的阿罗汉,若发愿长寿住世,通过布



施及第四禅的定力，转将来能感富乐之业因为感今生长寿之业因，因而长寿。见《阿毗达磨俱舍论》卷三。

舍多寿行 阿罗汉因贫病等逼身、减寿以增福之法。先布施僧众，次发愿已，入于四禅，心念口言，以自己所修感得长寿之业，转为召致富乐果之报。见《阿毗达磨俱舍论》卷三。

灰身灭智 大乘谓小乘人断三界烦恼后，入火光三昧，烧身灭心，住于空寂无为之无余涅槃，为其最后归宿，称灰身灭智。

坐脱立亡 有一些禅僧及净土宗念佛人站立而死，与坐化一起被认为获得解脱、能自主生死的标志，合称坐脱立亡。

真人 原出《庄子》及道教，义为修行得道、返朴归真之人。佛典用为阿罗汉、佛的称号。《佛说无量寿经》：“欲杀真人斗乱众僧。”

圣者（梵 ārya）指在佛教中修行，断惑证真，达到圣果位者。佛、菩萨、辟支佛、阿罗汉等，皆属圣者。多数的圣者称“圣众。”

正士 远离迷执邪见而如实见真理者，指佛教圣者。

尊者（梵 ārya）谓智德俱尊者，对阿罗汉等圣众的尊称。又为对僧人中德高腊长者之尊称。《四分律删繁补阙行事钞》：“下座称上座为尊者。”

菩萨 梵文菩提萨埵（Bodhi - sattva），音译之略，意译觉有情、作道众生、大心众生等，意为追求大觉、并能令众生觉悟者，泛指发菩提心、修大乘道者。分为多种：初发菩提心者，称“初发心菩萨”“初发意菩萨”；从小乘初、二果回小向大者称“悲增菩萨”，从小乘三、四果回小向大者称“智增菩萨”；未得法身者称“生身（肉身）菩萨”，已证法身者称“法身菩萨”“法身大士”；证初地以上圣果者称



“地上菩萨”，未证圣果者称“假名菩萨”；八地以上称“不退转（阿毗跋致）菩萨”或“必定菩萨”，一生成佛、候补佛位者称“一生补处菩萨”，下生于人间即将成佛如悉达多太子者称“最后身菩萨”。又有“出家菩萨”“在家菩萨”之分。《菩萨地持经》说种姓、未净、净、未熟、熟、未定、定（必定）、一生（补处）、最后身十种菩萨。一般多指法身菩萨、地上菩萨而言。

大士 梵语摩诃萨埵（Mahāsattva）意译，亦译圣士、超士、高士、正士、开士、尊人、力士等，意为大众生（伟大的众生），对菩萨的尊称，一般指圣位的大菩萨，亦用以称被认为菩萨化身的人。

开士 自己开悟、又能以佛法开导人者，为菩萨之德称。前秦苻坚曾以此号赐高僧。

佛子 1、受佛戒者或佛弟子。2、菩萨的统称，因其能绍继佛陀家业。

法臣 对菩萨的别称，谓佛为法王，菩萨为其臣下。

法王子 大乘佛经中对大菩萨的别称，意为法王佛陀的法子、继承者，将来绍继王位。文殊师利尤多被称为法王子。

菩萨僧 修大乘道之僧，《大智度论》卷三四谓释迦牟尼佛只有声闻僧，无别菩萨僧，出家修菩萨行者如弥勒、文殊等亦寄居声闻僧中，他方佛土或多菩萨僧。后周武帝废佛，卒后宣帝即位，渐兴佛教，曾选旧僧，敕令蓄长发戴花冠璎珞，称菩萨僧，后废此形制。

菩萨四自在 《辩中边论·辨障品》所说菩萨所获四种自在：无分别自在、净土自在、智自在、业自在。八地菩萨通达前二种，九地通达前三种，十地四种皆悉通达。

菩萨十种自在 《佛说宝雨经》卷四等所说登地菩萨所具的十



种自在神力：命自在（寿命自在）、心自在、财自在、业自在、生自在、胜解自在、愿自在、神通自在、法自在、智自在。

菩萨四无所畏 1、能持无所畏，亦作总持不忘说法无畏，谓能记诵解说佛法而无畏；2、知根无所畏，亦作尽知法药及知众生根欲信心说法无畏，谓能分别众生根机而说法；3、决疑无所畏，亦作能断物疑说法无畏，能解决众生的疑难而无所畏；4、答报无所畏，亦作善能问答说法无畏，谓能对答一切众生的种种问难而说法无畏。

十王华报 《大方广佛华严经·十地品》说入十地位的菩萨，初地多作阎浮提主，二地多作转轮圣王，三地多作忉利天王，四地多作夜摩天王，五地多作兜率天王，六地多作善化天王，七地多作他化自在天王，八地多作大梵天王，九地多作二千世界主大梵天王，十地多作大自在天王，称“十王华报”，华报，意谓外在的果报，犹如果木之开花，智慧、解脱等果报则如同果实。

四事圆满 正法圆满、资财圆满、五欲圆满、果德圆满。

法性生身 证得无生法忍的菩萨所得不生不死、不思议变易的法性身，与未入此位所受生死肉身相对。《大智度论》卷七四：“得无生忍法，断诸烦恼，舍是身后，得法性生身。”为初地或八地以上菩萨所得。

无分别智（梵 Nir - vikalpa - jñāna）离名言概念的分别而实证真如时所得亲证真如的智慧，分为加行、根本、后得三种或根本、后得两种。加行无分别智指菩萨加行位所修属寻思慧之智。根本无分别智亦称“根本智”“无分别智”“如理智”“真智”“实智”，指见道时离名言戏论与主客观分别，“智与真如平等平等”，亲证真如之智，此智为成就菩萨诸地一切功德的根本，故称根本智。后得无分



别智,亦称“后得智”“俗智”“权智”“如量智”,属出观起用之智,指以根本无分别智为本观照一切,于一切法的名言差别相、非名言差别相能如实而知,不起迷惑颠倒,因发生于根本智之后,故称后得。《摄大乘论》谓无分别智之无分别有离无作意(如熟睡、闷绝等)、离超过有寻伺地(二禅以上定心)、离灭尽定、离色自性(如木石无知)、离于真义有分别之计度五相。比喻根本无分别智“如人正闭目”,不见一切,后得无分别智如开目复见一切。又比喻加行无分别智如哑巴追求受用,根本无分别智如哑巴正得受用,后得无分别智如不哑者之受用。《成唯识论》卷十:“缘真如故是无分别,缘余境故后得智摄。其体是一,随用分二,了俗由证真,故说为后得。”

五眼 一肉眼;二天眼,能超越时空障碍而见;三慧眼,谓直观诸法性空的智慧眼,多说为二乘人所有;四法眼,照见一切度众生法门的智慧眼,为菩萨所有;五佛眼,佛所证得,具备前四眼的功能并圆明至极。

道眼 由修道而开的智慧眼,当于慧眼、法眼。

菩萨十力 《大方广佛华严经》《佛说首楞严三昧经》等说菩萨具有深心力、增上深心力、方便力、智力、愿力、行力、乘力、神变力、菩提力、转法轮力十种力。

神通 (梵 Abhijñā)亦译“神通力”“神力”“通力”,略称“通”。指神奇的超常能力,一般说有五神通(五通)、六神通(六通)。一神足通,亦称“神境智证通”“神境通”“如意通”“身通”“神变通”等,指飞行无碍、此没彼出、穿越地水山石、隐显自在、随意变化自身及外物等能力,《大智度论》卷五分能到、转变、圣如意三种;二天眼通,亦作“天眼智证通”“天眼智通”,能超越时空障碍而遥视、透视、



预见,及能见各种肉眼不能见的微细现象的能力;三天耳通,亦作“天耳智证通”“天耳智通”,听闻各种人耳不闻的众生语音及超距遥听的能力;四他心通,亦作“他心智证通”“他心智通”,能知他众生心思的能力;五宿命通,亦作“宿住随意智证通”“宿住智通”,能知自他夙世生死及所作业的能力;六漏尽通,亦作“漏尽智证通”,能断尽烦恼、自主自心,亦知众生漏尽与否的能力。前五通外道凡夫亦可具有,第六漏尽通唯以佛教智慧断尽烦恼的阿罗汉等圣者方才具备,有“五通仙人,六通罗汉”之说。小乘以六通为圣者所证的自在,严禁轻易显示,大乘以神通为菩萨度众生不可缺的方便。

菩萨十种神通 《大方广佛华严经·离世间品》说菩萨有十种神通:忆念宿命方便智神通、天耳无碍方便智神通、知他众生不思議心行方便智通、天眼观察无有障碍方便智通、随众生心现不思議大神通力方便智通、一身普现无量世界方便智通、一念遍入不可说不可说世界方便智通、出生无量庄严具庄严不思議世界方便智通、示现不可说变化身方便智通、随不思議众生心于不可说世界现成佛方便智通。

神通类别 《阿毗达磨俱舍论》卷二七说诸神通有修得、生得(天生等)、咒成、药成、业成(业报)等类。《宗镜录》卷十五分神通为五类:道通(得道断惑者自然所具)、神通(由禅定修得)、依通(依符咒、药等而得)、报通(业报生得)、妖通(鬼狐附体而得)。

游戏神通 亦作神通游戏,戏为自在、娱乐意,佛菩萨得神通自在无碍,以自娱乐,度化众生,故称游戏神通。

三明 (梵 Tri - vidya)亦作“三证法”,佛和阿罗汉所证得的三种智慧:1、宿命明(“宿住智证明”),知自他宿世之业行因果。2、天



眼明(“死生智证明”),知自他未来世之生死及业果。3、漏尽明(“漏尽智证明”),断一切烦恼及知他人烦恼厚薄等的智慧。《大智度论》卷二谓三明与宿命、天眼、漏尽三通的区别,在于三明不但如三通之现量而知,而且知贯串于现量所见现象的因缘果报,属于智慧。

十四变化心 由神境智通引发的十四种变化心:初禅有欲界、初禅二化心,二禅有瑜伽、初禅、二禅三化心,三禅有欲界、初禅、二禅、三禅四化心,四禅有欲界、初禅、二禅、三禅、四禅五化心。意谓上地定引发的神境智通可变化出自地及下地事,而下地定引发的神境智通不能变化出上地事。见《阿毗达磨俱舍论》卷二等。

二十变化心 菩萨依于四禅,所发神境智通能于每一禅皆作欲界、初禅、二禅、三禅、四禅五种变化,共二十化心,多于声闻的十四变化心。

八种变化 菩萨神境智通能达到的八种变化:能变小乃至小到微尘、能变大乃至遍满虚空、能变轻乃至轻于鸿毛、能以大为小以长为短等自在变化、能有主宰力、能远到、能动地、随意所欲尽能如意:如变一身为多身、变多身为一身、穿壁、履水、蹈盘、手扞日月、变地为水、变水为地、变火为风、变风为火、变石为金、变金为石等。见《大智度论》卷六等。佛的八种变化称“八大自在”。

六根互用 六种感知器官可以互换而起作用,如以目听、耳见等。《楞严经》《法华经》说清净六根,不受尘垢污染,使得六根互用,《大般涅槃经》谓佛之一根能见色闻声嗅香别味知法,其余诸根亦然。

报生三昧 八地以上的菩萨,不用作意,自然常住定中,生种种



果报功德。《大智度论》卷五十：“得报生三昧，如人见色，不用心力，住是三昧中度众生，安隐胜于如幻三昧，自然成事，无所役用。”

八种辩才 又称“辩才八藏”，藏传佛学所说佛菩萨的八种辩才：智慧、领悟、总持、辩才、法、菩提心、修行、等持。

意生身（梵 *Mano-maya-kāya*）亦作“意成身”，随意念所生的色身。1、《楞伽经》卷二：“意生者，譬如意去，迅疾无碍，故名意生。”该经卷三说三种意生身：一三昧乐正受意生身，谓于菩萨第三、四、五地，因正受三昧之乐，自心寂静，知自心现境界无自性，名三昧乐正受意生身。二觉法自性性意生身，谓八地菩萨观察觉了诸法如幻，身心转变，得如幻三昧及余三昧，能以通力现庄严色相，随入一切佛刹，此意生身由觉了诸法自性而得，故名。三种类俱生无行作意生身，“所谓觉一切佛法，缘自得乐相，是名种类俱生无行作意生身。”此谓任运出生种种随类化身度化众生。2、众生死后的中阴身，由生前的心意而生，故称意生。《杂阿含经》957 经：“众生于此命终，乘意生身往生余处。”

道观双流 天台宗义，道谓化道，即教化众生；观谓空观，即自观空理。观空与度化并行，称道观双流。《金光明经文句记》卷四谓道观双流在通教八地、别教十回向、圆教初住以上自度已圆、专事度他的地位。

逆行菩萨 以逆化方式度众生的菩萨，如先令吃苦、后示佛道，或“先以欲钩牵，后令入佛智”，乃至现为魔等。

三种舍利 舍利（梵 *Śarīra*），意译骨身、遗身，佛等圣众及高僧、成就者火化后遗留的不坏者，一般分骨舍利（白色）、发舍利（黑色）、血舍利（红色）等，亦有牙齿、心脏、脑等完整不坏而坚硬无比，



或晶莹剔透者,多解释为定慧所成,藏传佛学认为乃持守不淫戒固精所致,并说有三种舍利:1、全身舍利,全身不坏,乃至栩栩如生,如惠能、石头希迁、金地藏等的肉身,至今完好。2、碎身舍利,骨、血、肉等形成的坚固物。3、法身舍利,法身不死,也是一种舍利。舍利被奉为圣物,受人瞻仰礼拜,且有现增多、放光等灵异者。据说高僧的舍利久之会消失,佛的舍利永远不坏。

密法成就

悉地 (梵 Siddhi) 意译念愿成就,指修习密法所得的成就。《大毗卢遮那成佛经疏》卷十二谓“悉地是真言妙果”。多种密法的成就皆分上中下三品悉地,而三品的内容、标准说法不一。

苏悉地 (梵 Su - siddhi) 意为妙成就。

三品悉地 通常多以成就四种事业法(四小悉地)为下品悉地,以“八大悉地”为中品悉地,以见道、成就六通三明乃至佛果为上品悉地。其中前二品属世间悉地,上品为出世间悉地。若就修法时作为成就表征的相状而言,则以持咒所加持的药物等现光焰为上品悉地成就相,现烟气为中品悉地成就相,现温热为下品悉地成就相。《三种悉地破地狱转业障出三界秘密陀罗尼法》等以成就本尊化身为下品悉地(“出悉地”),成就报身为中品悉地(“入悉地”),成就法身为上品悉地(“苏悉地”“秘密悉地”)。《尊胜佛顶修瑜伽法轨》分有相、无相二种悉地,各有三品,有相悉地以成就世间智慧福德乃至地仙中为王为下悉地,以成转轮圣王住寿一劫为中悉地,以证五至八地菩萨为上悉地;无相悉地以上三种为下悉地,以得



本尊应化身至十地菩萨身为中悉地,以成就佛果三身四智为上悉地。

四小悉地 指修密宗“四种事业(羯磨)法”(亦称“四种檀法”)所得的灵验:1、息灾,梵文名“扇底迦”(梵 Śāntika),谓息灭天灾人祸、瘟疫、疾病等灾难。2、增益,梵文名“补瑟底迦”(梵 Pauṣṭika,亦作补瑟置、补瑟迦、报瑟置迦),谓增长财富、寿命、名位、知识等。3、怀爱,亦作敬爱,谓获得别人的尊敬爱戴。4、调伏,亦作降伏,梵文名“阿毗遮噜迦”(梵 Abhicāra),谓降伏乃至诛杀恶人、怨家仇敌。或加钩召(召集本尊、护法神等)为五小悉地。这几种悉地都是由修本尊法祈祷本尊,或役使神鬼所致。

八大悉地 亦称“八种成就”“八种共道成就”“八种共同悉地”,指佛教密宗修行者和外道都可能得到的八种成就,有不同说法。《楼阁续》所说为:1、仙丹,亦作“丸药”,一种服之能增长身色精力的丹药;2、眼药,一种点于眼后能透视地下宝藏,以顾盼摄取众生的药物;3、土遁,穿行于地中,如鱼游水;4、空行,腾空飞行;5、隐身;6、宝剑,成就一种能随意飞空、掘取伏藏的宝剑;7、不死;8、治病,以意念治一切病。《妙臂菩萨所问经》所说为:成真言法、成长年法、药成就法、出伏藏法、入修罗宫法、合成金法、土成金法、成无价宝法。《金刚帐续》偈:“眼药与涂足,刀剑伏藏法,药丸、运空行,隐形、取精味,持明转轮王,召摄美妙女,获是圆满愿,金刚诸成就。”一说宝剑、丸药、眼药、神行(行步如飞)、金丹、飞行、隐身、土遁为八悉地,又说八大悉地皆由萃取精华而成就。

九种悉地 土遁、隐身、飞行、妙丹、眼药、捷足(神行)、库藏(开取伏藏)、治罚生利、取精华(摄取天地日月等的精华)。



共同自在八功德 藏密所说修密法所得共世间外道的八种成就:细色、粗色、体轻功法、遍及、纯正、明亮、永固、九欲。

不共自在八功德 藏密所说修佛教密法所得不共世间外道的八种成就:身、语、心、神变、遍行、处、随欲、业自在。

有学八自在 亦称“自在八德艺”,藏密所说修密法圆满次第得有学双入成就(证初地以上有学果)时所得的八种自在:于一切情器能化、能摄、能生、能坏,于心所思身即至,能令一切众生兴作供养,于诸众生具调伏随持自在,任于德艺自在受用,所欲即行。谓得此八自在,即无饥渴便溺。见《文殊真实名经疏》。

无学八自在 藏密所说修密法圆满次第无学双入(证无学果)时所得八种自在,亦称“德艺八自在”:一身自在,能齐现无量化身;二口自在,能以一一音声向无量种类无量众生同时说法;三意自在,遍知一切;四如意自在,调心微引发便显无数神变;五遍行自在,无处不遍无时不在;六随愿自在,微一着想,便能圆满一切愿欲;七能化自在,微一涉想即能变化各种体相;八德艺自在,具十力等功德。见《文殊真实名经疏》。

三品果 《大乘要道密集·现证本续摩尼树卷》所说修密法成就的三等功果:1、善等下果,指由善所生的四支功德:善(除病、伏魔)、满(延寿、得丰乐、仆从等)、主(主宰国王、勾摄一切)、紧(诛杀恶人),及降智追魂、伏火履水、占验、令人颠狂等,即四事业法成就。2、中中品果,谓八大悉地,此果上精进者现生证得,中精进者临死证得,下者以愿修证。3、运空,为持明仙,“身极美妙,恒常少童十六岁容,所愿丰乐,自虚空出,以神通力自一佛刹至一佛刹,化身佛处听闻妙法,直趣初地,或云同似初地。”



三种持明 藏密持咒所得三等成就：一以药物得悉地，二自现为转轮王身之受用，三不舍此身而得与欲界天相等的幻身。

持剑明仙 以真言咒剑，至剑现光焰为成就相，得变身为持明仙，飞腾虚空，名持剑明仙。见《圣迦柅忿怒金刚童子菩萨成就仪轨经》。

七支分 藏密所说修密法成就所得七种功德：受用圆满、和合、大乐、无自性、大悲周遍、利生无间、永住不灭。

十果相 藏密所说修密法拙火、明点成就的十种相：见烟、见阳焰、气宇轩昂、皮肤润滑、光彩夺目、身轻、月光下无身影、白昼能不现形、常见无云晴空之相、生起离戏俱生智。

瑜伽士四种成就相 大圆满法所说：1、无余微尘而成就。2、以满天彩虹之光身而成就。3、光身消失于虚空而成就。4、肉身直接消失于虚空而成就。见《句义宝藏论》。

幻身 无上瑜伽修习者因圆满次第禅定成就而由身中细气所成的身体，可以离体而存，当为一种意生身，其形相与所观想的本尊身相类，白色，分不净与净，由究竟喻光明所起者名不净幻身，由见道所证实义光明所起者为净幻身。

虹身 亦称虹光身、光蕴身，藏密大圆满心髓法所得肉体上之成就，意为肉身化为虹光或光所构成的身体。仅修澈却成就者，圆寂时以意念将肉身销归于空，身体化为虹光消失不见，称“身化虹光”，俗称“虹化”，一般表现为肉身逐渐缩小，最后只剩下头发指甲，余悉消失。

童瓶身 亦称无死童瓶身，虹身之一种，由修妥噶之力，外识回归于内，令肉身长久住世，且永葆十六岁青春之容。或说为普贤王



如来意密界,具自体显明、胜出因位、差异分明、分明解脱、不从他生、安住本位等六种特性。

大迁转身 虹身之一种,由修妥噶得最上成就,肉身化为光蕴,视之有形,触之无质,能永葆青春,长久住世,亦可随意趋入任何世界,离开此世界往他方时,称“虹身飞去”。据传莲花生、无垢友及米拉日巴一女弟子证得此身。

佛果境界

八相成道 亦称“八相示现”“八相作佛”,佛典所说佛陀出世过程的八大阶段。小乘所说八相一般为:从兜率天降下、托胎、出生、出家、降魔、成道、转法轮、入涅槃,或略去托胎、住胎而加四门游观、修道二相,见《佛本行经》等。大乘如《大乘起信论》《十地经论》等所说八相为:1、从兜率天退,见时机成熟,乘白象从所住兜率天降下;2、入胎,乘白象从母左胁入胎;3、住胎,在母胎中一日六时为诸天说法;4、出胎,由右胁出生;5、出家,出王宫入山修道;6、成道,经六年苦行于菩提树下成佛;7、转法轮,说法度众生;8、入涅槃。谓一切菩萨示现成佛,皆有此八相。

怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛 (梵 Tathāgata Arhan Samyaksaṃ buddha) 亦作“多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀”,意译如来应供正遍知,为佛十号中的三号合举。

天中天 佛的尊号之一,意谓为诸天所尊者,亦称“第一义天”“天尊”。

觉王 亦称“觉皇”,对佛的尊称,于正觉得最大自在者。



释师子 对释迦牟尼佛的尊称,谓其为三界中尊,如狮子为兽中之王。

圣主师子 佛之尊号,谓其为诸圣中之主,自在无畏。

日种尊 佛的尊号之一,意为释迦族的大圣人,“日种”为释迦牟尼的族性之一,据传其七代祖被射杀,从血块生二茎甘蔗,从中生一男一女,为释迦祖的祖先,故亦称“甘蔗种”。见《佛本行集经》等。

无等 (梵 Asama)佛的尊号之一,谓其智其德最为无上,无与伦比。

空王 佛之异称,谓其盛说诸法空,为说空之王。

能仁 释迦牟尼名号的意译,亦作能寂、能忍、能用、能满等。

种觉 佛证一切种智,大觉圆满,故名种觉。

耆那 (梵 Jina)亦作规那、嗜那,意译“大雄”,佛的尊称之一。耆那教亦尊称其教祖为耆那。

牟尼 (梵 Muni)意译寂、寂默、寂静,古印度对出家修道而得身心寂定者的通称,亦用以称佛、罗汉,略同中国的“仙”。

明满 圆满现证光明者,藏密对佛的别称。

大仙 指在山林中修道,得超脱自在,有神通异能者,佛典中亦往往用作对佛的尊称。

金仙 宋徽宗敕改佛为“大觉金仙”,后道书中往往称佛为“金仙”。

人仙 人中之仙,佛的尊称之一。《大般涅槃经》卷二:“远离于人仙,永无有救护。”道教内丹学以人仙为五仙之一,指炼精化气而得长寿无病的初等仙人。



法王 原为佛的称号之一,元、明两朝用以为对藏传高僧的封号,始于元世祖至元七年(1270)封八思巴为大宝法王。明朝敕封有大宝法王、大乘法主、大慈法王等五大法王。

法主 佛法之主,佛经中常称佛为说法主、法主,后以之指僧中的领袖人物,南北朝、隋代为敕授僧官的一种。日本近代往往称各宗派首领为法主,或管长、门主。

信主 堪作众生依怙者、救护者、主心骨的人,为对佛、菩萨或本尊的尊称。

怙主 依怙的本尊,藏密对所修佛菩萨的一种尊称。

佛之三德 一般多指佛所证的三种德,德谓所得。《阿毗达磨俱舍论》说佛有断德(断一切烦恼)、智德(破一切痴暗)、恩德(具大悲而救度众生)三德。《大般涅槃经》卷二等说三德为:一法身德,以不生不灭的法性为身;二般若德,智慧如实觉了一切;三解脱德,离一切系缚而得大自在。此三德不一不异,如梵文伊(·:·)字三点。天台宗说证真谛破见思惑得解脱德,证假谛破尘沙惑得般若德,证中谛破无明感得法身德。又有因圆德、果圆德、恩圆德三德。

如来六种功用 一具足,二无垢,三不动,四无阂,五利他,六自在巧能。见《佛说无上依经》。

眼智明觉 巴利本意译“生眼、智、慧、明、光明”,成佛时所生功德:眼,法眼(直观真如);智,正智;慧,般若;明,三明;光明,正定之光;觉,如实觉知。

佛十力 (梵 Daśa balāni)佛所具有的十种智力:1、知觉处非处智力,处谓道理,知悉事物是否合于实理的智力;2、知三世业报智力,知一切众生三世因果业报的智力;3、知诸禅解脱三昧智力,知诸



禅定及八解脱、三三昧的智力;4、知众生上下根智力,知众生根机差别的智力;5、知种种解智力,知一切众生种种见解的智力;6、知种种界智力,知各类众生种种不同形态和境界的智力;7、知一切至处道智力,知一切众生所行业将达何处果报的智力;8、知天眼无碍智力,以天眼见知一切众生之业行及其未来生死趋向的智力;9、知宿命无漏智力,知一切众生无量世来宿命及无漏涅槃的智力;10、知永断习气智力,知永断烦恼习气而不再生起的智力。见《阿毗达磨俱舍论》卷二九、《大智度论》卷二五等。

佛四无所畏 亦作“四无畏”,无畏(梵 Vaiśāradya),谓充满自信,无所畏惧。1、正等觉无所畏,亦作一切智无所畏、诸法现等觉无畏,指对成佛而得圆满正觉、一切智的自信;2、漏尽无所畏,亦作漏永尽无畏、一切漏尽智无畏,对已断一切烦恼的自信;3、说障道无所畏,亦作说障法无畏、障法不虚决定授记无畏,对能如实指示障碍解脱的愚暗法之自信;4、说尽苦道无所畏,亦作说出道无畏、为证一切具足出道如性无畏,对如实说出离生死苦恼之道的自信。

十八不共法 亦称“十八不共佛法”,唯佛独具的十八种功德:1、身无失,身所行业离一切烦恼过失;2、口无失,所说之语离一切错误过失;3、念无失,心常与实相相应,离散乱、无明妄念;4、无异想,对一切众生平等普度,离亲疏分别;5、无不定心,一切时中常在禅定;6、无不知已舍,于一切诸法无不照知并舍而不着;7、欲无减,常欲度众生,心无厌足疲倦;8、精进无减,常度众生而精进不息;9、念无减,一切智慧皆不失不退;10、慧无减,具一切智慧,无量无尽;11、解脱无减,永离一切烦恼系缚而恒解脱;12、解脱知见无减,于一切解脱中知见明了;13、一切身业随智慧行;14、一切口业随智慧行;



15、一切意业随智慧行,以上三法谓身口意业无不从智慧出生;16、智慧知过去世无碍;17、智慧知未来世无碍;18、智慧知现在世无碍,以上三法谓佛悉能遍知过去现在未来而无碍。见《大智度论》卷二六等。《阿毗达磨俱舍论》卷二七说佛十八不共法为十力、四无畏、三念住、大悲。

佛二十一种功德 《摄大乘论释》所说:“谓于所知一向无障转功德,于有无无二相真如最胜清净能入功德,无功用佛事不休息住功德,于法身中所依意乐作业无差别功德,修一切障对治功德,降伏一切外道功德,生在世间不为世法所碍功德,安立正法功德,授记功德,于一切世界示现受用变化身功德,断疑功德,令入种种行功德,当来法生妙智功德,如其胜解示现功德,无量所依调伏有情加行功德,平等法身波罗蜜多成满功德,随其胜解示现差别佛土功德,三种佛身方处无分限功德,穷生死际常现利益安乐一切有情功德,无尽功德等。”

百四十不共佛法 三十二大丈夫相、八十随好、四一切种清净、十力、四无所畏、三念住、三不护、大悲、无忘失法、永害习气、一切种妙智。见《瑜伽师地论》卷三八。

百八十不共佛法 《佛说无上依经》等所说佛的胜妙功德:三十二相、八十种好、六十八法(十力、四无所畏、十八不共法等)。

菩提 (梵 Bodhi) 意译觉、智等,中国佛书中曾借用老庄术语,译为“道”。《大智度论》卷四:“菩提名诸佛道。”《成唯识论述记》卷一:“梵云菩提,此翻为觉,觉法性故。”“古云菩提道者,非也。”菩提之觉、智,特指如实觉了诸法真实、能达到涅槃解脱的智慧。

阿耨多罗三藐三菩提 (梵 Anuttara - samyak - sambodhi) 略称



“阿耨菩提”，意译“无上正等正觉”“无上正遍觉”“无上正遍知”，略称“无上菩提”，意谓能如实觉知一切、至高无上的圆满智慧。这种智慧唯佛独具。成就无上菩提，为大乘佛教的最高理想。

三智 三种实证真如后所得的智慧，出《大般若波罗蜜多经》等。就狭义言，三智为：1、一切智，对总相、共性亦即真如、空性的证知。《大乘义章》卷十八：“知一切如，名一切智。”2、道种智，略称“道智”，亦名“道种慧”，对佛教一切修行道的了知，包括大乘度化利益众生的种种法门。《大智度论》卷二七：“初发心乃至坐道场（成佛），于其中间一切善法尽名为道，此道中分别思惟而行，是名道智。”3、一切种智，尽知诸法总相、别相，无所不知的智慧。《摩诃般若波罗蜜经·序品》：“欲以道种慧具足一切智，……欲以一切智具足一切种智，当习行般若波罗蜜。”《大智度论》卷二七谓一切智为声闻、缘觉之智，道种智为菩萨之智，一切种智为佛智。天台宗据《大智度论》“三智一心中得”之说，谓佛智照空名一切智，照假名道种智，照中为一切种智，故言三智在一心中得。就广义而言，三智皆指佛无所不知的智慧。又，《楞伽经》卷三说世间智（凡夫外道）、出世间智（声闻缘觉）、出世间上上智（佛菩萨）三智。

四智 瑜伽行派所说见道至成佛过程中转八识所成的四种智慧：1、妙观察智，善观诸法自相、共相，得无量总持之门，能适应众生不同根机自在说法，令众生断疑生信，为第六意识所转，入初地见道时得；2、平等性智，观一切法，自他有情悉皆平等，大慈大悲恒共相应，为第七末那识所转，入初地见道时初得；3、大圆镜智，离诸分别，于一切境离染清净，能现能生三身四土，如大圆镜中影现众相而离分别，为第八阿赖耶识所转，佛地始得；4、成所作智，能于十方示现



种种变化身口意三业,成就本愿所应作事,利乐度化无量众生,为前五识所转,佛地始得。见《成唯识论》卷十等。

五智 圣者所证的五种智慧,有二说:1、法住智(了知诸法生起)、泥洹智(了知诸法灭尽)、无诤智(不与他诤)、愿智(于诸法中无障碍)、边际智(得最上智,能自在增损寿命)。见《成实论》卷十六等。2、密乘于唯识学所说六、七、八、五识所转妙观察、平等性、大圆镜、成所作四智上,加第九阿摩罗识所转“法界体性智”(了达法界体性之智)。

莲华智 妙观察智的异称,以表此智的阿弥陀佛为莲华部主,故称。亦称“转法轮智”,谓善于说法的智慧。

萨婆若 (梵 Sarvajña) 亦作“萨云若”“萨云然”,佛智的名称之一,一般意译为一切智。《一切经音义》卷七说为般若波罗蜜的异名,亦有释为一切种智者。

一切智智 梵文名萨婆若那(梵 Sarvajña - jñāna),指佛所证三智中的“一切智”,以别于二乘,故名一切智智,意谓智中之智,如实了知一切的大智慧。

三达智 佛所证的天眼、宿命、漏尽三明,其智慧知见达于究极,故名“达”,以区别于阿罗汉所得“三明”。《大乘义章》卷二十:“穷达此名为三达,……明共二乘,达唯如来。”

究竟觉 菩萨修行功德圆满,成佛之时所证得的完全与本觉契合的觉智,或本觉的圆满显现。《大乘起信论》:“以觉心源故,名究竟觉。”觉心源,谓如实觉知心之实性,穷尽心性底蕴。为至得佛性、果佛性、果果佛性的同义语。

无等等 (梵 Asamasama) 意谓超绝一切,无有与之齐等者,对



佛及佛道的尊称。

久远实成 亦称“久成正觉”，谓于久远之往昔便已真实成佛。《法华经·如来寿量品》载释迦牟尼自言：“我实成佛已来，无量无边百千万亿那由他劫。”经称观音、文殊等菩萨皆为古佛示现。

五大悲 藏密所说佛与五智相应的五种大悲：佛地自性大悲、遇境缘大悲、劝请祈祷大悲、种种事业大悲、所化不变大悲。

五性喜 《摄大乘论释》谓“诸佛证得五性喜”，指五种不共二乘菩萨的自性喜乐：1、能无量喜，证见法界功能无量、不增不减而大喜。2、事成无量喜，证见诸佛利生事业悉皆无量而大喜。3、法味圆满喜，了知诸佛教法本来圆融具足而大喜。4、义德圆满喜，见涅槃与无漏功德悉皆圆满而大喜。5、诸佛见喜，见清净法界常住、无尽而大喜。

佛四种度众生法 一、口说十二部经，法施度众生；二、有无量光明相好，众生系心观察者莫不获益，为身业度众生；三、有无量德用神通力，即是神通力度众生；四、有无量名号，众生系心称念者莫不获益，皆生佛前，即是名号度众生。见《大方等大集经》。

毫相一分 佛眉间白毫相为百千万亿劫难行苦行功德所成，《佛藏经》谓佛以其白毫相功德的百千亿分之一留与后世，供养佛舍利及佛弟子，“设使一切世间人皆共出家随顺法行，于白毫相百千亿分，不尽其一。”

五分法身 以五种法成就的法身，小乘以之为佛三身中的法身，即戒、定、慧、解脱、解脱知见（知自己已实得解脱）。五者为次第因果关系，因戒生定，由定得意，以智慧得解脱，以解脱得解脱知见。真言宗对五分法身有其独特的解释，戒为生佛不二、六大无碍



的三昧耶戒,定为安住于生佛不二心的大决定心,慧为自觉明了六大无碍之智慧,解脱为悟明实理而执缚忽然解脱之位,解脱知见为自明无隔执之缚的知见。

佛身 (梵 Buddha - kāya) 佛的身体,有二身、三身、四身、五身、六身、十身等多种说法。

佛二种身 “生身”(父母生身)、“法身”(法性身)。法身(梵 Dharma - kāya)的释义,大小乘有别,小乘以戒定慧等功德及佛所说的法为法身,大乘以佛所证的诸法实相体性为法身,谓此法身不生不灭,无相无不相,为一切法平等实性,诸佛、众生共同一体,实即真如、实相、涅槃的异称。一说“真身”“应身”为二身,真身即法身,应身为度化众生而应现的世间色身,如释迦牟尼之肉身。还有实色身、化色身之二身及真身、化身之二身等说。

佛之三身 有数说:一说法身、报身、应身三身,报身谓佛所修功德感得的圆满色身,一般说常居色界四禅天顶色究竟天,为十地菩萨显现说法;应身为应机生于人间成佛的肉身,有胜、劣之分。一说为自性身、受用身、变化身三身,自性身即法身,亦称“自性法身”;受用身分两种:由无量劫修行功德福慧所感极圆净遍常、恒自受用广大法乐的色身名“自受用身”,示居净土为十地菩萨说法者的报身名“他受用身”;变化身,谓由成所作智变现出的无量随类化身,为地前菩萨及二乘、众生说法化导者。见《成唯识论》卷十。一说为法身、应身、化身三身,法身相当于上述自性身及受用身中的自受用身,应身相当于他受用身,化身即变化身,见《金光明最胜王经》等。《大乘入楞伽经》卷七等谓依法身而有报身,从报身生化身,“法佛是真佛,余皆是化佛”。



佛之四身 一说为自性身、自受用身、他受用身、变化身,一说为化佛、功德佛、智慧佛、如如佛,一说为法身、报身、化身、体性身或大乐智慧身。

五种佛身 藏密所说:法身、报身、化身、体性身、不变金刚身。

六种佛身 理法身(真如理)、智法身(性德之智)、自受用身、他受用身、胜应身(为地前菩萨示现者)、劣应身(对二乘、凡夫示现者)。见《大乘本生心地观经》等。

尊特 尊大殊特,对佛的胜应身之别称。

佛之十身 出《大方广佛华严经》:1、菩提身,正觉佛,出现于世间而成佛之身。2、愿身,愿佛,愿生于兜率天者。3、化身,化佛、涅槃佛,生于王宫者。4、住持身,住持佛,灭后所留舍利。5、相好庄严身,业报佛,万行业因报得之身。6、势力身,心佛,以想心摄伏一切。7、如意身,意生身、如意佛,为地前、地上菩萨化现者。8、福德身,三昧佛,常住定中者。9、智身,性佛,四智。10、法身,法界佛。

五智五身 密教以五方五佛分表大日如来的五智:中央毗卢遮那佛表法界体性智;东方阿閼佛表大圆镜智,亦名金刚智;南方宝生佛表平等性智,亦名灌顶智;西方阿弥陀佛表妙观察智,亦名莲华智或转法轮智;北方不空成就佛表成所作智,亦名羯磨智。

五智三身 《莲花三昧经》等谓大日如来所具五智(梵 Pañca jñānāni)各生身口意三身佛或菩萨:法界体性智之身业为毗卢遮那佛,口业为普贤菩萨,意业为不动金刚;大圆镜智之身业为阿閼佛,口业为文殊师利菩萨,意业为降三世金刚;平等性智之身业为宝生佛,口业为虚空藏菩萨,意业为军荼利金刚;妙观察智之身业为阿弥陀佛,口业为观自在菩萨,意业为六足(大威德)金刚;成所作智之



身业为释迦牟尼佛或不空成就佛,口业为金刚业菩萨,意业为摩诃药叉金刚。

三轮身 密乘《金刚顶经》《仁王护国般若波罗蜜多经陀罗尼念诵仪轨》等所说诸佛菩萨的三种身:1、自性轮身,为佛住于自性之法身,即大日等五佛;2、正法轮身,现为菩萨以正法度人之身,指文殊、普贤等菩萨;3、教令轮身,受佛之教令,化现为忿怒形,以调伏贪瞋众生之身,即五大明王等金刚;此有二说,《仁王护国般若波罗蜜多经陀罗尼念诵仪轨》等说明王为受佛教令的菩萨示现,《大毗卢遮那成佛经疏》等说明王为佛自性轮身所化现。五佛的正法轮身、教令轮身有不同说法,如《秘藏记》谓大日如来正法轮身为般若菩萨,教令轮身为不动金刚;阿閼佛正法轮身为金刚萨埵,教令轮身为降三世明王;宝生佛正法轮身为金刚藏王菩萨,教令轮身为军荼利明王;阿弥陀佛正法轮身为文殊菩萨,教令轮身为大威德金刚;不空成就佛正法轮身为金刚牙菩萨,教令轮身为金刚药叉明王。

体性身 藏密所说佛四身之一,即法界身,具足自性、客尘二清净,无为、无二、离二边、解脱三障、自性光明五相,无量、无数、不可思、无等、离垢五功德。《时轮经》:“心为大乐、境为空性是体性身;境为大乐、心为空性是法身;空性之回音为报身,影像为化身。”

法佛 法身佛之略称。

法身有相 大乘经论中一般都说法身无相,天台宗据《法华经·提婆达多品》“微妙净法身,具相三十二”、《大般涅槃经·憍陈如品》“色是无常,因灭是色,获得解脱常住之色”等说,谓法身有相。《大乘起信论》:“即此法身是色体故,能现于色,所谓从本已来,色心不二,以色性即智故,色体无形,说名智身;以智性即色故,说名法



身，遍一切处，所现之色无有分齐，随心能示，十方世界无量菩萨、无量报身、无量庄严，各各差别，皆无分齐，而不相妨。”谓法身为色体，能现无量差别相而又实无差别。

法身说法 大乘经论中一般皆说法身无相无说，唯天台宗谓法身说法，智者《净名经疏》：“一切无说而说，即是法身说法。”密宗尤以法身说法为其独特教义，谓法身具六大四曼三密等诸法，性相不二，何妨说法，密教即为法身自说的诸佛内证密法，有自证说与加持说二义。自证说，谓自证身自说法，非对机而谈；加持身说法，谓大日如来住于加持三昧，为所加持的众生说法，所说即《大日经》等。《二教论》：“法佛谈话，谓之密藏。”

等流身 即受用身（报身），从自性身（法身）流出而常住，故名。

报身五决定 藏传佛学所说佛报身的五种功德：1、处决定，永住色究竟天。2、身决定，具足相好庄严。3、眷属决定，诸大菩萨围绕。4、法决定，所说为大乘法。5、时决定，住世时间无量，轮回未空常住不灭。

空色天身 佛果地由最胜妙色所成的无而明现之身相，空色，即空而具足一切的妙色，亦称空性光明。

微细身 真言宗说法身有微细之色形，周遍于法界。空海《秘藏记》：“凡佛者，舍有漏五蕴等身，有无漏五蕴等身，无漏五蕴等微细身，微细身如虚空。”“法身微细身五大所成，法身微细身，虚空乃至草木，一切处无不遍，是虚空是草木即法身，于肉眼见粗色，于佛眼微妙之色。”

大金刚持自性身 无上密所说最高果位，圆满法、报、化三身的



佛身,具足七种功德:满报、结合、乐、无性、悲满、不断、无灭。修行者将自身观想为此佛身。

三种化身 《佛说观佛三昧海经》等所说佛的三类化身:为十地以前诸菩萨众所现千丈庄严之身称“大化身”,为二乘、凡夫所现丈千之身称“小化身”,随类而现不定大小者称“随类不定化身”。藏密说三种化身:一殊胜化身,指佛身;二事业化身,能工巧匠;三受生化身,转世祖师。

国土身 《大方广佛华严经》所说佛十身之一,指佛应众生之机现身为草木国土,或草木国土即是佛法身的显现。

解境十佛 华严宗义,谓以真实智解见法界时,当见宇宙万有无非佛身,分为众生身、国土身、业报身、声闻身、辟支佛身、菩萨身、如来身、智身、法身、虚空身,称解境十佛。

三十二相 亦称“三十二大人相”“三十二大丈夫相”等,谓佛因福智圆满,其身体容貌亦圆满具足各种福相、大人相,有三十二个显著特征,称三十二相。据《大智度论》等说,三十二相为:1、足安平相(足底平正);2、千辐轮相(足底有轮状纹);3、手指纤长相;4、手足柔软相;5、手足缦网相(手足掌文如缦网);6、足跟平满相;7、足趺高满相;8、腓如鹿王相(股骨如鹿之纤好);9、手过膝相;10、马阴藏相(阴部如马);11、身纵广相(身体广长相等);12、身毛上靡相;13、毛孔生青色相;14、身金色相;15、身光面各一丈相(身光照四面各一丈远);16、皮肤细滑相;17、七处(两手、两足、两肩、颈项)隆满相;18、两腋下隆满相;19、身如狮子相;20、身端直相;21、肩圆好相;22、四十齿相;23、齿白齐密相;24、牙白净相;25、颊车如狮子相;26、咽中津液得上味相;27、广长舌相;28、梵音深远相(声音清净深



远);29、眼色如金精(青色)相;30、眼睛如牛王相;31、眉间白毫相(眉间有白毛,平时卷缩,伸开达一丈五);32、顶肉髻成相。此三十二相非但诸佛皆备,即统治四洲的“转轮圣王”也具备。只有八十种好,才是佛所独具的。

八十种好 亦称“八十随形好”“八十随好”“八十微妙种好”“八十种小相”等,指佛身体容貌所独具的八十种特征,与三十二相合称“相好”。八十种好为:1、无见顶相;2、鼻高不现孔;3、眉如初月;4、耳轮垂成;5、身坚如那罗延;6、骨节如钩锁;7、身回转如象王;8、行时足去地四寸而现印文;9、指爪赤铜色,薄如润泽;10、膝骨坚而圆好;11、身净洁;12、身柔软;13、身不曲;14、指圆而纤;15、五指文藏覆;16、脉(血管)深不现;17、踝不现;18、身润泽;19、身自持不透迤;20、身满足;21、容仪备足;22、容仪满足;23、住处安无能动者;24、威振一切;25、一切众生见之而乐;26、面不长大;27、正容貌而色不挠;28、面具满足;29、唇如频婆果之色(红色);30、言音深远;31、脐深而圆好;32、身毛右旋;33、手足满足;34、手足如意;35、手文明直;36、手文长;37、手文不断;38、一切恶心之众生见者和悦;39、面广而殊好;40、面净满如月;41、随众生之意和悦与语;42、自毛孔出香气;43、自口出无上香;44、仪容如狮子;45、进止如象王;46、行相如鹅王;47、头如摩陀那果;48、一切之声分具足;49、四十牙白利;50、舌色赤;51、舌薄;52、毛红色;53、毛软净;54、眼广长;55、死门之相具;56、手足赤白如莲花之色;57、脐不出;58、腹不现;59、细腹;60、身不倾动;61、身持重;62、其身大;63、身长;64、手足软净滑泽;65、四边之光长一丈;66、光照身而行;67、等视众生;68、不轻众生;69、随众生之音声,不增不减;70、说法不着;71、随众生之语言而说



法;72、发音应众声;73、次第以因缘说法;74、一切众生观相不能尽;75、观不厌足;76、发长好;77、发不乱;78、发旋好;79、发色如青珠;80、手足为有德之相。

佛舍利 《长阿含·游行经》《菩萨从兜术天降神母胎说广普经》《佛本行集经》等载,释迦佛圆寂后,自身出火佛焚烧遗体,得舍利八斛四斗,诸国兴兵夺取,经香姓婆罗门调解,分与八国,各自起塔供养。后阿育王开塔,取舍利盛于八万四千宝篋,建八万四千塔供养,其塔有19座来中国,玄奘、亦净等也请来许多佛舍利。其物坚硬无比,入水不沉,礼拜者颇多见灵异。

本迹 本地与垂迹,初地以上法身菩萨及佛所变现的度化众生的应化身称垂迹,其能化现的真实身称本地,而以法身为根本的本地,称“本地法身”。

本愿 根本的、对果而言为因的誓愿,一般指诸佛菩萨在发心求道时所立的誓愿,如阿弥陀佛成就极乐世界摄引众生往生的四十八愿,药师佛的十二愿等。

神力 亦称“神通力”,谓神妙不测的能力。《大智度论》卷九说佛有令远处见闻神力(使远处众生皆得见闻佛说法)、令各各见佛神力(使听法者各自见佛现在前)。《楞伽经》卷二说初地菩萨入“大乘照明三昧”时能见十方诸佛说法,称“现一切身面言说神力”;十地菩萨能于所住大莲花微妙宝殿见十方诸佛灌顶,称“及手灌顶神力”。《法华文句记》说佛有舌相广长、通身毛孔放光照十方、警咳、弹指、地六种动、普见大会、空中唱声、众称归敬、听法众遥散诸物云聚而来、十方通同无碍十种神力。《大方广佛华严经》说佛有多世界置一尘无碍用、一尘现多佛刹无碍用、多劫作一劫一劫作多



劫示现成坏差别无碍用等十种神力无碍用。

八大自在 亦称“八大自在我”，《大般涅槃经》卷二三等所说佛具有的八大自在无碍的神力：1、能示一身为多身；2、示一尘身满大千界；3、大身轻举远到；4、现无量类常居一土；5、诸根互用；6、得一切法如无法想；7、演说一偈之义，经无量劫，义亦不尽；8、身遍诸处，犹如上空。印度教《瑜伽经》亦说有八大自在，为八种神通。

自在声（梵 Isvaravāṇa）亦译“圆音”“圆音自在”，谓佛的音声能于一音具含众音，故名自在。

三不护 佛的身、口、意三业自然没有过错，不需着意藏护，称三不护。

三念住 佛受恭敬听法者赞叹而不生欢喜，被不恭敬听法者讥毁而不瞋恨，对既不赞也不毁者不舍弃，远离爱恚二种杂染，安住正念。

六种震动 经中常描写，佛成道、说法等时，大地六种震动。《大般若波罗蜜多经》卷一说六种震动为：动、涌、震、击、吼、爆。《菩萨念佛三昧经》等说六种震动为：1、动、遍动、等遍动；2、震、遍震、等遍震；3、涌、遍涌、等遍涌；4、吼、遍吼、等通吼；5、起、遍起、等遍起；6、觉、遍觉、等遍觉。等遍，谓平等周遍。《胜思惟梵天所问经》谓佛令大地震动的意义在于：惊怖诸魔、令众不起散心、令放逸者警觉、令念法相、令观说处、令成就者得解脱、令回向正理。佛在入胎、出胎、出家、成道、说法前、入灭时，皆以震动作佛事。菩萨作大善功德、立大誓愿时，也往往有六种震动，以表惊天动地之义。

海印三昧 亦作“海印定”。《大方广佛华严经》等所说佛所入的一种定。意谓如大海，能影现一切众生形相等，能容纳一切诸法。



《大方广佛华严经》卷十四：“众生形相各不同，行业音声亦无量，如是一切皆能现，海印三昧威神力。”《大方广佛华严经》即依佛海印三昧而说。

华严三昧 具称“佛华严三昧”。《大方广佛华严经》《菩萨璎珞本业经》《佛说无量寿经》等所说佛菩萨所入的一种禅定，以一真法界无尽缘起为体，于真常心海中普修菩萨万行，从而显现出佛果庄严的境界。

一体速疾力三昧 《大日经》等所说佛所入的一种定，意谓由一真如体性而出生速疾实现一切度化众生的德用。《大毗卢遮那成佛经疏》卷六谓入此三昧，得知一切佛同一法界智体，能次第观察无量世界海微尘数等诸三昧法门，知无量众生各应以何等法门入道，于一一法门皆能度化无量众生。

巧智生三昧 大日如来说百光遍照真言所住的定。《大日经义释》卷十三：“谓此三昧能生如来普门善巧智，故以为名也。”

歌舞三摩地 密典所言大日如来所住的一种禅定，于定中变现出天女，一以歌咏供养西方阿弥陀佛，一以舞技供养北方不空成就佛。此歌舞为大日如来内证之德用。

示现（梵 Prātihāya）义为显示、显现，亦称“方便示现”“权现”，指佛菩萨以某种方便显示佛道，度化众生。如释迦牟尼的出世成佛、入灭、有病痛、受木枪马麦之报等，在大乘佛法中都认为是一种方便示现。

佛三不能 唐嵩岳元珪禅师告岳神云：“佛能空一切相，成万法智，而不能即灭定业；佛能知群有性，穷亿劫事，而不能化导无缘；佛能度无量有情，而不能尽众生界。是为三不能也。定业亦不牢



久,无缘亦是一期,众生界本无增减,亘无一人能主其法。”见《五灯会元》卷二。

净土 亦称净刹、佛刹、佛国、净界等,大乘所说佛、菩萨等圣众所居住的世界,以清净无垢染为特征,与充满种种污秽的众生所居“秽土”相对。佛、菩萨各有其净土,如释迦牟尼佛之灵山净土、莲花藏世界、密严净土,东方药师佛的净琉璃世界、阿閼佛的妙喜世界等。汉传佛教界影响最大的是西方阿弥陀佛的极乐世界、弥勒菩萨的兜率净土;藏传密教除极乐世界、兜率净土外,还多求往生时轮净土香拔拉国。依大乘义理,净土终归以净心为因为体,《维摩诘所说经·佛国品》:“随其心净,则佛土净。”

四土 天台宗所立的四种佛土:1、凡圣同居土,分净秽二种,如娑婆世界为凡夫与圣人同居之秽土,西方极乐世界为凡圣同居之净土。2、方便有余土,断见思惑的“七方便”人所生之处,因其未断尘沙、无明惑,故称有余。变化凡圣同居土之所依身土而易以方便土之所依身土而居之,故亦称“变易土”。3、实报无障碍土,为实证中道理的菩萨所居,色心不相为碍,故称无障碍。4、常寂光土,本有法身常居,智依于理,故亦名土,即真常不灭的智慧光明常照之义。《成唯识论》卷十亦说四种佛土:1、法性土,住于法性之理,自性身所住,当常寂光土。2、自受用土,自受用报身所住。3、他受用土,为初地以上菩萨示现的净土。4、变化土,为地前菩萨、二乘、凡夫所现,有净有秽。

华藏世界 具称“莲华藏世界”“华藏庄严世界海”,《大方广佛华严经》《梵网经》《大日经》等所说毗卢遮那佛净土,谓含藏于莲花中,故名。《大方广佛华严经》说大风轮之上有香水海,中生大莲



花,花中包藏微尘数世界,名华藏世界,上下共 20 层,周围分 11 周,中心为毗卢遮那佛所居。《梵网经》谓一大千叶莲花,中台为毗卢遮那佛,千叶各为一世界,每一世界各有一毗卢佛化身之释迦佛;又每一世界有百亿四天下,有百亿释迦佛化身。密宗说有三处华藏世界:一为他受用报身、莲华部主阿弥陀佛所居,一为本地法身大日如来所居,另一指一切众生肉团心中法尔本具的八叶心莲花,为自性法身住处,亦名华藏。

密严国 亦称“密严净土”“厚严国”,《大乘密严经》所说法身佛之净土,密乘经称为大日如来净土,即华藏世界、华严国之异称。密严,谓佛与法身菩萨所受用庄严世界,对众生而言,隐密不显;或谓以佛菩萨三密所庄严。《金刚顶瑜伽中发阿耨多罗三藐三菩提心论》谓菩提心能包藏一切菩萨功德法故,“若修证出现则为一切导师,若归本则是密严国土”。

金刚法界宫 密乘《大日经》等所说大日如来之住处,依深秘释,指实相智体;依浅略释,为色界天顶摩醯首罗天宮。

自性幻化五佛刹 藏密所说五方佛净土:东方现喜净土、南方具吉祥净土、西方莲花层迭净土、北方事业成就净土、上方娑婆重层忿怒净土。

极乐世界 西方阿弥陀佛之净土,梵文名须摩提(Sukhāmatī),意译极乐,又译安乐、安养、妙意、好意等,俗称“西方”“西天”。据《佛说无量寿经》说,为阿弥陀佛多劫修行所造就,具备无数功德庄严,《往生论》总结为清净、量、性、形相、事、妙色、触、三种雨、光明、妙声、主、眷属、受用、无诸难、大义门、一切所求满足等十七种庄严功德。其中最要者如《佛说阿弥陀经》所说:“其国众生,无有众苦,



但受诸乐,故名极乐。”其国有四宝所成七重栏循、罗网、行树围绕,有充满八功德水、盛开各色莲花的七宝池;“黄金为地,昼夜六时天雨曼陀罗华”“常作天乐”“其国众生,常以清旦,各以衣祴盛众妙华,供养他方十万亿佛”。有种种奇妙杂色之鸟,常演唱法音,行树罗网,亦出法音;其众生多不退转菩萨、阿罗汉,佛与人民皆寿命无量劫。《大乘入楞伽经》卷六:“十方诸刹土,众生、菩萨中,所有法、报佛,化身及变化,皆从无量寿,极乐界中出。”多种大乘经中,都说极乐净土殊胜,劝人求生彼国。大乘显密诸宗,多以命终往生极乐净土为修行之归宿。

莲邦 西方极乐世界的异称,因彼国人从莲花化生而得名。

乐邦 西方极乐世界的异称,因彼国之人“无有众苦,但受诸乐”而得名。

往生 命终后去生于某处,一般特指生于佛菩萨的净土,尤多指生于西方阿弥陀佛极乐净土。《佛说无量寿经》:“诸有众生闻其(阿弥陀佛)名号,信心欢喜,乃至一念至心回向,愿生彼国(极乐国),即得往生,住不退转。”念佛而往生极乐国者,皆化生于彼国莲花之中,有三辈往生、九品往生之别。往生西方极乐世界,常略称“往生西方”“生西”。死亡常被美称为往生。

莲胎 据净土宗说,念佛往生西方极乐世界者,皆在莲花中化生,以莲苞为母胎,故名。

兜率净土 《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》等所说弥勒菩萨所居的净土,在欲界第四天兜率天,该天宫殿分内外院,外院为欲界众生所居,有杂染;内院为弥勒菩萨所居,有可见弥勒往劫修道事迹的弥勒楼阁,纯为佛教徒所居。大乘佛教徒颇有愿生弥勒净土,将



来与弥勒一起下生人间成佛度众生者。

悉地宫 修密乘瑜伽成就所得的国土宫殿,《大毗卢遮那成佛经疏》卷三谓分三品:上品谓密严佛国,为法身菩萨及佛所居;中品谓十方净土,如西方极乐世界等;下品谓诸天宫、阿修罗宫等。

香拔拉国 法语译为“香格里拉”,意译极乐,藏密所说时轮金刚之净土,为释迦王大臣香拔拉之国土,故名。地点在北印、西藏一带,据称其庄严犹如西方极乐世界,修时轮金刚法者多求生于该国。

空行净土 (梵 Keajra,藏 Mkav - spyad - dag - zhing 或 Dagpa - Khacho)藏密所说密教金刚瑜伽母的净土,修习密法成就者不舍凡身即可往生此处。

弥陀名号 阿弥陀佛的名号,简称“佛号”,意为无量光、无量寿等,即无所不照、无时不照的智慧光明。《佛说无量寿经》说凡有无量光等十三种名,其中十二种皆表其光明。仅“阿弥陀佛”四字,称“四字洪名”,“南无阿弥陀佛”六字,称“六字洪名”。诵持忆念此四字或六字名号,称“执持名号”,为净土宗人修念佛三昧求生西方净土的主要法门。《佛说观无量寿佛经》说但闻无量寿佛名及观世音、大势至二菩萨名,“除无量劫生死之罪,何况忆念”。又说造五逆十恶当堕恶道者临终因善友之教,至心称“南无阿弥陀佛”,能“于念念中除八十亿劫生死重罪”,往生西方净土。《观世音菩萨往生净土本缘经》:“若人造多罪,应堕地狱中,才闻弥陀名,猛火为清凉。”

弥陀名号秘释 密教谓阿弥陀佛名号即是密咒,即是大日如来别号,亦为十方三世无量诸佛名号的总称。觉鑊《阿弥陀秘释》以真言密义释弥陀名号:阿为一心平等本初不生义,弥为一心平等无



我大我义,陀为一心诸法如如寂静义;又阿弥陀三字分别表佛部、莲花部、金刚部三部,表因、行、果等。故称念阿弥陀名号,即念十方诸佛,即念三部真言,即念自性性德。

南无不可思议光如来 称“九字名号”,表阿弥陀佛名号所说十二种光义,出昙鸾偈。

无量寿佛光明 无量寿佛(阿弥陀佛)特以光明功德著称。《佛说无量寿经》:“无量寿佛威神光明最尊第一,诸佛光明所不能及。”“是故无量寿佛号无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛。其有众生遇斯光者,三垢消灭,身意柔软,欢喜踊跃,善心生焉。若在三涂勤苦之处,见此光明,皆得休息,无复苦恼,寿终之后,皆蒙解脱。”《佛说阿弥陀经》谓阿弥陀佛“光明无量,照十方国,无所障碍”。

感应 众生因礼拜供养祈念观修等机缘,感通佛菩萨,以神通法力加被,满足愿求,给予利益,谓之感应,亦称感通。语出《易经咸卦》彖辞“二气感应以相与”。有感必应,是大乘经中所说佛菩萨证得的利益众生之功德。一般说有四种感应方式。

四种感应方式 1、冥机冥应,众生因宿世善根,今生虽未必祈念佛菩萨,而冥冥中为佛菩萨护念加被,但这种感应无明显表征,不被众生所觉察;2、冥机显应,众生因宿世善根,今生虽未必祈念佛菩萨,但明显遇佛菩萨度化,明显受益;3、显机冥应,今生祈念佛菩萨,精勤修行,虽然不见有明显的感应,而实际上得到佛菩萨的护念加持,实际获益;4、显机显应,今生祈念佛菩萨,精勤修行,感佛菩萨明显之加救护念。以上四句一一又各具四句:冥机冥应、冥机显应,冥



机亦冥亦显应、冥机非冥非显应,共成三十六种感应。见《妙法莲华经玄义》卷六。

感应道交 众生由虔诚忆念祈祷佛菩萨,与佛菩萨慈悲愿力相应,而发生加持的作用。《法华文句记》卷一:“诸佛不来,众生不往,机应相称,故曰道交。”

应应与法应 应应,谓应身佛之感应,相对于法身佛感应称“法应”而言。多说法应为冥益,应应为显益。

机感 机者机缘、根机,感者感应、感通,机感谓众生因具有善根,得遇机缘,能感通佛菩萨而有所相应。

摄折 摄受与折伏,为佛菩萨度化众生之二门。

顺逆二化 佛菩萨度化众生的两种方便。顺化,谓顺众生的爱乐欲求,满其所愿,如“先以欲钩牵,后令入佛智”之类;逆化,谓以违逆众生愿求的方式度化,如先予以苦,后导以佛道之类。

授记 (梵 Vyākaraṇa) 音译和伽罗那,亦译“记别”“记莳”,佛预言弟子于未来何时得何果位。又为十二部经之一。

悬记 预言。

诸佛圣众

三世佛 过去成佛并已灭度的佛称过去佛,现在已成佛而住世说法者称现在佛,已受佛记、未来将成佛者称未来佛。

七佛 《长阿含经》等所说释迦牟尼及他以前的六佛:1、毗婆尸(Vipaśyin)佛,亦译毗婆沙佛、鞞婆尸佛等,意译胜观佛,过去九十一劫时出世。2、尸弃(Śikhin)佛,亦译式弃佛,意译顶髻佛,过去



三十一劫时出世。3、毗舍婆 (Viśvabhū) 佛,亦译毗舍浮佛,过去三十一劫时出世。4、拘楼孙 (Krakucchanda) 佛,亦译拘留孙佛,于此贤劫(现在劫)出世。5、拘那含 (Kanakamuni) 佛,亦译拘那含牟尼、迦那伽牟尼等,于此贤劫中出世。6、迦叶 (Kāśyapa) 佛,意译饮光佛,此贤劫中出世,其像多骑狮。7、释迦牟尼佛。此七佛称过去七佛,其中此贤劫中出世的拘留孙佛、拘那舍佛、迦叶佛、释迦牟尼佛称“贤劫四佛”,释迦牟尼为第四。

燃灯佛 (梵 Dīpaṃkara) 音译提和竭罗,亦译“锭光佛”“定光佛”,或称“燃灯古佛”,大乘经中所说久远劫前出世的古佛。《太子瑞应本起经》等说释迦牟尼宿世曾买五茎莲花供养此佛,蒙然灯佛授记,于九十一劫后此贤劫中将成佛,号释迦牟尼。

释迦牟尼佛 (梵 Śākyamuni) 亦译释迦文,意译能仁,族姓乔答摩(瞿昙),名悉达多,意译(一切)义成。古印度北部迦毗罗卫国净饭王太子,刹帝利种姓。关于其生卒年代,有 60 余说。最早为西藏传说的前 1041 – 前 961 年,汉传前 1026 – 前 953 年。南传佛教国家一般传为前 624 – 前 544 年。中国近代学者从南齐《善见律毗婆沙》后的“众圣点记”和阿育王即位年代推算的前 565 – 前 486 年,已被普遍采用。但太虚认为应比这早四五百年,理由是戒律写成文字是在佛灭四五百年以后,护法阿育王有前后二人。悉达多从小受婆罗门教教育,精通当时各种学问及武艺,娶耶输陀罗为妃。因感生老病死之苦,于 29 岁(一说 19 岁)出家修道。先到摩揭陀国王舍城附近从阿罗兰仙 (Arada Kalama) 习无所有处定,又从郁头兰仙 (Udraka Rāmaputra) 习非想非非想处定,未从禅定中找到解脱之道。后到尼连禅河附近的树林中修苦行六年,亦未见解脱之道。乃



放弃苦行,到伽耶的一棵毕钵罗树下坐禅,在禅定中思维,觉悟超离生老病死之道而成佛,时年35岁(一说30岁)。成道后先在波罗奈城鹿野苑向父王派来随侍他的阿若憍陈如等五家臣说法,开始建立教团。此后在印度北部、中部恒河流域说法传教,摩揭陀国频婆娑罗王、拘萨罗国波斯匿王等先后皈依拥护,徒众日广,逐渐制定了出家弟子集体生活的戒律制度。80岁时在拘尸那迦城附近的婆罗树林中逝世。遗体火化,舍利为诸国分得,建塔供养。其生平事迹见于《长阿含经》中的《大本经》《游行经》,《杂阿含经》中的《转法轮经》及《摩诃僧祇律》《修行本起经》《普曜经》等。大乘认为释迦牟尼只是应化身,其本身为毗卢遮那佛,《佛说观普贤菩萨行法经》:“释迦牟尼,名毗卢遮那,遍一切处。”

毗卢遮那 (梵 Vairocana) 意译光明遍照、照一切处,亦译卢舍那,释迦牟尼的法身或报身。天台宗、华严宗认为乃报身佛,法相宗认为乃“自性身”,密乘认为即“大日如来”(梵 Mahāvairocana,摩诃毗卢遮那),为法身佛。皆说此佛常居于色究竟天(摩醯首罗天),其形像一般为天冠,披发,身面黄色,身佩璎珞,坐莲花座。在密乘五智如来中,此佛居中央,表识蕴、空大、痴之体性及第九识所转法界体性智。

卢舍那佛 (梵 Losana) 晋译《大方广佛华严经》中毗卢遮那的译名,华严宗认为毗卢遮那为法身,卢舍那为报身。《梵网经》称为释迦牟尼佛的报身,坐于千叶莲花台上,化现出百亿释迦,于百亿国土同时成佛。其像多为比丘形,左手安膝上,右手作说法印,花台周围有千尊小佛。

广博身如来 毗卢遮那佛的异称,《佛说救拔焰口饿鬼陀罗尼



经》谓广博身如来名号加持，能令诸饿鬼咽喉宽大，恣意饱餐所施饮食。

药师佛（梵 Bhaiṣajyaguru）具称“药师琉璃光如来”，亦称“药师琉璃光王佛”“大医王佛”等。据《药师琉璃光如来本愿功德经》，为东方净琉璃世界之佛，在因地发十二大愿，令诸众生所愿皆得，尤愿令众生诸根完具，疾病消除，解脱厄难，为大乘佛教徒所普遍信仰，有祈祷药师佛治病、延命、消灾之法。

多宝如来（梵 Prabhūtaratna）《法华经·见宝塔品》称为过去东方宝净世界之佛，曾立大愿于灭度后在十方说《法华经》处涌现赞叹。故当释迦说此经时，忽由一宝塔中出现，赞叹释迦。古来多有多宝、释迦二佛并坐之像。

五佛 显教所说：宝胜佛、妙色身佛、甘露王佛、广博身佛、离怖畏佛，依次表生福、得妙色身、得美妙食、得广博身、离一切怖畏、施饿鬼饮食法中归礼祈祷之。

五智如来 密乘表示佛果五种智慧的五方佛，亦称五方五佛，胎藏界法所说为天鼓雷音佛、阿弥陀佛、宝生佛、开敷华王佛、毗卢遮那佛。金刚界及无上瑜伽所说为东方阿閼佛、南方宝生佛、西方阿弥陀佛、北方不空成就佛、中央毗卢遮那佛，依次表九识所转之大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智、法界体性智。其身色依次为青、绿、红、黑、黄，又与五大、五蕴、五种气、五色、五毒等相配，表示众生身心当体是佛之义。

阿閼佛（梵 Akṣobhya）又译阿閼鞞佛，意译“不动佛”，密乘五智如来之一的东方佛，表识蕴、地大、慢之体性、第八识所转大圆镜智。《阿閼佛国经》等说住于东方妙喜世界，若有人勤修六度，发愿



往生其国者，命终可遂愿往生。其像一般左手握拳，右手持梵函，身面青色。

宝生佛（梵 Rotna - sambhava）密乘五智如来之一的南方佛，表受蕴、水大、瞋之体性及第七识所转平等性智。其相胎藏界说为比丘形，住寂定相，身金色，右手向外，无名指、小指弯曲，其余伸直，或右手结与愿印，左手捉衣角，金刚界说身面绿色，无上瑜伽说身面白色。

阿弥陀佛（梵 Amitābha）意译“无量寿佛”“无量光佛”“甘露王佛”。据《佛说阿弥陀经》等数十种大乘经载，为西方极乐世界现在佛。此佛于过去久远劫前世自在王佛出世之时，舍国王位出家，名法藏比丘，在佛前发愿，成就极乐净土，接引愿往生其土的众生往生，后经无数劫修行，满其诸愿而成佛，至今已历十劫。此佛有无边光佛、无碍光佛、无对光佛、焰光王佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、越日月光佛等十三名号。观世音、大势至二菩萨为其辅弼。因接引众生往生净土，故亦称“接引佛”。为密乘五智如来之一的西方佛，表想蕴、火大、贪之体性及第六识所转妙观察智。显教阿弥陀佛有报、化二种形像，报身天冠天衣，披发，双手结定印捧莲花或宝瓶，身金色，《佛说观无量寿佛经》详述其形相。化身为比丘相，螺形发髻，披袈裟，手捧钵或莲花台。唐密五智如来之阿弥陀佛为天冠天衣披发的报身相，身赤色，双手定印，捧长寿宝瓶。藏传佛教以无量寿佛为报身，以无量光佛（藏 Vod - dpag - med）为化身，无量寿佛身面红色，天衣天冠，手捧宝瓶，无量光佛为比丘形，身面金色，手结定印托金刚杵，或为双身相，右手结施无畏印，左手拈无忧花。



不空成就佛（梵 Amoghasiddhi）音译阿目伽悉地，亦译“一切义成佛”，密乘五智如来之一的北方佛，表行蕴、风大、疑之体性及前五识所转成所作智，能使众生成就所作，从不落空，故名。为释迦牟尼佛的别称。胎藏界身面金色，一手执衣角，一手结施无畏印，无上瑜伽身面黑色或青绿色。

天鼓雷音佛（梵 Divyadundubhi meghanirghoṣa）密号不动金刚，谓其如天鼓虽无形相住处，能演说法音警觉众生，故名。胎藏界五佛之一，系阿閼佛的别名。身金色，右手覆掌着膝上，指端触地（触地印），左手仰握拳横置脐下。

开敷华王佛（梵 Saṃkusumita - rāja - tathāgata）亦称“娑罗树王华开敷佛”，《大日经》所说南方之佛，表菩提心大悲万行种子所成万德俱备之果，与不空成就佛同为释迦牟尼佛之别名。其相身金色，右手仰掌向外垂下，左手执袈裟角置于脐侧。

宝幢佛（梵 Ratna - ketu）密号“福聚金刚”，《大毗卢遮那成佛经疏》谓住于东方，身色如朝日初现，表发菩提心愿。其相右手结与愿印，左手当胸执袈裟一角，披赤色袈裟。

三十五佛 释迦牟尼佛、金刚不坏佛、宝光佛、龙尊王佛、精进军佛、精进喜佛、宝火佛、宝月光佛、现无愚佛、宝月佛、无垢佛、离垢佛、勇施佛、清静佛、清静施佛、婆留那佛、水天佛、坚德佛、栴檀功德佛、无量掬光佛、光德佛、无忧德佛、那罗延佛、功德华佛、莲华光游戏神通佛、财功德佛、德念佛、善名称功德佛、红焰帝幢王佛、善游步功德佛、斗战胜佛、善游步佛、周匝庄严功德佛、宝华游步佛、宝莲华善住娑罗树王佛。出《佛说决定毗尼经》，经称犯五无间业者，须于三十五佛边至心忏悔。有不空译《佛说三十五佛名礼忏文》。



五十三佛 五十三位过去佛：普光佛、普明佛、普净佛、多摩罗跋栴檀香佛、栴檀光佛、摩尼幢佛、欢喜藏摩尼宝积佛、一切世间精进佛（亦作一切世间乐见上大精进佛）、摩尼幢灯光佛、慧炬照佛、海德光明佛（亦作海德光明见上大乐佛）、金刚牢强普散金光佛、大强精进勇猛佛、大悲光佛、慈力王佛、慈藏佛、栴檀窟庄严胜佛、贤善首佛、善意佛、广庄严王佛、金华光佛、宝盖照空自在力佛、虚宝宝华光佛、琉璃庄严王佛、普现色身光佛、不动智光佛、降伏众魔王佛、大光明佛、智慧胜佛、弥勒仙光佛、世净光佛、善寂月音妙尊智王佛、龙种上尊王佛、日月光佛、日月珠光佛、慧幢胜王佛、狮子吼自在力王佛、妙音胜佛、常光幢佛、观世灯佛、慧威灯王佛、法胜王佛、须弥光佛、须曼那华光佛、优昙钵罗华殊胜王佛、大慧力王佛、阿閼毗欢喜光佛、无量音声王佛、一方佛（一作才光佛）、金海光佛、海慧自在通王佛、大通光佛、光切法常满主佛（一作一切法常满王佛）。《佛说观药王药上二菩萨经》谓若称念礼敬以上五十三佛者，能灭四重、五逆及谤大乘等一切众罪。

八十八佛 五十三佛与三十五佛之合称，汉地佛教徒礼佛忏悔时所礼诵。

贤劫千佛 《贤劫经》等说现在“贤劫”住劫二十小劫中，共有一千尊佛出世，称贤劫千佛。千佛中第一拘留孙佛，出于第九小劫，释迦牟尼佛为第四佛。第十小劫中有弥勒佛出世，之后有师子佛等 994 佛出世。最后于第十二小劫中，有楼至佛出世。有《现在贤劫千佛名经》述贤劫千佛的名号。

世自在王佛（梵 Lokeśvara）亦译世饶王佛，略称饶王佛，音译楼夷亘罗佛，过去世古佛，阿弥陀佛之师，《佛说无量寿经》说阿弥



陀佛初发心修道时在此佛前立四十八愿。其像双手结定印置脐下。

楼至佛（梵 Rucika）亦译卢至佛、卢遮佛、楼由佛，意译爱乐、啼泣，此贤劫千佛中的第一千佛，于未来劫末成佛，现为执金刚神（密迹金刚），或说即是韦陀菩萨。

大通智胜佛 《法华经》卷三《化城喻品》说此佛于过去三千尘点劫前出世，坐道场 10 劫始得成佛。偈云：“大通智胜佛，十劫坐道场，佛法不现前”其十六王子后来成为释迦牟尼佛、阿弥陀佛、阿閼佛等。

金粟如来 汉传佛教界盛传《维摩诘所说经》中的维摩诘居士为金粟如来化现，见智顗《维摩经玄疏》卷一，谓出《发迹经》《思惟三昧经》，然皆未见原经。

龙种上尊王佛（藏 Sangs - rgyas - klu - dbang - rgyal - po）亦作龙种上如来、龙种净智尊王佛，《佛说首楞严三昧经》等所说文殊菩萨的本地法身。藏传佛教造像脑后盘结七条蛇，双手结印于胸前。

本初佛 梵文阿提佛（ādi - buddha），意为最初的佛、第一觉者，密乘无上部所说的原始佛，藏传宁玛派说为法身普贤王如来，噶举、格鲁等派说为金刚持，乃无上部密法的始祖，表众生本元心性。

普贤王如来 具称“法身普贤王如来”（梵 Dharmahayya - samantabhadra，藏 Chos - sku - kun - du - bzang - po），亦作“原始法身普贤王如来”，又称“阿达尔玛佛”，藏传宁玛派所奉的本初佛，谓其为毗卢遮那等五佛之师，表五佛及众生的本元心性。其形相身天青色，裸体跏趺坐，披发，抱白色明妃，以表本来心性一尘不染，一丝不挂。宁玛派谓法身即普贤王如来，报身为无量寿佛（阿弥陀佛），化



身为莲花生大士,是为宁玛所奉三身佛。宁玛所传大圆满法,源出普贤王如来。或说法身为普贤王如来,报身为金刚萨埵,化身为普贤菩萨。

金刚持 (梵 Vajra - dhara) 亦译持金刚、执金刚、大金刚持、金刚总持、世尊金刚持,密乘本尊,为释迦牟尼佛说密法时所现报身相,亦称“秘密主”。身青金色,右手持金刚杵,左手持金刚铃,交叉于胸前,或抱明妃孙那利。《元史》据藏文音译为“朵儿只唱”。

双身佛 (藏 Sku - yab - yum) 无上瑜伽部的本尊多为男女双身拥抱之相,表智慧与方便双运,称“佛父佛母”“双身父母”。一般所奉为六大双身佛父母:双身金刚持,双手作金刚手势;双身毗卢遮那,右手施无畏印,左手执焰环花;双身不动佛,双手作持金刚印;双身宝生佛,右手施无畏印,左手执净瓶;双身无量光佛,右手施无畏印,左手拈无忧花;双身不空成就佛,右手施无畏印,左手持宝剑。六佛皆天冠天衣,怀抱明妃,面相慈善,跏趺坐莲座上。

一字金轮佛顶 亦作“一字轮王佛顶尊”,密乘所说从佛顶所化现的佛,以其一字真言(普咙)而得名。分大日金轮、释迦金轮两种形相,大日金轮戴五佛冠,结智拳印;释迦金轮螺形发髻,结法界定印。

天王佛 据《自在王菩萨经》卷下说,为出于过去久远劫光明佛(在燃灯佛之前)之前的一位佛,与其眷属皆不着袈裟现比丘相,而着自生净妙天衣,为以在家相成佛的特例。又为提婆达多未来成佛之名号,见《法华经·提婆达多品》。

西方三圣 亦称“弥陀三圣”“弥陀三尊”,西方极乐世界的一佛(阿弥陀佛)二菩萨(左观世音菩萨,表悲;右大势至菩萨,表智)。



华严三圣 依《大方广佛华严经》所奉之三圣：毗卢遮那佛，表理智完备；文殊菩萨，表智，位于佛左侧；普贤菩萨，表行，位于佛之右侧。

药师三尊 又称“东方三圣”，即药师佛与其左胁侍日光菩萨、右胁侍月光菩萨。

长寿三尊 藏密所奉以长寿佛（无量寿佛）为中心、有关延寿法的三位本尊：无量寿佛、白度母、尊胜佛母。

八大菩萨 又称“八大近随佛子”“八大佛子”，《佛说八大菩萨经》说常随侍佛、救护众生的妙吉祥（文殊）、观世音、弥勒、虚空藏、普贤、金刚手、除盖障、地藏八大菩萨。其他经中所说八大菩萨互有不同，如《药师经》说文殊、观音、得大势至、无尽意、宝檀华、药王、药上、弥勒八大菩萨；《大乐金刚不空真实三么耶经》说金刚手、观世音、虚空藏、金刚拳、文殊、才发心转法轮、虚宝库、摧一切魔八大菩萨。

四大菩萨 汉传佛教界依大乘经典所说，以表大智的文殊师利菩萨、表大行的普贤菩萨、表大悲的观世音菩萨、表大愿的地藏菩萨为四大菩萨，以五台山、峨眉山、普陀山、九华山为其应化道场。又，《法华经》称弥勒、文殊、观音、普贤为四大菩萨。

观世音（梵 Avalokiteśvara）意译“观自在”“观世自在”，唐代避李世民讳，略称“观音”，大乘经中所说大菩萨，为过去正法明佛，乘愿现为菩萨，与大势至菩萨同为西方极乐世界阿弥陀佛辅弼，悲心特深，化身种种救度苦难众生，号为施无畏者。《楞严经正脉疏》谓“苦恼众生，一心称名，菩萨即时观其音声，皆得解脱，以是名观世音”。并言此菩萨常化三十三种身度化众生，一心称其名号能免



除各种苦恼急难,乃至求长寿、子女、涅槃等,皆无不应。其形相有六观音、七观音、三十三观音等,一般所说为“圣观音”,密乘以之为莲花部主,密号“正法金刚”或“清净金刚”。又有四臂观音、红观音、大悲胜海观音等形相。

施无畏者 (梵 Abhaya - dāna) 于怖畏急难中解救众生、施与安全感者,为观世音菩萨的德号。

六观音 显密教典中所说六种形相的观音菩萨:圣观音、千手观音、十一面观音、如意轮观音、马头观音、准提观音,依次主破饿鬼、地狱、阿修罗、天、畜、人六道之障,救度六道众生。

圣观音 (梵 āryāvalokiteśvara) 观音诸相的正体、总体代表,亦称大慈观音,即《佛说观无量寿佛经》所说观音,身真金色,天冠,顶戴阿弥陀佛,左手持未开敷莲花,右手作欲打开莲花的姿势。另外还有多种形相。

千手观音 全称“千手千眼观自在菩萨”(梵 Avalokiteśvara - sahasrabhuja - locana),亦称大悲观音,密号大悲金刚,其形相为二十七面、四十二手,除中央二手外,其余四十手各具二十五种救济能力,手心各有眼,故称千手千眼,亦有作千手千眼形相者。各手分别执青莲花、戟、日、宫殿、钩、宝印、天杖、宝铎、拂子、杨柳、箭等法器,表示息灾、增益、治病、调伏、施无畏等多种功能。其真言为大悲咒。《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》称其能随意自如地观见一切众生,满其种种愿求。

十一面观音 (梵 Ekādaśa - mukha,藏 Thugs - rhe - chen - po - bcu - gcig - zhal) 亦称“大光普照观音”,密号慈愍金刚,六观音之一。其形相为十一面,四臂,一手结施无畏印,余三手分别持念珠、



开敷莲花、宝瓶，表治病、摄受、护财谷、离怨敌、辟毒虫寒热刀杖水火夭折等十种功德。其十一面表菩萨十地及佛果。

如意轮观音（梵 Cintāmaṇicakra）音译“震多摩尼”，亦称“大梵深远观音”，密号持宝金刚，六观音之一。常住如意宝珠三昧，能如意说法，救度六道众生苦难，给予世间、出世间的利益。其形相为六臂，一手作思惟状，余五手分别持如意宝珠、念珠、明山、莲花、轮，表慈念众生、救度众生、解除诸苦恼、净诸非法等功德，顶结宝台，身金色。其真言为六字大明咒。

马头观音（梵 Hayagrīva）意译大力持明王，亦称马头明王、狮子无畏观音，六观音之一，或说为无量寿佛的忿怒相。身赤色，三面三目，作忿怒表情，顶上有一白马头，八臂，或作四面八臂，手持莲花、瓶、槌、锁斧、数珠、索等，表降伏魔障。

准提（梵 Cundī）称“准提菩萨”“准提佛母”“七俱胝佛母（Sapta - koṭi - buddha - mātṛ）”“天人丈夫观音”“准提观音”等。准提意为清淨，表心性清淨不染。六观音之一，又为莲华部诸尊之母，乃至七俱胝（百千万亿）诸佛菩萨之母，密号最胜金刚。藏密所奉为天女相，三目十八臂，手持莲花、剑、青珠、五股杵、花鬘、澡瓶、索、海螺、梵篋等，表摧毁众生惑业，满足延命、消灾、求世间福德神通、往生淨土等诸愿。

叶衣观音（梵 Palāśāvalin）意译披叶衣菩萨，亦称叶衣观自在菩萨，三十三观音之一，密号异形金刚。天女形，戴天冠，冠有阿弥陀佛，二臂或四臂。二臂者左手持羂索，右手执未开莲花。四臂者右第一手当心有吉祥果，第二手作施愿印，左第一手持钺斧，第二手执羂索，其叶衣谓着八万四千功德衣。藏密所奉译岩穴叶衣佛母，



三首三目,其面右白左红,头戴天冠,披发,六臂,下二手持杵、索,中二手持弓、箭,上二手持叶、斧。肩披树叶披肩,腰系树叶裙,顶上坐释迦佛,蹲坐于尸上,下有莲花月轮座。为事部本尊之一,止贡迦举派重修此尊。

不空羼索观音 (梵 Amoghapāṣa) 音译阿牟伽幡捺,全称不空羼索观世音菩萨。不空羼索,意谓此菩萨的慈悲如捕获不落空的猎具,能度脱一切众生而不令有所遗漏。身披鹿皮,故又称“鹿衣观音”,密号导引金刚。形相有一面三目十八臂、一面四臂、三面四臂等多种,常见者为一面三目八臂。

大白衣观音 (梵 Pāṇḍaravāsini) 意译白处、白住处、服白衣菩萨等。一面二臂,天冠璎珞,在胎藏界曼荼罗中位于莲华部院内。多左手持莲花,右手作与愿印,或左手持羼索右手持梵夹,或左手持宝剑右手执杨枝等,以表以菩提心为本,满足众生的愿求。

白衣观音 亦称“白衣大士”,汉地流传的观音化身形相,多作女相,白衣,坐于敷有软草的石上。为三十三观音中的比丘、比丘尼身,专救苦难困厄。

四臂观音 (藏 Spyān - ras - gzigs - phyag - bzhi - pa) 藏密所奉本尊,为圣观音的一种相,一面四臂,天冠天衣,冠上有阿弥陀佛,二手合掌,余二手持莲花与念珠。亦有蓝、白、红、灰四面者。宁玛派等所传身面白色,称“白观音”。

大悲胜海观音 (藏 spyān - ras - gzigs - yab - yum) 藏密所奉观音之一,亦称“红观音”“双身观音”,一面四臂,头戴五佛冠,着天衣,身面红色,上二手持水晶念珠、八瓣莲花,下二手当胸合掌,抱明妃,跏趺坐于莲座上。或一面三目二臂,头戴骷髅冠,以骨器为饰,



身红色,抱明妃,弓步立莲花座上,右手高举,左手持莲花。宁玛派所传下二手左持莲花,右持念珠,上二手左持鼓,右持嘎巴拉。

世间自在狮子吼观音 一作骑狻观音、狮吼观音(藏 Spyān - ras - gzigs - seng - ge - sgra),密教所奉观音之一,称莲华部主。身白色,披鹿皮,一面三目,二臂,右手持开敷莲花,左手持戟,上有龙缠绕,骑白狮。

三十三种身 《法华经·观音普门品》说观世音菩萨应众生机宜所现的三十三种身:佛身、辟支佛身、声闻身、梵王身、帝释身、自在天身、大自在天身、天大将军身、毗沙门身、小王身、长者身、居士身、宰官身、婆罗门身、比丘身、比丘尼身、优婆塞身、优婆夷身、长者妇女身、居士妇女身、宰官妇女身、婆罗门妇女身、童男身、童女身、天身、龙身、夜叉身、乾闥婆身、阿修罗身、迦楼罗身、紧那罗身、摩睺罗伽身、执金刚神身。

三十二应 《楞严经》卷六说观世音菩萨能随众生的根机因缘,示现三十二种应化身说法度化。三十二应身为:佛身、独觉身、缘觉身、声闻身、梵王身、帝释身、自在天身、大自在天身、天大将军身、四天王身、四天王太子身、人王身、长者身、居士身、宰官身、婆罗门身、比丘身、比丘尼身、优婆塞身、优婆夷身、女主身及国夫人命妇大家身、童男身、童女身、天身、龙身、药叉身、乾闥婆身、阿修罗身、紧那罗身、摩睺罗伽身、人身、非人身。

延命菩萨 (梵 Vāṛāṃohga - samayasattva) 意译金刚不空誓愿菩萨,亦称“大安乐不空真实金刚”“普贤延命菩萨”“延命观音”。戴五佛冠,坐千叶莲花,花下有三头白象王,下有五千群象,各负一轮。或二臂,左右手分持金刚铃、杵,或二十臂,分持宝珠、剑、金轮、



金刚橛、铎、铃、大莲花、数珠等。密典称其有增延寿命的功德。

文殊师利（梵 Mañjuśrī）亦译“曼殊师利”，略称“文殊”，意译“妙吉祥”，与普贤菩萨同为毗卢遮那佛辅弼，主智慧，于诸菩萨中号称智慧第一，密号吉祥金刚、般若金刚。据《首楞严经》《菩萨璎珞本业经》等说，此菩萨为过去龙种上尊王佛示现，为过去七佛之师。《佛说文殊师利般涅槃经》等载，文殊于释迦牟尼出世时降生于舍卫国婆罗门家，师事释迦，出家为比丘，于佛灭后 450 年始入涅槃。《大方广佛华严经》等称文殊常住震旦国五顶山，后人认为五顶山即中国山西五台山。其形相一般多作菩萨形，天衣天冠，顶有五髻，手持剑与经函或莲花，以表智慧能断烦恼。有一髻、五髻、八髻等别。藏密所奉文殊又有黄文殊、白文殊、黑文殊等。

白文殊 藏密所奉文殊之一，一面二臂，头戴天冠，披发，一手持剑，一手持莲花，上有经函、身面白色。

真实名文殊 亦称“黄文殊”，密教所奉文殊之一，身黄色，一面二臂，左手持经函，右手持剑上举。

密具文殊 藏密瑜伽部本尊，诸文殊之一，身面红色，七首二臂，持莲花、经篋。

普贤菩萨（梵 Samantabhadra）音译三曼多跋陀罗，又译遍吉，遍一切处而妙善义，与文殊菩萨同为毗卢遮那佛的辅弼，专表大行，密号真如金刚或金刚萨埵，为大日如来的候补菩萨。一般为菩萨相，白肉色，天衣天冠，骑六牙白象，专司忏悔延寿、发菩提心。

金刚萨埵（梵 Vajrasattva）意译勇猛大士，亦称“金刚手”（藏 Phyag - na - rdo - rji）、“持金刚”（藏 Rdo - rji - vchang）、“金刚勇识”（藏 Rdi - rji - sems - dpav）、“秘密主”，密乘所说总管密法的大



菩萨，为显教普贤菩萨之密号。或说法身为普贤王如来，报身为金刚萨埵，化身为普贤菩萨。下三部密法所奉为单身、天冠天衣的菩萨相，身黄白色，手执金刚杵。无上瑜伽部所奉为双身相，称“兮噜嘎（大乐不空）金刚萨埵”，身白色或水晶色、蓝色，左手执铃，右手执杵相交，抱明妃，坐四瓣白莲。

弥勒（梵 Maitreya）意译“慈氏”，据《增壹阿含经》《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》等说，于释迦牟尼出世时降生于南天竺婆罗门家，后出家为释迦弟子，先于佛而入灭，佛为之授记，谓其入灭后上生于兜率天内院，经四千万岁（即人中五十六亿七千万岁），将下生人间，在华林园龙华树下成佛，三会说法，度数百亿众生，将为此贤劫第五佛，故亦称弥勒佛。汉地佛寺中所供笑口常开的胖弥勒佛，乃传为弥勒化身的五代契此和尚的形象。正规的弥勒为菩萨形，身金色，天冠天衣。藏传佛教的弥勒像垂足坐于狮子莲花月轮上，双手结说法印，拇、食二指拈龙华树花茎。密乘称为金刚因菩萨，其忿怒身为大轮金刚。

大势至菩萨（梵 Mahā - sthāma - prāpta）音译摩河那钵，亦译“得大势菩萨”，简称势至。《佛说观无量寿佛经》：“以智慧光普照一切，令离三涂得无上力，是故号此菩萨名大势至。”与观世音辅弼阿弥陀佛，接引众生往生西方，为“西方三圣”之一。藏密谓其密号为金刚手菩萨。

金刚手菩萨（梵 Vajra - pāṇi）显教八大菩萨之一，密教说为大势至菩萨的忿怒身，称夜叉大将，其形一面二臂，天冠披发，手持铃、杵。身色有白、蓝两种。藏密所奉戴五骷髏冠，系虎皮裙，右手执金刚杵上举，左手执蛇，立于烈焰之中。具大威神力，能伏一切灾



厄魔难,接引人往生西方。

地藏菩萨 (梵 Kṣitigarbha) 音译乞叉底蘖婆,又译“地藏王菩萨”,《大乘大集地藏十轮经》谓此菩萨“安忍不动犹如大地,静虑深密犹如地藏”,故名。称其受释迦牟尼佛付嘱,于释迦已灭、弥勒来降之前,济度众生,发愿“众生度尽,方证菩提;地狱未空,誓不成佛”。常在地狱中拯救、教化极苦众生。汉地佛教以唐玄宗时来华入九华山修行数十年的新罗僧金乔觉(新罗王族出家)为地藏菩萨化身,以九华山为地藏应化道场。叙说地藏本迹愿行的《地藏菩萨本愿经》,广泛流传于汉传佛教界。

药王菩萨 (梵 Bhaiṣajya - rāja) 据《佛说观药王药上二菩萨经》等,有星宿光、电光明二兄弟曾持良药,供养日藏比丘及其他僧众,众僧赞叹为药王、药上,后修行多劫,善治众生身心二病,为药王、药上二菩萨,受记于未来世成佛,号净眼如来、净藏如来。

虚空藏菩萨 (梵 ākāśa - garbha) 亦译虚空孕、虚空库,密号如意金刚、库藏金刚、富贵金刚等。《虚空藏菩萨经》等称其常住于一切香集世界,其智慧如虚空广大,财富遍满三界,能满足众生求智慧、财富、美名、美满眷属等的愿求。其形相为头戴五佛冠,右手持有光焰之剑,左手于腰际握拳执莲花,花上有宝。佛教徒常祈祷此菩萨加持,以得闻法忆持不忘的能力。

儒童菩萨 燃灯佛出世时,释迦牟尼的前身,见《佛本行经》等。儒童为梵文摩纳缚迦(Mānavaka)意译,意为童子,又据伪经《清净法行经》《造天地经》等说,为孔子的前身,称孔子为佛弟子儒童菩萨转生。

护明菩萨 亦称护明大士,释迦牟尼的前身,生于兜率天,下生



为释迦。

般若菩萨（梵 Prajñā - pāramitā）《大般若波罗蜜多经》之本尊，密教胎藏界曼荼罗中位于持明院及虚空院，金刚界曼荼罗中为北方不空成就佛之辅弼。有二臂像、六臂像二种。

二十五菩萨 《十往生阿弥陀佛国经》等所说随阿弥陀佛接引念佛者往生西方净土的二十五位大菩萨：观世音菩萨、大势至菩萨、药王菩萨、药上菩萨、普贤菩萨、法自在菩萨、狮子吼菩萨、陀罗尼菩萨、虚空藏菩萨、德藏菩萨、宝藏菩萨、金藏菩萨、金刚藏菩萨、光明王菩萨、山海慧菩萨、华严王菩萨、众宝王菩萨、月光王菩萨、日照王菩萨、三昧王菩萨、定自在王菩萨、大自在王菩萨、白象王菩萨、大威德王菩萨、无边身菩萨，经言念阿弥陀佛者，二十五大菩萨常住其顶，护念加持。

大随求菩萨（梵 Mahā - pratisūrah）一名大明王，密典称念此菩萨，诵其真言，能随众生所求，满足众愿。胎藏界曼荼罗中位于莲花部院，身深黄色，八臂，持莲花、梵篋、宝幢、索、五股杵、镑铎、宝剑、钺斧。或说即是观世音菩萨。

四摄菩萨 密宗所奉表四摄法之四位菩萨，金刚钩菩萨、金刚索菩萨、金刚锁菩萨、金刚铃菩萨，依次持钩、索、锁、铃，住于四方，合称“钩索锁铃”，表大日如来所证的四摄功德。

妙见菩萨 亦称“妙见大士”“北辰菩萨”，密教所说北斗七星或北极星。《七佛八菩萨所说大陀罗尼神咒经》卷二谓此菩萨于阎浮提众星中为最胜，为“神仙中之仙，菩萨之大将”，有大神咒名胡捺波（意译拥护国土），能助诸国主，消灭却敌，除眼疾。密教所供像为跏趺坐于五色云中的菩萨，左手持莲花，花上有北斗七星。或



为乘龙于云中的天女形。

十六大菩萨 又称“慧门十六尊”，密教金刚界曼荼罗羯磨会三十七尊中四方四佛的亲近菩萨：东方阿閼佛的四亲近菩萨为金刚萨埵、金刚王菩萨、金刚爱菩萨、金刚喜菩萨，表由修戒、忍辱而成就菩提心；南方宝生佛的四亲近菩萨为金刚宝菩萨、金刚光菩萨、金刚幢菩萨、金刚笑菩萨，表由修布施而成就福德；西方阿弥陀佛的四亲近菩萨为金刚法菩萨、金刚利菩萨、金刚因菩萨、金刚密语菩萨，表由修定而成就智慧；北方不空成就佛的四亲近菩萨为金刚业菩萨、金刚护菩萨、金刚牙菩萨、金刚拳菩萨，表由利他精进而成就事业。此十六大菩萨合表众生净菩提心所具功德。又表贤劫千佛因位之十六菩萨亦称十六大菩萨，见《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷三。

香象菩萨（梵 Gandha - hastin）又译香惠菩萨、不可息菩萨、赤色菩萨，音译乾陀河提菩萨，贤劫十六尊之一，密号大力金刚、护戒金刚，金刚界曼荼罗外院南方四尊之首位。身白肉色，坐莲花上，右手持莲花、莲上置香器。

文武诸尊 又称“寂忿诸尊”，即寂静（文）诸尊和忿怒（武）诸尊。本尊的两类。寂静诸尊为慈悲智慧的佛、菩萨、佛母形相，多以天衣天冠、璎珞为严饰，是自心本具慈悲、智慧之性或白菩提功用的形象化；忿怒诸尊为狰狞凶恶的金刚、空行母等形相，多以骷髅、毒蛇、人首、尸体等装饰，是自心本具瞋性或红菩提功用的形象化，表方便。无上部密法说每位佛、菩萨都有寂静、忿怒二身，称寂静相（文相）、忿怒相（武相）。

三十二尊 密乘无上部父续《集密》等所观修的三十二位本尊：阿閼、宝生、阿弥陀、不空成就、毗卢遮那五佛、佛眼、摩摩枳、白



衣母、多罗四佛母、金刚色女、金刚声女、金刚香女、金刚味女、金刚触女五金刚女、弥勒、地藏、金刚手、虚空藏、观自在、文殊、除盖障、普贤八大菩萨，大威德、无能胜、马头、金刚甘露、不动、爱染、徧罗难拿、大力、大明轮、送婆十大明王。

明王（梵 Vidyā - rāja）密乘所奉的一种本尊。为威猛忿怒的鬼神相，称诸佛菩萨为降伏魔障烦恼而示现的“忿怒身”，亦称“教令轮身”“金刚”，谓其为以智慧光明破除烦恼业障之主，故称明王。有五大明王、八大明王等。通常说明王，多指五大明王中的不动明王而言。

明妃（梵 Vidyā - rājñī）明王、金刚的女性伴侣，女性本尊，亦称佛母、空行母。《苏婆呼童子请问经》卷下列有八明妃，属莲花部。一般密教行者的修法女性配偶也称明妃。

五大明王 密教所说五智如来变现的五忿怒身：不动明王、降三世明王、军荼利明王、大威德明王、金刚夜叉明王。日本台密以乌刍沙摩（秽迹金刚）为第五大明王。这五大明王是五佛为摧伏教化末世淫欲、刚强众生，降伏诸魔而化现。

八大明王 亦称“八大金刚”“八大金刚明王”，据《大妙金刚大甘露军拏利焰鬘炽盛佛顶经》等说，为八大菩萨所现忿怒身：1、降三世明王，金刚手菩萨所现；2、大威德金刚明王，文殊菩萨所现；3、大笑金刚明王（即军荼利明王），虚空藏菩萨所现；4、大轮金刚明王，弥勒菩萨所现；5、马头金刚明王，观世音菩萨所现；6、无能胜明王（梵 Aparājitaḥ），地藏菩萨所现；7、不动尊金刚明王，除盖障菩萨所现；8、步掷金刚明王（梵 Padanaksepa），普贤菩萨所现。又《秘藏记》等于五大明王后加秽迹金刚明王、无能胜金刚明王、马头明王，



称八大明王。

不动明王（梵 Aryaacalanātha）亦称“不动金刚”“不动尊”，密号常住金刚，五大明王之首，为大日如来的忿怒身，其誓愿如《胜军不动明王四十八使者秘密成就仪轨》所说：“见我身者发菩提心，闻我名者断恶修善，闻我说者得大智慧，知我心者即身成佛。”常见形相为一面二臂，通身青黑色，右手举剑，左手持索。还有四臂、六臂相等。亦称“办事明王”，为佛仆役，成办种种事业。《底哩三昧耶不动尊圣者念诵秘密法》称不动明王曾化秽迹金刚降伏三千大千世界之主摩醯首罗天王，此尊有八大童子为眷属。

马头明王（梵 Hayagrīva）又称马头莲花舞主、马头金刚，为阿弥陀佛的教令轮身或观音化身，形象有多种，共同特征为头顶上有一嘶鸣的马头。藏密所奉多为一面二臂，戴五骷髅冠，身面红色，三目，披人、象二皮，左手持钩，右手持羂索，以蛇及人头为鬘，脚踏男女二魔，背后放红色光焰。其功德主要是降服天龙八部鬼神及一切魔障，消灾免难。

降三世明王（梵 Trailokyavijaya）亦译胜三世明王，又称“吽迦罗金刚”“忿怒月孺”“苏波儼”等，五大明王之一，为东方阿閼佛或金刚萨埵的忿怒身。其相通常为四面八臂，左右足踏大自在天及其妃乌摩，手持弓箭、剑、天杖、五钴铃、索等。

金刚夜叉明王（梵 Vajra - yakṣa）意译金刚尽、金刚噉食，密号护法金刚。为东密五大明王之一，称为北方不空成就佛的忿怒身，谓祈祷之能满除难、求官等愿。常见形相为三面六臂，正面张五眼，手持金刚铃、轮、弓、剑等。



军荼利明王 亦称“军荼利夜叉明王”，五大明王之一，军荼利（梵 *Kundali*），意译甘露瓶，即用之不竭的生命能量，为南方宝生佛或虚空藏菩萨的忿怒身，密教佛、莲华、金刚三部的办事明王，有除恶魔、蛇障、热恼、疾病等的功德。其相有二面四臂、四面八臂等。身青色，两眼俱赤，手把二赤蛇，或加持戟、轮、杵等。其四面四臂相表降伏我痴、我见、我慢、我爱四烦恼。

爱染明王 梵文名罗𑖦𑖅（*Rāga*）或罗𑖦𑖅罗阇（*Rāgarāja*），爱染王）、摩诃罗伽（*Mahārgha*，大爱染），原为婆罗门教爱神，密乘奉为明王之一，为金刚萨埵或金刚萨埵与金刚王、金刚爱、金刚喜四尊所变。或说为欲界天夜叉之一，称“手持鬘者”。其身赤色，三目六臂，忿怒暴恶相，持弓箭、花鬘索、莲花，坐莲花座，花座安宝瓶上，瓶下亦安莲花。以大爱至情为特征，能满足男女求爱之愿。

无能胜明王 亦称无能胜金刚、无能胜菩萨，密号“胜妙金刚”。弥勒菩萨的忿怒相，释迦佛之教令轮身。居释迦佛之右，黑色，四面四臂，三目，持铁钩铙钹；其妃名无能胜明妃，居释迦佛之左，密号“长生金刚”。

俱利伽罗明王 具称“俱利伽罗不动明王”，其形相为一条黑龙（俱利伽罗龙王）缠绕于一把剑上，表不动明王之智与德。密典谓修此明王法可驱使俱利伽罗龙王，获得神力。

孔雀明王（梵 *Mahā - mayūrī - vidyā - rājñī*）亦称“佛母大孔雀明王”“孔雀佛母菩萨”，密号佛母金刚。藏密所奉为天女相，端庄慈蔼，跏趺坐于一只孔雀上，四臂，手持吉祥果、孔雀翎等。东密称此明王为释迦佛的变化身，修此明王法可辟毒、息灾、除难、延命、降雨。



步掷明王（梵 Padanaksipa）八大明王之一，普贤菩萨之化身。其形一面二臂，右手持施盖，左手持金刚杵，身虚空色，放火焰光。有使众生解脱业系、生菩提心、具普贤行及摧伏魔难的功德。

大元帅明王（梵 ātavaka）音译阿吒薄俱，意译旷野神、无比力等。为明王部之统帅，为大日、释迦、观音、无尽意、虚空藏等佛菩萨的合体，威力绝大无比，统天龙八部，一心协力守护佛之法藏及诸众生。其形相为四面三目八臂，眼赤如血，身悬蛇，手执杵、棒、刀等。以此明王为主体的大元帅法，专为镇护国家而修。

五大力吼明王 无量力吼、龙王吼、无畏力吼、雷电吼、金刚吼五尊明王，为东方金刚手菩萨、南方金刚宝菩萨、西方金刚利菩萨、西方金刚夜叉菩萨的忿怒身。《仁王护国般若波罗蜜多经》称祈祷此五明王，可平息鬼神之乱，镇护家国。

办事明王 为佛仆役、成办各种事业的明王。五部各有其办事明王，如佛部的办事明王为不动明王。

金刚密迹（梵 Guhyapāda）亦称密迹金刚、金刚手、金刚力士、执金刚神、密迹力士等，为执金刚杵现威猛相以护持佛法的天神之总称，或说属天夜叉，住于忉利天。

八大金刚童子 密典所说不动明王的使者八位童子：慧光童子、慧喜童子、阿耨达多童子、指德童子、乌俱婆迦童子、清德童子、矜羯罗童子、制吒迦童子，皆手执金刚杵，故名。

秽迹金刚 亦称“受触金刚”“不坏金刚”“火头金刚”“不净金刚”“乌刍沙摩（Ucchusma）明王”，台密所立五大明王之一。《秽迹金刚经》称此金刚乃释迦佛从左心化现，以扫除不净，降伏梵王，有除病、避难、伏敌、得福等功德。其形相以一面四臂居多，身青黑色



或蓝色,手执剑、绳索、棒、三钴叉,足踩莲花,赤发上竖,放大光焰。另有二臂、六臂、八臂等像。

五大金刚 藏密无上瑜伽部法所奉的五大金刚,乃五佛或五菩萨的忿怒身:密集金刚、上乐金刚、(欢)喜金刚、大威德金刚、时轮金刚。

大威德金刚 又名“大威德明王”“大威德金刚”“六足尊”“威德怖畏金刚”“金刚怖畏”等。梵文阎曼德迦(Yamāntaka,藏 Rdo - rji - vjigs - byed - chen - po),意为降阎魔尊,有战胜死亡、降魔、护法之大威神力,五大明王、五大金刚之一,阿弥陀佛或文殊菩萨的忿怒身。下三部密法中,为三面六臂六足,乘大白牛。无上瑜伽部的大威德金刚有红、黑、怖畏三种,其相一面二臂三目,或九头、三十四臂、十六足,身面或青色,或红色,如水牛头状,故亦称“水牛头大威德”“水牛头金刚”。立于青色或赤色水牛上,裸体,抱明妃白达里金刚空行母,脚踩尸体,以表生死即涅槃。亦有单身者,称“独勇”。为宝生部、父部本尊,格鲁派多修此尊法。

密集金刚 (梵 Guhyasamāji,藏 Dpal - gsang - ba - vdus - pa) 又译“集密金刚”,无上瑜伽五大金刚之一,父部主尊,东方不动佛秘密相。身深蓝色,白兰红三面,面各三目,六臂,持金刚铃杵、法轮、火焰摩尼宝、莲花、弓箭等,双身,其妃为可触金刚母。有忿怒、寂静两种相。

欢喜金刚 (梵 Hevajra,藏 kye - rdo - rji) 亦译“喜金刚”“呼金刚”“吉祥喜金刚”,无上瑜伽部五大金刚之一。身白色,八面,十六臂,四足,每面三目,手各持嘎巴拉碗,中盛动物及神像。双身,抱明妃金刚无我母,弓步立于莲座上。或作深蓝色,三面十二臂,三



目。

上乐金刚 亦译“胜乐金刚”“上乐王金刚”，音译“黑如噶”“亥如迦”(Heruga)，藏文名“德木巧多吉”“等却”(Bde - mchog)。别名“吉祥大轮金刚”“饮血金刚”，无上瑜伽部五大金刚之一。其相为一面三目或三面九目，二臂或十二臂，持铃杵，挟天杖，戴骷髅冠，披白象皮，虎皮为裙，人首为鬘，足踏尸体，身兰黑色或青白色，其妃为金刚亥母。有寂静、忿怒两种相。一说即大自在天长子毗那夜迦。

时轮金刚 (梵 Kālacakra, 藏 Dpal - gsang - ba - vdus - pa) 无上瑜伽部五大金刚之一，身蓝色，有蓝白红黄四面，每面三目，戴骷髅冠，十二臂二十四手，或三十二臂，持铃、杵、刀、盾、金刚钩、鼓、锤、轮、镜、索、宝石、白莲等，双身，弓步立莲座上，二足各踏一魔。抱明妃一切母，妃身色黄，三面八臂。

大幻化金刚 (梵 Mahamaya) 音译“麻哈麻雅”，藏密无上瑜伽部母部本尊之一。身黑色，有红、黄、白、绿四面，头发上竖，八臂，抱妃。

普巴金刚 (藏 Phur - ba - dor - je) 意译“金刚橛”“橛金刚”，藏密本尊，金刚萨埵的忿怒相，双身，三头六臂四足，着象、虎、人三种皮衣，戴五骷髅冠，项挂人头、蛇、骨饰鬘，双手抱妃洛格津母，握一金刚橛。单身像腰以下为橛形。

勇父勇母 无上瑜伽所奉的一切男女本尊及一切证得胜义光明的男女修行者。勇父梵名达卡(Daka)，勇母即空行母。

佛母 1、释迦牟尼之母摩耶夫人。2、般若波罗蜜，为出生一切佛者。3、密教所奉现为女相的佛、菩萨。在曼荼罗中，佛母多现为



男本尊的配偶,即“明妃”(梵 Vidyā - rājñī)。4、藏传佛教活佛、金刚上师的配偶也俗称佛母。

五部佛母 东密金刚界五部的佛母:佛部佛眼佛母、金刚部金刚波罗蜜菩萨、宝部宝波罗蜜菩萨、莲华部法波罗蜜菩萨、羯磨部羯磨波罗蜜菩萨。藏密以么么鸡佛母、自在佛母、白衣佛母(Benzarahi)、度母、佛眼佛母为五方五佛佛母。又以大千摧碎佛母、随行佛母、密咒随持佛母、大孔雀佛母、大寒林佛母为五部陀罗尼佛母,均为佛部部主的明妃。

般若佛母 (梵 Prajna paramita mother buddha) 1、指般若智慧,为出生一切诸佛之母。2、密教本尊,表智慧,藏密所奉身金黄色,一面四臂,上二手持经函与金刚杵,下二手结定印置脐部,跏趺坐于莲花座上。

空行母 (梵 Dākinī) 音译“荼吉尼”“荼枳尼”“扎格尼”等,密乘所奉的一种女神。胎藏界曼荼罗列于外金刚部院之南方,其形相为三女鬼及一偃卧鬼。《大毗卢遮那成佛经疏》卷十称为大黑天之眷属,属夜叉一类,谓修其法易得神通,东密多以为辰狐(狐精)。藏密泛指一切女性护法神及现为女神身的本尊为空行母,藏文喀觉玛(Mkhav - vgro - ma),一译“勇母”。分智慧空行母、食肉空行母(罗刹女)、世俗空行母等,智慧空行母(已证悟者)在密法中的地位十分重要,为本尊与修行者之间的直接联系者,负责事业成就,为密三皈的对象之一,有五部空行母、八空行母、十六空行母、六十四空行母等,表身中的气脉明点。藏密亦称女性修密法者(瑜祇尼)及男性瑜伽士的明妃为空行母。

五部空行母 (藏 Mkhav - vgro - ma - sde - lnga) 藏密所奉五



大空行母：中央佛陀空行母，肤色青绿，持白莲、嘎巴拉；东方金刚空行母，肤色淡黄，持金刚杵、嘎巴拉；南方珍宝空行母，肤色鲜红，持喷焰摩尼、嘎巴拉；西方莲花空行母，肤色洁白，持红莲、嘎巴拉；北方业空行母，肤色墨绿，持剑、嘎巴拉。五空行母皆挟天杖，面相愠怒，以舞姿立莲台上。

尊胜佛母（藏 Rnam - pargyal - ma）亦称“顶髻尊胜佛母”“佛顶尊胜佛母”，密教佛母之一，毗卢遮那佛化身，藏密所传为端严天女形，身面白色，三面，面有三目，八臂，持杵、索、弓、箭、瓶花、佛像。以佛顶尊胜神咒为其真言，有度亡、生天、延寿等功德。

大白伞盖佛母 梵文音译“悉怛多钵怛罗”，又称“白伞盖佛顶轮王菩萨”，密教五佛顶之一，释迦牟尼佛眷属，表以白净、无相不可得之慈悲智慧覆护众生，犹如白色伞盖。唐密所奉身形黄色，左手持莲花，莲上有白伞，右手臂上屈，拇指、食指相拈，坐赤莲花，或手持白伞坐白莲华，放白光。藏密所奉为女相，称“圣白伞盖佛母”“大白伞盖佛母”（Gdugs - dkar），美丽天女形，身面白色，三面，面各三目，八臂，或千臂，主臂左持金刚杵，右持白伞盖，每手中各有一眼，分别持弓、箭、幡、伞、轮、钩、杵、索等，顶上叠千头犹如伞盖。有降伏魔障、净淫欲、免灾、护身等无量功德。

佛眼佛母（梵 Buddha - locanī）全名为“一切如来佛眼大金刚吉祥一切佛母”，略称“佛眼尊”“佛母尊”，密号殊胜金刚，密乘《大日经》等所说释迦佛的变化身之一，五部佛母之首。

度母 全称“圣救度佛母”，亦称“至尊救度母”，略称“救度母”，梵文名多罗（Dara），藏语称卓玛（Sgrol - ma），密教所奉佛母之一，为观音化身，有救苦救难、济度众生的功德。有奋迅、威猛、金



颜、顶髻尊胜、牛音叱咤、胜三界、破敌、摧破魔军、供奉三宝、伏魔、解厄、烈焰、顰眉、救饥、大寂静、消、赐成就、消毒、消苦、明心吽音、震撼三界等 21 度母，主要者为五本尊：圣救度佛母（绿度母）、白度母、黄度母、红度母、黑度母，白、黄、红、黑四度母依次位于东南西北四方，分属金刚部、宝部、莲花部、羯磨部，皆为绿度母化现。

绿度母（藏 Sgrol - ljang）即圣救度佛母，为五度母的本体，藏密所奉天女形，身面绿色，头戴五智冠，顶有阿弥陀佛，右手施无畏印按膝，左手作胜三宝印，持乌巴拉花，左足蜷，右足展，半跏趺坐于莲花日月轮座上。据称即为汉传的南海观音，有寻声救苦的悲愿功德，祈祷观修者最多。

白度母（藏 Sgrol - dkar）身白色，三目，双手、双足心各有一目，因称“七眼母”，左手持曲颈莲花，右手结与愿印，其相慈祥，表息灾功德，称“息灾金刚”，特长消灾延寿，为长寿三尊之一。

黄度母 金黄色，其相慈而有威，表增益功德，称“福慧圆满黄度母”。

红度母 身红色，其相艳慧可亲，表怀爱功德，称“威德自在红度母”。

黑度母 身黑蓝色，其相忿怒威猛，表调伏功德，称“伏魔羯磨黑度母”。

么么鸡（梵 Māmaki）亦作忙莽鸡、忙莽计、忙忙鸡、摩莫枳，意译金刚母，亦称金刚母菩萨，密宗所奉金刚部部母，为一切金刚之母、一切菩萨之母。

金刚无我母 藏密无上瑜伽部母部本尊之一，喜金刚明妃。忿怒天女形，身面蓝色，发上竖，三目，着虎皮裙，或二臂，持天杖、钵，



或四臂,持天杖、铃、杆、钵,挟天杖,足踏死尸,立于莲花日月座上。

金刚亥母 亦译“光明天女”,藏密本尊神,上乐金刚明妃。藏语“多杰帕莫”(Do - rji - phagmo),意为金刚母猪。多为裸体少女形,有赤、青、白、黑等色,多为红色,一面三目,戴五骷髅冠,赤发向上飘扬,项挂五十人头鬘,右手执钺刀上举,左手持颅器当胸,腋下夹天杖,左腿屈立莲座上,脚踩一魔,右腿抬起作舞姿。亦有作人身猪头者及八臂者。表断尽愚痴无明,示现威猛相调伏梵天、帝释。由谛洛巴传出,噶举派多修此尊法。

金刚瑜伽母 又称“那洛卡觉空行母”“那洛空行母”,由那洛巴传出,萨迦派、格鲁派多修其法。其形像与金刚亥母相同,而以弓步立莲台上,右手执钺刀平伸,左手曲臂执颅器作欲饮势,脚踏二魔,天杖扛在左肩上。

古汝古勒佛母 (梵 Kuruklli deva - mother - buddha) 亦译古噜古勒、拘留拘里,藏语名“拉姆日吉玛”,意译“作明佛母”“怀柔佛母”,藏密无上部母部本尊之一。身红色,若十六岁少女形,一面三目,发红黄色上竖,戴五骷髅冠,以五十鲜血人头为项鬘,着虎皮裙,骨质璎珞严身,四臂,上二手执红色乌巴拉花所作之弓箭,下二手执钩、绳,左足踏尸,坐于红火光中,顶有阿弥陀佛或绿度母。表大贪转为大悲,以悲愿摄取众生。

卡觉郭松 (藏 Three - kachumas) 意译三空行母,萨迦派所传那洛、安治、美治三位空行母。皆少女形,一面三目,裸体,身面红色,项挂五十骷髅鬘,手持金刚钺刀和满盛鲜血的嘎巴拉碗,挟天杖。那洛空行母亦称金刚瑜伽母,以弓步立莲台上,脚踏二魔;安治(恩扎)空行母作奔跃姿势;美治(来支)空行母一足单立,脚踏一



魔。

卓玛那嫫黑空行母 简称黑空行母,觉域派所奉女性本尊,迦举派、宁玛派亦奉之。身黑色,一面三目,貌类金刚亥母,作忿怒相,右手执金刚杵上举,左手持盛血颅器当胸,以舞姿左足立红莲花座上,脚踩一魔,腰围虎皮裙,项挂人头鬘。

三昧耶度母 觉囊派所奉女本尊,身深绿色,一面三目,表情半静半怒。八臂,分持鼓、花箭、钺刀、三叉戟、青莲花、花绳,挟天杖,项挂人头鬘,左腿曲坐红莲花座上,右足踩白莲花。

舍利弗 (梵 Śāriputra) 亦作舍利弗多罗、奢利弗、富多罗等,意译鹭鹭子、鹭子,因其母眼似鹭鹭而得名。摩揭陀国王舍城人,婆罗门种姓,8岁时即智力过人,名闻四方,与摩诃目犍连为知交。因遇马胜比丘,闻佛所说缘生偈而开悟,率徒众皈依佛,随侍左右,证阿罗汉果,佛赞为弟子中“智慧第一”为佛十大弟子之首,先于佛而灭度。

摩诃目犍连 (梵 Mahā - maudgalyāyana) 略译目犍连、目连,或梵汉合译为大目犍连、大目连,意为采寂氏,王舍城郊婆罗门子。初与舍利弗同师外道,后因闻舍利弗说从马胜比丘所闻佛说因缘偈而开悟,与舍利弗各率 250 徒众归佛,随侍左右,佛赞其在弟子中“神通第一”,为佛十大弟子之一。其入地狱救母而因此设盂兰盆会之事,最为后世所相传。因遭外道殴打,先佛而灭度。

摩诃迦叶 (梵 Mahākāśyapa) 略称迦叶,或梵汉合译为大迦叶,意为饮光,王舍城婆罗门大富长者之子,与其妻共修梵行,俱共出家潜修于山林,后往竹林精舍归依佛,证阿罗汉果,常修苦行,佛赞其“头陀第一”,为佛十大弟子之一。据传佛曾拈花示众,付心印



传承于他,被后世禅宗尊为初祖。佛灭度后主持僧团,召集第一次结集。遵佛遗嘱,持佛袈裟入鸡足山入定,以待将来弥勒下生成佛时出而作证。

阿那律 (梵 Aniruddha) 亦译阿尼律陀、阿耨楼驮,意译如意、无贪,释迦牟尼叔父甘露饭王之子,释迦成道后第六年,与罗睺罗、阿难等随佛出家。因贪睡受责,发誓不眠,致肉眼失明而得天眼,佛赞其“天眼第一”,为佛十大弟子之一。

须菩提 (梵 Subhūti) 亦译须浮帝、苏部底、须扶提,意译“善见”、空生、善观,拘萨罗国舍卫城人,从佛出家,证阿罗汉果,为佛十大弟子之一。善解诸法空性,常入无诤三昧,佛赞其“解空第一”。

富楼那 (梵 Pūrṇa - maitrāyaṇīputra) 全称富楼那弥多罗尼子,意译“满慈子”,迦毗罗卫国师婆罗门之子,原与友 30 人共同出家修苦行,释迦牟尼成道后前往归依,证阿罗汉果,为佛十大弟子之一。以善辩论说法著称,佛赞其为“说法第一”。

摩诃迦旃延 (梵 Mahākāt - yāyana) 略称迦旃延,名那罗陀,阿盘提国婆罗门之子,原出家为外道师,后师事佛,证阿罗汉果,为佛十大弟子之一。因善分辨义理,解说法义,被佛赞为“议论第一”。

优波离 (梵 Upali) 亦译优婆利、邬波离,意译近取、近执,原为佛父王净饭王宫的理发师,首陀罗种姓,佛还乡时随之出家,证阿罗汉果,为佛十大弟子之一。以持戒谨严著称,佛赞为“持律第一”。第一次佛典结集时,律藏由他诵出。

罗睺罗 (梵 Rāhula) 意译覆障,亦译“罗云”,为释迦牟尼之子,释迦成道后还乡时,随父出家作沙弥,后证阿罗汉果,为佛十大



弟子之一。因不毁禁戒,读诵不懈,潜修密证,佛赞为“密行第一”。

阿难 (梵 ānanda) 全称阿难陀,意译“庆喜”“欢喜”,为释迦牟尼叔父斛饭王之子,释迦成道后归国时随之出家,为佛侍者,证得初果。因年轻俊美,曾招致摩登伽女勾摄之难。因听经最多,忆持不忘,称“多闻第一”,为佛十大弟子之一。佛典结集时,经藏由他诵出,证阿罗汉果,并接替迦叶主持教团。禅宗等尊之为西天第二祖。

四大声闻 《佛说弥勒下生经》谓佛临灭度前告迦叶:“大迦叶、屠钵叹、宾头卢、罗云(罗睺罗)四大声闻,应住世弘法,待佛法没尽,然后才应般涅槃。又《法华经》说须菩提、摩诃迦旃延、摩诃迦叶、摩诃目犍连四大阿罗汉,受佛之记,将来成佛,称四大声闻。

十六罗汉 《佛临涅槃记法住记》所载奉释迦牟尼佛之命常住于世间守护佛法、救度众生的十六位大阿罗汉:宾度罗跋啰惰阇(梵 Pindolabharadvāja,略称宾头罗)、迦诺迦伐蹉(梵 Kanakavatsa,略称迦诺迦)、迦诺迦跋厘惰阇(梵 Kanakabharadvāja)、苏频陀(梵 Suvinda)、诺讵罗(梵 Nakula)、跋陀罗(梵 Bhadra)、迦哩迦(梵 Kārika)、伐阇罗弗多罗(梵 Vajraputra)、戍博迦(梵 Śvaka)、半托迦(梵 Panthaka)、罗睺罗(梵 Rāhula)、那伽犀那(梵 Nāgasena)、因揭陀(梵 Ingata)、伐那婆斯(梵 Vanavāsin)、阿氏多(梵 Ajita)、注荼半托迦(梵 Cūdapanthaka)。此十六尊者各有从属阿罗汉百千,以神通力常住不死,住各洲及诸山、三十三天。汉传佛教界自宋代以后,在十六罗汉中加《佛临涅槃记法住记》的作者庆友,又重复第一宾头罗为十八罗汉;也有加迦叶和军徒钵叹,或加达摩多罗和布袋和尚,或



加降龙、伏虎二罗汉，成十八罗汉者。西藏地区则加摩耶夫人和弥勒为十八罗汉。

憍梵波提（梵 Gavāṃpati）亦译憍梵钵提、迦梵波提、笈房钵底，意译牛哂、牛相、牛王，据称因前五百世为牛王故，尚有牛哂、牛蹄之相，因号“牛相比丘”，释迦牟尼弟子之一，大阿罗汉，称“解律第一”，又谓其“居乐天上，不处人中”（《增壹阿含经》），闻佛灭度后于天上入水定而灭度。

薄拘罗（梵 Vakkula）亦作薄矩罗、薄俱罗、缚矩罗等，意译善容、伟形，释迦牟尼佛比丘弟子之一，阿罗汉。《中阿含经·未曾有法品薄拘罗经》说他年过八十，未曾患病；于八十年间结跏趺坐，未曾倚壁靠树；唯喜寂静，未曾蓄弟子，未曾为人说法，于众罗汉中称“省事第一”“长寿第一”。

迦留陀夷（梵 Kālodāyin）亦译乌陀夷，意译黑光、黑暇，释迦佛未出家时的老师，勇武多力，后随佛出家，证阿罗汉果，为“六群比丘”之一。其身色极黑，故名。《十诵律》卷十七等说他得道后，入舍卫城度 999 家夫妇，皆令入道，证初果，最后度一家，为其儿媳说淫欲之过，被彼妇与其奸夫谋杀于厕中。

二十亿耳（梵 Śroṇakoṭīvimśa 或 Śrotravimśatikotī）音译室缕多频设底拘胝，佛世中印度伊烂拿钵伐多国长者之子，随佛出家，日夜精勤修行，而不能断烦恼，乃罢道归家。佛知后召见之，以弹琴之喻，教他修道当缓急适中。他依教修持，证得阿罗汉果，足下毛长二寸，行时足不踏地。在佛弟子中称“精进第一”。后游化南印，示寂于恭建那补罗国。

须跋陀（梵 Subhadra）亦译苏跋陀罗，意译善贤，佛陀最后的



弟子。原为拘尸那城的梵志,年120岁,通《吠陀经》,得五神通及非想非非想处定,拜见佛陀,闻八正道法,即成阿罗汉。见《大般涅槃经》卷四十等。

富兰那 释迦牟尼弟子之一,据南传《善见律》、北传《四分律》《弥沙塞部和醯五分律》载,当第一次结集后,富兰那长老率五百比丘从南方或南山来王舍城,与摩诃迦叶讨论法与律的问题,对于律的某些看法与迦叶有分歧。

维摩居士 (梵 Vimalakīrti) 音译维摩罗诃、毗摩罗诃,略称维摩诃、维摩,意译净名、无垢称。据《维摩诃所说经》,为佛世毗耶离城的长者,资财无量,居家修菩萨道,其慧辩神通,超过佛诸大弟子,佛称他为东方妙喜世界的大菩萨应现,为大乘在家菩萨的典型。

胜鬘夫人 名尸利摩罗(梵 Māyāśrī),佛世舍卫国波斯匿王与末利夫人之女,嫁阿逾阇国王为妃。据《胜鬘夫人经》载,其父母共致书称扬佛德,胜鬘得书欢喜说偈,请佛来现,佛即现身,为说法授记,胜鬘乃发十弘誓愿,说大乘深义,得佛印可。

贤护长者 (梵 Bhadrāpāla) 亦称贤护菩萨、贤护大士,音译颰陀、跋陀和、跋陀婆罗、跋陀罗波梨。《大宝积经》等所述佛世王舍城的在家菩萨,为城中首富商主之子,资财无量,虽享受上妙五欲而力行菩萨道。《楞严经》称其夙世由洗浴悟水因而得圆通。

无言童子 《大方等大集经》卷十二所说佛世王舍城师子将军之子,生时闻诸天之言,从小修“无言行”,不说世事,因名无言,人以为哑。后至佛所,现大神通,口称南无佛,佛称其为大菩萨。

无垢施 (梵 Vimāladattā) 亦译离垢施,佛世波斯匿王之女。《佛说离垢施女经》称她年方12岁,容貌端正,慧辩超人,八大声



闻、八大菩萨皆被她诘问。

末田底迦（梵 Madhyantika）亦译末田地、摩田地，意译日中、水中、金地等，阿难弟子，证阿罗汉果，佛灭度 50 年后，行化于西北印等处，又在中印弘法 15 年。

商那和修（梵 Śāṇa - vāsin）亦译舍那婆斯、商诺迦缚婆，阿难弟子，与末田底迦同学，证阿罗汉果。第一次结集后，奉师命赴中印地区弘法。禅宗尊之为西天第三祖。

优婆鞠多（梵 Upagupta）亦译优波崛多、优婆笈多，意译近护，阿育王时期僧人，阿罗汉，得法于商那和修。曾劝导阿育王在佛教圣地建塔供养佛及圣弟子之舍利，大弘佛教，度人无数，有“无相好佛”（虽未具佛的庄严形相而功德与佛齐等）之称。禅宗等尊之为西天第四祖。

那先（梵 Nāgasena）意译龙军，印度雪山山麓羯胝揭罗村婆罗门子，15 岁出家，20 岁受比丘戒，证得阿罗汉果。曾往西北印舍竭国（今巴基斯坦西北白沙瓦一带），见国王弥兰陀，为之说法，使王皈依信受。有《那先比丘经》（巴利文名《弥兰陀王问经》）记其事。

胁尊者（梵 Pārśva）音译波栗湿缚、波奢，约为 1 世纪时古印度僧人。说一切有部传为佛教第十祖，中国禅宗尊为西天第十祖。师事佛陀蜜多，勤苦修行，未曾以胁至地而卧，时人号为“胁比丘”，证阿罗汉果，曾劝迦腻色迦王举行第四次佛典结集。

马鸣（梵 Aśvaghōṣa）音译阿湿缚奢沙。据《马鸣菩萨传》等载，为中天竺国人，原为婆罗门外道，后受胁尊者教化，皈依佛教，博通众经，学兼内外，被目为国宝。据称说法时连马也垂泪听法，不思



饮食,故名马鸣。撰有《大庄严论经》《金刚针论》《大乘起信论》(有人疑伪)等弘扬大乘,称弘兴大乘的龙象。又为大诗人、剧作家,撰有长诗《佛所行赞》、剧本《舍利弗颂》。关于其生活年代,佛典多说出佛灭后 500 年,寿 450 岁,证八地菩萨。亦有说印度高僧中前后有六马鸣者。学术界一般认为约生于 1、2 世纪间,与迦腻色迦王同时。禅宗尊之为天竺第十二祖。真言宗奉为曼荼罗之中尊,身白色,六臂,坐青莲花,乘白马。日本农村多供奉之,其形为白肉色,二手合掌,坐莲花座,骑乘白马,身着白衣,头戴花冠,或为六臂,分形六千化为蚕室,被作为蚕的保护神。

龙树 (梵 Nāgārjuna) 音译那伽阇刺树那,意译亦作龙猛、龙胜,南印毗达婆国人,青年时期为著名的婆罗门教学者,“世学艺能、天文地理、图纬秘藏及诸道术,无不悉练”。后皈依佛教,出家为僧,精通三藏。据传曾入龙宫得《方等》等大乘经典,大事阐扬,为弘兴大乘的关键性人物。其生存年代,佛典多说出佛灭后六百年顷,寿五百余岁,证初地菩萨。学术界多说为 2、3 世纪人。多年住南印弘法,深受案达罗朝引正王崇敬。晚年住黑峰山(今歌斯坦河上游),一说住阿摩罗缚底大塔西北 50 公里的吉祥山,最后被王子逼迫而自杀。为中观学派创始人,著述甚多,有“千部论主”之称,汉译凡 22 种,西藏所传为 122 种,重要者有《大智度论》《中论》《十二门论》《七十空性论》《回诤论》《六十颂如理论》《十住毗婆沙论》《宝行王正论》《劝诫王颂》等。佛教三论宗、天台宗、禅宗、密宗、迦当派、格鲁派等多家尊为祖师。弟子有提婆、龙智等。见《龙树菩萨传》等。

提婆 (Deva) 意译天,亦称“圣天”,又称迦那(一眼)提婆,约



3 世纪人,原为南印王子,学识渊博,富有才辩。后赴憍萨罗礼龙树为师,受比丘戒,以智辩著称。曾到过中印、北印等地,和佛教内外各派哲学家辩论获胜。后被一婆罗门所杀。著有《百论》《四百论》《百字论》等发挥龙树中观学说。

鸠摩罗多 (梵 Kumāralabdha) 亦译拘摩罗逻多、究摩罗陀,意译童受、童首、童子等,约 3 世纪人,生于古印度坦叉始罗国,出家后从僧伽耶合学法,名高当世,为说一切有部著名学者,撰有《喻鬘论》《痴鬘论》《显了论》等。玄奘把他与马鸣、龙树、提婆并称为“四日照世”。

鸠摩罗什 (Kumārajīva, 344 - 413) 亦译鸠摩罗什婆、鸠摩罗耆婆,略称罗什,意译童寿。父籍天竺,生于西域龟兹国(今新疆库车一带),7 岁随母出家,初学小乘,后到罽宾、沙勒,遇莎车国大乘名僧,改学大乘。博通经论,聪明善辩,十几岁即名振西域诸国。“每至讲说,诸王长跪高座之侧,令什践其膝以登焉。”(《出三藏记集》卷十四)吕光破龟兹,强以龟兹王女妻之。前秦太安元年(385)被携至凉州,留 17 年。后秦弘始三年(401),秦主姚兴迎请至长安,待以国师之礼,住逍遥园。此后 8 年中,与弟子共译出《大品般若经》《法华经》《金刚经》《维摩诘所说经》《佛说阿弥陀经》《中论》《大智度论》《成实论》等重要经论凡 35 部 294 卷,一说 74 部 384 卷。译笔辞意圆通,为中国佛教四大译经家之一,所译经论影响最为深广。门人号称三千,著名者如僧肇、僧睿、道融、道生“四圣”,又有八俊、十哲等凡数十人。著有《实相论》及答慧远的《鸠摩罗什法师大义》等。

佛陀跋陀罗 (梵 Buddhābhadra, 359 - 429) 意译觉贤、佛贤,古



印度迦毗罗卫人,出释迦族,17岁出家,以禅律驰名,受业于北印名禅师佛大先,证三果。应游学罽宾的汉僧智严之请,于晋义熙四年(408)至长安,传禅数之学,因其弟子与鸠摩罗什之徒不和,遭谤,乃与弟子慧观等40余人至庐山,应慧远之请,译出《达摩多罗禅经》。义熙十一年(415)至建康,与法显、法业等先后译出《摩诃僧祇律》《大方广佛华严经》《大般泥洹经》等,凡13部,125卷。

无著 (梵 Asaṅga) 音译阿僧伽,北印富娄沙富罗国人,于小乘化地部出家,后转而弘扬大乘,为瑜伽行派创始人。佛典称他出于佛灭九百年顷,学术界一般认为乃4、5世纪人。据称上天请弥勒菩萨讲授《瑜伽师地论》,修行证得三地菩萨,具他心等通,住世300年。著述汉译、藏译有30余种,重要者有《摄大乘论》《显扬圣教论》《大乘阿毗达磨集论》《金刚般若经论》《六门教授习定论》《顺中论》等。

慧思 (515 - 577) 武津(今河南上蔡东)人,俗姓李,15岁出家,诵经坐禅,曾往投慧文禅师受禅法,证法华三昧,得赞、最等名禅师赞许,声誉远播。后游化袁州、信州、郢州传法,遭邪师猜忌谋害,毒杀四次未死。梁承圣二年(553)率徒众至光州(今河南滨州)大苏山,智顗等来师事。陈光大二年(568)入南岳修禅,受陈主礼敬,迎请至建业讲经传禅。承慧文之传,依禅观实践发挥大乘禅法及义理,自成禅学体系。有《诸法无诤三昧法门》《法华经安乐行义》《随自意三昧》《立誓愿文》《大乘止观法门》等传世,被尊为天台宗三祖。证入铁轮十信位,发诸神通。弟子著名者有智顗、玄光、僧照、慧成等。

僧伽 (628 - 710) 葱岭北何国人,少年出家,唐高宗龙朔初



(661)来华,历西凉至江淮,于临淮信义坊乞地建寺。屡现神异,治病劝化,曾现十一面观音相,人称观音化身。中宗景龙二年(708)诏赴内道场,“占对休咎,契若合符”(《宋高僧传》卷十八),赐其寺名“普光王”,李白作《僧伽歌》以赞之。卒后谥“证圣大师”,历诸朝直到五代,灵应甚多,救人无数,世称“泗州僧伽大士”,为累朝崇信。弟子有木叉、慧俨、慧岸等。

善无畏 (Śubhakarā - simha, 637 - 735) 音译戍婆揭罗僧诃、输波迦罗,亦称净师子,中天竺人,为释迦牟尼季父甘露饭王的后裔,13岁嗣乌荼国王位,后让位于兄而出家,于那烂陀寺从达摩鞠多学密教,据称证初地菩萨。遵师命于唐玄宗开元四年(716)到长安传法,受到礼遇。次年奉诏译经,并立坛灌顶传法。先后译出《大日经》《苏婆呼童子请问经》《苏悉地羯罗经》等密典,兼授梵文拼音法。有《无畏三藏禅要》1卷,弟子有一行、宝思、妙思、玄超、温古、李华等。一行依其讲述撰成《大毗卢遮那成佛经疏》。卒后赠鸿胪卿。与金刚智、不空并称开元三大士,开创中国真言宗。

惠能 (638 - 713) 亦作慧能,原籍范阳(今北京西南),生于南海新兴(今属广东)。幼丧父,靠卖柴养母度日,听人诵《金刚经》而悟,往投黄梅弘忍禅师为行者,得密授心法与法衣,回岭四会南混迹于猎人中16年。仪凤元年(676)在南海法性寺遇印宗法师,为落发授戒,次年于韶州(今广东韶关)曹溪建宝林寺传法,倡顿悟法门,开创禅宗南宗。武则天、唐中宗曾诏其入京,辞不赴。卒后谥“大鉴禅师”。嗣法弟子有怀让、行思、慧忠、神会等48人。弟子法海录其说为《六祖慧能大师于韶州大梵寺施法坛经》(简称《坛经》)传世。被尊为中华禅宗六祖。



莲花生（梵 Padma - samb - hava, 660 - ?）亦称乌金大师，生于乌苌国（今巴基斯坦境内），曾继承王位，后舍位出家，游学印度数十年，从佛智足等遍学显密教法。又到金洲（今苏门答腊）从汉人吉祥狮子得大圆满法，入中国、尼泊尔等地参学静修。应藏王赤松德赞之请，于 750 年入藏，建桑耶寺，与苯教巫师斗争，开辟西藏前弘期佛教，被宁玛派尊为初祖，有第二佛之称。著述收入藏文藏经中者有《圣青衣金刚手修法广释》《金刚摧坏陀罗尼释金刚炬》《吉祥空行世间怙主修法》《秘密书状》《五三摩耶》等。据今人郭元兴考证，莲花生生于 660 年，于 804 年离藏赴印，后不知所终。在西藏弟子甚众，据称修密法得悉地者，有藏王与臣民虚空藏、佛智、遍照、玉扎宁波等 25 人。

当巴桑杰（藏 Pha - dam - pa - sangs - rgyas, ? - 1117）亦译帕当巴桑结、丹巴桑结，生于南印度，从善天论师出家，云游各地，广参显密教大德数十人。主要师事弥勒巴，得大手印之传。《宗教流派镜史》等称他证得密法八大悉地及见道位智慧，为当时著名的瑜伽成就者。先后五次入西藏传法，曾在后藏定日附近建一寺，开藏传希解派、觉域派，藏地传说他晚年曾来五台山朝拜。

米拉日巴（藏 mi - la - ras - pa, 1040 - 1123）亦译弥勒日巴、米拉热巴、木讷，全名米拉日巴·脱巴噶，意译闻喜。生于后藏贡塘（今吉隆以北）米拉家族，幼丧父，家产被伯父霸占，为报仇雪耻，学苯教咒术，诛杀伯父及其亲眷 35 人。后悔罪学佛，师事玛尔巴，经受 6 年苦行折磨，始得大手印等密法。45 岁时在山中专修 9 年，以荨麻为食，后得其妹与未婚妻供养食物，成就拙火，证得大手印成就，有第二佛之称。弟子甚多，主要有热穹巴、达波拉结等。常以唱偈传道，后人



集其歌为《米拉日巴道歌集》传世。被尊为噶举派二祖。

玛久拉仲（藏 Ma - jeg - lab - drun, 1049 - 1144, 一说 1055 - 1153）一译玛基洛准、玛姬拉尊、拉准玛，本名仁钦仲美，藏传佛教后弘初期著名的女性瑜伽成就者、密教大师。生于山南措美，自幼以聪慧过人著称，人称“拉仲”（智慧明炬），先后从格西扎巴、喇嘛索南扎巴、夏玛尔巴等大师学习显密教法，与玛觉绛曲、香姆嘉塘、聂玛并称觉域派之四空行母。21 岁时遇印度帕当巴桑杰，受学各种觉域教法。23 岁时与印度法师陀巴扎亚结婚，生有二子一女（一说三子二女）。34 岁剃度为尼，游历 108 座雪山苦修，得大成就。37 岁开始广收门徒，形成独特的修证体系，创立女传觉域派，培养了大批尼僧，到处为人治病，名声遍传全藏和尼泊尔，在印度也影响颇大。门下成就弟子 21 人中，18 人为女性。在密乘瑜伽修法上形成了独特风格，被奉为智慧空行母的化身，尊称“玛久”（尊母），至今受藏人崇拜。撰有《般若波罗蜜多觉域教法理义及秘诀精髓奥义心要》《般若波罗蜜多秘诀觉域派教理佛经大品》等。其像为裸体，身面白净，面貌慈美，右手高举鼓，左手持金刚铃于腰际，称白瑜伽母。

隆钦饶绛巴（藏 Klong - chen - rab - byams - pa, 1308 - 1363）亦译陇勤然绛巴、龙清然绛巴、意译无垢友、无垢光，原名支美斡色，藏传宁玛派中兴者。12 岁出家，遍学宁玛派等密法，及慈氏五论、因明七论等显教经论，苦修获成就，主要传承“宁提”（大圆满心髓），开“隆钦宁提派”。著有《喇嘛漾提》35 种阐述宁提法，《七宝藏论》阐扬大圆满，为大圆满法的集大成者，曾在不丹建他尔巴林寺传法。



八、譬喻典故

譬喻

箭喻 出《中阿含经·例品箭喻经》，谓有一外道鬘童子（一译结发童子）以世间常、无常、非常非无常等十四个玄学问题问佛，佛不予置答，而为说喻曰：譬如有人身中毒箭，应先亟求名医，拔箭治伤，而不应先考究箭簇、箭杆之质地用料如何、箭羽为何种鸟的羽毛制成等问题。喻人应先重视自己生命的根本问题，着力追求出离生死，而不应在无关紧要、也不大可能由思辨解决的哲学问题上虚耗心力。这表明了佛陀的根本哲学立场。

筏喻 以筏用以渡河，渡到彼岸，筏则应舍，喻佛说法为度众生，除诸执着，指示修行，若达涅槃，法亦应舍。见《中阿含经·大品阿梨吒经》等。《金刚经》：“汝等比丘，知我说法如筏喻者，法尚应舍，何况非法。”

爪上土与大地土 爪上土亦作甲上土，即指甲缝里的一点点土，与大地土并举，用以喻比例悬殊。《杂阿含经》佛谓于人中命终，生于人中者如爪上土，生于三恶道者如大地土；于天中命终还生天、人中者如爪上土，堕于三恶道者如大地土；修行成道者如爪上土，流转者如大地土，等等。《阿毗达磨大毗婆沙论》卷九九谓“性愚钝者如大地土，性聪慧者如爪上土”；聪慧者中具正见者如爪上土，邪见者如大地土。《法苑珠林》称“为善清升，譬同爪土；为恶沉



滞,喻等地尘”。《佛说方等般泥洹经》谓佛言其所度众生入涅槃者如爪上土,从魔波旬之教者如大地土。

盲龟浮木孔 亦作“盲龟值木孔”“盲龟值浮孔”“一眼之龟值浮木孔”,意谓盲龟要在大海中遇到上面有可供容身孔穴的浮木,机会极为难得。佛经中常以此比喻生死流转中再生为人及值遇佛法机会之难得。《大般涅槃经》卷二:“生世为人难,值佛世亦难,犹如大海中,盲龟遇浮孔。”

优昙钵华 梵语优昙波罗(Udumbara),亦作优昙婆罗、乌昙跋罗、优昙华、乌昙华等,意译灵瑞、瑞应,花名,产于喜马拉雅山麓及德干高原、锡兰等处,花隐于壶状凹陷之花托中,常误以为隐花植物。世称其花三千年一开,值转轮王及佛出世方现,喻极为难得的祥瑞之物。佛经中常用以喻佛、佛法之难得,《法华经·方便品》:“如是妙法,诸佛如来,时乃说之,如优昙钵华,时一现耳。”“昙花一现”的成语,即源出于此。

芬陀利 (梵 Puṇḍarika) 又作分陀利、分陀利伽、奔荼利伽、分陀利华,正开放的白色莲花,亦称百叶花,亦名人中好华、希有华、人中上上华、大白莲花,《佛说观无量寿佛经》以之喻念佛人,亦用以喻佛法。

人师子 (梵 Nṛsimha) 谓人中的狮子,最为雄猛有力者,常用以称佛。

医王 医中之王,以喻佛德,佛称大医王,谓其能分别病相,晓了药性,随病授药,医治众生种种心病。

象王 象中之王,力大无比,进止安详,以喻佛及大菩萨。

摩诃那伽 那伽(梵 Nāga),意译龙、象、无罪、不来,龙是一种



能变化、有大力的畜类，“天龙八部”之一，佛典中以摩诃那伽喻阿罗汉、佛，谓其无罪、不生、有大力。《大智度论》卷三：摩诃那伽，名阿罗汉。《大毗卢遮那成佛经疏》卷五：“摩诃那伽，是如来别号，以况不可思议无方大用也。”

佛寿四喻 《金光明经》卷一载王舍城中信相菩萨因释迦佛寿方八十而疑惑，四方四佛现于其室，以偈说佛所得寿量，谓一切诸水可知几滴，释尊之寿命无有数（海滴喻）；诸须弥山能知其斤两，释尊之寿命无有量（山斤喻）；一切之大地能知其尘数，释尊之寿命无有算（地尘喻）；虚空之分界尚可尽边，释尊之寿命无有计（虚空界喻）。

医子喻 《法华经》七喻之一，谓有良医因事他往，其诸子饮毒药闷绝，父还，与好药草疗之，诸子中未失心者服之皆愈，而失心者不敢服。父因至他国，诈言死，诸子闻讯，悲哀之余，乃醒悟而服药，病毒悉除。父复归家相见，欢喜无比。喻佛以方便力对三乘人说灭度，实则寿命无量，未尝灭度。

涂割 谓如一人以刀割佛身，一人以栴檀等众香涂于佛身而作供养，佛于此二人慈悲相等。见《大般涅槃经》卷三等。

金口 对佛的口舌之美称，谓佛身相金色，或其口舌如金刚坚固不坏，称“金刚口”，略称金口。常言佛经乃“金口所宣”，佛之言语，称为“金言”。

师子吼 以兽中之王狮子一吼，群兽皆伏，喻法王佛陀说法无所畏。《维摩诘所说经·佛国品》：“演法无畏，犹师子吼。”“师”通“狮”。

师弦 以狮子之筋作乐器之弦，据称奏之则余弦悉绝，喻菩提



心法能使其他小乘、外道、世间俗法绝响。见《大方广佛华严经》卷七八等。

师子乳 简称狮乳,喻菩提心能坏灭烦恼。《大方广佛华严经》卷七八:“譬如有人以牛羊等种种诸乳,假使积集盈于大海,以师子乳一滴投中,悉令变坏,直过无碍。菩萨摩訶萨亦复如是,以如来师子菩提心乳,著无量劫业烦恼乳大海之中,悉令坏灭,直过无碍。”也比喻佛所说法。又与驴乳相对,谓“狮乳一滴,胜过驴乳千斛”,驴乳喻外道之道。

阿伽陀药 阿伽陀(梵 Agada),一作阿竭陀,意译普去、无价、无病、不死药、丸药,一种能普治百病、价值无量的丸药,常用以喻佛法。

呵吒迦 (梵 Hātaka)意译金色水、金光明,传说的一种饮之能成仙的药。《华严经探玄记》卷二十谓其“出于山中井内,诸龙守护,若有得饮,皆成仙人。”用以喻妙法等。

甘露 (梵 Amṛta)为印度传说的诸天之食及长生不死药,常用以喻佛法。阿弥陀佛的梵语名号意即为甘露,意译无量寿。

和香丸 以各种香末和为一丸,喻佛法众味皆具,不可割裂,一法中即具其余一切法。见《佛说首楞严三昧经》等。

明珠 明月珠之略,亦称“明月摩尼”,一种光如明月的宝珠,据称有澄清浊水的作用。《大般涅槃经》卷九:“譬如明珠置浊水中,以珠威德,水即为清。”常用以喻阿弥陀佛的名号,能使乱心、浊心澄净寂定。又用以喻大乘经典及佛教戒律。

戒珠 以珠喻戒,谓其洁白明净,能庄严人身。《梵网经》卷下称“戒如明日月,亦如璎珞珠”。《法华经·序品》:“精进持净戒,犹



如护明珠。”

髻珠喻 出《法华经》《大方等陀罗尼经》《大般涅槃经》卷三等,谓国王髻中明珠,为其最珍贵之物,不肯轻易付人,临终时方授与所爱之子。喻《法华经》等经在诸经中“最为甚深”,最为珍贵。

摩尼珠 (梵 Cintāmaṇi) 意译“如意宝珠”,一种能映现一切、随意出生种种所求的宝珠,据称出自龙王或摩竭鱼之脑中,或为金翅鸟心所变,或为佛舍利所变,常用以喻心性、佛性。

衣里之珠 略称“衣珠”,出《法华经·五百弟子受记品》。《楞严经》卷四:“譬如有人,于自衣中系如意珠,不自觉知,穷露他方,乞食驰走,虽实贫穷,珠不曾失。忽有智者指示其珠,所愿从心,致大饶富,方悟神珠非从外得。”喻众生不识本具佛性,流转生死,虽流转生死而佛性未失,遇佛指示,始能识得自心宝藏。

额珠 亦作“额里之珠”“额上珠”,出《大般涅槃经》卷七,谓力士眉间之金刚珠在相扑中没入肤里而不自知,其处生疮,良医为出珠,执镜令见珠在面上,力士见已,生奇特想。喻众生自身虽有佛性,而不能见。

尘说刹说 形容所说之广之多,多如微尘与国土。

指月 指喻经教的语言文字,月喻语言文字所指归的真如、心性。《楞严经》卷二:“如人以手指月示人,彼人因指当应看月;若复观指以为月体,此人岂唯亡失月轮,亦亡其指。”教人不可认文字为佛法,而须依文字所说法则修心,证得文字所指归的心性。

空拳诳小儿 喻佛以无所得智方便说法,引导众生由修行而自证涅槃,而涅槃实为无所得的空法,佛说法亦实无一法与人,有如以空拳诳小儿,令其欢喜。《大宝积经》卷九十:“如以空拳诱小儿,示



言有物令欢喜,开手拳空无所见,小儿于此复号啼。如是诸佛难思议,善巧调伏众生类,了知法性无所有,假名安立示世间。”

黄叶止啼 出《大般涅槃经》卷二十:“如彼婴儿啼哭之时,父母即以杨树黄叶,而语之言:‘莫啼莫啼,我与汝金。’婴儿见已,生真金想,便止不啼。”喻佛以方便说法度众生。

如涂毒鼓 喻佛性常住之说,能坏灭众生烦恼业障。《大般涅槃经》卷九:“譬如有人以杂毒药,用涂大鼓,于大众中击之发声,虽无心欲闻,闻之皆死,唯除一人不横死者,是大乘典《大涅槃经》亦复如是,在在处处,诸行众中有闻声者,所有贪欲瞋恚愚痴悉皆灭尽。”亦用以喻即心即佛等说有大威力,能坏无明愚暗。又,《大法鼓经》卷上说有医师上药以消毒药涂战鼓,中毒箭者闻其鼓声,箭悉拔出,喻佛法能拔烦恼毒箭。

醍醐喻 《大般涅槃经》卷十四:“譬如从牛出乳,从乳出酪,从酪出生苏,从生苏出熟苏,从熟苏出醍醐,醍醐最上,若有服者,众病皆除,所有诸药,悉入其中。”比喻“从佛出生十二部经,从十二部经出修多罗,从修多罗出方等经,从方等经出般若波罗蜜,从般若波罗蜜出《大涅槃》”。天台宗依此喻,喻第五时之《法华经》《大般涅槃经》等经为醍醐,其他诸宗亦各喻自家所宗经典为醍醐。醍醐为百味中最上,原喻最殊胜的智慧,俗言“醍醐灌顶”,转为清凉舒适之喻。

象牙生花 见《大般涅槃经》卷八,谓若虚空震雷,一切象牙上皆生花,无雷震则花不生,亦无名字。喻众生佛性得闻此经始能见之,不闻则不见。



七子喻 出《大般涅槃经·梵行品》：“譬如一人而有七子，是七子中，一子遇病，父母之心非不平等，然于病子心则偏多。大王，如来亦尔。于诸众生非不平等，然于罪者心则偏重。于放逸者，佛则慈念；不放逸者，心则放舍。”谓佛对于罪深障重的众生特别慈悲。

药草喻 《法华经》七喻之一，谓佛之教法，如一雨普润，一时等澍，本为一味，而众生之根性有如卉木丛林及诸药草，千差万别，各受法雨滋润而得生长。

三草二木 《法华经·药草喻品》所说五喻，以譬五类根机：闻佛说法随力所受，住于诸地，或处人天转轮四王、释梵诸王，是小药草；知无漏法，独处山林常行禅定，证缘觉果，得六通三明，为中药草；修菩萨行而求佛果，是上药草；专心佛道，常行慈悲，自知决定成佛，名为小树；安住神通，转不退轮，度无量众生，名为大树。

三车 出《法华经·譬喻品》，谓有一豪富长者，其家宅遭大火灾，长者早在宅外，见诸子对火宅不觉不知，不惊不怖，耽于戏乐，无脱险出离之意，乃设方便，告诸子言：“如此种种羊车、鹿车、牛车今在门外，可以游戏，汝等于此火宅宜速出来，随汝所欲，皆当予汝。”诸子听后才踊跃争出火宅。出宅后诸子觅求三车，长者乃各赐一大白牛车，高广华饰，行走如风，诸子喜出望外。火宅喻三界，三车喻三乘（声闻、缘觉、菩萨），大白牛车喻佛乘。总以喻佛“于一佛乘分别说三”，以度众生超出生死，而三乘终归于一佛乘。

化城 《法华经》七喻之一，谓有众人欲求珍宝，然至宝所，须经充满险恶的漫长路程。有一导师率众前往，大众行至中途，疲极欲归，导师乃以方便神通，在不远处化现一座城池，教大众入城休



息,众人入城,甚感安适,不想再前进。导师乃灭掉化城,告大众言:宝藏就在前面,城池仅是方便化现,供大家休息,应继续前进,求得珍宝。宝所喻究竟涅槃,大众喻众生,导师喻佛,化城喻小乘涅槃,说明小乘涅槃只是成佛长途上所设的暂时休息之所。

穷子喻 《法华经》七喻之一,出该经《信解品》,大略谓有一豪富长者之子,幼年流浪在外,贫穷困顿,后至父所,见父豪贵,惊怖而走。其父识之,遣人捉来,而穷子惊惧闷绝。其父乃巧设方便,雇穷子除粪,渐予安慰信任,命掌管仓库,至临终前,乃广集众人,宣布穷子乃其亲生,一切财产皆属子有。喻众生不知自心宝藏(佛性),流转生死,佛以方便摄化,终而授与未来成佛之记,令知其本有佛性。

新旧二医 出《大般涅槃经》卷二,谓有一庸医为国主治病,唯用乳药,后来一客医,得宠,遂斥旧医,新医劝国王今后勿用乳药,于病有害,国王乃号令国中治病不得用乳药。后国王病,客医以乳药治之,王怪而问之,客医谓其先斥乳药者,为大妄语,今王有热病,正宜用乳药。先斥乳药,是为否定旧医不别病情、悉用乳药之误。是乳药亦是甘露,亦是毒药,用之当否,唯在是否对症。喻佛初对小乘人说无常无我,后对大乘人说涅槃是常是我,并非前后相违。

三兽渡河 见《优婆塞戒经·三种菩提品》:“如恒河水,三兽俱渡:兔、马、香象,兔不至底,浮水而过;马或至底,或不至底;象则尽底。”恒河喻十二因缘,兔喻声闻,马喻缘觉,象喻佛,说明唯佛才能“尽法源底”。“香象渡河”的典故,即出于此。

乳中杀人 出《大般涅槃经》卷二七等,谓将一种毒药置于乳中,乳、酪、酥时毒若未发,虽不能毒死人,至乳变醍醐时毒亦成熟,



食之便能毒死人。喻前世曾听闻佛法,虽未解脱,今生再见佛闻法,便能断惑而出生死。亦喻所造业未成熟时不见受报,至成熟时必然受报。又谓置毒乳中,乳能杀人,酪酥醍醐亦能杀人,喻听闻佛说《提谓波利经》等小乘经,亦可得大乘之益,此为天台宗判教说所用。

薪火喻 有人于草堆中放一粒火种,大火燃烧二十里,被治罪时声辩说:我搜放火仅燃一草堆,余火非我所放。被驳斥道:余火虽非你当初所放,而从你所放火展转烧来。比喻轮回中所受宿世业然非今生之人,而是从前世的五蕴相续而来。见《优婆塞戒经》卷三。

牛驴二乳 《大智度论》卷十八谓如牛乳、驴乳其色虽同,牛乳饮则成蕴,驴乳饮则成粪,喻佛法与外道虽同说不杀不盗、慈愍众生、离欲观空等,“然外道语初虽似妙,穷尽所归,则为虚诳”,皆着我见,不同佛法之真实不虚。

鹅王择乳 经称鹅能分离混合于一器中的水与乳,择乳而用,喻有智慧者具择法眼(亦一称“乳水眼”),能分别邪正。

如来藏九喻 《大方等如来藏经》所说众生身中如来藏性之九喻:如萎花中之佛像、岩树之蜂蜜、秽中之杭梁、不净处之金、贫家之宝藏、庵罗果之种、弊物中之金像、贫女所怀贵胎、模中之金像。

贫女宝藏 贫女家有埋藏之财宝而不知,穷困潦倒,智者教令发掘,乃得大安乐,喻众生不知自心佛性宝藏而沉沦于生死,由佛教诫,见性成佛。见《大般涅槃经》卷七、卷二七等。

四不可轻 《杂阿含经》卷二一等载佛所说四不可轻:一太子虽幼,当为国王,是不可轻;二蛇子虽小,毒能杀人,又不可轻;三小火虽微,能烧山野,又不可轻;四沙弥虽小,能证圣果、得神通,最不



可轻。

稻秆喻 如人种稻,唯求子实,不希稻秆,而稻之籽实若熟,稻秆自然而得。喻学佛者唯求菩提种子,不希世俗利乐,而世俗利乐自然获得。见《苏婆呼童子请问经》《大智度论》等。

菩萨道二十喻 关于大乘菩萨道的二十种譬喻:般若为母、方便为父、施为乳母、戒为养母、忍为庄严具、精进为养育者、禅定为浣濯人、善知识为教授师、一切菩提分法为伴侣、一切善法为眷属、一切菩萨为兄弟、菩提心为家、如理修行为家法、诸地为家处、诸忍为家族、大愿为家教、满足诸行为顺家之法、劝发大乘为绍家业、法水灌顶一生所系之菩萨为王之太子、成就菩提为能净家族。

饥遇王膳 出《法华经·授记品》:“如从饥国来,忽遇大王膳,心犹怀疑惧,未敢即便食。”喻小乘人闻说自己将来成佛而心怀疑惧。也比喻求道者有幸遭遇佛法。

水乳 水、乳为极易混和者。《长阿含经》卷三佛教诫众比丘当于佛法中“和同敬顺,勿生诤讼,同一师受,同一水乳”。《金光明最胜王经》卷六谓“上下和穆,犹如水乳”。《大般涅槃经》谓有一牧牛女为贪利故,在牛乳中掺两分水卖与他人,他人再掺水,如此几度转手,乳味极淡,然犹胜苦味千倍。喻佛灭度后有恶比丘篡改大乘经,前后错位,饰以无义之语。尽管如此,此大乘经仍胜小乘、外道经典千倍。

阿修罗琴 阿修罗界的琴,据称若欲听音乐,即随意出声,不用弹奏,喻法身菩萨心虽无分别,而能自然应众生之机,说法教化。

帝释瓶 亦称“德瓶”“贤瓶”“吉祥瓶”,忉利天主释提桓因的宝瓶,据称能自然涌出所需的万物。见《大智度论》卷十三,用以喻



持戒、布施等。

阿耨达池出四大河 《大方广佛华严经》中“池山海珠四喻”之一，谓恒河、私陀河、信度河、缚刍河四条大河皆源出雪山北阿耨达池，最后会归大海，比喻菩萨次第入于佛果智海。

生盲摸象 出《大般涅槃经》《菩萨从兜术天降神母胎说广普经》等，谓几个生盲（天生即盲者）各自用手摸大象，摸其牙者言象形如萝卜根，摸其耳者谓象如箕，摸其头者谓象如石，摸其鼻者言象如杵，摸其背者言象如床，摸其腹者言象如瓮，摸其足者言象如臼，摸其尾者言象如绳，喻无明凡夫对世界的认识。俗话称“瞎子摸象”。

生盲说乳色 出《大般涅槃经》卷十四等，谓为没见过乳色的生盲说乳之色，说如贝、如稻米、如雨雪、如白鹤，“是生盲人虽闻如是四种譬喻，终不能得识乳真色”，喻凡夫外道终不能识涅槃之常乐我净，亦喻真如难以文字语言表述，或喻由语言文字而解佛法义理故，世谛即是第一义谛。

一水四见 《唯识学探源》卷二：“天见宝庄严，人见为清水，鱼见为窟宅，鬼见为脓血。”以水为例，谓同一境缘，不同众生因根识业力之异，所见各异。这被作为万法唯心的重要理由，对此的认识，《摄大乘论》称为“相违识相智”。

端正女人喻 谓如有一端正女人，种种装扮，来入众会，其子女见之起敬，贪色者见之起贪，怨憎者见之起瞋，诸同夫者见之嫉妒，诸修不净观者见之生厌，诸离欲者见之悲悯，诸阿罗汉见之生舍，故知境无实体。见《阿毗达磨大毗婆沙论》卷五六。

癞病触火等喻 《阿毗达磨顺正理论》卷五三引证《摩建地迦



契经》佛言，谓患癡病者触火时感到快乐，而常人触火则苦，故知苦乐体不成实。又说一色于一有情为可意境，非于其他有情。又“别生趣同分有情于一事中取净秽异，即净秽相非定可得，故无成实净秽二境。”

影像喻 入定者于定中所见佛相、地相、火相、水相、青瘀等肉体不净相等影像，与平时所见无异，而其实没有实体，只是自心变现，故知唯识无境。见《解深密经》《摄大乘论》等。如影，如镜中像，常用以比喻一切有为法。

如梦喻 梦中虽见色声香味触、山川林木房舍人物等，生喜乐悲惧等受，皆同真实，醒后方知唯是自心，“由如此譬，一切处应知唯有识”。见《摄大乘论》等。

迷头认影 出《楞严经》卷四：“室罗城中演若达多，忽于晨朝，以镜照面，爱镜中头眉目可见，瞋责己头不见面目，以为魑魅，无状狂走。”喻众生认妄相为真，不见自己本来面目。

梦中说梦 喻众生执着无明妄心所见一切境相实有自性。《大般若波罗蜜多经》卷五九六：“如人梦中说梦，所见种种自性，如是所说梦境，自性都无所有。何以故？善勇猛，梦尚非有，况有梦境自性可说！”

机关木人 用木头做的机器人。《生经·国王五人经》谓有工巧者作机关木人，形貌端正，举动如人，工于歌舞，为国王歌舞，频视王后，王欲斩其首，工巧者拔其一肩楔，“机关解落，碎散在地”。喻众生身由四大假合，无有实我。又《大般若波罗蜜多经》卷四五六谓机关木人“虽有所作，而于彼事无所分别”“甚深般若波罗蜜多亦复如是，有所为故，而成立之，既成立已，虽能成辨，所作所说，而于



其中，都无分别”“法尔于法无分别故”。

空华 亦称“虚空华”“狂华”，指有眼病或用眼过度时，在空中所看到的似花非花的幻影。《楞严经》卷四：“亦如翳人，见空中花，翳病若除，华于空灭。”卷二：“其人无故不动目睛，瞪以发劳，则于虚空别见狂花。”《圆觉经》谓众生“妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相；譬彼病目，见空中花及第二月”，比喻众生无明心中所执以为实的现象为幻觉。

空聚 空无人居的聚落（人聚居的村落），喻人身五蕴和合而无实我。《金光明经》卷一：“是身虚伪，犹如空聚，六入村落，结贼所止。”

四蛇一筐 喻地水火风四大集成人身，使人有病厄生死等苦。《金光明经》谓地水火风集成人身，如四毒蛇居于一筐，地、水二蛇性多沉下，风、火二蛇性多轻举，四蛇互相违害，出生种种疾病。《大般涅槃经·光明遍照高贵德王菩萨品》谓如有一王以四毒蛇盛于一筐，令人喂养，若使一蛇生瞋恚者，当戮之于市，其人闻王切令，心生惶怖，舍筐而逃，谓当“观身如筐，地水火风如四毒蛇”“若为四蛇之所杀者，终不至于三恶道中；若为四大之所杀害，必至三恶道，定无有疑。是四毒蛇虽复瞻养，亦欲杀人；四大亦尔，虽常供给，亦常牵人造作众恶”。

水中捉月 有一群猕猴见井中有月影，谓“月今日死，落在井中，当共出之，莫令世间长夜暗冥！”猴王乃教众猴：一猴攀缘于树，余猴展转而捉其尾，展转相连，将至井面，而树枝折断，众猴俱堕水中。喻众生认幻象为实有，贪着追逐，堕入生死之苦。见《摩诃僧祇律》卷七等。



长夜 喻众生流转六道，迷昧不觉，旷远久长。《成唯识论》卷七：“未得真觉，恒处梦中，故佛说为生死长夜。”

琰魔三天使 指老、病、死。人死，阎魔狱卒带罪人至阎罗王前，王责之曰：我遣此三天使戒汝，汝何不觉知？见《长阿含经·地狱品》。

人命在呼吸间 极言人命之短促危脆。《四十二章经》：“佛问诸沙门：‘人命在几间？’对曰：‘在数日间。’佛言：‘子未能为道。’复问一沙门：‘人命在几间？’对曰：‘在饭食间。’佛言：‘子未能为道。’复问一沙门：‘人命在几间？’对曰：‘呼吸之间。’佛言：‘善哉，子可谓为道者矣！’”《大智度论》卷二二也有类似之说：佛问诸比丘望几时活，或答“不望过七岁活”，或答不望过七日活、不望过一日活，佛皆斥之为“放逸修死相”。最后一位比丘答言：“我于出气不望入，于入气不望出。”佛乃称赞他：“是真修死相，为不放逸比丘。”谓修行者应常念无常，观出息不来即是后世，将分分秒秒皆用于修道。

火宅 喻三界生死之城，诸苦逼迫，不得安宁，有如起火之屋宅。《法华经·譬喻品》描述火宅之危险，以喻“三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏”。教人发出离三界之心。

故骨如山 众生无始以来轮回于六道中，经历过无数次生死，其前世的白骨当堆积成山。《杂阿含经》卷三四：“一人于一劫中生死轮转，积累白骨不腐坏者，如毗富罗山。”《贤愚经》说摩诃目犍连带弟子福增来到一座遮天蔽日的骨山，福增问此何山，目连答道：“此即是汝故身骨也。”福增闻之，心惊毛竖，惶怖汗出，乃从观故身而解悟诸法无常，证阿罗汉果。

鬼鞭故身 出《天尊说阿育王譬喻经》，谓昔有人见路边有一



死尸，鬼以杖鞭之，问言何故鞭尸，鬼言：“是我故身，在生之日不孝父母，事君不忠，不敬三尊，不随师父之教。今我堕罪，苦痛难言，悉我故身，故来鞭耳！”

散花尸上 见《天尊说阿育王譬喻经》，谓有人在道上行，见一死尸，有天神下降，散花于尸上，以手抚摩之。问何故抚摩此尸，天神答言：“是我故身，生时之日孝顺父母，忠信事君，恭敬三尊，承受师父之教，令我神得生天，皆是故身之恩，是以来报之耳。”

株机 秃树根，喻根深难拔，指贪瞋痴三种根本烦恼。

稠林 树木密集的森林，喻烦恼、邪见众多，如稠林之丛集，根深难拔，入其中难得出离生死流转。

狗临井吠 狗看着井中自己的影子认为是另一只狗而狂吠不止，最后投井而死，比喻凡夫认假为真。见《大智度论》卷八九。

如犬逐块 又作“狂犬逐块”，如犬只知咬人掷打它的土块，不知打它的人，喻众生只识业果，不知业因。或说“韩卢逐块”，韩卢为战国时产于韩国的名犬，块即土块。

犛牛爱尾 犛牛即髦(牦)牛，爱着其长尾。《法华经·方便品》：“深著于五欲，如犛牛爱尾。”

鼠偷苏死 有长者以瓶盛苏(酥)，鼠贪酥而入瓶食之，身大不能出，被焚死，喻众生因贪盗而身亡。见《经律异相》卷四七等。

渴鹿逐阳焰 渴鹿见阳焰(春初原野上日光映浮尘而散动者，亦称野马)以为水而追逐之，喻众生迷妄，认假为真。《楞伽经》卷二：“譬如群鹿，为渴所逼，见春时炎，而作水想，迷乱驰趣，不知非水。”

弥猴著藕 出《大般涅槃经》卷二五，谓猎人以藕胶置案上以



捕捉弥猴，猴以手触而粘手，以脚踏而粘脚，以口啮而粘口，五处悉不可脱，遂为猎人所捉。喻凡夫被五欲所缚，为魔所捉。

欲火烧身 谓爱欲能使人受苦。《四十二章经》佛言：“爱欲之于人，犹执炬火逆风而行，愚者不释炬，必有烧手之患。”

刀刃之蜜 喻世间欲乐财色等能诱人受害受苦。《四十二章经疏钞》佛言：“财色于人，人之不舍，譬如刀刃有蜜，不足一餐之美，小儿舐之，则有割舌之患。”

祸母 祸患之母。据《譬喻经》等述，昔有一国，康泰安乐，国王不知祸为何物，乃使臣下于邻国买得一如猪之物，唯食针，国王乃课民以针而畜养之，一国扰乱，后杀之而不死，积薪焚之，城邑尽烧。以喻买女色之祸。

白黑二鼠 喻日月、昼夜。《宾头卢突罗阁为优陀延王说法经》谓昔有一人为避二醉象（喻生死），缘藤（喻命根）入井，有黑白二鼠（喻昼夜）啮藤将断，旁有四蛇（喻四大）欲啮，下有三龙（喻三毒）吐火张爪，其人忧恼无托，忽有蜂过，遗蜜汁滴入口中（喻五欲）。

牛皮龙须 被牛皮以向日，则弥紧；系龙须以入水，则愈痛。喻人天有漏之福报，能伤法身慧命。亦喻名闻利养之损戒定慧。

摩楼伽子 《大般涅槃经》卷十三：“譬如摩楼伽子，若鸟食已，随粪堕地，或因风吹来在树下，即便生长，缠绕缚束尼拘陀树令不增长，遂至枯死。”比喻爱欲缠缚凡夫，所有善法不令增长，命终之后堕三恶道。

痴狗 出《大般若波罗蜜多经》卷十五，谓如痴狗不去大家富户求食，而从雇工作务者索食，喻弃大乘般若深义而行小乘法，为菩



萨魔事。

焦芽败种 大乘斥不能发心度众生求佛道的小乘人,如芽之焦枯、种子之腐败者。见《维摩诘所说经》等。

鱼子庵树花 鱼子(卵)极多而能成活为鱼者极少,庵罗(梵 āmra)树花极多而能成熟为果实者极少,比喻发菩提心者极多而最终能成佛者极少。《大智度论》卷四:“菩萨发大心,鱼子、庵树华,三事因时多,成果时甚少。”

如救头然 然通“燃”,头上火燃,乃至极危急之事,不容稍有懈怠。比喻修行应如此,《佛藏经》:“勤行精进,如救头然。”

如一人与万人敌 喻修道断烦恼、除魔障之难。《四十二章经疏钞》佛言:“夫为道者,譬如一人与万人战,挂铠出门,意或怯弱,或半路而退,或格斗而死,意若无惧,或得胜而还。沙门学道,应当坚持其心,精进勇锐,不畏前境,破灭众魔而得道果。”

浮囊度海 浮囊为渡海所用有浮力的吹气皮袋或鸟翎毛袋,其用途如今之救生圈。佛经中常以浮囊度海譬喻因护持戒律而得渡过生死大海,谓护戒当如渡海人护惜其浮囊。

如擎油钵 见《大般涅槃经·德王品》,谓有国王命一大臣手擎满盛香油之钵,穿过一条人众喧阗、长达二十五里的道路,不许洒一滴油,若洒一滴,当断其命,并派武士持刀随后。路上虽堆满金银珍宝、山珍海味,有美女妖姬往来,然大臣护油钵如护命,自思若稍放逸而有所着,令钵倾洒,命将难保。由于精勤摄念,终于未洒落一滴香油。喻菩萨学道,应摄心护念,严持净戒,不可有一念放逸。

如木顺水 《四十二章经》佛言:“犹木在水,寻流而行,不左触岸,亦不右触岸;不为人所取,不为鬼神所遮,不为洄流所住,亦不腐



败。吾保其入海矣。人为道,不为情欲所惑,不为众邪所诳,精进无疑,吾保其得道矣。”

破石与藕丝 古人有颂云:“见道如破石,修道如藕丝。”谓见道所断见惑虽猛利而易断,修道所断事惑虽钝弱而难断,有如藕断丝连。

二边俱死 《大智度论》卷三七:“譬如人行狭道,一边深水,一边大火,二边俱死,着有着无,二事俱失。”喻有、无二种执着皆能断人法身慧命。

三重楼喻 出《百喻经》卷上,谓有一愚蠢富翁,羡慕别人家的三重楼阁高广严丽,觅来工匠为他造三重楼。工匠开始砌砖造楼,从下而上砌起,富翁见了,声称“我不欲下二重之屋,先可为我作最上屋。”喻修行须先筑好根基,循序渐进。如经所言:“不能精勤修敬三宝,懒惰懈怠,欲求道果,而作是言:我今不用余下三果,唯求得彼阿罗汉果,亦为时人之所嗤笑,如彼愚者等无有异。”“空中楼阁”的成语,即源出于此。

藏六如龟 以龟藏其六处(四足与头、尾)自卫,喻学佛者应收摄六根以免魔害,《杂阿含经》卷四三:“龟虫畏野干,藏六于壳内,比丘善摄心,密藏诸觉想。”

无禁捉蛇 不先禁制(以杖压头等)而捉毒蛇,则会被蛇啮死,喻无观智而漫谈空理,恣纵五欲。出《中阿含经·小品阿梨吒经》等。

伽罗镇头 (梵 Kālaka 与 Tinduka)两种外形相似的果实,伽罗果有毒,镇头无毒,喻持戒与破戒。见《大般涅槃经》卷六等。

犯波罗夷四喻 《弥沙塞部和醯五分律》卷一所载佛说僧尼犯



波罗夷罪之四喻：“犯淫者，如针鼻决不可复用，如人命尽不可复活，如石破不可复合，如断多罗树心不可复生。”犯杀盗妄语者亦皆如是。

鸟鼠僧 鸟鼠即蝙蝠，以喻破戒比丘。《佛藏经》：“譬如蝙蝠，欲捕鸟时则入穴为鼠，欲捕鼠时则飞空为鸟，而实无有大鸟之用。其身臭秽，但乐暗冥。舍利弗，破戒比丘亦复如是，既不入于布萨自恣，亦复不入王者使役，不名白衣，不名出家。”

无刀大贼 不持刀之劫贼，经中以喻内无实德、沽名钓誉而求信施之僧人。

蒺藜园 喻寺院僧众若不如法修行，非法聚会，则寺院成为生蒺藜刺之荒园，不能为良园福田。

师子身中虫 略称“狮虫”，以狮子不会被它兽所食，唯被自身中所生之虫所食，喻佛法不能被外人外道所破坏，唯由佛教内部的恶僧所坏。

火中生莲 喻从世间的烦恼中获得清静解脱。《维摩诘所说经·佛道品》：“火中生莲华，是可谓希有；在欲而行禅，希有亦如是。”《福盖正行所集经》卷五谓如法修行，于老病死不生惶怖，于险恶道能超越，得二世益，“如火中莲，甚为希有，则为安住寂静妙乐”。《佛说弥勒大成佛经》称赞佛陀能自免生死苦，拔众生厄，“如火生莲花，世间无有比”。

无尽灯 喻以佛法布施功德之无量。《维摩诘所说经·菩萨品》：“无尽灯者，譬如一灯燃百千灯，冥者皆明，明终不尽。”一菩萨化导百千众生令修学大乘道，其道心亦不灭尽，而自增益善法功德。《四十二章经》以一炬之火，数百千人各人持炬来分取，熟食除冥，



此炬如故，喻行布施随喜，利益他人，自己福报不减。有《老子》“既以与人己愈多”之意。

弹琴喻 《四十二章经疏钞》载：有僧夜诵经，其声悲紧，思悔欲退。佛以弹琴为喻而教诫之，谓弦缓则不鸣，弦急则声绝，急缓得中则诸音和谐。“沙门学道亦然，心若调适，道可得矣。于道若暴，暴即身疲；其身若疲，意即生恼；意若生恼，行即退矣。”

钻木生火喻 《辩中边论》卷下说以唯识智生无境智，复舍唯识智，“智境既非有，识亦是无”，犹如两木相钻而能生火，火既烧已，还烧两木。《圆觉经》等也有此喻。

火烧木喻 《大乘密严经》偈云：“譬如火烧木，渐次而转移，此木既已烧，复更烧余木。依止赖耶识，无漏心亦然，渐除诸有漏，永息轮回法。”

如王住城喻 识王住于身中，犹如国王住于都城。见《大宝积经》卷一二〇等。

头为殿堂喻 《大般涅槃经》有云：“头为殿堂，心王处中。”

线贯珠喻 《大乘密严经》偈云：“藏识持于世，犹如线贯珠。”比喻阿赖耶识为贯穿三世轮回的主体。

金与指环喻 《大乘密严经》偈云：“如来清净藏，世间阿赖耶，如金与指环，展转无差别。”多个经中都比喻如来藏、佛性如金与金器，如矿中之金。

如鼠啖栗 鼠食栗时，穿内而不损外，仅食其实，不损其壳，比喻不空假名宗空无性实、不空于假色之义。

鼠唧鸟空 斥不通实理而滥说烦恼即菩提之即，如鼠之唧唧；不达空义而妄说万法皆空之空，如怪鸟所发空空之声。



唾天自污 《四十二章经》佛言：“恶人害贤者，犹仰天而唾，唾不污天，还污己身。逆风扬尘，尘不污彼，还坩于身。”喻贤人不可毁谤，毁则自污。

龟毛兔角 喻有名无实之物。《成实论》卷二：“世间事中，兔角龟毛、蛇足、盐香、风色等，是名无。”

如虫食木 具云“如虫食木偶成于字”。《大般涅槃经》卷二：“如虫食木有成字者，此虫不知是字非字，智人见之终不唱言是虫解字，亦不惊怪。”以喻庸医治病、外道之论等。

压沙不可得油 喻方法不对不可能成功，常用以喻不如法修习佛法。见《大般涅槃经》卷二五等。

钻木求酥 出《本缘经》：“譬如钻木求酥，理实难得。”喻不得其道而妄求其果。

金刚那罗延身 坚固强健有力之身。金刚喻坚固不坏，那罗延(Nārāyaṇa)译为胜力、坚牢，为天上力士之名，喻强健有力。

如恶叉聚 恶叉(梵 Akṣa)为一种三颗同蒂的果实，落地多聚于一处，用以喻多种品类聚集一处。

蒺藜论 论辩对答时，向对方发难问，使其不得答，又不得不答，有如遇蒺藜刺，故名。

缚马答 如问缚马者谁，答言马主；又问马主是谁，答言缚马者。以喻不得要领之辩答。见《阿毗达磨俱舍论》卷八等。

野干鸣 比喻未曾悟道者说法，与“狮子吼”相对。野干又名射干，梵语名“悉伽罗”，似狐而略小，如狗群行，善爬树，声如狼嚎。

如观掌中庵摩罗果 略称“如观掌果”。庵摩勒果(梵 āmra 或 Amara、Amala)，亦作庵罗、庵没罗、阿末罗等；又庵摩勒(梵 Amala-



ka), 亦作庵摩洛伽, 皆印度水果名。一说即芒果或余甘子。余甘子果类似胡桃, 味酸甜可食, 入药。佛经中常说佛、菩萨、罗汉观世界如见掌中庵摩罗果或庵摩勒果。

如阎浮檀金 阎浮檀金(梵 Jambūnada - suvarṇa), 亦作阎浮那提金, 一种色赤黄而带紫焰气的金, 据称产于北洲阎浮树下的河沙中, 故名。常用以形容佛身之金色。

如吠琉璃 吠琉璃(梵 Vaidūrya), 亦作吠琉璃耶、毗头梨、吠努璃耶, 意译远山宝、不远山宝, 青色宝石, 莹彻有光, 为七宝之一, 用以喻身心之莹彻。

白如珂雪 珂雪为一种雪白色的贝类, 一说珂为白玉, 与雪并用, 形容洁白, 如说佛牙白如珂雪。

恒河沙数 略称“恒沙”, 像印度恒河中的沙子一样多, 无法数清, 极言数目之多。

刹尘 意谓国土剖为微尘, 极言数目之多。

磐石劫 极言时间之旷远。《菩萨瓔珞本业经·佛母品》言, 用一件极轻软的天衣, 每隔三年拂拭方广一里乃至四十里的磐石一次, 直至此石消尽, 名一小劫; 每隔梵天中的三年拂拭方广八十里的磐石一次, 直至此石消尽, 名一中劫; 每隔净居天中的三年拂拭方广八百里的磐石一次, 直至此石消尽, 名一大劫。“所谓一里、二里乃至十里石尽, 名一里劫、二里劫; 五十里石尽, 名五十里劫; 百里石尽, 名百里劫; 千里石尽, 名为千里劫; 万里石尽, 名为万里劫。”《大智度论》卷五亦有类似比喻: “四千里石山, 有长寿人百岁过, 持细软衣一来拂拭, 令是大石山尽, 劫故未尽。”

尘劫 “尘点劫”之略, 即如十方世界微尘数的劫, 极言时间之



长。

露地白牛 露地(无遮蔽的空地)大白牛车,禅宗用以喻一乘佛法,出《法华经·譬喻品》。

威音那畔 禅宗用语,威音,指威音王佛,为《法华经·常不轻菩萨品》所说“往古昔过无量无边不可思议阿僧祇劫”所出世的古佛,禅宗以为最初的佛。“威音那畔”即威音王佛未出世之前,喻“实际理地”,即未起念虑分别的本心。《祖庭事苑》卷五:“威音王佛已前,盖明实际理地;威音已后,即佛事门中。”

无位真人 临济宗开创者义玄禅师一日上堂云:“赤肉团上有一无位真人,常从汝等诸人面门出入,未证据者看看!”时有僧出问:“如何是无位真人?”义玄下禅床把住,云:“道!道!”其僧拟议,义玄托开云:“无位真人是什么干屎橛!”便归方丈。见《镇州临济慧照禅师语录》等。无位真人,喻越时空、超处所的佛性。

顶门眼 摩醯首罗天王面上具三目,生于额上的一眼称顶门眼。禅宗人用以喻能照见佛性的智慧,有如说“慧眼”“慧目”。

骑牛觅牛 大安禅师问百丈怀海:“学人欲求识佛,何者即是?”百丈答云:“大似骑牛觅牛。”大安复问:“识(佛)后如何?”答云:“如人骑牛至家。”见《景德传灯录》卷九。

探竿影草 临济义玄禅师谓他有时一喝如探竿影草,比喻探测学人水平高下。探竿为盗贼探测室内动静的工具,影草为渔夫诱鱼的草。《人天眼目》卷二:“探竿者,探尔有师承无师承,有鼻孔无鼻孔;影草者,欺瞒做贼,看尔见也不见。”

曹山三燃灯 曹山本寂禅师以燃灯古佛喻众生本具之佛性,以得燃灯佛授记与否,喻参禅的三个阶段或三种情况:1、未见燃灯佛



前,喻未知有自心佛性(本分事),分两种人:一未回光反照,不知有本分事,二虽知有本分事而不修行,俱不得授记。2、见燃灯佛后,喻虽知自心佛性,却沉湎于六尘境界,不得授记。3、正燃灯佛。正体证佛性时,身、心、情、识俱忘,过、现、未三时无有间断,常觉不迷,如此才得燃灯佛授记,为真正明心见性。见《抚州曹山本寂禅师语录》等。

新妇子禅师 新媳妇艳容取媚于其夫,唯恐违夫之意,喻无真实修行的禅师。

黄杨木禅 据说黄杨木生长极慢,岁长一寸,闰年缩短三寸,禅林中用以喝骂久参不悟的钝根。

虾蟆禅 亦作蛤蟆禅,蛤蟆唯跳蹦数下,以喻一知半解、未得活脱自在的死禅。

铲子禅 铲子即锄头,喻解一切皆空、铲除一切分别、事相差别的禅。这种禅未得正悟,堕于空见,属狂禅一类。

皮壳漏子禅 皮壳漏子即皮袋,喻颠扑不破、不怕勘验的禅。《佛果圆悟禅师碧岩录》第九八则:“若要活泼泼地,但参皮壳漏子禅,直向高山上扑将下来,亦不破,亦不坏。”

啐啄 喻参禅者师资间之机锋相投。《禅林宝训音义》:“如鸡抱卵,小鸡欲出,以嘴吮声曰啐,母鸡忆出,以嘴啮之曰啄。作家机缘相投,见机而解,亦犹是矣。”有“啐啄同时”之说。

葛藤 出《出曜经》卷五,谓众生堕于爱网者,“犹如葛藤缠树,至末遍则树枯”。喻诸烦恼。禅宗常用以喻言语。

桶底脱 禅宗用语,出于唐雪峰义存禅师,喻打破出生烦恼的根本我执而证见本来空性。



羚羊挂角 禅宗用语,以羚羊眠时,角挂于树枝,足不点地,喻大悟之人泯绝迷悟之痕迹。《景德传灯录》卷十六:“我若羚羊挂角,汝向什么处扞摸?”

铁馒头 铁包子,禅宗用语,喻没滋味,无处下嘴。

关捩子 关键,原意为门闩,禅语云“向上关捩子”,指明心见性的关键、紧要处。

钳锤 冶工以钳夹热铁,以锤打之而使成器,禅宗用以喻禅师以种种机用接引徒众而令开悟,有“痛下钳锤”等说。

秦时镀铍钻 喻钝根,镀铍钻即锥子。见《景德传灯录》卷十二睦州章语录。

担板汉 担板即背负木板,只见前方,不见余方,有物在背而不得放下,禅宗常用以喻法执、见解偏执者。

啗酒糟汉 唐代骂人的俗语,意为只食人糟粕的钝汉笨伯,禅语用之。

冬瓜印子 喻弊脚禅师印证未真实开悟者为开悟,其印证脆弱不可靠,能误人慧命。

拨草瞻风 禅宗用语,比喻历经艰险寻求善知识指点,亦作“拨草参玄”。草喻无明,风喻禅风。

驴鞍桥 驴骨中酷似马鞍者。愚人误认为其父的遗骨。《五灯会元》卷十一:“莫认驴鞍桥作阿爷下颌!”

夜塘水 比喻空无内容的虚妄言说。

典故

诞生偈 据传释迦牟尼诞生后,即行七步,右手指天,左手指地



而说偈,称诞生偈。其偈上句为:“天上天下,唯我独尊。”诸经所载皆同。下句多用“三界皆苦,我当安之。”亦有作“要度众生,生老病死”(《长阿含经》卷一),或“今兹而往,生分已尽”(《大唐西域记》卷六)。

四门游观 释迦牟尼为悉达多太子时,曾出王宫游玩,于城四门见老、病、死三种苦况及沙门出家修道之乐,乃深生厌世之心,决意为断生老病死而出家修道。见《佛本行集经》等。

六牙白象 据《过去现在因果经》等载,释迦牟尼从兜率天宫降生于人间时,乘六牙白象,其母摩耶夫人昼寝,梦六牙白象来降腹中,遂生释迦。《异部宗轮论》谓“一切菩萨入母胎时,作白象形”。《普贤观经》等说普贤菩萨乘六牙白象王,若观念忏悔,菩萨即乘白象为其现身,并谓六牙白象之六牙表六度,四足表四如意,或谓六牙表六通。

初转法轮 释迦牟尼成道后,在鹿野苑为憍陈如等五人首次说法,宣讲四谛。

须达布金 须达(Sudatta),为佛世王舍城大富长者,好济施孤寡鰥独,人称给孤独长者。他见佛闻法,受三皈,邀请佛来舍卫城。他想为佛觅得一处安居说法的园林,看中了方广五里的祇陀林。此林的主人波斯匿王太子祇陀(Jetṛ Jeta),戏言若布金满地,厚敷五寸,即卖与长者。长者毫不犹豫,尽出家中藏金以布地。太子深为感动,请长者留少许空地,为佛建立精舍,献出园中全部林木。佛接受了两人的布施,给此园命名为“逝多林(祇陀之林)给孤独园”,一般多作“祇树给孤独园”,略称“祇园”。见《根本说一切有部毗奈耶



杂事》卷十七等。

须达七贫 须达即佛世舍卫国给孤独长者，七次极贫，最后一次最穷，偶于粪壤中得一旃檀木，卖之得米四斗，连炊三次，皆尽施迦叶，第四次施佛，佛为咒愿罪灭福生，须臾，珍宝谷帛自然涌出，须达更请佛及僧，尽力供养。见《杂宝藏经》卷二等。

佛分半座与迦叶 《杂阿含经》卷四一、《付法藏因缘传》卷一等载，一日佛在舍卫国祇树给孤独园说法，迦叶披粪扫衣礼佛，合掌而立，佛分其半座命就坐，迦叶惶恐不敢承旨，与众大会亦皆不解，佛乃广说迦叶大行，予以称叹。分半座表示对迦叶的器重。

跋祇国七事 佛世摩竭陀国王阿闍世欲恃武力吞并小国跋祇，遣大臣禹舍问佛，佛告以彼国七事，王闻罢伐。跋祇国七事为：一“数相集会，讲议正事”；二“君臣和顺，上下相敬”；三“奉法晓忌，不违礼度”；四“孝事父母，敬顺师长”；五“恭于宗庙，致敬鬼神”；六“闺门真正，洁净无秽，至于戏笑，言不及邪”；七“宗事沙门，敬持戒者，瞻视护养，未尝懈倦”。佛以其国为合理政治之典型，谓“若能尔者，长幼和顺，转更增盛，其国久安，无能侵损”。见《长阿含经》卷二等。

佛葬送父母 《佛说净饭王般涅槃经》载，佛父净饭王卒，佛亲为担棺送葬。《增壹阿含经》卷五十等载，佛养母大爱道身亡，佛舁其葬床送至家间，以作孝养父母之示范。

善来比丘 经律载，释迦佛在世时，愿出家为佛弟子者来佛所求为沙门，佛对之说：“善来比丘！”该人即成沙门，得具足戒。如《增壹阿含经》卷十五载迦叶及其五百弟子初来礼佛，佛称“善来比丘”，迦叶及其弟子众“所着衣裳尽变作袈裟，头发自落，如似剃发”。



以经七日”。

木枪之难 佛十难之一：佛在王舍城入城乞食，忽有木枪迸在佛前，众见惊愕，佛念我当现偿宿缘，使众人见而不敢造恶，便踊身虚空，木枪逐佛乃至七由延，佛于空中化出一厚阔十二由延的青石，立于石上，枪即穿石出在佛前；佛又化地水火风各厚阔十二由延，立于其上，枪亦穿过。佛复上四天王宫，次第乃至梵天，枪亦次第而上，至于佛前。佛复从梵天下还王舍城，枪亦追下，从佛足趺穿过。佛说宿缘：往昔有两部主贾客入海取宝，遇水涨争船，两部格斗，第二部主以矛镞透第一部主脚令其命终。佛告舍利弗：尔时第二部主者，即我身是，第一部主者，今提婆达多是。以是因缘，今虽成佛，犹受木枪刺脚也。

马麦之难 佛十难之一：佛尝受阿耆达王之请，至彼国结夏安居，遇灾荒，谷米昂贵，受贩马人供养，与五百比丘共食马麦三月。马麦，即马料。见《善见律毗婆沙》卷五等。

龙女成佛 智积菩萨问文殊：众生勤加精进，修行此经，有速得成佛者否？文殊答言：有婆竭罗龙王女，年始八岁，智慧利根，得陀罗尼，悉能受持佛法秘藏，深入禅定，了达诸法，“于刹那顷发菩提心，得不退转”。智积不信此女能速成佛，言论未讫，龙女忽然出现，以一宝珠供佛，忽然间变为男子，具菩萨行，往南方无垢世界成佛。见《法华经·提婆达多品》。

优填王造佛像 有一年的夏天，释迦佛升忉利天为母说法，三月不还，拘萨罗国国王优填王（Udayana）思念之，以牛头旃檀木造佛像，高五尺，佛自天宫还，其像立而迎之，佛乃说造佛像之功德。这被认为是造作佛像之始。见《增壹阿含经》卷二八、《佛说作佛形



像经》等。

提婆达多害佛 提婆达多亦作“调达”“提婆达兜”，意译“天热”，为佛堂兄，随佛出家，要求佛将僧团交付他管理，未许，遂结帮害佛，曾在佛路过时隐于暗处推大石杀佛，伤佛足指出血，生身堕于阿鼻地狱。大乘经中说他害佛乃是一种示现，《大方便报恩经》卷四载：佛遣阿难往地狱问讯，提婆达多自言：“我处阿鼻地狱，犹如比丘入三禅乐。”是则提婆达多实为逆行菩萨。

善星谤佛法堕地狱 善星（梵 Sunakṣatra）比丘乃释迦佛在家时的儿子，出家后虽多诵经，不得正解，妄说一切法空，无因果业报，佛谓其永断善根，是一阐提人。证得四禅后，起增上慢，以为证四果，临终时见四禅中阴，生大邪见，谓无涅槃，是佛欺我，遂堕入阿鼻地狱。经论中常作为谤佛法受现报的代表性例证。见《大般涅槃经》卷三三、《大智度论》卷十七等。

瞿伽离堕地狱 瞿伽离（梵 Kokālika，巴 Kokāliya）亦作俱伽离、仇伽离、俱迦利，意译牛守、恶时者，比丘名，提婆达多大弟子，于佛法无信，毁谤舍利弗、目犍连二大阿罗汉与陶家女行淫，三度遭佛呵责而不改，遂生疮死，堕于大莲花地狱。见《杂阿含经》《十诵律》《大智度论》等。

旃迦女诬佛 婆罗门女旃迦（亦作战迦）受外道师教唆，腹系木盂以伪装孕妇，来诣佛所，于大众前声言身怀佛子。天帝化为白鼠，咬断其系盂之绳索，木盂落地，大众大笑。

天魔求佛灭度 佛为侍者阿难说佛成就神足，可住寿一劫、一劫有余，多所饶益人天，阿难被天魔所蔽，默然不对，不知劝请佛住世，天魔乃再三求佛灭度佛遂答应三个月后灭度。见《长阿含经》



卷二《游行经》。或说佛寿本为 120 岁,因阿难未劝请,答应天魔于 80 岁灭度。

头北面西 释迦佛入灭时,头枕北方,面向西方,右胁而卧,以示其教法将久住北方。见《长阿含经》《大般涅槃经》等。

阿难七梦 《阿难七梦经》载,阿难在舍卫国做七梦,来问佛,佛一一回答,谓皆预兆未来佛法之事:1、梦陂池火焰,表未来比丘恶逆炽盛;2、梦日月星辰没,兆佛涅槃后诸圣人亦随之涅槃,众生眼灭;3、梦比丘在不净坑中,白衣登头,兆出家比丘死入地狱,在家白衣多生天上;4、梦群猪来触突旃檀林,兆将来白衣入塔寺诽谤众僧,破塔害僧;5、梦头戴须弥山不以为重,兆佛灭后阿难将为出经师,诵出佛说,一句不忘;6、梦大象弃小象不顾,兆将来邪见炽盛,破毁佛法,有德之人隐而不现;7、梦狮子王头上有七毫毛,死于地上,一切禽兽见而怖畏,后狮子身中出虫食狮子肉,兆佛灭后一千四百七十年中,诸弟子修道之心,一切恶魔不能扰乱,此后弟子自行不法,破灭佛教。

郁头仙生非想天后为飞狸 郁陀罗仙为释迦佛初出家时的老师,得非想非非想处定,在林中修定时,为鱼、鸟声所扰乱,乃发恶誓,愿尽杀鱼鸟。佛成道后想去度化他,见他已死,佛言他已生非想天,寿八万劫,命终后生为飞狸,杀无量鱼鸟,堕三恶道。见《大智度论》卷十七等。

鸽隐佛影 佛住摩竭陀国瞻婆城时,有猎师追逐一鸽,鸽惶怖逃命,避至舍利弗影中,犹战栗,至佛影中则除恐怖。谓佛因多劫严持不杀戒,身影犹如是神力。见《大般涅槃经》卷二八、《大智度论》卷十一。



宾头卢住世因缘 宾头卢(梵 Pindola - bhāradvāja)为十六罗汉之首,因其为未受戒人现神通力,被释迦佛呵责,驱摈于西瞿耶尼洲,并命不许入涅槃,常住此世界,为众生福田。见《杂阿含经》卷二三、《十诵律》卷三七等。据传阿育王犹见之,头发皓白,白眉特长。印度西域小乘寺中以宾头卢为上座,中国禅寺僧堂中央多安置宾头卢像。有宋慧简译《请宾头卢法》述祈请宾头卢降临之法。

宾头卢迎王失位 拘睢弥国王优填延礼宾头卢罗汉为善知识,常往问讯,有大臣见宾头卢不起坐迎王,谏王若再不迎,应杀之。次日宾头卢遥见王来,远迎问讯,王问其故,答言因知王恶心来杀,若不迎而杀已,王必堕地狱,若起迎王,将失王位。言后七日,王果失其位。见《四分律》卷五三等。

舍利弗瞋习 舍利弗因宿世多瞋怒,虽证阿罗汉果,尚有瞋恚习气,一次佛诃其应请饭食为不净,舍利弗闻言即吐所食,发誓不受人请。见《摩诃僧祇律》卷四十等。

舍利弗颠倒说法 舍利弗在波罗奈国教二弟子,一令观白骨,一令数息,经多年各不得定,乃生邪见,疑无涅槃之法。佛唤舍利弗而诃责之,谓其说法颠倒,二弟子者,其性各异,一为浣衣师,应教白骨观,一为金师,应教数息,以其错教,今二人生邪见。佛乃为二人说法,皆证阿罗汉果。见《大般涅槃经》卷二六等。

毕陵慢习 佛弟子毕陵陀婆磋(梵 Pilinda - vatsa)因宿世憍慢成习,虽证阿罗汉,慢习犹在。乞食时到恒河边弹指曰:“小婢住莫流”,水即断流,得过河乞食。恒河女神以此事告佛,言毕陵骂她小婢,佛命毕陵忏悔河神,毕陵即合掌告河神:“小婢莫瞋,今忏悔



汝。”大众笑之。见《大智度论》卷二等。

阿难遭摩登伽女难 佛侍者阿难入城乞食，路上焦渴，向一摩登伽（贱种姓）少女钵吉帝乞水，女悦阿难，求其母以阿难为夫，其母乃设坛诵摩登伽咒，摄阿难至其家，将行淫事，佛以咒摄阿难返回，女随逐而至，佛为说法，得阿罗汉果。见《摩登伽经》《鼻奈耶》《楞严经》等。

陀罗骠受谤 陀罗骠罗汉为众僧分发卧具，有慈、地二比丘与弥多罗比丘尼合谋，毁谤陀罗骠犯淫，佛谓陀罗骠无过，驱摈毁谤者，并由此制定驱摈造假证词毁谤他人者的戒条。见《弥沙塞部和醯五分律》卷三等。

叩髑髅知生处 《弥沙塞部和醯五分律》卷二十载，耆域能叩髑髅而知其生处，佛示一髑髅令叩之，三叩而不知，佛言此为罗汉髑髅，无有生处。又《增壹阿含经》卷二十载鹿头梵志叩阿罗汉髑髅不见生断往来的故事。

大天五事 大天（梵 Mahādeva）为佛灭百年后中印度末土罗国商人子，长而淫母杀父，杀阿罗汉，后又杀母。自感罪业深重，投鸡园寺出家，后博通三藏，提出关于教制教义的五条新见解，称“大天五事”，引起教团内诸长者比丘的反对，教团从而分裂为二，赞成大天者称大众部，反对者称上座部。见《阿毗达磨大毗婆沙论》卷九九。今有人认为大天实为佛教之改革者。

贫母施灯 阿闍世王请佛饭食已，以百斛麻油燃灯供佛，有贫穷老母难陀见而信乐，乞得两钱买麻油燃灯供佛，并自誓：“若我后世得道如佛，膏当通夕光明不消。”王所燃诸灯，或灭或尽，而老母所燃一灯，通夕不灭，油亦不尽，目连以神力扇之而更明。佛告目



连：“此当来佛之光明功德，非汝威神所能毁灭。”并记言此女却后三十劫当成须弥灯光佛。见《阿閼世王授决经》《贤愚经》。

贫女施二钱成王后 有贫女以粪中拾得的两钱供养僧众，上座维那为其咒愿。女后来被立为王后，欲报前恩，车载饮食珍宝至山寺供养僧众，上座不起，谓佛法中不贵珍宝，唯贵善心，彼女先施两钱时，善心极胜，后虽施珍宝，有骄慢意，故上座不为她咒愿。见《杂宝藏经》卷五。

众圣点记 《历代三宝记》《开元释教录》载，释迦佛灭度后，优波离结集律藏讫，于其年七月十五日夏安居之后，以香花供养律藏，于律后记一点，从此成为定制，年年供养记点。南朝齐永明六年（488），印度僧伽跋陀罗来华，译出《善见律毗婆沙》，于次年（489）夏安居结束后依制供养律藏，记点，到这年共得975点。据此推算，则释迦佛卒年应为前485年。但太虚认为《善见律毗婆沙》乃部派之律，部派形成在佛灭四五百年，经典写成文字也是佛灭四五百年后的事，故释迦的卒年，应比这早四五百年。

赞佛超九劫 释迦佛夙世曾与弥勒同修菩萨行，弥勒应先成佛，而释迦以七日七夜翘一足，以一偈赞弗沙佛，因此功德，超越九劫而先于弥勒成佛。见《佛本行经》等。

慈力王血施 佛本生故事：释迦牟尼前世曾为慈力王，以十善教民，民皆持戒，鬼神无食，有五夜叉来见王，王以身血施之令饱，发愿将来成佛时令五夜叉等得法食，先行度脱，夜叉后身即佛最先度的五比丘。见《贤愚经》卷二。

睽子孝亲 佛本生故事：释迦佛前生曾为一切妙见菩萨，愍念一对盲夫妻，生为其子，名睽摩（Śamaka，新译商莫迦），至孝仁慈。



十岁与父母入山，被迦夷国王射死，盲父母祷之于神，天神为灌药拔箭，乃活。见《菩萨睺子经》。

皮纸骨笔 佛本生故事：释迦佛前生曾为最胜仙人，生于无佛之世，时有天魔化为婆罗门，向仙人诡称他有佛所说一偈，若能剥皮为纸，析骨为笔，刺血为墨，书写此偈，当为说偈。仙人闻言，欢喜踊跃，即以利刀剥皮、刺血、析骨，合掌向天，请说佛偈。天魔见状，隐身逃遁。仙人恳切大呼：我今为法不惜身命，余方世界有大慈悲能说法者，当现我前！时东方普无垢国净名王佛鉴其精诚，放大光明照耀仙人，仙人痛苦即除，身体平复，佛为之说经，仙人闻法豁悟，获无碍辩才，广为众生宣讲妙法。见《集一切福德三昧经》等。

雪山大士为半偈舍身 佛本生故事：释迦佛前世曾在雪山修行，称雪山大士或雪山童子，终日食果坐禅。天帝释为试其道心，化作罗刹，诵过去诸佛所说半偈：“诸行无常，是生灭法。”大士闻之欢喜，求说余半偈，罗刹言：“今我定为饥苦所逼，实不能说。”大士问其以何为食，罗刹答言：唯食人之暖肉热血。大士闻言，断然宣布：“但具足说是半偈，我闻偈已，当以此身奉施供养！”即脱鹿皮衣为罗刹敷座，罗刹于是宣说下半偈：“生灭灭已，寂灭为乐。”大士深思其义，书偈于石壁、树上，然后登树，投身于地，其时罗刹还复为帝释身，接住大士，安置平地，忏悔顶礼而去。大士因此舍身因缘，超十二劫成佛。见《大般涅槃经·圣行品》等。

毒龙输皮全蚁 佛本生故事：释迦佛前世曾为毒龙，其眼视人或所吐毒气，能令人死。此龙受戒出家，入林静思，疲惫而睡。时有一猎人见龙身绚丽多彩，欲取皮献王，以杖按龙头，用刀割取龙皮。毒龙痛醒，自忖以其力倾覆此国，虽易如反掌，然为持戒，当不计自



身，乃闭目止息，忍受剧痛，任猎人取其皮。皮剥光后，毒龙酷热难忍，欲趋水饮之，这时又有许多虫蚁竞相噬食龙肉，毒龙忍耐不动，自念以身施虫，后成佛时，当以法施利益其心。毒龙肉尽而亡，因此持戒舍身的功德，得转生于忉利天上。见《大智度论》卷十四等。

流水救鱼 佛本生故事：释迦前世曾为长者子，名流水，时国内疾疫流行，流水向其父求得医方，外出治病。一日至一空泽，池水干涸，池中十千鱼在烈日曝晒下，宛转将死。流水先取树叶遮荫，向国王借了二十头大象，至上流驮水，泻入池中，并施以食物，为鱼说十二因缘等法。十千鱼命终后，均得生天。见《金光明经·流水长者子品》。

萨埵饲虎 佛本生故事：释迦佛过去世曾为摩诃萨埵王子，与二兄游山林，见一牝虎产七子，为饥渴所迫，萨埵生大悲悯，以干竹刺颈出血以饲饿虎，以此功德超越十一劫成佛。见《金光明经》《贤愚经》等。

作鸽救饥 佛本生故事：佛前世曾为一鸽，在雪山中，时大雪，见一人迷路，为饥寒所迫，命在须臾，鸽乃求取火种，集薪燃之，以身投火，施此饥人。见《大智度论》卷十一等。

割肉救鸽 佛本生故事：佛前世为尸毗王，见一只被饿鹰追逐的鸽子，割自身肉换回鸽子的生命。见《菩萨本生鬘论》卷一等。

香城破骨 佛本生故事：佛前世曾为萨陀波仑，居于香城，家境贫寒，思卖身供养昙无竭菩萨。天帝释为试其诚意，化为婆罗门，告言：“我今欲祀天，当须人心、人血、人髓，汝能卖与我不？”萨陀波仑应诺，以右手执利刀，刺左臂出血，割右臂肉，复欲破骨出髓。帝释知其虔诚，以实相告，萨陀波仑身即平复。有长者女见之感动，布施



了许多珍宝,与萨陀波仑共往香城,供养昙无竭菩萨。见《摩诃般若波罗蜜经·萨陀波仑品》等。

坚誓狮子念袈裟舍身 佛本生故事:佛昔为坚誓狮子,常礼一辟支佛,亲近闻经。猎师见其身毛金色,欲剥其皮以奉国王,乃披袈裟入山坐,狮子见而礼舔其足,猎师以毒箭射之,狮子哮吼欲搏杀之,忽念此人披袈裟为三世诸佛贤圣标帜,不可起恶心,即说偈言:“愿自丧身命,终不起恶心,向于坏色服;愿自丧身命,终不起恶心,向于出家人。”说已命终。见《大方便报恩经》卷七、《贤愚经》卷十三等。

剡灯供养 佛本生故事:佛宿世曾为虔阇尼梨王,为欲闻劳度差婆罗门所得佛法,剡身燃千灯以供养。见《贤愚经》卷一、《大方便报恩经》卷二等。

歌利王害忍辱仙 佛本生故事:佛昔为忍辱仙人,在城外修定,国王歌利(Kali,亦译戈利、劫利)性暴恶,见其宫女听忍辱仙说法而生恶心,乃割截其身体,忍辱仙色无少变,并发心度此恶王。见《大般涅槃经》卷三一等。

须大拿善施 佛本生故事:佛前世曾为须大拿(Sudāna,亦作须达拿、须提梨拿,意译善与、善施等)太子,以父王大象及二子及妻施婆罗门。见《太子须大拿经》等。

善事太子怨弟 佛本生故事:昔宝镜王有二子,兄名善事,弟名恶事,二人一起入海求宝,弟窃刺瞎兄眼,夺其财宝而归。后来其兄亦还国,眼目已愈。其父王闻之大怒,欲治罚弟,兄恳请而免。兄即释迦佛前身,弟即提婆达多前身。

须摩提买花供佛 佛本生故事:佛前世曾为须摩提(Sumati,意



译妙意)菩萨,以五百金钱向须罗婆女买五茎莲花供养燃灯佛,女不肯与,要之言:愿生生世世常为夫妻,方与。菩萨为供佛故,乃许之。见《大智度论》卷三五等,后此女生为悉达多太子之妻耶输陀罗。

借花献佛 佛本生故事:释迦佛前世曾为善慧仙人,闻普光如来出世,心大欢喜,欲行供养。时灯照国王礼请普光佛入城供养,将国内名花搜寻一空。善慧觅花献佛,遇青衣人密藏七茎莲花而过,青衣人谓此花当送宫内献佛,不卖。善慧乃求以五百钱买五茎花供佛,青衣人感动,赠以五茎莲,愿结生死之缘,又托以二花献佛。善慧至普光佛所,散五茎花,花于空中化为花台;后散二茎花,亦止空中,夹佛两边。普光佛授记善慧,将来成佛,号释迦牟尼。见《过去现在因果经》卷一等。

僧伽罗杀鬼女 佛本生故事:佛前世曾为大商主之子僧伽罗(Sinhala),率五百商人入海采宝,遇风浪漂流至罗刹女国,被罗刹女诱入铁城中,后悟其为鬼,精诚祈祷,感一天马来,与其同伴乘之脱险。罗刹女追至,诱惑未成,乃媚杀其国王。国人立僧伽罗为王,率兵至海岛罗刹女国,尽杀鬼女,名其国为僧伽罗,即今锡兰岛。见《大唐西域记》卷十一等。

药王烧臂 出《法华经·药王菩萨本事品》,谓药王菩萨往昔为喜见菩萨,乐修苦行,发愿以身体供养佛,于日月灯明佛前,以愿力烧身,“其身火燃千二百岁,过是已后,其身乃尽”。命终后转生于日月净明德佛国,值佛入灭,喜见收取舍利,造八万四千塔,又于大众前燃臂,于七万二千岁中,供养八万四千塔,后两臂还复如故。

舍利弗退失大乘 舍利弗于六十劫中行菩萨道,广行布施,有



一婆罗门来乞其眼,舍利弗出一眼与之,其人接过嗅之,嫌臭,唾而弃之于地,又以脚踏之。舍利弗乃思推:如此弊恶人等,难可度化,不如自己先解脱生死,于是退大乘道,回向小乘。见《贤愚经》卷六、《六度集经》卷四、《大智度论》卷十二等。

普明王实语 普明王,梵文名须陀须摩,晨朝欲入园游戏,有一婆罗门来乞施,王应诺出园后施予。入园游戏时,被飞行鬼王鹿足捉至山中,王涕零如雨,鬼王问何以啼如小儿,王答言:我不畏死,唯畏失信于婆罗门,并语其所以,鬼王乃放还,约七日后来。王还国布施婆罗门,传位于太子,欲还鬼王所,说偈云:“实语第一戒,实语升天梯,实语小而大,妄语入地狱。我今守实语,宁弃身寿命,心无有悔恨。”鬼王见之称叹,放还王及同系九十九王。见《大智度论》卷四。《仁王护国般若波罗蜜多经》所说普明王为班足王所捉事,与此相类。

广额生天 北凉译《大般涅槃经·梵行品》:“波罗捺国有屠儿名曰广额,于日日中杀无量羊。见舍利弗,即受八戒一日一夜。以是因缘,命终得为北方天王毗沙门子。”后来由此发挥出“放下屠刀,立地成佛”之说。

聚沙为塔 《生经》卷四言:昔有五百幼童,在江边游戏,“聚沙兴塔”,时降骤雨,江水暴涨,五百童子被淹死,生兜率天,皆同发心修菩萨行。《法句譬喻经》载五百猕猴负石作塔而礼拜之事,与此相类。《法华经·方便品》:“若于旷野中,积土成佛庙,乃至童子戏,聚沙为佛塔,如是诸人等,皆已成佛道。”

龙华三会 据《增壹阿含经》卷四四、《佛说弥勒下生经》说,未来弥勒菩萨从兜率天下生人间,坐龙华树下成佛,三会说法,分别度



九十六亿人、九十四亿人、九十二亿人成阿罗汉，称龙华三会、龙华会。后世佛寺中于四月初八日浴佛，以迎弥勒下生，亦称龙华会。龙华树，梵文名奔那伽，其“枝如宝龙，吐百宝华”（《佛说弥勒大成佛经》），其花为龙所尚。

快目王施眼 昔有快目王，以仁慈治世，依佛法修行布施。敌国之王使盲目婆罗门来乞王眼，王喜，剜两眼看着掌中，立誓若当成佛道，应令此盲人因安我眼而得视，即以眼安盲人眼眶中，果见光明。时天帝来问王有悔恨不，王言不悔，并誓曰：“我剜眼施，无悔恨意，用求佛道，会当得成，审不虚者，令我两眼平复如故。”誓已，两眼复明，倍胜于前。见《贤愚经》卷六。

慈济微命 有南方二比丘欲往室罗伐礼佛，中途热渴，观水有虫，大者以慈心不饮而丧生，直生于三十三天，以胜妙身礼佛，得见道。小者饮水而赶路，后至，为佛呵责。见《根本说一切有部毗奈耶杂事》卷五。

沙弥救蚁 有罗汉以神通观知其沙弥弟子将于七日后死，令归家省亲。沙弥归途见蚁穴被水所淹，以土救之，七日后还至师处，师怪而问之，以救蚁事告，罗汉谓其以一慈心而得延寿。见《杂宝藏经》等。

鹅珠 昔有一比丘，乞食至穿珠人家，珠师入舍为其取食，时有一鹅来吞食其珠，珠师疑为比丘所偷，缚而棒打出血，比丘为护鹅命，忍而不言。鹅来食血，被珠师打死，比丘方说偈以明其事，珠师破鹅腹，见珠宛在，出声号哭。见《大庄严论经》卷十一等。

草系比丘 戒律规定比丘不得破坏生（活）草木，有比丘在跋蹉国被强盗所捉，以生茅草缚之而去，比丘宁愿饿死亦不破戒坏草



解缚,后国王见而解之。见《根本说一切有部尼陀那目得迦》卷六。《梵网经》《大般涅槃经》等皆以此为例,教诫佛弟子宁舍身命亦不可破戒,如草系比丘。

罗汉驱龙 昔日迦湿弥罗国有毒龙,常烦恼一寺中五百罗汉,五百罗汉共议入定,以神通力驱龙而不能,有一外来罗汉至龙住处,弹指而言,龙闻声即远去,自言非用定力、神通力,唯因护戒之力,使恶龙惊怖而去。见《阿毗达磨大毗婆沙论》卷四四等。

罽膩吒王 又译名为梅檀罽呢吒(Canda - kaniṭṭha),月支国王,约生公元1世纪时。据《付法藏因缘传》卷五等,曾伐中天竺,获马鸣比丘及佛钵、一慈心鸡而还。后与安息国战,杀九亿人,悔恨,马鸣为说消罪之法,尚征伐不已,被臣民所弑。死后生大海中,为千头鱼,剑轮斫头,痛苦不堪,有罗汉为鸣犍椎(钟),苦痛止息,因请罗汉长打犍椎。

四仙避死 有四梵志兄弟,各证五神通,自知七日后当死,商议以神通力逃避之。老大隐于大海中,老二隐藏于须弥山腹,老三隐形于虚空,老四隐藏于闹市人众中,结果都未能免死。佛陀以天眼观见,乃说偈曰:“非空非海中,非入山石间,无有地方所,脱止不受死。”见《增壹阿含经》卷二三、《出曜经》卷二等。

念佛免摩竭难 有五百商人入海采宝,入摩竭鱼(巨鲸)之口,有优婆塞劝令众人同声称念“南无佛”,得脱厄难。见《大悲经》《譬喻经》等。

居士死为鼻虫 有居士持戒精进,命将终时,其妻在旁大哭,增其爱恋,死后神识生为其妻鼻中虫。啼泣虫出,其妻欲以足踏之,居士生前友僧告以实情,为虫说法,虫得以生天。见《经律异相》卷三



七引《居士物故为妇鼻中虫经》。

虫恋故尸 昔舍卫城中有一美妇人，整日揽镜自照，娇慢自爱。一日渡海，遇到风浪，船破没水而死，转生为飞虫，恋其故身，从尸体口鼻眼中出入，恋着不去。见《贤愚经》。

三人梦淫女开悟 有三人闻庵罗婆利等三淫女美丽无比，昼夜思念，便梦与淫女玩乐。醒后思淫女不来，我亦不往，悟一切法悉皆如是，诣毘陀婆罗菩萨所问此事，答言：诸法皆从念生，念性本空，三人即得不退转菩萨位。见《般舟三昧经》《大智度论》卷七等。

饿鬼食子 古昔有一夫人因嫉妒其夫之妾怀孕，与药服之使堕胎，死后为饿鬼，一日一夜生五百子，随生随食，犹不得饱。见《撰集百缘经》等。

雉救林火 昔野火烧林，林中有一雉为愍救众生，以水洒林，以死为期，感动天帝，即为灭火。见《经律异相》卷四八等。

修罗王隐藕丝孔 阿修罗王与天帝释战斗，败北，欲遁无所，乃以神通力藏身于藕丝孔中。见《佛说观佛三昧海经》等。

顽石点头 东晋高僧竺道生入苏州虎丘山讲《大般涅槃经》，群石点头，留下“生公说法，顽石点头”的佳话。见《莲社高贤传》。

虎溪三笑 东晋慧远法师居庐山，流泉绕寺，送客从不过溪桥，时虎辄鸣号，故名虎溪。值陶潜、陆修静（当时名道士，居山南）来访，慧远送二人，与语相投，不觉过桥，因相与大笑。后人依此绘虎溪三笑图，以寓儒释道三教和谐之意。见《庐山记》卷二等。

解虎锡 北齐僧稠禅师在西王屋山习禅，闻两虎交斗，“乃以锡杖中解，各散而去。”又，隋昙询禅师山行值二虎相斗，乃执锡杖而分之，出言和解，“虎低头受命，便饮气而散”。见《续高僧传》卷



十六。

拈花微笑 《大梵天王问佛决疑经》言：在灵山法会上，大梵天王以金色波罗花献佛，佛拈花示众，众弟子皆不解其意，唯有摩诃迦叶破颜微笑。佛乃以“正法眼藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门”付嘱于摩诃迦叶。禅宗以此故事为其宗源，尊摩诃迦叶为初祖，称其禅法源自释迦佛的心传。

达摩面壁石 据传禅宗初祖菩提达摩在嵩山少林寺后的石洞中面壁九年，其身形影印于石中。其石于乾隆时移置后殿，“即之一粗石，了无异处，向之后退至五六尺外，渐有人形，至丈余，则件然一活达摩坐镜中矣。”见清姚元《竹叶亭杂记》。原石 20 世纪初军阀石友三焚烧少林寺时被毁，现存者乃后来制作。

只履西归 《景德传灯录》卷三载，禅宗初祖菩提达摩传付衣钵后，曾中嫉妒者所放毒五次而未死，第六度中毒，因化缘已毕，乃于魏太和十九年（495）端居而逝，葬熊耳山。后三岁，魏使宋云奉命出使西域回，在葱岭遇达摩，见其“手携只履，翩翩独逝”，答云往西天去，又谓宋云：“汝主已厌世。”宋云既归，明帝已驾崩，孝宗即位。宋云具奏奇遇，孝宗命开启达摩墓穴，见只有一只革履存于棺中，举朝惊叹，诏取遗履于少林寺供养。“至唐开元十五年丁卯岁（727），为信道者窃在五台华严寺，今不知所在。”此故事成为国画常见的题材。

立雪断臂 禅宗二祖慧可（原名神光）拜达摩为师，晨夕参咨而未得法要，便学古人不惜身命而求道的榜样，于腊月大雪夜立于达摩洞外，至天明，积雪过膝，终感达摩开口过问：“诸佛无上妙道，旷劫精勤，难行能行、非忍而忍，岂以小德小智、轻心慢心，欲冀真



乘,徒劳勤苦?”慧可听后立即“潜取利刀,自断左臂”,置于达摩之前。达摩这才传与心地法门。然在《续高僧传》中,却说慧可“遭贼斫臂,以法御心,不觉痛苦”,未提立雪断臂求法之事。见唐法琳《慧可碑》及《景德传灯录》卷三。

风幡 禅宗六祖慧能到广州法性寺,值印宗法师讲《大般涅槃经》,时有风吹幡动,一僧谓幡动,一增谓风动,慧能云:“不是风动,不是幡动,仁者心动。”见契嵩本《坛经》。此事成为后来禅门一大公案。

磨砖成镜 马祖道一于衡山结庵,整日坐禅,南岳怀让禅师问他:“坐禅图什么?”答云:“图作佛。”怀让乃取一砖,在庵前石上磨来磨去。道一怪而问曰:“师作什么?”怀让答:“磨作镜。”道一云:“磨砖岂得成镜耶?”怀让云:“坐禅岂得成佛耶!”道一有省,乃侍奉怀让十年,成为著名禅师。见《景德传灯录》卷五。

三日耳聋 百丈怀海禅师再参马祖道一,马祖见百丈来,竖起拂子,百丈云:“即此用,离此用。”马祖乃挂拂子于旧处。百丈侍立片时,马祖曰:“尔已后将什么何为人?”百丈挂拂子于旧处。马祖即振威一喝,百丈大悟,他后来告黄檗希运:“老僧昔再蒙马大师一喝,直得三日耳聋眼黑。”见《景德传灯录》卷六等。

日面佛月面佛 《佛果圆悟禅师碧岩录》第三则:马祖道一禅师病重,院主请安问:“和尚近日尊候如何?大师云:日面佛,月面佛。”据《佛说佛名经》卷七,日面佛寿长 1800 岁,月面佛寿仅一日一夜。

野狐禅 禅宗对未真见性而侈谈超脱豁达的一类假禅的贬称,出于唐百丈怀海禅师对答学禅者的一则故事:百丈上堂时常有一老



人听法，一日自谓于迦叶佛时住持此山，有学人问：“大修行底人还落因果也无？”答云：“不落因果。”因此一语答错，五百世堕野狐身。百丈以“不昧因果”一语纠正其误，老人大悟，乃脱野狐身。见《古尊宿语录》卷一等。

南泉斩猫 马祖道一门下南泉普愿禅师见东西两堂各争猫儿，乃告大众：“道得即救取猫儿，道不得即斩却也。”众无对，师便斩之。赵州（南泉高足从谏禅师）自外归，师举前语示之，赵州乃脱履安头上而出。师曰：“汝适来若在，即救得猫儿也。”见《景德传灯录》卷八。

香严击竹 唐邓州香严（山）智闲禅师初在百丈怀海门下，以“性识聪敏”著称，然参禅却不得力。百丈圆寂后，香严去参洵山灵佑禅师，洵山问他：“我闻汝在百丈先师处，问一答十，问十答百，此是汝聪明灵利，意解识想，生死根本。父母未生时，试道一句看！”香严被问，默然无语，回僧寮翻遍平日所看经书，竟找不到答案，乃叹道：“画饼不可充饥！”一再请求洵山说破奥秘，洵山云：“我若说似汝，汝已后骂我去，我说底是我底，终不干汝事。”香严自此烧尽藏书，一意参寻。一日剪除草木，偶抛瓦砾，“击竹作声，忽然省悟”。作偈云：“一击忘所知，更不假修持。”得到洵山印可。见《五灯会元》卷九等。

枯木里龙吟 僧问香严禅师：“如何是道？”答云：“枯木里龙吟。”又问：“如何是道中人？”答云：“骷髅里眼睛。”见《佛果圆悟禅师碧岩录》。二答皆喻死中发活之意。

俱胝断指 唐婺州金华俱胝和尚参天龙禅师，天龙竖一指示之，俱胝当下大悟。后凡有学者参问，俱胝唯举一指示之。其门下



有一童子，见师竖一指答人问，亦效之，一日俱胝袖中藏刀，问童子“如何是佛？”童子举起一指，俱胝当即以刀断其指，童子叫痛出走，俱胝召问：“如何是佛？”童子举手不见指头，乃豁然大悟。见《景德传灯录》卷十一。

婆子烧庵 昔有婆子供养一庵主（居庵禅僧），经二十年，常令一妙龄女子送饭给侍。一日，令女子抱住庵主，曰：“正恁么时如何？”庵主曰：“枯木倚寒岩，三冬无暖气。”女子以其语报婆子，婆子曰：“我二十年只供养得个俗汉！”遂赶出庵主，烧却庵。庵主于是加倍用功参修，十六年后，女子又依婆子之嘱去送饭，仍然抱住庵主，庵主曰：“你知，我知，只是莫教阿娘知。”女归告其母，母大笑，认为庵主已悟。见《五灯会元》卷六。

龙潭纸烛 德山宣鉴在龙潭崇信禅师门下参学，一夕，宣鉴侍立，崇信问他：“何不归来？”宣鉴乃出门，回头又说：“黑。”崇信点燃纸烛（灯笼）给他。宣鉴伸手接纸烛之际，崇信突然将纸烛吹灭。宣鉴当即大悟，纳头便拜。见《景德传灯录》卷十五等。

赵州茶 有僧来参赵州从谏禅师，赵州问他：“曾到此间么？”僧答曾到。赵州说：“吃茶去。”又问僧，答言不曾到，赵州也说：“吃茶去。”院主问：“为什么曾到也云吃茶去，不曾到也云吃茶去？”赵州乃唤院主，院主应诺，赵州仍说：“吃茶去。”见《五灯会元》卷四等。

狗子无佛性 亦称“赵州‘无’字”，僧问：“狗子还有佛性也无？”赵州从谏禅师答云：“无。”僧问：“上至诸佛，下至蝼蚁，皆有佛性，狗子为甚么却无？”赵州云：“为伊有业识在。”又僧问：“狗子还有佛性也无？”赵州答：“有。”僧问：“既有，为甚么入这皮袋里来？”



赵州答：“知而故犯。”见《五灯会元》卷四等。

庭前柏树子 僧问赵州从谏禅师：“如何是祖师西来意？”赵州答云：“庭前柏树子。”见《五灯会元》《无门关》等。

日日是好日 云门宗开创者文偃禅师垂语有云：“十五日已前不问汝，十五日已后，道将一句来！”自代答云：“日日是好日。”见《五灯会元》卷十五、《佛果圆悟禅师碧岩录》等。

文殊持剑杀佛 出《大宝积经》卷一〇五。谓有五百菩萨由宿命智知多劫重罪而忧悔，不证无生法忍，文殊菩萨知其心念，乃于大众中持剑欲杀佛，以使五百菩萨悟宿罪如幻化，得无生思，说偈赞云：“文殊大智人，深达法源底，自手握利剑，驰逼如来身，如剑佛亦尔，一相无有二，无相无所生，是中云何杀？”禅宗以为公案。

文殊出不得女子定 禅宗公案，依《诸佛要集经》文殊不能令离意女出定之事：文殊菩萨至佛所，见一女子近佛而坐，入于三昧。文殊问佛，此女人何得近佛坐？佛言：你且令此女子出定，去问她吧。文殊绕女子三匝，鸣指一下，尽其神力，不能使女子出定。佛言：“假使百千文殊，亦出此女人定不得。”谓下方有罔明菩萨，能令此女子出定。须臾间，罔明菩萨从地涌出，至女人前鸣指一下，女人乃出定而立。禅宗以此为公案，见《五灯会元》卷一等。

善财南参 《大方广佛华严经·入法界品》说福城长者子有名善财者，出生时种种珍宝自然涌出，相师为取名善财。此童子善根深厚，福智双全，诣文殊菩萨所，发菩提心，奉文殊教敕，渐次南行，历参五十三位善知识，得证入法界。为佛教青年参访善知识的典型。

三生石 唐代李源，住洛阳慧林寺，与僧圆观友善，源邀圆观游



蜀，自荆州入三峡，圆观欲从旱路入长安走蜀道，李源强约，圆观乃从之。行至南浦，见一孕妇汲水，圆观乃悲泣，谓原不拟走水路者，正为避此妇人，今既已见，世缘必尽，约十二年后于杭州天竺寺外隔世相见。圆观乃卒，生为孕妇家子。后十二年，李源如约赴会，于天竺寺外见一牧童扣牛角而歌《竹枝词》云：“三生石上旧精魂，赏月吟风不要论，惭愧情人远相访，此身虽异性长存。”又歌《竹枝》，杳然而去。见于唐袁郊《甘泽谣·圆观》及《宋高僧传》卷二十圆观传等。

柳枝净水 《佛说灌顶经》说，昔维耶离城流行瘟疫，有一少年比丘禅提奉佛教敕，以神咒辟除，病者皆愈。禅提住彼国 29 年，疾疫不行，人民康乐。他卒后疾疫流行，民思禅提，往其住处，见其生前所嚼杨枝掷地成林，林下有泉，民酌其泉水，折杨柳以拂洒病人，皆愈。唐宋时北方于端午等节以盆盛水插柳枝置门前辟恶毒之风俗，即源出于此。又此俗亦当与《大悲经》等所说观音菩萨以杨柳净水治病有关。



九、因 明

佛教因明 因明(梵 Hetuvidyā)之“因”指论据,“明”指知识、智慧,即进行推理论证的学问,包括量论(认识论)和逻辑学。起源于古印度婆罗门哲学关于祭祀的辩论,婆罗门教正理派(尼夜耶派)深入研究逻辑问题,以五支作法为中心,归纳出推理错误的原因、类型,称“古因明”。大乘佛教瑜伽行派重视运用因明推理辩论,并逐渐发展了古因明,形成佛教因明。陈那对古因明作了重大改革,建立三支作法,称“新因明”。其后法称又有重要发展,并将量论运用于佛教理论中。南北朝时期,佛教因明论典陆续传入中国。唐玄奘将新因明传入,门弟子竞相传习注疏,并将因明传入朝鲜、日本。宋元以来,藏传佛教研习因明十分盛行,先后译出梵本因明论著 66 部,并作了大量注疏发挥,格鲁派等寺院中列为僧人必学的重要课程,并运用于学经,形成辩论之制。汉文佛典中的因明论典主要有《回诤论》《方便心论》《如实论》《因明正理门论》《因明入正理论》《观所缘缘论》《因明入正理论疏》《精研经释》(又名《广破经论》,1939 年法尊从藏文本译出)等。

因理 (藏 Rtags - rigs) 音译达日,藏传因明学关于比量推理的学说。其内容分真因、似因两大部分。常作为僧人学经的基础课程,有因理专著多种。

心明 (藏 Blo - rig) 亦译心理、觉慧论,藏传佛教因明学中关于认识论的学问,其内容包括境(认识对象)、有境者(语言、心识、人)、心如何了知境三个方面。有题为心明的专著多部。



都扎（藏 Vdus - grwa）亦译堆扎，意译摄学、摄义学、摄类学，藏传因明学的一种学习方式，其内容综摄因明乃至许多经论中常见的重要名相、义理，分类解说，由 12 世纪任恰巴·法狮子创设。摄学类的书也统称都扎。

量论

量（梵 Pramāṇa）标准、尺度之义，指知识来源、认识形式及判定知识真伪的标准。关于量的学问称“量论”“量学”，为瑜伽行派认识论（知识论）和因明学的基本内容。有二量、三量、四量、五量、六量诸说。

现量（梵 Pratyakṣa - pramāṇa）指尚未加入名言概念分别的直觉。《显扬圣教论》谓现量有非不现见、非思构所成、非错乱所见三种相。前五识及第八识唯有现量，第六意识有现量而多行比量。《因明正理门论》谓现量为正智离名言等而有所分别，亦即“无分别”，分真、似二种。真现量为未被幻相迷惑、未掺入名言分别而直觉境物自相的现量，似现量为掺入了名言分别、不以境物自相为量，或幻觉、错觉。《正理滴论》说现量有五根智（前五识所得直觉）、意根智（意识所得直觉，指于五根智之后刹那间所生无名言分别的认识）、自证（心心所自证分）、定心（修定者与真如相应的定心）四种。现量又分世间、佛位两种，世间现量为因明学所说真现量，只证知依他所起的自相；佛位现量为佛所证出世间现量，双证依他起相、圆成实相。

五种似现量 《因明入正理论疏》说：1、散心缘过去；2、独头意



识缘现在;3、散意缘未来;4、于三世诸不决智(不能取得确定认识者);5、于现世诸惑乱智(各种错觉、幻觉)。

比量 (梵 Anumāna - pramāṇa) 在现量经验的基础上,安立名言概念,推理而知。唯识学认为比量只能得境物的共相。比量亦分真、似二种,真比量是符合因明规则的正确推理论证,似比量为违反因明规则的错误推理论证。比量又分为自、为他两种,为自比量为自己进行推理思维而不形诸语言文字的比量,为他比量是通过因明规则表述出来以使他人接受悟解的比量。大乘教理认为比量不能亲证真如、实相,只能作为破除邪执、通向真如之道的方便。因明学还有共比量、自比量、他比量等说。

自他共三比量 因明所说三种立说辩论的格式。自比量,谓所立推论(宗、因、喻)仅为立论者一方认许,而为论敌所不许的三支作法,须标明“我”“许”“自许”等词简别,只有能立的功用。他比量,指所立论仅为论敌一方所认许,而为立论者不许的三支作法,须标明“汝”“执”“汝执”等词简别,只有能破的功用。共比量,谓所立论为立论者与论敌双方共同认许的三支作法,有时须标明“真故”“胜义”等词简别,为三支作法的正格,兼具能立与能破的功用。

非量 不如实的、错误的思量判断,与真现量、真比量相对。如未那识执阿赖耶识为内自我,即属非量。有时与现、比二量合称“三量”。

圣言量 (梵 āgamapramāṇa) 亦译“圣教量”“正教量”“至教量”“声量”。原为婆罗门教用语,谓以本教圣典或圣人言教作为正确知识的来源和标准。佛教《解深密经》等与现比二量并立为认识真理的三量。该经卷五:“如是证成道理,由现量故,由比量故,由圣



教量故,由五种相名为清淨。”此圣教量指佛陀的言教,即佛经之说。陈那改革因明,废除圣教量,仅立现、比二量为自开悟的认识方式与标准。

譬喻量 以譬喻来述说真理的方法,相当于类比推理,为佛经中所常用,如以梦幻泡影露电等喻世间法的无常。与现量、比量、圣言量合称“四量”。陈那改革因明时废除譬喻量。

能所果三量 法相唯识学对心识功用的一种分析。心识能量度的主体功能称“能量”,心识所量度的境相称“所量”,量度成满的作用为“量果”。三量配合四分,谓见分缘取相分时,以相分为所量,见分为能量,自证分为量果;自证分缘取见分时,以见分为所量,自证分为能量,证自证分为量果;证自证分缘取自证分时,以自证分为所量,证自证分为能量,还以所量自证分为量果;自证分缘取证自证分时,以证自证分为所量,自证分为能量,还以所量证自证分为量果。

论式

极成 立论双方共同许可。《因明入正理论疏》:“至极成就故名极成。”有自性、境界、差别、依转四极成。

宗因喻合结 佛教因明推论格式的五支。宗(梵 Siddhānta),即论题,由“宗体”“宗依”两部分组成。宗体指主辞(“自性”或“有法”“所别”)和宾辞(“差别”或“法”“能别”)合成的命题;宗依指主辞与宾辞。如“声是无常”这个宗,即是宗体,“声”是主辞,“无常”是宾辞,各为宗依。《因明入正理论》:“此中宗者,谓极成有法,



极成能别,差别为性,随自乐为所成立性,是名为宗。”谓宗体、宗依必须正确无谬,为世间共认,其中宗体须“违他顺自”,为立论者主张而为论敌反对;宗依须“立敌极成”,为辩论双方共认。宗又分真似二种,真宗,谓论题正确;似宗,谓论题似是而非,此又分相违、不成二类。因(梵 Hetu),为成立宗的理由、论据,按惯例省略主辞,仅列宾词,分正、似二种,正因为正确可靠者,似因指错误者,此又分不成、不定、相违三类。法称进一步分因为不可得、自性、果三种。喻(梵 Udāharana),亦称“见边”(梵 Dr̥ṣṭāntaḥ),由同喻、异喻两部分组成,古因明中的喻仅为例证,《正理经注》中出现由包含一般原理的全称命题和例证组成的喻支。此后陈那区分喻体、喻依。喻体即包含一般原理的直言判断或假言判断;喻依即例证。如“若是所作,见为无常,如瓶”,“如瓶”为喻依,“若是所作,见为无常”的判断为喻体。法称主张废除喻支,将喻体并入因支中。喻分正喻(正确)、似喻(错误)两种。合(梵 Upanaya),依据同喻、异喻,把宗与因从正面与反面联系起来。结(梵 Nigamana),即宗的复述。陈那新因明学废除合、结而成立宗因喻三支论式。

五支作法 亦称“五分作法”,古因明由宗、因、喻、合、结五支组成的推论形式,初见于无著《大乘庄严论经》。五支作法的一般用例如下:

宗 声是无常(语声是无常的)

因 所作性故(因为具造作性)

{ 同喻 犹如瓶等,于瓶见是所作及是无常

{ 合 声亦所作

{ 异喻 犹如空等(虚空无无常及造作二性)



{合 声非如是,声是所作

结 故声是无常

后来筏磋衍那著《正理经注》将五支作法从类比推理发展为演绎推理,其五支作法例为:

宗 声音是无常的

因 因为是造出来的

{同喻 凡造出来的皆无常,如盆、碟等

{合 声音也如此,是造出来的

{异喻 凡非造出来的皆常住,如神我等

{合 声音非如此,是造出来的

结 所以声音是无常的

三支作法 亦称“三分作法”,佛教因明由宗、因、喻三支组成的推理论式,由陈那改造古因明的五支作法而成。因明论疏中三支作法的一般用例如下:

宗 声是无常

因 所作性故(因为是造出来的)

同喻 若是所作,见是无常,如瓶等

异喻 若是常住,见非所作,犹如虚空

能别与所别 亦称“前陈与后陈”,因明论式中“宗”的谓词与主词。《因明入正理论疏》卷一:“以后所说别彼先陈,不以先陈别于后,先自性名为所别,后陈差别名为能别。”如“声是无常”这个宗(论题),无常是能别,声是所别。

自性与差别 因明论式中指“宗”上两宗依的主谓关系。自性即自相,事物能自我成立的特殊相状。差别,可以分别界定主词的



属性,又称共相,与其他事物的共同点。如“声是无常”,声是自性,无常是差别。

真唯识量 亦称“唯识比量”,是唐玄奘在印度曲女城无遮大会上提出的论证色等境相不离主体心识的三支比量。据《因明入正理论疏》,其量式为:

真故极成色,定不离眼识 宗

自许初三摄,眼所不摄故 因

犹如眼识 喻

“真故”为宗体的简别词,“真故”,谓就双方共许而言;“极成色”谓辩论双方共同认许的色境,“极成”简别宗的主辞“色”;“定不离眼识”为宗的宾辞;“自许”为因的简别词,表示是立论者一方所认许;“初三”指眼根、眼识、色尘,三缘和合而生识,眼根一方不能摄色尘,必须有眼识的作用,这是因依;全量式表示根尘识三缘和合不离故,境相不能离开主体心识而独立存在,这是万法唯识理论的基石。

应成论式 (藏 Thal - vgur - bkod - tshul) 藏传因明学常用立论方式。应成,谓“岂不应该如此?”一种不立自宗、随应破他的论式。从推理中提出有法、所明法、因三个词项,有法与所明法结合构成“所立”(宗体,相当于命题),有法与因结合构成“能立因”(相当于小前提),因与法结合构成“随后周遍”(相当于大前提)。回答限定有承许(同意)、因不成(小前提不成立)、不周遍(大前提不成立)、反周遍(不允许多说其他)四种。

极成比量 亦称事势比量,凭借事势正因推知比较隐蔽所量对境之无谬智,即能由未见之因的果,重新理解其所量者。如从远处



见烟,推知有烟处起火。

合 (梵 Anvaya)亦称“合作法”“随伴”,因明论式中组成同喻体的方法,即先说与因相同的属性,后说与宗的宾辞相同的属性,表示在同品中宗的宾辞一定随逐因(“说因宗所随”),因为宗的宾辞之外延必大于或等于因(中词)的外延。与“离”同为存在于宗与因之间的逻辑必然性的表现形式。另外,五支作法中的第四支 Up-anaya 亦译为合。与离、合之合意义、用法不同。

离 (梵 Vyatireka)亦译“离作法”“遮遣”,佛教因明组成异喻体的方法,即先说与宗的宾辞相反的属性,次说与因相反的属性,表示在异品中完全没有因的属性(“宗无因不有”),因为因的外延不得越出宗的宾词(大词)的外延。为存在于宗与因之间的逻辑必然性的表现形式,若颠倒运用,便会产生“喻过”(逻辑错误)。

能立 即推理证明,分真能立(正确推理)、似能立(错误的推理)两种。真能立须具备两大条件:1、“支圆”,即宗、因、喻三支完备;2、“成就”,宗因喻三支都符合因明规则,没有过失。缺支或犯过,即为似能立。《因明入正理论疏》卷一:“三支互阙,多言有过,虚功自陷,故名似立。”

能破 即驳论,分真(正确)、似(错误)二种。真能破又分两种:1、“立量破”,即组织正确的论式驳斥论敌的观点;2、“出过破”,自己不组织论式论证,只指出论敌论式上的错误。似能破亦分两种:1、论敌的论式本来无过失,却妄生弹诘,使自己陷于犯过失;2、论敌的论式虽然有过失,但破者并未明知其过失所在,对无过之处妄加指责,编造过失进行驳斥,使自己同样犯过。

言陈意许 言陈,谓宗因喻之陈述于语言文字者,意许,为意中



所赞同主张者。于言陈之外别有意许,被列为“法差别相违因”“有法差别相违因”,为违反因明规则的过失。如以一切所造作者皆悉无常论证声是无常,为言陈,而实际上认为自己所信仰者的语声非无常,即是犯了“有法差别相违因”的逻辑过失。

有法 (梵 Dharmin) 指宗(论题)上的主词。藏传因明应成论式中为因和法所依之处,又名净依、宗依、所别、前陈。如“声是无常”论题中的“声”。

除宗有法 论式须遵守的法则之一,谓无论宗法之同品、异品,均须剔除有法。

七因明 论辩的七大要件:1、论体性,论辩的自体,有六个方面:言语、尚论(合理的言论)、诤论、毁谤论、顺正论(符合佛法正理)、教导论(依佛的教导)。2、论处所,论辩场所的规定。3、论所依,论辩的依据,三支论式、三种量等。4、论庄严,装饰言论令对方敬服。5、论堕负,失败而舍弃己宗(“舍言”)、被对方屈服(“屈言”)、言论有错误(“过言”)。6、论出离,预先观察理论得失的各个方面以避免论辩失败。7、论多所作法,论辩中多有可取处。见《瑜伽师地论》卷十五。

论式诸过

似宗九过 因明论式中似宗的九种过失。似宗,意为不正之宗。九过之前五种为陈那《因明正理门论》所说:1、现量相违,谓同现见事实相违反,有自违、违自不违他、违他不违自、俱不违四种可能。2、比量相违,谓推理有错误。3、自教相违,谓与立论者所秉承



的教义不符。4、世间相违,谓其所主张与社会上通常所信的事理相违反。5、自语相违,谓立论前言不对后语。九过之后四种,为天主在《因明入正理论》中所补充:6、能别不极成,谓宗的后陈为双方所不共许。7、所别不极成,谓宗的前陈为双方所不共许。8、俱不极成,能别和所别皆不为立敌双方共认。9、相符极成,宗体为立敌双方共许,违犯宗体必须违他顺自的原则。

全分与一分 因明论辩中双方对概念所达成的共识,完全共许极成为全分,部分共许为一分。

因三相 初见于无著《顺中论》,为若耶须摩论师提出,谓因明中一个正确的因(论据)必须具备三个条件或三个方面:1、遍是宗法性,宗的主辞(有法)所指称者,必须具有因的性质,即因的外延须包括宗的主词的外延。如以“所作性故”论证“声是无常”,“所作性”必须包括一切所作者。2、同品定有性,同品(具有宗的宾辞所表述的属性的事物)必定有具备因的性质的事物,亦即宗的宾辞(大词)的外延必须大于或等于因(中词)的外延。同喻即表示这一逻辑关系。如以上论式中,“凡所作者皆悉无常”,须涵盖一切所作者。3、异品遍无性,全部异品(具有与宗的宾辞所表述的属性相反的事物)都必须不具备因的性质,要求因的外延不得超出宗的宾辞的外延。异喻即表示这一逻辑关系。如以上论式中,须成立“一切非所作者皆非无常”。

九句因 因明论式中,为审察因的正确与否而列举的因对同品、异品的九种可能的关系。为陈那所提出。因三相中的同品定有性和异品遍无性,可用九句因检验,分为初三、中三和后三三个部分:



初三句 同品 有{异品有 1

{异品非有 2

{异品有非有 3

中三句 同品非 有{异品有 4

{异品非有 5

{异品有非有 6

后三句 同品有非 有{异品有 7

{异品非有 8

{异品有非有 9

在以上九种情况中,第二句因在同品中遍有,在异品中遍无;第八句因在一部分同品中有,在全部异品中无,都符合同品定有、异品遍无的规律,因而是正因。其他七句因或违反同品定有性,或违反异品遍无性,或两种规定同时违反,因而是似因。

似因十四过 因明三支论式中,所依“因”所犯的十四种过失,称为“四不成、六不定、四相违”。1、两俱不成,立敌双方都认为该因不周遍于宗。2、随一不成,双方对该因是否周遍于宗意见不同。3、犹豫不成,该因是否成立在疑信未定之间。4、所依不成,宗的前陈不为立敌双方共许(所别不极成)时,因则所依不成。5、共不定,因的范围过大,缺乏第三相异品遍无性,全包同品、异品。6、不共不定,因的范围过小,未能包括同品,缺同品定有性。7、同分异全不定,亦称“同品一分转异品遍转不定”,谓因仅及于同品的一部分(同分)、贯通于异品全部,缺异品遍无性。8、异分同全不定,亦称“异品一分转同品遍转不定”,谓因及于异品的一部分(异分),贯通于同品全部(同全),缺异品遍无性。9、俱分不定,因于同品、异品



都贯通了一部分,亦称“俱品一分转不定”。10、相违决定,谓双方所立之宗针锋相对,其因各具三相,难于判别谁是谁非。11、法自相相违,因与所立宗的后陈(法)表面意义相违。12、法差别相违,因与宗的后陈的意许相违。13、有法自相相违,因与宗前陈(有法)的表面意义相违。14、有法差别相违,因与宗的前陈的意许相违。

似喻十过 三支因明论式中,喻支的十种过失,其中同喻五过:1、能立法不成,谓同喻依中缺失因(能立法)的性质,从而不能助成因的成立。2、所立法不成,同喻依中缺失宗的后陈(所立法)的性质。3、俱不成,同喻依同时缺失能立法、所立法。4、无合,同喻体只是就事论事,未能在因与宗后陈之间建立普遍性联系。5、倒合,同喻体中颠倒了能立法、所立法的次序。似喻五过为:6、所立不遣,异喻依未能将宗后陈(所立法)排斥开。7、能立不遣,异喻依未能将因(能立)排斥开。8、俱不遣,异喻依未能将所立、能立中的任何一个排斥开。9、不离,异喻体未能从反面建立因与宗的后陈间普遍性的联系。10、倒离,异喻体中颠倒了所立法、能立法的次序,成为先能后所。

质难 简称“难”,或名“反质难”,对论敌所立宗的诘难、反驳,论证论敌之宗不能成立,分无道理难和有道理难两种。



十、外道恶见

外道（梵 Tirthaka）佛教对佛教以外的其他宗教、学派之称呼，亦称“外教”“外学”“外法”。外道之“外”，系相对于佛教自称“内道”“内学”之“内”而言，有心外求道的含义。《三论玄义》：“心游道外，故名外道。”《维摩义记》：“法外妄计，斯称外道。”佛教内见解不正的教派和人物也被称为外道，有附佛法外道和学佛法成外道两种。

外道种种

外道六师 佛世印度的六大沙门外道：1、富兰那迦叶（Pūraṇa Kāśyapa），说无因无果，主张无道德论。2、末伽梨拘舍梨（Maskārī Gośaliputra），邪命外道的代表者，否定业报轮回，主张无因论。3、删阁夜毗罗胝子（Sañjaya Vairatīputra），唱不可知论，认为不必求道到时自然解脱。4、阿耆多翅舍钦婆罗（Ajitakeśakambala），顺世派先驱，主张人由四大合成，死则断灭。5、婆浮陀迦旃那（Kakuda Kātyāyana），持捕鬘论（不可捉摸之诡辩）。6、尼乾陀若提子（Nirgranta Jñātiputra），离系外道的代表，即耆那教祖，主张宿作因论，倡由苦行而得解脱。

梵 梵文梵摩（Brahman）或婆罗门（Brāhmaṇa）音译之略，原意为祈祷、咒力，引申为由祈祷而获得的神秘力量，产生于梵书时代，在《奥义书》中被哲理化，成为世界主宰、最高本原、绝对精神、宇宙



大我,无任何质的规定性,超越经验感受,“涵括万事万物而无言”,不生不灭,内潜能显现一切的能力,为真、知、乐的三位一体,是婆罗门教信仰的核心。佛教中,梵的定义主要是清静离欲,亦称佛为梵,称僧人为婆罗门,有梵行、梵天、梵呗、梵刹等词。

梵志 (梵 Brāhmaṇa)指婆罗门或“外道”的修道者,意谓志在追求梵者。

九十六种外道 佛典中所说佛灭度后印度流行的多种缺乏正见的外道。据《萨婆多毗尼毗婆沙》说,九十六外道系从六师分出,六师中每一师各以十五种说法教授弟子,一师自为一家,一师与其门下成十六家,六师及其门下共成九十六家。九十六实际上是概数,喻外道之多。《大般涅槃经》卷十等说九十五种外道。

婆罗门 (梵 Brāhmaṇa)一作“夫岚摩”,意译“净行”“清静”,信仰大梵天者,为婆罗门教的祭师及其后代,四大种姓之首,自认为从梵天之口所生,最为高贵。

吠陀 (梵 Veda)又作“围陀”“韦陀”,印度最古老的文字作品,一般认为形成于公元前 1500 年至 1000 年之间。为婆罗门教经典。有四种:《梨俱吠陀》(赞美诗)、《娑摩吠陀》(歌吟)、《夜柔吠陀》(祷词)、《阿达婆吠陀》(神咒)。前三种为诗偈体,亦称“三明”。

梵书 (梵 Brāhmaṇa)意译《净行书》,婆罗门教经典,为对《吠陀》仪轨、释义的解释,散文体,产生于公元前 1000 年至 800 年之间。

森林书 (梵 āraṇyaka)语义为秘密、须在森林中传授。婆罗门教经典,对《吠陀》中有关祭祀秘义的解释,产生时间略晚于《梵



书》。

奥义书（梵 Upaniṣad）音译“优波尼沙多”，又称“吠檀多”（梵 Vedānta），婆罗门教经典，语义为“结合”，为对《吠陀》《梵书》的解释发挥，约公元前 800 年开始产生，不断积累，多达 200 余种。内容以“梵我一如”为核心。

苦行外道 古印度多种以苦行为解脱之道的外道。《佛本行集经》说有裸形、卧棘、卧板上、卧冢间、卧蚁蛭中、其身正立而住、不梳洗拳挛而住、拔发、拔髭须等多种。《大般涅槃经》卷十六说六种苦行外道：一自饿外道（节食忍饥为道）；二投渊外道（投渊而死为道）；三赴火外道（常以五热炙身）；四自座外道（常裸体坐于露地）；五寂默外道（常寂默不语）；六牛狗外道（持牛狗戒食粪食草等）。《百论》说有五热炙身、拔发、自饿、投渊赴火、自坠高岩、寂默常立、持牛戒（食草）等。耆那教尤多行之。释迦佛初出家时亦修六年苦行。佛教认为这种苦行是生苦之因而非出苦之道。

尼乾陀·若提子（巴 Nirgranthajñātiputra）意译离系亲子，称离系外道，耆那教创始人，名筏驮摩那，尊称大雄，生于古印度吠舍离王族家庭，刹帝利种姓，30 岁出家修行，42 岁成道，传教 30 余年。

闍祇罗（巴 Jatila）结发外道。

一舍罗（巴 Ekasataka）一衣外道。

阿耆毗迦（巴 ājīvika）活（邪）命外道。

涂灰外道（梵 Bhasman）印度外道之一，其徒遍身涂灰，或剃发或不剃发，衣仅蔽形，奉事魔醯首罗天，亦称“牛主”“兽主”。

舖多（梵 Bhūtika）意为涂灰，佛书称“涂灰外道”，印度外道之一种，以灰涂身以为标志。



路伽耶陀（梵 Lokāyata）亦作卢迦耶陀、路迦耶底迦、路柯耶胝柯、路伽耶、路歌夜多，意译顺世、世间行、恶解、恶答对人，多称“顺世外道”，古印度外道之一，主张万物不过地水火风四大组成，否定轮回业报，提倡享乐主义。

逆路伽耶陀 亦称“左顺世”，为顺世外道中的左道，或称“恶论”，逆，谓与其师见解不同。

先尼外道 先尼（梵 Seuika），又译西尼、霰尼，意译有军、胜军，笃信神我、主张“心常不灭”之外道。

胜论（梵 Vaiśeṣika）音义合译“卫世师”“鞞世师”，古印度婆罗门教六大学派之一，据称开创于成劫末的温露迦（意译鸛鹑，亦称“食米斋”）仙人，以六句论为宗，造论名《吠世史迦》，意谓最殊胜之论。授法于五顶（梵名般遮尸弃），传六句义，其后有慧月，加四句义而为十句义。

数论（梵 Sāṃkhya）音译“僧佉”，古印度婆罗门教六大学派之一，意为以智慧数数推度诸法之根本。其思想属因中有果论，认为宇宙之根本为精神性之“神我”及无差别、非变异之本体“自性”（Prakṛiti）。神我忽生要求，与自性相感而生宇宙万物。立二十五谛解释一切，主张依禅定止息神我之动而归于自性不动之本然，令神我独存，则解脱。重要经典有自在黑《数论颂》（约4、5世纪）、《金七十论》（陈真谛译）、《数论经》（15世纪）等。《金七十论》收于《大正藏》。

八支瑜伽 印度瑜伽派“王瑜伽”修习的八个次第：持戒、内制、坐法、调息、制感、执持、禅那、三摩地。

怛特罗教（梵 Tantric Buddhism）印度民间宗教，亦称密教，形



成于7世纪,以民间信仰为基础,以神灵崇拜、咒术为内容。怛特罗意为网、体系、组织,引申为“宣传救护者”(向大众广泛宣扬本教真理且师资相传)。有多个派系,大体分左右二道,左道密教(性力派)行男女合修,右道密教重咒术。学界认为与佛教密教长期互相影响。

性力派 印度教三大支派之一,从湿婆派中分化而出,崇拜难近母、吉祥天女、辩才天、罗陀等,认为这些女神显示大梵阳性的一面。该派分为左右两派,左道派用酒肉鱼及性交作为牺牲供神、男女轮坐杂交、修习瑜伽及咒术。13世纪从该派中分裂出右道派,祭祀仪式公开,遵从吠陀,用花卉、米粉等作供品。

附佛法外道 简称“附法外道”,指虽然打着佛法旗号而实际为外道。这种外道自南北朝以来,在中国社会不断出现。

学佛法成外道 学佛者由不正解,见地偏离正法,被称为佛教门中的外道,如犍子部师、方广道人等。

犍子部师 犍子部梵名婆蹉部,部派佛教之一,从上座部分出,其教义认为过去、现在、未来、无为、不可说五藏皆实有,主张有补特伽罗(我),非即蕴非离蕴,背离了诸法无我的法印,被斥为学佛法成外道者。见《大智度论》卷二、卷十等。

方广道人 误解大乘性空之理,而堕于空见,说一切法空无所有,如龟毛兔角。被斥为执于邪空的邪人。见《大智度论》卷一等。

白莲教 源出南宋初吴郡延祥院僧茅子元创立的白莲宗,劝人皈依三宝,受持五戒,念阿弥陀佛求生西方净土,自称“白莲导师”,劝人信愿念佛,谓如此则不断烦恼、不舍家缘、不修禅定,临终亦可往生净土。其徒不杀生不饮酒,但可娶妻,人称“白莲菜”。其曾被



官府流配江州，后遇赦。元武宗至大元年（130）敕禁此宗，庐山东林寺普度（？—1330）著《莲宗宝鉴》进于朝廷，宣扬此宗教义以作辩护，受命为教主。元英宗至治二年（132）后再度遭禁。以后此宗与弥勒信仰结合，在民间秘密流传，称“白莲教”，教义、性质与白莲宗已大有不同。元末农民起义曾予利用，明清时遭严禁，衍化出多种民间秘密宗教。

无为教 亦称罗教、罗祖教，明戍兵罗清创立的附佛外道，附禅宗，以否定归依持戒等为无为，以“真空家乡，无生父母”为宗，从者甚众。佛教徒也有信从者。莲池特撰《正讹集》揭露《无为卷》“不过将万行门悉皆废置，而不知万行即空”“彼口谈清虚而心图利养，名无为而实有为耳”。历代禁而不绝，衍生变换出斋教、大乘教、三乘教、龙华教、金幢教、观音教、真空教、黄天教、弘阳教等附佛外道，中华人民共和国成立后统称“会道门”，一概取缔。

道教 东晋以前的一些佛书中对佛法或佛教的别称，如《佛说无量寿经》有“光阐道教”“宣布道教，断诸疑网”之语，此道教意为正道之教，指佛法。《蒙古源流》等史书亦称佛法为道教。与张陵所创以太上老君为教主，与佛教并列为宗教的道教不同。

世智聪辩 世俗的聪明智辩，邪见深细，是接受佛法的障碍。有“世智聪辩，不入佛法”之说。

苯教 音译本波、崩薄，亦称本教、巴恩教等，佛教传入前西藏本土原有的宗教。原有笃本、迦本、觉笨三大派别，主要内容为禳解、送葬、镇宅，公元前5世纪由古象雄人敦巴辛饶予以统一，创建雍仲苯教，约公元前后传入吐蕃，其流传分前弘、中弘、后弘三期，前、中二弘期曾两度灭而又兴，佛教传入后曾激烈排佛，导致朗达玛



王之灭法。其后弘期与佛教的后宏期同步,多吸收佛教而逐渐融合,有五大伏藏及大藏经,其教理修法、寺院及制度仪轨等均近似佛教,重修大圆满法,只是其传承谱系不同,乃至被看作佛教之一派,汉地俗称“黑教”。但因佛教占主导地位,苯教只在西藏较边远的地区流传。

宝卷 中国民间自宋代以来流行的一种说唱文学形式,源于变文,多以演说佛经故事为内容。现存最古的宝卷《香山宝卷》为北宋末普明禅师所作。还有《销释真空宝卷》讲《金刚经》;《目莲救母出地狱升天宝卷》为《目连变文》的发展。其文学价值不及变文。明清以来宝卷主要被会道门用作宣传工具,其内容文字更为庸劣。

五部六册 附佛外道无为教祖罗清所述《苦功悟道卷》等五部宝卷,号称“无为卷”,杂引佛经,假托禅宗,似是而非。万历年间有临济宗下兰风和尚及其法嗣补注五部六册为《开心法要》,广为流传。

恶见种种

梵我一如 婆罗门教吠檀多派的哲学见地。认为宇宙精神梵与个人内心深处的灵魂“我”本来同一,众生因被摩耶(幻)蒙蔽,以虚妄为真实,才随业流转,轮回生死。若摆脱幻而归于梵,则永获解脱。《歌赞奥义书》:“静然是定者,是吾内心之我者,大梵是也。而吾身蜕之后,将归于彼焉。”

六十二见 佛典中所总结佛世印度外道的六十二种见解。《长阿含·梵动经》佛言,六十二见皆由修道者以所证不究竟的宿



命通追究世界和众生本原而建立,分“本劫本见”(关于过去)和“末劫末见”(关于未来)两类。本劫本见十八种,其中主张自我和世界常住论四种、亦有常亦无常论四种、有边和无边论四种、异问异答(诡辩论)论四种、无因论二种;末劫末见四十四种,其中主张死后有想论十六种,死后无想论八种,死后非有想非无想论八种,死后断灭论七种,现在涅槃论五种。《大般若波罗蜜多经·佛母品》所说六十二见为:各执色等五蕴为常、无常、亦常亦无常、非常非无常为二十见;执色等五蕴有边、无边、亦有边亦无边、非有边非无边为二十见;执色等五蕴如去(死后有后世)、不如去、亦如去亦不如去、非如去非不如去为二十见;再加身与神一、身与神异二见,为六十二见。

无记 (巴 avyakata)不作判断、不说。

十四无记 指佛不表可否(以不表为表)的十四个问题。据《杂阿含经》卷三四等说,有外道以十四个问题问佛,佛“不为记说”(不予回答)。十四问题为:世间常,世间无常,世间亦常亦无常,世间非常非无常;世间有边(世界有边际),世间无边,世间亦有边亦无边,世间非有边非无边;如来死后有(灵魂存在),如来死后无,如来死后亦有亦无,如来死后非有非无;命(寿命)与身(身体)是一,命与身是异。这十四个问题称为十四无记,意谓佛不置可否者,或无意义而不予解决者,或不可以肯定否定的方式作出正确判断者。对十四无记不作回答,表明了佛陀的基本哲学立场,在于集中力量解决解脱生死苦恼的问题,而不在与此无关、以理想思维不可能解决的形而上问题上徒耗精神。南传经典中为十六无记,乃十四无记加身与神亦一亦异、身与神非一非异。



十六外论 《瑜伽师地论》卷六、卷七所举十六种印度外道之主张：1、因中有果论，谓因为常恒，具有果性，而众外道（数论师之大弟子）主张之。2、从缘显了论，计诸法自先即有，依缘而显，数论师、声显论师等主张之。3、去来实有论，计过去未来实有如现在，数论、时论师及小乘萨婆多部主张之。4、计我论，执有实在自我，数论、胜论、尼犍子、兽主、赤衣、遍出六外道及小乘犊子部主张之。5、计常论，执我及世间常住，数论师等主张之。6、宿作因论，谓现世所受之苦全由前世业因而致，现在苦行即消宿业，尼犍子主张之。7、计自在论，计有自在天为造物主，自在外道主张之。8、害为正法论，以杀害羊马等祭天为正道，婆罗门主张之。9、有边无边论，谓世界或有边际或无边际。10、不死矫乱论，自称事奉不死之净天，问其不死之理，则作矫乱诡辩之答词。11、无因见论，执诸法无因，自然而有。12、断见论，计人死一切断灭。13、空见论，说一切皆空，行善作恶皆无果报。14、妄计最胜论，计我为最胜之贵种，如婆罗门自以为从梵天口生，最为尊贵。15、妄计清净论，计持牛狗戒、入恒河沐浴洗罪等邪戒为清净之道。16、妄计吉祥论，供奉日月星辰、诵咒火供等，以为吉祥之道者。

四见 有三说：1、据《大智度论》卷七等，一、异、常、非常四句义，可总摄一切妄计，名为四见。2、据《大方广佛华严经疏》卷三等，外道之见不出于四：一计一，如数论师等，计因中有果，因果不异故名一；二计异，如胜论师等，计因中无果，因果不同故名异；三计亦一亦异，如勒婆婆论师等，计因中亦有果亦无果；四计非一非异，如尼犍子等，计因果亦非是一亦非是异。是为四见。3、凡夫计三界常乐我净之四颠倒，亦名四见。



二种邪见 1、谓一切苦乐皆由天神，非业果报。即自在天所作论。2、谓无施无记、无斋无会、无有善业、无不善业、无业果报。即拨无因果论。见《正法念处经·十善业道品》。

宿作因论 即宿命论，为外道十六宗之一，亦称“诸因宿作宗”，主张此论者为“离系子”，亦称“无惭外道”。认为众生今生的苦乐际遇全属宿世所造业所决定，所谓“宿因现报”，佛教认为属于邪见外道，称“宿作外道”。佛教认为现在所受苦乐，不但有宿因所感之果，而且有现在所作士用因所感士用果。世亲《摄大乘论释》卷二：“宿作为因者，谓彼不许有士用因，故成邪执。”

五现涅槃 亦作“五现法涅槃论”，六十二见之一类，认为现在尽情享受五欲之乐，及入色界初、二、三、四禅享受禅乐，即是涅槃。

害为正法宗 外道十六宗之一。主张以咒术为先，杀生祀天，认为杀者、所杀者及杀生祭祖的助伴，皆得生天。佛教斥为邪见。

六句义 胜论派的基本哲学思想，将宇宙万物的根本归纳为六句义(六大问题)：1、实，谓实体，有地、水、火、风、空、时、方、我、意。2、德，谓功能，有色、味、香、触、数、量、别体、合、离、彼体、此体、重体、液体、润、声、觉、乐、苦、欲、嗔、勤勇、法、非法、行凡 24 种。3、业，即作用，有取、舍、屈、伸、行 5 种。4、有，即存在，为实、德、业所共。5、同异。6、和合(结合)。

求那 (梵 Guṇa) 原意为原质，引申为德(功能)，意译依、依止。婆罗门教胜论派六句义、十句义之一，有二十一德、二十四德等说。数论师所立三德，亦称三求那。

二十五谛 数论派显示万物产生的二十五种真理：1、自性。2、觉，知觉的决智，含法、智慧、离欲、自在、非法、非智、爱欲、不自在八



种,前四种为纯粹原质之相德,增长则致解脱,后四种为翳质之相,堕落而生我慢。3、我慢,即我执。4-9、五知根,耳、皮、眼、舌、鼻五大感官。10-15、五作根,语、手、足、男女、大遗(排泄器)五种功能。16-20、五唯,能产生五大的声、触、色、味、香五种原质。20-24、五大,地、水、火、风、空五大功能。25、神我。谓依神我而生觉,由觉起我慢,由我慢生十一根(五知根、五作根、意根),由十一根生五唯,由五唯生五大,而成万物。二十五谛中自性谛为唯本非变异,神我谛为非本非变异,余谛皆为变异。

自性 (梵 Prakṛti) 亦译“胜因”,与“非变异”“梵”“众持”同义。数论派二十五谛之第一,指非精神、不可见的纯物质或物质本原。由三德构成,为三德尚未发动的平衡状态。

冥谛 亦作“冥性”,即数论派二十五谛之第一自性谛,万物之本原,因冥然不可见,故名。

神我 (Puruṣa) 音译脯路沙,亦译“我知者”“神”“我”“丈夫”“人”“原人”。数论派等所立精神本体,谓其实有、常住、独存、自在、清净不染。《金七十论》卷上列聚集为他、异三德、依、食者、独离五因论证神我必有。

喜忧暗三德 数论派二十五谛中自性谛之三德,梵文曰萨埵(Sattva,勇健义,纯质)、刺闍(Pajas,尘坌义,激质)、答摩(Tamas,暗钝义,翳质)。《金七十论》卷上说喜能作光照,忧能作生起,痴能作系缚,三德为自性本具,由此而生千差万别的万物。三德组成自性犹如由油、芯、火三者合为一灯火。三德之间有相伏、相依、相生、相并、互起之关系。

刺闍 (梵 Pajas) 又译啰惹、罗阁、罗舍。意译“尘”。数论派



立为自性三德之一，义为尘盆，又为瞋义、苦义。《成唯识论述记》卷一：“梵云刺闍，此名为微，牛毛、尘等，皆名刺闍，亦名尘盆，今取尘义。”

十六神我 亦作“十六知见”，众生、外道所执的十六种我，出《摩诃般若波罗蜜经·习相应品》，《大智度论》卷三五解释之：1、我，执五蕴为我、我所。2、众生，五蕴和合而生。3、寿者，命根成就。4、命者，有生命者。5、生者，如父母生子。6、养育，由乳哺、衣食等养育而成长。7、众数，由五蕴、十二处、十八界等众多因缘和合。8、人。9、作者，具创造能力者。10、使作者，能役使他者。11、能起者，能造罪福业者。12、使起者，能令他造罪福业者。13、受者，后世受罪福果报者。14、使受者，能令他受苦受乐者。15、见者，具感知能力者。16、知者，具有意识能了知者。谓此十六神我“皆是一我，但以随事为异”，皆空无实，但忆想分别而强为假名。

作者（梵 Kāraka）外道所计十六神我之一，能创造者、造物主。

摩纳婆（梵 Mānava）意译“胜我”，毗纽天外道说执住在众身中的一种自我。

毗湿奴 旧译韦纽，意译遍入天、遍净，最早见于《梨俱吠陀》，与梵天、湿婆同为婆罗门教所奉三大主神，谓此三者三位一体，永恒常在、不败不灭、温和、保育，信奉者必得恩宠而获解脱。印度教后来说佛陀为其十大化身之一。

湿婆 印度教三大主神之一的破坏神，梵语意为自在，有“具三眼者”“大自在天”“三界之主”“夜叉之主”“兽主”“舞王”“伟大的苦行者”等别称。谓其具无限神力，凶残狂暴，面目狰狞，善跳可



怕的毁灭舞,定期毁灭世界,以获得更生。又有生殖功能,以林伽(男根)表之,常现为苦行瑜伽行者形象。湿婆派认为虔信湿婆即可灭罪,可照顾贫穷,治疗疾病,死后超脱轮回。有三面、四面、十臂等形象,骑白牛,手持枪、弓、斧、杵,以雪山女神乌嬷(难近母、时母、性力女神)为妃。佛教密教或有以其为大日如来化身者。

出意语 (巴 Adhivutti pada) 出于臆测而非真实之语,指外道的六十二见、十四无记等。

难化三机 又称“难治三病”,《大般涅槃经》等所说难以度化的三种众生:谤大乘、造五逆罪及一阐提。

起尸法 一种咒死尸(梵文名母陀摩奴沙)以期长寿成仙等的密法,印度外道修之,后佛教密教亦多修者。见《底哩三昧耶不动尊威怒王使者念诵法》等。

毗陀罗 (梵 Vetāla) 亦作迷怛罗,意译起尸鬼、印度的一种咒死尸令杀人的法术,称毗陀罗法。见《十诵律》卷二。

林伽 (梵 Linga) 男性生殖器,印度湿婆教和性力派以为崇拜的对象,其寺庙往往耸立有林伽石像。



词目索引

说 明

1、附见、内含的词语,在其后括弧内注明所在的词目,如苦谛(四谛)意谓“苦谛”一词及其解释在“四谛”词目内。

2、词目按其首字的简化汉字笔划顺序排列,同一笔划内按词目的字数排列。



词目索引

一划

一时	5
一心	62
一念	85
一乘(一佛乘)	18
一如	201
一味	222
一切智(三智)	492
一切禅(九种大禅)	352
一三昧(一行三昧)	356
一瓣香	384
一舍罗	611
一切经(大藏经)	8
一阐提(一阐提迦)	91
一味蕴	145
一箭道	61
一拈手(一磔手)	61
一佛土(三千大千世界)	179
一合相	221
一念相应	467
一代时教	1
一切种智(三智)	492
一切智智	493
一息半步	322
一切门禅(九种大禅)	352

一切行禅(九种大禅)	352
一行三昧	356
一水四见	560
一心三观	362
一相三昧	371
一心不乱	390
一味瑜伽(大手印四瑜伽)	427
一向记别(五种记别)	3
一代三段	29
一切境识(意识)	64
一切种识(阿赖耶识)	65
一一识心(第十识)	67
一心三惑(三惑)	111
一念无明(无明)	122
一真法界	202
一切法空(五法印)	194
一实相印	194
一心三智	239
一念三千	239
一位一切位	467
一念相应慧(一念相应)	467
一白三羯磨(白四羯磨)	317
一庄严三昧	357
一字真言心	405
一字金轮咒	405
一乘显性教(五教)	26



一切皆空宗(十宗) 27
一道无为心(真言十住心) 29
一心一心识(第十识) 67
一切一心识(第十识) 67
一心义十门 227
一修一切修 293
一生补处菩萨 464
一字金轮佛顶 517
一切烦恼觉忍 459
一念十二缘起(刹那十二因缘)
..... 121
一心所现十义 228
一中多多中一 246
一体速疾力三昧 503
一切种妙足三昧 356
一向清净依止食(四食) 146
一念无明法性心 242
一多相容不同门(十玄门) 248
一切生身相续缘起(缘起八门)
..... 101
一切生身依持缘起(缘起八门)
..... 101
一切生身差别缘起(缘起八门)
..... 101
一百一十二品见惑(见惑) 111
一切众生悉有佛性 230
一即一切一切即一 246

二划

人 185
八秽 308

十戒 308
二柱 322
七佛 509
九想 339
八念 339
十想 339
八触 346
七支 401
八供 285, 441
十信 456
十住 457
十行 457
十忍 459
七轮 461
二乘 16
人乘(五乘) 17
八教(五时八教) 24
十宗 24
二出(二双四重) 28
二超(二双四重) 28
七大 42
八轮(脉轮) 46
九孔(九漏) 48
十方 60
八识 63
九识 63
七识(末那识) 64
八识(阿赖耶识) 63, 65
七慢 82
八医(四病八术) 92



七宝 93
 八苦 109
 十缠(百八烦恼) 110
 十使(十烦恼、十惑、十随眠) ... 113
 八缠(缠) 114
 十缠(缠) 114
 二缚(缚) 115
 九结(结) 115
 七见(十三烦恼) 116
 二障 116
 八风 118
 七垢(垢) 119
 十因 134
 七趣 143
 九有(九居、九有情居、九众生居)
 145
 人仙 488
 七曜 157
 九曜 157
 二天(俱生神) 160
 乃琼(白哈尔) 169
 刀涂(三涂) 171
 九横 187
 八难 188
 人相(我人众生寿者相) 196
 二谛 206
 七空 212
 二假 215
 十喻 216
 八迷 217

八觉 277
 十回向 457
 十种仙 170
 十法行 267
 七宝狱(胎宫疑城) 469
 十六地 472
 七支分 486
 十果相 486
 八不净(八秽) 308
 八敬法 314
 八敬戒(八敬法) 314
 九净肉 321
 八背捨 337
 八解脱(八背捨) 337
 八胜处 337
 八除入(八胜处) 337
 十遍处 338
 九想观(九想) 339
 十不净 339
 十想观(十想) 339
 十随念 340
 八断行 341
 九住心 343
 八灾患 346
 十六智 348
 二谛观(次第三观) 361
 人师子 551
 七子喻 556
 十六观 390
 十八道 398



- | | | | |
|---------------------|-----|------------------|-----|
| 七支坐 | 401 | 八牙王(双身毗沙门) | 154 |
| 十小咒 | 407 | 二种鬼 | 174 |
| 九字法 | 414 | 九种鬼 | 174 |
| 十二宫 | 414 | 十种鬼 | 174 |
| 十真实 | 419 | 八中洲 | 181 |
| 七因明 | 605 | 刀兵劫 | 184 |
| 九句因 | 606 | 十来偈 | 188 |
| 七要点 | 439 | 八无暇(八难) | 188 |
| 七胶香 | 445 | 十圆满 | 188 |
| 七方便 | 446 | 十如是 | 192 |
| 九无学(九种罗汉) | 452 | 人我执(我法二执) | 196 |
| 八人地(三乘十地) | 453 | 人无我 | 197 |
| 十重障 | 460 | 七真如 | 200 |
| 九分教(九部经、九部法) | 9 | 十六空 | 213 |
| 七续部 | 21 | 十八空 | 213 |
| 十八界 | 40 | 十玄门 | 248 |
| 十种气 | 43 | 七清淨 | 259 |
| 十二处(十二入、十二入处) | 40 | 人四依 | 262 |
| 九心轮 | 71 | 七辈妇 | 280 |
| 人想欲(六欲) | 79 | 七圣财 | 284 |
| 七随眠(随眠) | 114 | 七觉支 | 288 |
| 十随眠(随眠) | 114 | 八正道 | 289 |
| 十恶业(十恶业道、十恶) | 138 | 八圣言 | 300 |
| 七识住(识住) | 142 | 十善业 | 300 |
| 九种食 | 147 | 十三难 | 302 |
| 八部众(天龙八部) | 148 | 十六遮 | 302 |
| 二禅天(光界) | 150 | 十八物 | 305 |
| 八方天 | 152 | 入重玄门 | 465 |
| 十二天 | 152 | 九品往生 | 468 |
| 二十天 | 152 | 九品弥陀(九品往生) | 468 |



十王华报 478
 八种变化 481
 八种辩才 482
 八大悉地 484
 九种悉地 484
 八相成道(八相示现、八相作佛)
 487
 八十种好 500
 十六资具 305
 八波罗夷(波罗夷) 309
 十波罗夷(波罗夷) 309
 二十键度(键度) 312
 入众五法 312
 入堂五法 313
 八大自在(八大自在我) 502
 八十八佛 515
 八大菩萨 518
 八大明王(八大金刚) 528
 八粗堕落 326
 二甘露门 335
 十二门禅 335
 十一切处(十遍处) 338
 十不净想(十不净) 339
 十种观染 342
 十种污染 342
 九次第定 347
 九种大禅 352
 十六罗汉 540
 二十亿耳 541
 刀刃之蜜 565

二边俱死 567
 十二种息 369
 二入四行 369
 十念往生 387
 二类各生 388
 十八契印(十八道) 398
 十二合掌 402
 入我我入 412
 八大法行 419
 九节佛风 420
 八大教导 430
 八种融没 437
 八支瑜伽 612
 十四无记 616
 十六外论 617
 二种邪见 618
 二十五谛 618
 十六神我 620
 十三金法 440
 八吉祥物 441
 十相自在 445
 七贤七圣 447
 九品润生 449
 九种罗汉 452
 十二部经 9
 二道二门 28
 二双四重 28
 人中口授(宁玛派三种传承) 36
 八大导引 37
 二十二根 42



- 了别境识(三能变) 63
- 八十九心 73
- 八十性妄 76
- 八吉祥徽 93
- 八功德水 94
- 二十四缘 103
- 九十八结(百八烦恼) 110
- 八十八使(见惑) 111
- 八种寻思(恶觉) 114
- 十二随眠(随眠) 114
- 十三烦恼 116
- 二种生死 118
- 七不可避 118
- 十二因缘(十二缘起、十二缘生)
..... 120
- 十因六果 136
- 十善业果 137
- 十恶果报 139
- 二十五有 145
- 九类众生 146
- 二十八天 149
- 八大龙王 162
- 十二丹玛 168
- 十二梦王 170
- 八部鬼众 173
- 十二时兽 176
- 八大地狱 177
- 八热地狱(八大地狱) 177
- 八寒地狱 178
- 人身难得 185
- 七种不净 187
- 二种真实 191
- 十种真实 192
- 人法二空 211
- 十缘生句 216
- 八不中道 217
- 八不缘起(八不中道) 217
- 八不正观(八不中道) 217
- 九种光明 237
- 十不二门 243
- 十无尽句 272
- 八大人觉 277
- 十波罗蜜 290
- 七佛通戒 298
- 八关斋戒 301
- 了因佛性(三因佛性) 231
- 十四变化心 481
- 二十变化心 481
- 十八不共法(十八不共佛法) ... 490
- 入俗舍五法 313
- 十一面观音 519
- 二十五菩萨 526
- 十六大菩萨 527
- 十四根本堕 326
- 二十五禁行 326
- 二十一种行 430
- 七种阿那含 451
- 入住出三心 458
- 七地沉空难 462
- 了义不了义 22



二藏三法轮	24
十一种传承	36
九十八随眠(随眠)	114
十二类众生	146
十六小地狱	177
十二恶律仪	300
八大金刚童子	531
十九三昧耶句	326
人命在呼吸间	563
九类融合教授	425
十六明点修法	433
九十六种外道	610
八十一品思惑(思惑)	111
九事不应俗家坐	313
人住起修菩提心	419
十二因缘四种观	122
十二因缘十种照	122
十世隔法异成门(十玄门)	248

三划

弓	61
义	203
小超(超越证)	466
大超(超越证)	466
义学	1
大士	477
三明(三证法)	480
大雄(耆那)	488
大仙	488
三智	492
大众	307

大戒(具足戒)	309
三昧(三摩地)	330
三止	342
马鸣	543
三车	556
上堂	384
小参	384
三密(三密相应)	395
山法	430
三藏	8
方等(大乘九分教)	9
方广(大乘九分教)	9
大法(阿毗达磨)	10
子注	15
三乘	16
小乘	16
大乘	17
口传	37
三科	39
女根(二十二根)	42
三世(三际)	59
习气	68
大德	88
大师	89
上人	89
叉手	95
飞锡	98
三苦	109
三惑	111
三毒(三垢、三火、三惑)	112



- | | | | |
|--------------------|----------|-----------------|----------|
| 三缚(缚) | 115 | 三品果 | 485 |
| 三结(结) | 115 | 大迁转身 | 487 |
| 三障 | 117 | 三达智 | 493 |
| 三道(三聚) | 117 | 三轮身 | 497 |
| 三业(业) | 128 | 三种化身 | 499 |
| 三毒(三垢、三火、三惑) | 112 | 下口食(四种邪命) | 308 |
| 子断(子果二缚) | 115 | 三宝物 | 315 |
| 习因(生因习因) | 134 | 三净肉 | 321 |
| 与力(六因) | 134 | 三不护 | 502 |
| 习果(三种果) | 135 | 三念住 | 502 |
| 三界 | 141 | 三世佛 | 509 |
| 三有(三界) | 141 | 双身佛 | 517 |
| 三涂(六趣) | 171, 143 | 三摩地 | 330 |
| 三途(六趣) | 143 | 三不足 | 334 |
| 义天(天) | 148 | 三种定 | 343 |
| 三涂 | 171 | 三随观 | 348 |
| 三灾 | 183 | 三三昧 | 349 |
| 刀兵灾(三灾) | 183 | 么么鸡 | 536 |
| 士夫 | 186 | 三种生 | 373 |
| 三空 | 212 | 口头禅 | 383 |
| 大空(十八空) | 213 | 三昧耶 | 396 |
| 三假 | 215 | 三补吒 | 402 |
| 三学 | 259 | 与愿印 | 402 |
| 义利 | 273 | 大悲咒 | 406 |
| 三福 | 283 | 三平等 | 413 |
| 三慧 | 293 | 大手印(四种手印) | 426, 422 |
| 广律 | 299 | 大手印 | 426 |
| 大众 | 307 | 大印盒 | 429 |
| 大大超(超越证) | 466 | 三不动 | 435 |
| 大乐地(十六地) | 472 | 三生石 | 595 |



- | | | | |
|-----------------|--------|-------------------|--------|
| 三境界 | 438 | 大地法(遍大地法) | 77 |
| 三相续 | 438 | 尸陀林 | 87 |
| 三界集 | 439 | 三福业 | 131 |
| 三住心(七要点) | 439 | 三恶行 | 132 |
| 三觉受(七要点) | 439 | 三妙行 | 132 |
| 三暖相(七要点) | 439 | 三清净(三妙行) | 132 |
| 三引道(七要点) | 439 | 士用果(五果) | 135 |
| 三集合(七要点) | 439 | 士夫果(五果) | 135 |
| 三缘生(七要点) | 439 | 三种果 | 135 |
| 三顺分 | 446 | 习气果(三种果) | 135 |
| 三贤位 | 446 | 三善趣(六趣) | 143 |
| 已作地(三乘十地) | 453 | 三恶趣(六趣) | 143 |
| 三法忍 | 458 | 三恶道(六趣) | 143 |
| 习种性(僧伽陀) | 459 | 三禅天(净界) | 150 |
| 大藏经(大藏) | 8 | 大梵天 | 155 |
| 大法藏(阿毗达磨) | 10 | 大黑天 | 166 |
| 大正藏 | 12 | 尸林主 | 169 |
| 三时教 | 24 | 飞行仙(十种仙) | 170 |
| 小乘教(五教) | 26 | 小世界(三千大千世界) | 179 |
| 三士道 | 31,277 | 三法印 | 193 |
| 下士道(三士道) | 31,277 | 三自性 | 205 |
| 上士道(三士道) | 31,277 | 三无性 | 205 |
| 大瑜伽(宁玛九乘) | 31 | 三是偈 | 209 |
| 大圆满(宁玛九乘) | 31 | 三空性 | 214 |
| 大中观(四义中观) | 33 | 三种境 | 225 |
| 已知根(二十二根) | 42 | 三次第 | 261 |
| 下行气(十种气) | 43 | 三皈依 | 262 |
| 上行气(十种气) | 43 | 三根本 | 264 |
| 三类色 | 54 | 三等人 | 276 |
| 三能变 | 63 | 三士道 | 31,277 |



- 三跋罗 297
- 子光明(子母光明会合) 237
- 《大藏辑要》(藏要) 13
- 大乘七大 17
- 大乘始教(五教) 26
- 大乘终教(五教) 26
- 广略二教 28
- 三转法轮 30
- 大手印见(四宗见) 32
- 大圆满见(四宗见) 32
- 三类法要 36
- 大善地法(五位七十五法) 50
- 三种习气 69
- 三惑顿断(三惑) 111
- 三种随眠 114
- 子果二缚 115
- 女身五障 117
- 凡庸显恋 120
- 子时无明(无明) 122
- 工巧无记(无覆无记) 132
- 与取二果(与果) 135
- 三种世间 141
- 三十三天(二十八天) 149
- 三生成佛 466
- 三辈往生 467
- 三种解脱 476
- 三种舍利 482
- 三品悉地 483
- 三种持明 486
- 大圆镜智(四智) 492
- 久远实成 494
- 三十二相 499
- 三种沙门 316
- 三聚净戒 323
- 三十五佛 514
- 千手观音 519
- 马头观音 520
- 三十二应 522
- 三十二尊 527
- 马头明王 529
- 上乐金刚 533
- 三摩呬多 330
- 三摩钵底 330
- 三摩半那 330
- 三时坐禅 333
- 三种所缘 335
- 三解脱门 348
- 习修得修 351
- 三种止观 361
- 三草二木 556
- 三兽渡河 557
- 三重楼喻 567
- 马麦之难 577
- 大天五事 581
- 广额生天 587
- 三种渗漏 375
- 三观念佛 391
- 三密相应 395
- 三力成办 396
- 大曼荼罗(四曼) 397



三身坐式	401
三时念诵	410
大空三昧	416
三支作法	602
尸林八器	443
小须陀洹	448
三无漏根	451
三乘十地	453
三贤十圣	455
大自在天(摩醯首罗天)	155
飞行皇帝(转轮圣王)	157
大五衰相(五衰相现)	160
大功德天(吉祥天女)	167
大千世界(三千大千世界)	179
小千世界(三千大千世界)	179
万法唯识	222
万法唯心	226
三种佛性	231
三因佛性	231
三性一际	240
三种圆融	241
三重妄执	253
大平等性	255
三藏法师	263
三轮体空	291
三长斋月	301
三衣六物	304
三智一心(一心三智)	239
小乘九分教	9
大藏经补编	13

大乘法相教(五教)	26
大乘破相教(五教)	26
大方便父续(宁玛九乘)	31
大烦恼地法(五位七十五法)	50
大不善地法(五位七十五法)	50
小烦恼地法(五位七十五法)	50
三钵罗佉哆	320
凡圣同居土(四土)	504
广博身如来	511
大通智胜佛	516
大白衣观音	521
三十三种身	522
大势至菩萨	524
大随求菩萨	526
大威德金刚	532
大幻化金刚	533
三类四类禅	329
三种大乘禅	352
大元帅明王	531
三昧耶度母	538
三类鬼神魔	366
三摩地念诵(四种念诵)	410
大宝楼阁法	413
三摄归瑜伽	417
大手印觉法	432
大圆满心髓	434
三生六十劫	452
大乘九分教	9
三十六种鬼	174
大号叫地狱(八大地狱)	177



大空五不变 214
个个圆常道 250
三十七道品 286
三种示现教化 2
大悲胜海观音 521
三世无碍智戒 325
大白伞盖佛母 535
千七百则公案 377
三昧耶曼荼罗(四曼) 397
三十七供曼达 417
大手印四瑜伽 427
三世十二因缘 121
《大日本续藏经》(卅字续藏)
..... 13
三千大千世界 179
小劫中劫大劫 183
三界唯心三义 227
天台宗佛性义 232
子母光明会合 237
大金刚持自性身 498
大手印持心四喻 428
大手印持心三相 428
三人梦淫女开悟 590
三论宗四重二谛 208
三大阿僧祇劫成佛 465
三十四心断得成道 465
三千威仪八万细行 319
大手印十二种失道 428
三世二重十二因缘(三世十二因缘)
..... 121

大手印四瑜伽十二品 471
三界集配合三无止向(七要点)
..... 439
《大日本大正新修大藏经》(大正藏)
..... 12

四划

止(奢摩他) 331
气 43
方 60
心(心意识) 62
见(九心轮) 266, 71
天 148
见 266
内典 1
五眼 479
幻身 486
无等 488
五智 493
水罗(滤水袋) 306
分卫 320
五辛 320
五佛 505
止观 332
止静 333
五盖 341
无著 546
化城 556
水乳 559
长夜 563
火宅 563



- 无心 372
- 公案 377
- 手印(印契) 396
- 六天 418
- 风幡 592
- 心明 597
- 比量 599
- 无记 616
- 天杖 444
- 五香 445
- 无学(有学无学) 453
- 见地(三乘十地) 453
- 五忍 458
- 六即 461
- 开悟 464
- 开士 477
- 五乘 17
- 天乘(五乘) 17
- 父续(四部密法) 20
- 五味 22
- 五教 26
- 父续(宁玛九乘) 31
- 心传(以心传心) 34
- 五蕴 39
- 五众(五蕴) 39
- 五阴(五蕴) 39
- 六界 40
- 六大(六界) 40
- 六根 41
- 六情(六情根) 41
- 五根(二十二根) 288, 42
- 六尘(六尘缘影) 42
- 六境(六尘) 42
- 六妄(六尘) 42
- 六妄(六尘) 42
- 六衰(六尘) 42
- 六贼(六尘) 42
- 六识 42
- 中脉(左中右三脉) 44
- 六方(十方) 60
- 心轮(脉轮) 46
- 五轮(脉轮) 46
- 六轮(脉轮) 46
- 心法(五位法) 48
- 心所(五位法) 48, 77
- 文身 58
- 方分 60
- 心王 62
- 五识(八识) 63
- 六识(八识) 42, 63
- 见分(识之四分) 69
- 心行 70
- 六门 70
- 心所(心所法、心所有法、心数)
..... 77
- 五欲(五箭) 79
- 六欲 79
- 不信 82
- 介尔 85
- 心量 85



- 分异(简别) 87
无诤(阿练若) 87
支那(震旦) 88
长老 88
仁者 90
尔伽(仁者) 90
水精(玻璃) 94
无遮 95
化缘 97
六苦 109
见惑 111
五见(五恶见) 113
无见(五见) 113
无惭(缠) 114
无愧(缠) 114
五缚(缚) 115
五结(结) 115
无漏 116
见流(四流) 116
心障(三障) 117
五碍(女身五障) 117
六垢(垢) 188, 119
无明 122
见取(四取) 124
见行(爱行见行) 125
引因(引满二业) 130
不障(六因) 134
六因 134
长因(十因) 134
五果 135
无报(四种业报) 136
见报(十因六果) 136
五逆(五无间业) 140
五趣(五道) 142
六趣(六道) 143
中阴(中有) 143
化生(四生) 146
无想(九类众生) 146
化生(十二类众生) 146
无想(十二类众生) 146
无色(十二类众生) 146
内院(二十八天) 149
韦陀 154
韦琨(韦陀) 154
韦纽 155
水天 155
火天 156
风天 156
日天 156
月天 156
月曜 156
天使 160
火涂(三涂) 171
火灾(三灾) 183
水灾(三灾) 183
风灾(三灾) 183
见浊(五浊恶世) 184
风刀 187
六垢 188
五怖 188



长者 189
 五音 194
 无常 194
 无我 197
 无相(实相) 220, 199
 五法 204
 心谛(空色心三谛) 209
 无谛 209
 内空(十八空) 213
 中道 216
 无生 219
 无相 220
 不二 221
 平等 222
 心性 232
 心体(心性) 232
 心地 232
 办道 261
 见地(见) 266
 水忏 275
 五供 284
 六供 285
 七供 285
 八供 285, 441
 十供 285
 五根 288
 五力 288
 方便 292
 五明 294
 开遮 298

止持 299
 五戒 300
 无功用 464
 见闻生(三生成佛) 466
 六无畏 470
 五次第 470
 六次第(五次第) 470
 天眼通(神通) 479
 天耳通(神通) 479
 天中天 487
 日种尊 488
 无等等 493
 五大悲 494
 五性喜 494
 方口食(四种邪命) 308
 五种僧 316
 无耻僧(五种僧) 316
 六和合 316
 开外学 322
 天王佛 517
 六观音 519
 无相戒 324
 五类禅 330
 五门禅 334
 六妙门 336
 中间定 345
 无垢施 542
 无尽灯 568
 六字气 368
 文字禅 383



- 五念门 390
无余修 391
内护摩(护摩) 399
方便坐 401
风瑜伽 420
双运道 421
无作行 429
无为教 614
六句义 618
五缘会 439
五甘露 442
扎玛茹 443
无漏智 450
无生忍(五忍) 459, 458
无生忍 459
六种性 460
分证即(六即) 461
无余说 4
六成就 5
五唯识(境教理行果) 7
见行果 7
无比法(阿毗达磨) 10
丹珠尔(藏文大藏经) 13
五不翻 14
无二续(四部密法) 20
六续部 21
不了义(了义不了义) 22
中道教(三时教) 24
方等时(五时八教) 24
不定教(五时八教) 24
中土道(三土道) 31, 277
中观见(四宗见) 32
无尽灯(传灯) 568, 33
五取蕴 40
内六处(十二处) 40
五受根(二十二根) 42
内世界(外内密三世界) 43
支分气(十种气) 43
心真水(明点) 45
五位法 48
心所法(五位法) 48
无为法 49
无表色(无作色) 54
日光尘(隙游尘) 56
无想定 58
无想果(无想天) 58
无心位(末那识) 64
无没识(阿赖耶识) 65
无垢识(阿摩罗识) 66
无相想(想) 78
不放逸 81
心轻安(轻安) 81
不正知 83
五种梦 86
无忧树 92
天帝弓 94
木槌子 96
无患子(木槌子) 96
无间缘(二十四缘) 103
无有缘(二十四缘) 103



见思惑(三惑)	111	仁童子(儒童)	186
无明惑(三惑)	111	五法印	194
五利使(五见)	113	六种我	195
五钝使(十使)	113	无为空(十六空、十八空)	213
见取见(五见)	113	无际空(十六空)	213
六随眠(随眠)	114	无始空(十八空)	213
无明流(四流)	116	无法空(十八空)	213
六着心(十三烦恼)	116	无散空(十六空)	213
五住地	118	无性空(十六空)	213
五缘起	127	五种姓	231
内缘起(五缘起)	127	五圆满	261
无记业(业)	128	心灌顶	266
无漏业(漏无漏三业)	129	五大愿	271
不动业(福等三业)	129	五邪命	280
无表业	130	无净智	295
不律仪(无表业)	130	五种记别	3
不定业(定不定二业)	130	六种理趣	4
不共业(共不共业)	131	见定行果(见修行果)	7
无障因(六因)	134	卅字续藏(《卅续大藏经》)	13
以有因(十因)	134	心间伏藏	15
引发因(十因)	134	六离合释(六合释)	15
无色界(三界)	141	内续三部(六续部)	21
中阴身(中阴)	143	五时八教	24
中有境(中阴)	143	化法四教(五时八教)	24
六根食	147	化仪四教(五时八教)	24
六欲天(二十八天)	149	开权显实(开显)	25
化乐天(二十八天)	149	化制二教	28
无色界(意成天)	150	以心传心	34
天行仙(十种仙)	170	心印传承(宁玛派三种传承)	36
内三灾	183	六种传承	36



- 六根门头(根门) 41
- 无我母脉(左中右三脉) 44
- 心所有法(五位法) 48
- 不动无为(无为法) 49
- 五位百法 50
- 心生色法 56
- 心所依处 57
- 无缘三昧(灭尽定) 58
- 不和合性(和合性) 58
- 分别事识(八识) 63
- 五俱意识(四种意识) 64
- 五后意识(四种意识) 64
- 仓库意识(阿赖耶识) 65
- 无漏种子(种子) 68
- 心路过程(路心) 70
- 五次第心(五心轮) 74
- 无分别心 75
- 不定地法(不定法) 84
- 方便阐提(一阐提) 91
- 天主持来(诃梨勒) 93
- 五体投地(顶礼) 95
- 无遮大会 97
- 不相应缘(二十四缘) 103
- 不离去缘(二十四缘) 103
- 互遍相资(缘起十义) 104
- 无生四谛(四种四谛) 108
- 无量四谛(四种四谛) 108
- 五取蕴苦(八苦) 109
- 五盛阴苦(八苦) 109
- 无作四谛(四种四谛) 108
- 内外二苦 110
- 无为四倒(四倒) 112
- 五下分结(结) 115
- 五上分结(结) 115
- 分段生死(分段身生死、分段身)
..... 118
- 无为生死(变易生死) 118
- 无明住地(五住地) 118
- 无始无明(无明) 122
- 无尽缘起(法界缘起) 126
- 六大缘起 127
- 引满二业 130
- 不增长业 131
- 无覆无记 132
- 不相违因(十因) 134
- 五蕴世间(三种世间) 141
- 六种中有 144
- 天龙八部 148
- 五不还天(二十八天) 149
- 无功用智(无功用) 464
- 无我无畏(六无畏) 470
- 五级邃道(五次第) 470
- 手印持明(四持明地) 472
- 元成持明(四持明地) 472
- 无上智地(十六地) 472
- 无为解脱(两种解脱) 473
- 开示悟入 2
- 开权显实 25
- 无分别智 478
- 六根互用 481



- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 五分法身 | 494 | 无去三昧 | 356 |
| 五种佛身 | 496 | 不定止观(三种止观) | 361 |
| 六种佛身 | 496 | 无言童子 | 542 |
| 五智五身 | 496 | 牛驴二乳 | 558 |
| 五智三身 | 496 | 水中捉月 | 562 |
| 五种邪命 | 308 | 牛皮龙须 | 565 |
| 五篇七聚 | 309 | 无禁捉蛇 | 567 |
| 无惭愧僧(四种僧) | 316 | 无刀大贼 | 568 |
| 六种震动 | 502 | 火烧木喻 | 569 |
| 五智如来 | 512 | 无位真人 | 572 |
| 无量寿佛(阿弥陀佛) | 513 | 木枪之难 | 577 |
| 五十三佛 | 515 | 五种三昧 | 365 |
| 长寿三尊 | 518 | 五轮三昧 | 365 |
| 文殊师利 | 523 | 见性成佛 | 370 |
| 文武诸尊 | 527 | 云门三句 | 377 |
| 五大明王 | 528 | 五会念佛 | 391 |
| 不动明王(不动金刚) | 529 | 无相三密(有相三密与无相三密) | |
| 孔雀明王 | 530 | | 395 |
| 办事明王 | 531 | 五转成身(五相成身观) | 398 |
| 秽迹金刚 | 531 | 五种结界 | 399 |
| 五大金刚 | 532 | 仆拿合掌 | 402 |
| 五部佛母 | 534 | 五十字门 | 404 |
| 止观双修 | 332 | 六字真言(六字大明咒) | 405 |
| 止观双运 | 350 | 五种念诵 | 410 |
| 五停心观 | 336 | 心意念诵 | 410 |
| 五种散乱 | 341 | 无相瑜伽 | 412 |
| 无净三昧 | 350 | 火生三昧 | 415 |
| 无得正观 | 351 | 五相现证 | 416 |
| 无住三昧 | 355 | 六支瑜伽 | 423 |
| 无心三昧 | 355 | 专一瑜伽(大手印四瑜伽) | 427 |



- 无修瑜伽(大手印四瑜伽) 427
- 六种检别 427
- 六平等法 430
- 六种别法 434
- 五支作法 601
- 方广道人 613
- 五部六册 615
- 六十二见 615
- 五现涅槃 618
- 五髑髅冠 442
- 六种罗汉 451
- 六种转依 454
- 六十九天 153
- 五衰相现 160
- 小五衰相(五衰相现) 160
- 无间地狱(八大地狱) 177
- 中千世界(三千大千世界) 179
- 五浊恶世 184
- 毛道众生 190
- 内空外空 211
- 不可得空(但空不但空) 211
- 不可得空(十八空) 213
- 不二法门 221
- 心性本净 234
- 心性本寂 234
- 心性本空 234
- 心性本觉 235
- 六相圆融 247
- 六大无碍 250
- 元成八门 256
- 不共三归 263
- 五悔法门 274
- 父子五事 279
- 夫妻五事 279
- 五欲妙供 285
- 六波罗蜜 289
- 五种不男 302
- 引出佛性(三种佛性) 231
- 补丁种性(五种姓) 231
- 火中生莲 568
- 无上瑜伽续(四部密法) 20
- 中观不共义(四义中观) 33
- 中观秘密义(四义中观) 33
- 不共四大脉 45
- 不相应行法(五位法) 48
- 六百六十法 51
- 心十七刹那 72
- 心十四行相 72
- 不善言说想(想) 78
- 无相界定想(想) 78
- 内外二缘起 101
- 五阴炽盛苦(八苦) 109
- 见一处住地(五住地) 118
- 无色界四天(二十八天) 149
- 不退转菩萨 463
- 无住处涅槃 474
- 无学八自在 485
- 方便有余土(四土) 504
- 不空成就佛 514
- 天鼓雷音佛 514



- | | | | |
|--------------------|-----|-------------------|-----|
| 开敷华王佛 | 514 | 五光三妙色 | 257 |
| 无能胜明王 | 530 | 六共同学处 | 266 |
| 无相解脱门(三解脱门) | 348 | 六损财业法 | 280 |
| 无作(愿)解脱门(三解脱门) | | 五种不应施 | 291 |
| | 348 | 天梵圣三住 | 295 |
| 引发功德禅(三种大乘禅) | 352 | 心不相应行法(五位法) | 48 |
| 灭憎爱三昧 | 356 | 五位七十五法 | 50 |
| 五重唯识观 | 359 | 不可见有对色(三类色) | 54 |
| 从假入空观(次第三观) | 361 | 不可见无对色(三类色) | 54 |
| 从空入假观(次第三观) | 361 | 分位十二因缘(三世十二因缘) | |
| 五部空行母 | 534 | | 121 |
| 云门一字禅 | 376 | 分别自性缘起(阿赖耶缘起) ... | 125 |
| 五相成身观 | 398 | 五不可思议力 | 128 |
| 五字文殊印 | 403 | 五恶五痛五烧 | 139 |
| 六字大明咒 | 405 | 六十四种有情 | 146 |
| 不共四加行 | 416 | 不应伴行五法 | 314 |
| 中阴救度法 | 434 | 中后不食五福 | 320 |
| 五种融入法 | 436 | 无量寿佛光明 | 508 |
| 日日是好日 | 595 | 不空罽索观音 | 521 |
| 五种似现量 | 598 | 五大力吼明王 | 531 |
| 五种母手印 | 443 | 天魔求佛灭度 | 578 |
| 五品弟子位 | 461 | 文殊五字真言 | 408 |
| 六根清净位 | 461 | 无二平等瑜伽 | 412 |
| 天三事胜人 | 151 | 无身空行九法 | 425 |
| 双身毗沙门 | 154 | 日面佛月面佛 | 592 |
| 长寿五姊妹 | 168 | 文殊持剑杀佛 | 595 |
| 不可说六句 | 203 | 六臂玛哈嘎拉 | 166 |
| 无性自性空(十六空) | 213 | 分别我法二执(分别俱生二我执) | |
| 五种唯识义 | 225 | | 197 |
| 五教唯心义 | 227 | 六种唯识教证 | 224 |



心性非染非净 234
见修无学三道 260
五种共同瑜伽 278
为王十种功德 282
为王五方便门 282
为王三十七法 283
方便道与解脱道 30
不思議变易生死(变易生死) ... 118
分别爱非爱缘起 120
不清净依止住食(四食) 146
不共自在八功德 485
为檀越恭敬五法 313
不应与亲厚五法 314
止观双修的次第 332
无寻有伺三摩地(有无寻伺等三种三摩地) 347
无寻无伺三摩地(有无寻伺等三种三摩地) 347
中道第一义谛观(次第三观) ... 361
爪上土与大地土 550
反背互相著合掌 402
不待念诵三摩地 418
不修成佛五胜法 423
天台宗四教道地 456
天不降雨五因缘 184
分别俱生二我执 197
不可觉知坚住器识 66
为在家人作师五法 313
风心与虚空相合法 342
文殊出不得女子定 595

比丘为人所不爱十事 314
方便唯识与正观唯识 225
父母未生前本来面目 233
父母不听许不得出家 303
无念为宗无相为体无住为本 ... 371
五蕴五大五毒五脏与五佛五智
..... 253

五划

生 100
业 128
龙(天龙八部) 148
仙 170
对扬 3
白佛 5
本事(小乘九分教) 9
本生(小乘九分教) 9
本母 10
对法(阿毗达磨) 10
代别 16
母续(四部密法) 20
巧度(拙度巧度) 26
母续(宁玛九乘) 31
唐密 34
台密 35
龙气(十种气) 43
右脉(左中右三脉) 44
生支 48
四大(四界、四大种) 54
生因(四大种造色五因) 55
立因(四大种造色五因) 55



- 句身 59
 永劫 60
 龙方 61
 由旬 61
 由延(由旬) 61
 业相(死心) 71
 乐受(受) 77
 印持(胜解) 79
 正慧(慧) 80
 本惑(根本烦恼) 82
 失念 83
 尔焰(尔炎) 87
 兰若(阿练若) 87
 白衣 88
 石幢(幢) 95
 四缘 102
 业缘(二十四缘) 103
 四谛(四圣谛) 106
 灭谛(四谛) 106
 生苦(八苦) 109
 外苦(内外二苦) 110
 四倒(四颠倒、四倒见) 112
 边见(五见) 113
 四漏(四瀑流、四轭) 116
 四流 116
 四系 116
 业障(三障) 117
 四障 117
 生障(修行五障) 117
 业道(三道) 136, 117
 生观(十二因缘) 120
 灭观(十二因缘) 120
 业识 123
 四取 124
 业力 128
 业报 128
 业天 129
 生因(十因) 134
 业道 136
 生报(四种业报) 136
 正报(依正二报) 136
 正报(华报) 137
 世间 141
 四生 146
 四有 143
 生有(四有) 143
 本有(四有) 143
 四食 146
 乐食(四食) 146
 生天(天) 148
 四谛 106
 外典(内典) 1
 功德 473
 圣者 476
 正士 476
 四随 3
 四智 492
 头陀 315
 布萨 318
 灭摈(永摈羯磨) 318



本迹 501
本愿 501
示现 503
四土 504
打坐 333
四正 333
四禅 345
龙树 544
甘露 553
白槌 385
古则 386
本尊 394
加持 395
印契 396
四曼 397
四喜 422
且却(澈却) 435
外道 609
四见 617
五肉 442
灭界 150
闪多 174
边地 182
四德 186
末摩 187
本无 200
四空 212
外空(十八空) 213
他空(自空与他空) 214
本心 233

本觉 236
四道 260
四恩 276
加行 278
四因 278
对治 289
四施 291
四摄 291
出家 301
边罪 303
归俗 304
本具(性具) 241
主成就(六成就) 5
处成就(六成就) 5
四正量 5
圣教量(四正量) 5
尼陀那(小乘九分教) 9
甘珠尔(藏文大藏经) 13
四续部(四部密法) 20
圣道门(二道二门) 28
四宗见 32
外世界(外内密三世界) 43
平住气(十种气) 43
正行气(十种气) 43
白柔脉(不共四大脉) 45
白菩提(明点) 45
世间法 50
灭尽定(灭受想定) 58
末那识(末那) 64
四运心(四运、四性推检、四性观)



..... 75
 四不定(不定地法) 84
 四种梦 86
 句文罗(拘物头) 92
 外缘起(内外二缘起) 101
 四识住 112
 边执见(五见) 113
 外缘起(五缘起) 127
 生起因(十因) 134
 业道神(业道) 136
 出世间 141
 弗伽罗(补特伽罗) 145
 世间食(九种食) 147
 忉利天(二十八天) 149
 他化天(二十八天) 149
 四禅天(二十八天) 149
 四空天(二十八天) 149
 四空处(二十八天) 149
 本断超(超越证) 466
 四悉檀 2
 他心通(神通) 479
 四无畏(佛四无所畏) 490
 四种僧 316
 世俗僧(五种僧) 316
 四圣种 319
 本初佛 516
 圣观音 519
 白文殊 523
 四种禅 329
 四梵住(四无量心) 338

电光定 344
 未至定(未到地定) 345
 未到定(未到地定) 345
 四静虑(四禅) 345
 四空定(四无色定) 347
 平等观(次第三观) 361
 白度母 536
 鸟鼠僧 568
 四宾主 374
 四照用 374
 四料简 375
 本尊法 394
 外护摩(护摩) 399
 四瑜伽 419
 四庄严 425
 圣言量 599
 白莲教 613
 出意语 621
 四耳传 438
 外三白 442
 加行位 446
 四加行(四善根位) 447
 加行位(唯识五位) 446
 世间主 152
 四天王 153
 白哈尔 169
 世界种 180
 世界海 180
 四天下(四大部洲) 180
 饥谨灾(三灾) 183



- 末奴沙(人) 185
- 四法印 193
- 世俗谛(二谛) 206
- 内外空(十八空) 213
- 本性空(十六空) 213
- 四法界 244
- 四皈依 264
- 出离心 270
- 出要想 270
- 四种人 276
- 四收心 278
- 四念处 286
- 四正勤 287
- 四圣行 292
- 尼师坛 306
- 本质尘(影像尘与本质尘) 224
- 母光明(子母光明会合) 237
- 四种秘密 4
- 四种意趣 4
- 令人秘密(四种秘密) 4
- 对治秘密(四种秘密) 4
- 平等意趣(四种意趣) 4
- 四藏五藏 8
- 北部伏藏(伏藏) 14
- 外杂密咒(杂纯二密) 19
- 四部密法(四部瑜伽) 20
- 四部密续(四部密法) 20
- 外续三部(六续部) 21
- 旧译密法 21
- 宁玛九乘 31
- 四义中观 33
- 正法眼藏 34
- 四种传承 36
- 四有为相 49
- 出世间法 50
- 四种意识 64
- 本有种子(种子) 68
- 世流布想(想) 78
- 乐善法欲(欲) 79
- 四病八术 92
- 四酥息法(酥息) 92
- 头面礼足(顶礼) 95
- 尼陀那法 102
- 四重缘起 106
- 业因缘起(四重缘起) 106
- 业感缘起 106
- 四种四谛 108
- 生灭四谛(四种四谛) 108
- 世俗谛苦(真俗二苦) 109
- 世间八法(八风) 118
- 白黑二业 129
- 平等福业(三福业) 131
- 业由心造(因果报应规律) 133
- 生因习因 134
- 他增上果(五果) 135
- 四种业报 136
- 生死轮回(轮回) 142
- 出世五食(九种食) 147
- 龙神八部(天龙八部) 148
- 四天王天(二十八天) 149



- | | | | |
|------------------|-----|------------|-----|
| 乐变化天(二十八天) | 149 | 白衣观音 | 521 |
| 尼摩罗天(二十八天) | 149 | 四臂观音 | 521 |
| 四无色天(二十八天) | 149 | 延命菩萨 | 522 |
| 四阶成道 | 465 | 四摄菩萨 | 526 |
| 四满成佛 | 465 | 四十业处 | 335 |
| 平等无畏(六无畏) | 470 | 四无量心 | 338 |
| 四持明地 | 472 | 未到地定 | 345 |
| 圣性离生 | 475 | 四禅八定 | 345 |
| 正性离生(圣性离生) | 475 | 四增上心 | 346 |
| 世界悉檀(四悉檀) | 2 | 四无色定 | 347 |
| 对治悉檀(四悉檀) | 2 | 四寻思观 | 359 |
| 四事圆满 | 478 | 四种三昧 | 361 |
| 四小悉地 | 484 | 卡觉郭松 | 537 |
| 圣主师子 | 488 | 四大声闻 | 540 |
| 平等性智(四智) | 492 | 末田底迦 | 543 |
| 正法轮身(三轮身) | 497 | 四不可轻 | 558 |
| 四种邪命 | 308 | 饥遇王膳 | 559 |
| 四维口食(四种邪命) | 308 | 生盲摸象 | 560 |
| 四波罗夷(波罗夷) | 309 | 四蛇一篋 | 562 |
| 示道沙门(三种沙门) | 316 | 白黑二鼠 | 565 |
| 白一羯磨(单白羯磨) | 317 | 白如珂雪 | 571 |
| 白二羯磨 | 317 | 冬瓜印子 | 574 |
| 白四羯磨 | 317 | 四门游观 | 575 |
| 永摈羯磨 | 318 | 六牙白象 | 575 |
| 右胁而卧 | 321 | 龙女成佛 | 577 |
| 出家正业 | 322 | 头北面西 | 579 |
| 他受用土(四土) | 504 | 皮纸骨笔 | 583 |
| 卢舍那佛 | 511 | 龙华三会 | 587 |
| 四大菩萨 | 518 | 末后一着 | 371 |
| 叶衣观音 | 520 | 本来无事 | 372 |



- | | | | |
|-------------------|-----|------------------|-----|
| 末后一句 | 380 | 生天十相 | 160 |
| 四十八愿 | 387 | 布禄金刚(赞巴拉) | 164 |
| 四种念佛 | 389 | 白瑜伽女 | 166 |
| 本尊瑜伽(本尊法) | 394 | 四季女神 | 168 |
| 四种供养 | 399 | 失收摩罗 | 172 |
| 归命合掌 | 402 | 世间五神 | 173 |
| 四种真言 | 404 | 号叫地狱(八大地狱) | 177 |
| 四种念诵 | 410 | 四大部洲 | 180 |
| 四时念诵 | 410 | 东胜神洲(四大部洲) | 180 |
| 四事业法 | 413 | 北俱芦洲(四大部洲) | 180 |
| 四种清净 | 417 | 北郁单越(四大部洲) | 180 |
| 四支念诵 | 418 | 四洲三事 | 181 |
| 生起次第(生圆二次第) | 419 | 四百四病 | 187 |
| 四种手印 | 422 | 四种真实 | 191 |
| 四双八法 | 424 | 四优檀那 | 193 |
| 四种显现 | 436 | 四种胜义 | 200 |
| 四仙避死 | 589 | 四实有物 | 211 |
| 只履西归 | 591 | 四种中道 | 218 |
| 立雪断臂 | 591 | 四句推检 | 219 |
| 龙潭纸烛 | 594 | 本地风光 | 233 |
| 外道六师 | 609 | 本不生际 | 233 |
| 世智聪辩 | 614 | 乐明无念 | 238 |
| 外供九物 | 441 | 四曼不离 | 250 |
| 四善根位 | 447 | 乐空不二 | 255 |
| 世第一位(四善根位) | 447 | 四门圆满 | 261 |
| 四向四果 | 448 | 四预流支 | 261 |
| 四双八辈(四向四果) | 448 | 四不坏净 | 268 |
| 四生百劫 | 453 | 发菩提心 | 270 |
| 四大天神 | 152 | 四弘誓愿 | 271 |
| 北斗七星 | 156 | 四共加行 | 278 |



- | | | | |
|--------------------|-----|--------------------|-----|
| 加行六法 | 278 | 生圆二次第 | 419 |
| 四贤良妻 | 280 | 尼古玛六法 | 424 |
| 主仆五事 | 281 | 世间怙五法 | 429 |
| 四怨如亲 | 281 | 四魔觉域法 | 432 |
| 四事供养 | 284 | 古沙里修法 | 433 |
| 四种明觉 | 287 | 达摩面壁石 | 591 |
| 四如意足 | 287 | 四种阿修罗 | 161 |
| 四安乐行 | 295 | 白玛哈噶拉 | 167 |
| 正因佛性(三因佛性) | 231 | 四业力女神 | 167 |
| 汉文大藏经 | 11 | 四种人我执 | 197 |
| 他缘大乘心(真言十住心) | 29 | 生无自性性(三无性) | 205 |
| 本来清净见(四宗见) | 32 | 世间相常住 | 242 |
| 未知当知根(二十二根) | 42 | 头陀十八物 | 305 |
| 左中右三脉 | 44 | 犯波罗夷四喻 | 567 |
| 灭尽定无为(无为法) | 49 | 发愿印付传承(六种传承) | 36 |
| 可见有对色(三类色) | 54 | 外内密三世界 | 43 |
| 他化自在天(二十八天) | 149 | 业气与智慧气 | 44 |
| 头陀十八物 | 305 | 出世间上上法 | 50 |
| 四十八轻戒 | 324 | 四位九十三法 | 51 |
| 巧智生三昧 | 503 | 四谛十六行相 | 107 |
| 世自在王佛(世饶王佛) | 515 | 叩髑髅知生处 | 581 |
| 四种精进行 | 327 | 四种感应方式 | 508 |
| 出入息随念 | 336 | 龙种上尊王佛 | 516 |
| 龙奋迅三昧 | 359 | 半行半坐三昧(四种三昧) | 361 |
| 生育说乳色 | 560 | 古汝古勒佛母 | 537 |
| 头为殿堂喻 | 569 | 四大语旨教授 | 424 |
| 皮壳漏子禅 | 573 | 尼乾陀·若提子 | 611 |
| 平常心是道 | 373 | 东方持国天王(四天王) | 153 |
| 永明四料简 | 388 | 北方多闻天王(四天王) | 153 |
| 世出世持诵 | 411 | 四臂玛哈嘎拉 | 166 |



世间极成真实(四种真实) 191
四种遍清净戒 299
宁玛派三种传承 36
本质尘与影像尘 42
四大种造色五因 55
百四十不共佛法 491
百八十不共佛法 491
令佛法速灭五法 323
四天王案行天下 154
四臂象头王财神 165
本来自性清净涅槃 474
宁玛派三不共护法 169
世间自在狮子吼观音 522
“业由心造,因果可由心回转”(因果
报应规律) 133

六划

名 38
尘(六尘) 42
见(七大) 42
色 53
宅(阿赖耶) 65
死(心十四行相) 72
行 78
寻 84
有 143
观(毗婆舍那) 331
行(信愿行) 386
合 604
当机 3
论藏(三藏) 8

杂藏(四藏五藏) 8
讽颂(小乘九分教) 9
论议(小乘九分教) 9
自说(大乘九分教) 9
伏藏 14
会译 15
合本 15
行部(兼密) 20
行续(四部密法) 20
有教(三时教) 24
权教(五教) 26
因行(因乘果乘) 30
传法 33
传灯 33
达摩(法) 38
名字 38
名义 38
名相 38
名数(法数) 39
色蕴(五蕴) 39
行蕴(五蕴) 39
名色 40
众生 42
有情(众生) 42
异生 43
行气(十种气) 43
色法(五位法) 48
色聚(聚色) 56
同分(众同分) 57
名身 59



色相 54
 执藏(阿赖耶识) 65
 因相(阿赖耶识) 65
 执持(阿陀那识) 66
 执受(阿陀那识) 66
 执我(阿陀那识) 66
 行相 67
 死心(死亡心) 71
 有分(九心轮) 71
 安立(九心轮) 71
 有分(心十四行相) 72
 安立(心十四行相) 72
 色欲(六欲) 79
 行舍(舍) 81
 过慢(七慢) 82
 邪慢(七慢) 82
 名言 86
 论师 89
 达须(达絮、达首) 91
 伊兰(伊罗) 93
 阳焰(野马) 94
 华鬘 96
 军荼 96
 衣裓(花笼) 97
 达嚩 97
 因缘 100
 有缘(二十四缘) 103
 老苦(八苦) 109
 死苦(八苦) 109
 行苦(三苦) 109

有见(五见) 113
 邪见(五见) 113
 有漏 116
 有流(四流) 116
 杂染 119
 尘劳 119
 尘垢 119
 有表(表业) 130
 共业(共不共业) 131
 因果 132
 看待(十因) 134
 后报(四种业报) 136
 华报 137
 杀生(十恶业) 138
 邪淫(十恶业) 138
 妄语(十恶业) 138
 邪见(十恶业) 138
 异熟(异时而熟、异类而熟、异熟识、
 异熟因、异熟果) 140,66
 色界(三界) 141
 当有(三有) 143
 死有(四有) 143
 有情(萨埵) 145
 众生(萨埵) 145
 有色(九类众生) 146
 有想(九类众生) 146
 有色(十二类众生) 146
 有想(十二类众生) 146
 寻香(天龙八部) 148
 名天(天) 148



- 牟尼 488
军持(净瓶) 306
污家 314
自恣 317
兴渠 320
行道(经行) 322
安居 323
行脚 323
迁单 323
权现(示现) 503
乐邦 506
机感 509
似相(禅相) 344
有顶 150
观智 348
那先 543
师弦 552
尘劫 571
行人(二入四行) 369
机锋 381
机用 381
机境 381
任运 383
那达 409
行印(四种手印) 422
因理 597
非量 599
有法 605
夺舍 437
伏断 449
有学(有学无学) 453
后有 453
地道 455
伏忍(五忍) 458
光界 150
有顶 150
地天(坚牢地神) 155
那吒 158
那伽(龙) 162
死主(阎魔王) 163
关帝 170
权现 171
血涂(三涂) 171
地狱 177
行者 189
行童 189
如如(真如) 200
色谛(空色心三谛) 209
自性 211
自空(自空与他空) 214
戏论 217
有相 220
光明 236
那耶 259
过度 273
忏悔 274
忏法 274
闭关 275
同相(六相圆融) 247
异相(六相圆融) 247



成相(六相圆融)	247
有余说(无余说)	4
众成就(六成就)	5
传记量(四正量)	5
师决量(四正量)	5
自宗通(宗通说通)	5
优陀那(大乘九分教)	9
成怛罗(赞)	10
有财释(六离合释)	15
自然乘	20
华严时(五时八教)	24
人天教(五教)	26
决行气(十种气)	43
红菩提(明点)	45
有为法	49
众同分	57
异生性	58
因能变(三能变)	63
异熟识	66
自证分(识之四分)	69
过程心(离路心)	70
有分心(有分识、有分)	70
异熟心	74
寻求心(五次第心)	74
决定心(五次第心)	74
有净心(净作意)	75
有相想(想)	78
有顶想(想)	78
决定思(思)	78
吃栗多(净人)	90

多罗树(多罗木)	92
优钵罗(优钵刺)	92
吉祥果	93
多伽罗	97
多揭罗(多伽罗)	97
欢喜丸(欢喜饼)	97
有对法	102
次第缘(四缘)	102
后生缘(二十四缘)	103
异熟缘(二十四缘)	103
异体门(缘起十义)	104
同体门(缘起十义)	104
后有爱(四谛十六行相)	107
合会苦(六苦)	109
尘沙惑(三惑)	111
异熟障(三障)	117
杂毒善(杂毒饭)	119
妄缘集(真妄二缘起)	126
妄缘起(真妄二缘起)	126
有漏业(漏无漏三业)	129
共生因(六因)	134
共有因(六因)	134
同类因(六因)	134
自分因(六因)	134
自种因(六因)	134
异熟因(六因)	134
当有因(六因)	134
观待因(十因)	134
自种因(十因)	134
同事因(十因)	134



- 共事因(十因) 134
异熟果(五果) 135
那伽定 475
自性身(佛之三身) 495
仰口食(四种邪命) 308
行四依 315
自在声 502
阿閼佛 512
观世音 518
优毕叉 331
优毕舍(优毕叉) 331
安止定(三种定) 343
自性禅(九种大禅) 352
红度母 536
优波离 539
师子吼 552
师子乳 553
如梦喻 561
关捩子 574
竹篋子 385
收命勤 400
匠工坐 400
观音印 403
百字明 408
因三相 606
后夜偈 441
会供轮 445
有漏智(无漏智) 450
名字即(六即) 461
观行即(六即) 461
欢喜天 158
地形仙(十种仙) 170
杀子鱼(失收摩罗) 172
共命鸟(命命鸟) 172
那洛迦(地狱) 177
众生浊(五浊恶世) 184
邬婆沙(近住) 189
众生相(我人众生寿者相) 196
自性空(三空) 212
有为空(十八空) 213
毕竟空(十八空) 213
自性空(十八空) 213
有法空(十八空) 213
如来藏 228
尽苦道 277
百一物 304
如是我闻 5
优波提舍(小乘九分教) 9
杂纯二密 19
因乘果乘 30
自然智见(四宗见) 32
共通中观(四义中观) 33
衣钵相传 33
伏藏传承(三类法要) 36
有为四相(四有为相) 49
各别境识(八识) 63
共相种子(种子) 68
自相种子(种子) 68
有漏种子(种子) 68
名言习气(三种习气) 69



- | | | | |
|--------------------|-----|-------------------|-----|
| 有支习气(三种习气) | 69 | 灰身灭智 | 476 |
| 百六十心 | 75 | 成所作智(四智) | 492 |
| 动发胜思(思) | 78 | 自性轮身(三轮身) | 497 |
| 任持缘起(缘起八门) | 101 | 名闻利养 | 316 |
| 自在缘起(缘起八门) | 101 | 成善羯磨 | 318 |
| 异体相入(缘起十义) | 104 | 有染比丘 | 321 |
| 异体相即(缘起十义) | 104 | 华严三昧 | 503 |
| 同体相入(缘起十义) | 104 | 自受用土(四土) | 504 |
| 同体相即(缘起十义) | 104 | 华藏世界(华藏庄严世界海) ... | 504 |
| 同异圆满(缘起十义) | 104 | 多宝如来 | 512 |
| 因门六义 | 105 | 西方三圣 | 517 |
| 百八烦恼(百八结业) | 110 | 华严三圣 | 518 |
| 同体三惑(三惑) | 111 | 地藏菩萨 | 525 |
| 有为四倒(四倒) | 112 | 欢喜金刚 | 532 |
| 色爱住地(五住地) | 118 | 佛眼佛母 | 535 |
| 有爱住地(五住地) | 118 | 安那般那(六妙门) | 336 |
| 杂染顺观(十二因缘四种观) ... | 122 | 色界四禅(四禅) | 345 |
| 杂染逆观(十二因缘四种观) ... | 122 | 杂修静虑 | 350 |
| 因明立所(无明) | 122 | 百八三昧 | 353 |
| 同性无明(藏密说种种无明) ... | 123 | 如幻三昧 | 355 |
| 妄心缘起(真妄二缘起) | 126 | 观顶三昧 | 356 |
| 共不共业 | 131 | 欢喜三昧 | 356 |
| 有覆无记 | 132 | 尘尘三昧 | 359 |
| 异熟无记(无覆无记) | 132 | 次第三观 | 361 |
| 因果报应(因果律) | 132 | 优婆塞多 | 543 |
| 自作自受(因果报应规律) | 133 | 当巴桑杰 | 548 |
| 同类五逆 | 140 | 米拉日巴 | 548 |
| 有情世间(三种世间) | 141 | 优昙钵华 | 551 |
| 异熟持明(四持明地) | 472 | 尘说刹说 | 554 |
| 有为解脱(解脱) | 473 | 如涂毒鼓 | 555 |



- 机关木人 561
- 如犬逐块 564
- 如擎油钵 566
- 如木顺水 566
- 如鼠喽栗 569
- 如虫食木 570
- 如恶叉聚 570
- 如吠琉璃 571
- 毕陵慢习 580
- 众圣点记 582
- 作鸽救饥 584
- 向上一路 370
- 全提正令 371
- 死句活句 378
- 光影门头 382
- 如救头然 566
- 观想念佛(四种念佛) 389
- 观像念佛(四种念佛) 389
- 有相三密(有相三密与无相三密)
..... 395
- 光明真言 408
- 光明念诵(五种念诵) 410
- 有相瑜伽 412
- 欢喜天法 414
- 那洛六法 424
- 虫恋故尸 590
- 似宗九过 605
- 似喻十过 608
- 先尼外道 612
- 有学无学 453
- 百法明门 461
- 同教一乘(五教) 26
- 伊舍那天 157
- 那罗延天 157
- 伎艺天女 159
- 冰揭罗天 159
- 光明佛母(摩利支天) 159
- 戏忘念天 160
- 吉祥天女 167
- 众合地狱(八大地狱) 177
- 西牛货洲(四大部洲) 180
- 如实知见 191
- 看待道理(道理) 206
- 当情现相 221
- 纥哩陀耶 233
- 当相即道 253
- 自性五慧 255
- 自明自现 256
- 自性任运 256
- 如理作意 268
- 防护根门 279
- 师弟五事 280
- 至得佛性(究竟觉) 493
- 伊帝日多伽(小乘九分教) 9
- 异生羝羊心(真言十住心) 29
- 如白丝线脉(不共四大脉) 45
- 优波尼沙陀 61
- 邬波尼杀昙(优波尼沙陀) 61
- 自性清净心(阿摩罗识) 66
- 同体异体门(因门六义) 105



如来藏缘起	126
色界十八天(二十八天)	149
有学八自在	485
自在八德艺(有学八自在)	485
式叉迦罗尼(突吉罗)	311
应应与法应	509
如意轮观音	520
军荼利明王	530
如来藏九喻	558
师子身中虫	568
如王住城喻	569
如阎浮檀金	571
陀罗驃受谤	581
回互不回互	373
光明大手印(大手印)	426
自性与差别	602
全分与一分	606
似因十四过	607
如燕入巢法	437
如水接流法	438
自生烦恼定	440
自生妄念定	440
自生寂寥定	440
有法无法空(十八空)	213
自空与他空	214
自性清净心	232
行布与圆融	247
如实知自心	250
传法阿闍梨(阿闍梨)	264
因果七教诫	271

自性住佛性(三种佛性)	231
次第证(超越证)、次第断(超越证)	466
有缘掘藏传承(六种传承)	36
因果报应规律	133
各各为人悉檀(四悉檀)	2
后得无分别智(无分别智)	478
式叉摩尼六法	309
实报无障碍土(四土)	504
此世他世乐禅(九种大禅)	352
压沙不可得油	570
优填王造佛像	577
自他共三比量	599
如美女照镜法	437
如子坐母怀法	438
如来六种功用	489
西方广目天王(四天王)	153
共同自在八功德	485
有寻有伺三摩地(有无寻伺等三种三 摩地)	347
如一人与万人敌	566
观修本尊法四支	417
华严宗五教道地	456
观音二十八部众	153
华藏庄严世界海(世界海)	180
光音天下生人间	186
同时具足相应门(十玄门)	248
因陀罗网境界门(十玄门)	248
托事显法生解门(十玄门)	248
安立谛与非安立谛	6



自作自受,不由于他(因果报应规律)
..... 133
如观掌中庵摩罗果 570
当生地狱十五种相 178
因位时之智慧勇识 258
有受用世俗境界缘起(缘起八门)
..... 101
有余依与无余依涅槃 474
坚誓狮子念袈裟舍身 585
有相三密与无相三密 395
如所有性诸法真实性(二种真实)
..... 191
尽所有性诸法真实性(二种真实)
..... 191
有相灌顶与无相灌顶 265
优婆塞自安安他十六法 282
有无寻伺等三种三摩地 347

七划

证 450
寿 57
时 59
劫 59
识 63
伺 84
我 195
戒 296
证法(教证二法) 7
伽陀(小乘九分教) 9
别偈(偈) 10
伽陀(偈) 10

评唱 16
佛乘(大乘) 17
纯密(杂纯二密) 19
别教(五时八教) 24
识蕴(五蕴) 39
男根(二十二根) 42
龟气(十种气) 43
形色(色) 53
极微 55
阿菟(极微) 55
阿耨(极微) 55
阿拏(极微) 55
旷劫 60
识藏(阿赖耶识) 65
返缘(九心轮) 71
返缘(心十四行相) 72
忧受(受) 77
作意 79
别境 79
我慢(七慢) 82
别异(简别) 87
沙弥(童真) 90
苏息(酥息) 92
诃子(诃梨勒) 93
菖胜(胡麻) 93
怀兔 94
阿伽(阙伽) 96
芥子 96
伽罗(多伽罗) 97
坏苦(三苦) 109



- | | | | |
|-----------------|-----|-------------------|-----|
| 别惑(三惑) | 111 | 沉没 | 342 |
| 我见(五见) | 113 | 阿难 | 540 |
| 身见(五见) | 113 | 医王 | 551 |
| 报障(三障) | 117 | 戒珠 | 553 |
| 住地(五住地) | 118 | 证悟(解悟证悟) | 381 |
| 身业(业) | 128 | 狂禅 | 384 |
| 别报(业报) | 128 | 走作 | 386 |
| 作因(六因) | 134 | 作家 | 386 |
| 报果(五果) | 135 | 护摩 | 399 |
| 报果(三种果) | 135 | 护轮 | 400 |
| 两舌(十恶业) | 138 | 妥噶 | 436 |
| 识住 | 142 | 极成 | 600 |
| 形类(像类) | 146 | 吠陀 | 610 |
| 卵生(四生) | 146 | 求那 | 618 |
| 卵生(十二类众生) | 146 | 作者 | 620 |
| 转食(四食) | 146 | 护符 | 442 |
| 识食(四食) | 146 | 忍位(四善根位) | 447 |
| 妙觉 | 467 | 余习 | 453 |
| 判教 | 1 | 佛地(三乘十地) | 453 |
| 佛子 | 477 | 苏摩(月曜) | 156 |
| 运空(三品果) | 485 | 财神 | 164 |
| 佛身 | 495 | 阿傍 | 178 |
| 报身(佛之三身) | 495 | 劫火 | 184 |
| 戒刀 | 306 | 穷露 | 187 |
| 声杖(锡杖) | 306 | 近住 | 189 |
| 沙门 | 307 | 我所 | 195 |
| 别众 | 314 | 我相(我人众生寿者相) | 196 |
| 佛母 | 533 | 佛性 | 229 |
| 坐禅 | 332 | 时轮 | 258 |
| 系念 | 340 | 利乐 | 272 |



- 利生 273
利根 276
戒律 296
戒法 297
戒体 297
戒行 297
戒相 297
戒品 297
作持 299
近圆 303
进具 304
还俗 304
戒刀 306
沙门 307
体具(性具) 241
别相(六相圆融) 247
修罗(天龙八部) 148
劫浊(五浊恶世) 184
坏相(六相圆融) 247
时成就(六成就) 5
希有法(小乘九分教) 9
邻近释(六离合释) 15
声闻乘(二乘) 16
时轮乘 20
极瑜伽(宁玛九乘) 31
外六处(十二处) 40
扶根尘(六根) 41
财生气(十种气) 43
极略色(法处所摄色) 54
极迥色(法处所摄色) 54
邻虚尘(极微) 55
阿僧祇(阿僧企耶) 59
吠舍佉 60
阿赖耶 65
身轻安(轻安) 81
阿练若(阿兰若) 87
苏啰多(苏喇多) 87
阿输迦(无忧树) 92
园生树(波利质多罗树) 92
沕钵罗(优钵罗) 92
劫贝华 93
诃梨勒 93
阿喇喇 94
劫布罗(龙脑香) 97
别离苦(六苦) 109
我所见(五见) 113
戒取见(五见) 113
戒盗见(五见) 113
阿世耶(阿奢也) 119
还灭门(十二因缘) 120
戒禁取(四取) 124
我语取(四取) 124
别报业(引满二业) 130
阿修罗(天龙八部) 148
妙翅鸟(天龙八部) 148
苏夜摩(二十八天) 149
证入生(三生成佛) 466
六无畏 470
身无畏(六无畏) 470
苏息处 475



苏悉地	483
佛十力	489
究竟觉	493
体性身	497
佛舍利	501
没栗多	327
近分定(三种定)	343
近行定(三种定)	343
舍利弗	538
阿那律	539
芬陀利	551
医子喻	552
穷子喻	557
驴鞍桥	574
没交涉	386
没巴鼻	386
身坛城	398
陀罗尼(真言)	403
尾戌陀	409
阿字观	411
怀爱法(四事业法)	413
护摩坛	442
护摩木	442
究竟即(六即)	461
坚牢天(那罗延天)	157
间错天	158
阿修罗	161
财续母	164
块生母	166
伽蓝神	170

鸠槃荼	175
妙高山(须弥山)	180
阿特曼(我)	195
寿者相(我人众生寿者相)	196
体相用	204
别三谛(空假中三谛)	209
阿闍梨	263
陀罗尼	295
应机说法	3
别时意趣(四种意趣)	4
别义意趣(四种意趣)	4
阿波陀那(小乘九分教)	9
阿毗达磨(阿毗昙)	10
希那衍那(小乘)	16
两部大法	19
别教一乘(五教)	26
阿努瑜伽(宁玛九乘)	31
阿底瑜伽(宁玛九乘)	31
阿咤力教(滇密)	35
远续传承(三类法要)	36
阿瓦都帝(左中右三脉)	44
阿赖耶识(阿梨耶识、阿剌耶识)	65
阿陀那识	66
阿摩罗识(阿末罗识)	66
我执习气(三种习气)	69
识之四分	69
证自证分(识之四分)	69
阿颠底迦	91
医方八支(四病八术)	92



- 吠岚僧伽(毗岚) 94
体用双融(缘起十义) 104
戒禁取见(五见) 113
究竟缘起(五缘起) 127
近五无间 140
补特伽罗(补伽罗) 145
住定菩萨 463
扶习润生(誓扶习生) 465
初住成佛(初发心时便成正觉)
..... 466
两种解脱 473
阿鞞跋致(阿惟越致、阿毗跋致)
..... 463
坐脱立亡 476
报生三昧 481
佛之三德 489
妙观察智(四智) 492
佛二种身 495
佛之三身 495
佛之四身 496
佛之十身 496
沙门释子(释子) 307
阿浮呵那 318
佛三不能 503
极乐世界 505
阿弥陀佛 513
护明菩萨 525
妙见菩萨 526
佛母金刚(孔雀明王) 530
步掷明王 531
妙行三昧 356
佛觉三昧 359
鸠摩罗多 545
鸠摩罗什 545
玛久拉仲 549
佛寿四喻 552
阿伽陀药 553
阿修罗琴 559
伽罗镇头 567
龟毛兔角 570
初转法轮 575
阿难七梦 579
沙弥救蚁 588
把住放行 381
运心供养 399
克期取证 400
阿尾奢法 414
佛教因明 597
应成论式 603
极成比量 603
言陈意许 604
阿耨毗迦 611
声闻十地 446
阿那含向(四向四果) 448
阿那含果(四向四果) 448
阿罗汉向(四向四果) 448
阿罗汉果(四向四果) 448
近波罗蜜 460
初法明道 462
佛慧初心(初法明道) 462



坚牢地神	155
妙音天女(辩才天)	159
诃利帝母(鬼子母)	163
财宝天王(财神毗沙门)	164
玛哈嘎拉(大黑天)	166
姊妹护法	169
极热地狱(八大地狱)	177
阿鼻地狱(八大地狱)	177
阿修罗宫	182
劫尽坏时	184
鸠摩罗迦(童子)	189
我法二执	196
佛性真我	198
言亡虑绝	202
作用道理(道理)	206
证成道理(道理)	206
两种中道	217
即心即佛	238
别理随缘	244
阿字体大	251
即身成佛	251
两部不二	253
听法六想	267
阿毗目佉	267
戒乘四句	277
佛法六方	279
饮酒过患	280
护世八法	281
阿兰若行	294
阿浮陀达摩(小乘九分教)	9

我法俱有宗(十宗)	27
极无自性心(真言十住心)	29
时节生色法(时节)	56
坞波尼杀昙(优波尼沙陀)	61
究摩罗浮多(童真)	90
阿赖耶缘起	125
寿自在持明(四持明地)	472
佛四无所畏	490
报身五决定	498
佛陀跋陀罗	545
佛葬送父母	576
快目王施眼	588
佛法在世间	372
阿尾啰咤欠	405
阿毗遮噜迦	414
附佛法外道	613
鸠摩罗伽地	455
极爱一子地	460
财神毗沙门	164
玛久环拉莫	165
劫灾与人寿	184
补特伽罗我(我)	195
但空不但空	211
阿字本不生	251
连缚十二缘起	121
远续十二因缘	121
佛法五种人说	1
沙门五毁辱法	307
利生五事业法	440
阿修罗与天战	161



补特伽罗无我(人无我) 197
沙门五毁辱法 307
佛二十一种功德 491
佛四种度众生法 494
自性幻化五佛刹 505
身心现法乐住禅(三种大乘禅)
..... 352
佛分半座与迦叶 576
阿修罗三事胜人 161
我人众生寿者相 196
体空性明用周遍 256
沙门与施主五事 281
补特伽罗意乐意趣(四种意趣) ... 4
初发心时便成正觉 466
阿娑颇那伽三摩地 337
阿耨达池出四大河 560
阿难遭摩登伽女难 581
言语道断心行处灭 202
阿耨多罗三藐三菩提 491
初生八脉及三十二脉 45

八划

参 384
咒(真言) 403
呬 409
法 38
识(七大) 42
命 57
受 77
念 80
舍(捨) 81

忿 83
贪(三毒) 112
使 113
取 124
刹 179
空 210
法门 5
变相 6
变文 6
经变(变文) 6
经藏(三藏) 8
昆勒(蛄勒) 10
松绷(藏文大藏经) 13
拈古 16
事相(教相与事相) 20
事续(四部密法) 20
典揽 22
空教(三时教) 24
实教(五教) 26
宗教(宗门与教下) 27
制教(化制二教) 28
果乘(因乘果乘) 30
事密(理密事密) 30
法嗣 34
法相 38
法数 39
事数(法数) 39
受蕴(五蕴) 39
净色(六根) 41
命根(二十二根) 42



- | | |
|---------------------|--------------------|
| 命脉(左中右三脉)····· 44 | 放逸(不放逸)····· 81 |
| 武嘛(左中右三脉)····· 44 | 卑慢(七慢)····· 82 |
| 若嘛(左中右三脉)····· 44 | 昏沉(惛沉)····· 84 |
| 明点····· 45 | 宗师····· 89 |
| 顶轮(脉轮)····· 46 | 现前····· 92 |
| 拙火····· 48 | 宗匠····· 89 |
| 表色(色)····· 53 | 净人····· 90 |
| 依因(四大种造色五因)····· 55 | 具寿····· 90 |
| 持因(四大种造色五因)····· 55 | 弥卢····· 94 |
| 养因(四大种造色五因)····· 55 | 顶礼····· 95 |
| 金尘(微尘)····· 55 | 经幢(幢)····· 95 |
| 命根····· 57 | 乳香(熏陆香)····· 97 |
| 定异····· 59 | 耶维(茶毗)····· 97 |
| 势速····· 59 | 宗风····· 98 |
| 刹那····· 60 | 净因(染净因果)····· 100 |
| 迦罗····· 61 | 转起····· 100 |
| 质多(心)····· 62 | 苦谛(四谛)····· 106 |
| 法尘(意识)····· 64 | 苦苦(三苦)····· 109 |
| 所藏(阿赖耶识)····· 65 | 事惑(思惑)····· 111 |
| 果相(阿赖耶识)····· 65 | 果缚(子果二缚)····· 115 |
| 转识····· 67 | 果断(子果二缚)····· 115 |
| 现行····· 68 | 事障(二障)····· 116 |
| 所熏(熏习)····· 70 | 定障(三障)····· 117 |
| 势用(九心轮)····· 71 | 法障(修行五障)····· 117 |
| 受生(心十四行相)····· 72 | 苦道(三道)····· 117 |
| 转向(心十四行相)····· 72 | 法爱····· 124 |
| 势用(心十四行相)····· 72 | 取著····· 125 |
| 命终(心十四行相)····· 72 | 取相····· 125 |
| 苦受(受)····· 77 | 法界(法界缘起)····· 126 |
| 法爱(欲)····· 79 | 定业(定不定二业)····· 130 |



- 思报(十因六果) 136
实报(华报) 137
表业 130
依果(五果) 135
取果(与取二果) 135
现报(四种业报) 136
味报(十因六果) 136
贪欲(十恶业) 138
果报(异熟) 140
定地(散地定地) 141
轮回(轮转、轮回) 142
念食(四食) 146
念食(九种食) 147
夜叉(天龙八部) 148
净天(天) 148
竺坟 1
泥洹(涅槃) 473
苦际 475
法喜 475
法乐 475
法臣 477
舍利(三种舍利) 482
空王 488
明满 488
金仙 488
法王 489
法主 489
怙主 489
法身(佛二种身) 495
法王 489
法佛 497
拂子 306
净瓶 306
单堕(波逸提) 311
肃众 319
经行 322
学书 322
净土 504
往生 506
弥勒 524
明王 528
明妃 528
度母 535
取相(禅相) 344
味定 351
金口 552
明珠 553
空华 562
空聚 562
刹尘 571
宗眼 372
参禅 377
话头(看话禅) 377
转语 380
拈提 380
参请 384
放参 384
垂语 385
念佛 388
贤坐 400



空点 409
 咒轮 409
 念竹 421
 现量 598
 质难 608
 苯教 614
 宝卷 615
 刺阁 619
 林伽 621
 金法(十三金法) 440
 斧钺 445
 顶位(四善根位) 447
 练根 447
 现观 449
 现证(现观) 449
 性地(三乘十地) 453
 转依 454
 转捨(转依) 454
 顶堕 462
 净界 150
 非天(阿修罗) 161
 垂迹(权现) 171
 夜叉(八部鬼众) 173
 罗刹(八部鬼众) 173
 非人 173
 非情 179
 刹土(刹) 179
 刹海(刹) 179
 命浊(五浊恶世) 185
 居士 189

净人 90
 法印 193
 实相 199
 法性 199
 法然 199
 法尔(法然) 199
 实性(真如) 200
 实际 200
 法本 201
 法位 201
 法界 201
 实义 203
 表诠(遮诠与表诠) 204
 性相 208
 空谛(空色心三谛) 209
 空性 211
 空际 211
 拆空(析空体空) 212
 空空(十八空) 213
 性空(十八空) 213
 始觉 236
 性具 241
 性起 245
 依止 262
 法师 263
 转读 267
 法器 277
 供养 284
 咒愿 285
 放生 285



- 明觉 287
- 性戒 299
- 披剃 302
- 拂子 306
- 净瓶 306
- 性境(三种境) 225
- 性恶(性具善恶) 241
- 果乘(密乘) 18
- 法四依 5
- 经变相(变相) 6
- 孤起颂(偈) 10
- 依主释(六离合释) 15
- 金刚乘(密乘) 20
- 易行乘 20
- 空始教(五教) 26
- 性空教(化制二教) 28
- 实法宗(化制二教) 28
- 易行道(二道二门) 28
- 净土门(二道二门) 28
- 转位道(解脱道与转位道) 31
- 法身见(四宗见) 32
- 净色根(六根) 41
- 具知根(二十二根) 42
- 命根气(十种气) 43
- 细旋脉(不共四大脉) 45
- 物明点(明点) 45
- 性根色 56
- 和合性 58
- 恒刹那(刹那) 60
- 质多耶(心) 62
- 果能变(三能变) 63
- 果报识(阿赖耶识) 65
- 所知依(阿赖耶识) 65
- 实相心(阿摩罗识) 66
- 刹尼迦 67
- 彼所缘(心十四行相) 72
- 果报心(异熟心) 74
- 净作意 75
- 审虑思(思) 78
- 细滑欲(六欲) 79
- 罗被那 82
- 弥利车(蔑戾车) 91
- 弥离车(蔑戾车) 91
- 孟八郎 91
- 拘物头(拘勿头、拘母陀、拘牟头、拘物度) 92
- 屈摩罗(拘物头) 92
- 恒钵那(𣵵) 94
- 金刚水(誓水) 96
- 者吉啰 96
- 命过幡(荐亡幡) 98
- 法身偈(缘起偈) 102
- 所缘缘(四缘) 102
- 所依缘(二十四缘) 103
- 转变苦(六苦) 109
- 所缘缚(缚) 115
- 所知障(二障) 116
- 变化身(变易生死) 118
- 故思业(故作业) 128
- 非福业(福等三业) 129



定异因(十因) 134
 现法果(五果) 135
 果报果(三种果) 135
 非有色(十二类众生) 146
 非无色(十二类众生) 146
 非有想(十二类众生) 146
 非无想(十二类众生) 146
 夜摩天(二十八天) 149
 金刚心 464
 法无畏(六无畏) 470
 净莲地(十六地) 472
 法喜食(法喜) 475
 转法轮 2
 受用身(佛之三身) 495
 变化身(佛之三身) 495
 国土身 499
 具足戒 309
 波罗夷 309
 波逸提 311
 朋党僧(五种僧) 316
 非时浆 320
 法性土(四土) 504
 变化土(四土) 504
 宝生佛 513
 宝幢佛 514
 金刚持 517
 轮相占 328
 刹那定(三种定) 343
 明得定 360
 法光定 360

性空观(南山三观) 360
 析空观(南山三观) 360
 罗睺罗 539
 胁尊者 543
 呵吒迦 553
 和香丸 553
 顶门眼 572
 担板汉 574
 夜塘水 574
 诞生偈 574
 卓一下 386
 事一心(一心不乱) 390
 垂足坐 400
 轮王坐 400
 金刚立 401
 金刚拳 402
 往生咒 407
 降伏法(四事业法) 413
 宝瓶气 420
 金刚诵 421
 拙火定 421
 具贪行 422
 法手印(四种手印) 422
 明禁行 431
 现增得 436
 性力派 613
 金刚线 442
 金刚结 442
 金刚杵 443
 金刚铃 443



- 金刚橛 444
现观边 450
现观相 450
现观道 450
现观位 450
法眼净 450
金翅鸟 162
迦楼罗(金翅鸟) 162
金毗罗 167
事业王 170
空行仙(十种仙) 170
命命鸟 172
势力鬼(八部鬼众) 173
郁单越 181
罗刹国 182
具眼者(明目士夫) 186
迦罗越(居士) 189
法我执(我法二执) 196
法无我 198
所依界 202
果光明 237
金刚界 252
择法眼 294
事法界(四法界) 244
所被机宜(被机) 3
转变秘密(四种秘密) 4
宗通说通 5
和伽罗那(大乘九分教) 9
金刚界法(两部大法) 19
坦特罗乘(金刚乘) 20
枝末法轮(二藏三法轮) 24
事相隔历 25
拙度巧度 26
表示传承(宁玛派三种传承) 36
细身细心(粗细身心) 47
择灭无为(无为法) 49
受所引色(法处所摄色) 54
明了意识(四种意识) 64
定中意识(四种意识) 64
净菩提心(阿摩罗识) 66
现法乐住(轻安) 81
波波劫劫 95
波波吒吒 95
变易生死 118
枝末无明(无明) 122
果时无明(无明) 122
法界缘起 126
法然六大(六大缘起) 127
非故作业(故作业) 128
定业可转 131
拨无因果 133
依正二报(依报) 136
变异而熟(异熟) 140
国土世间(三种世间) 141
败坏菩萨 463
法身大士 463
金刚持位 472
法性生身 478
法身有相 497
法身说法 498



- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 空色天身 | 498 | 乳中杀人 | 557 |
| 空性光明(空色天身) | 498 | 贫女宝藏 | 558 |
| 事业化身(三种化身) | 499 | 弥猴著麟 | 564 |
| 受生化身(三种化身) | 499 | 线贯珠喻 | 569 |
| 净命自活 | 308 | 拨草瞻风 | 574 |
| 波罗市迦(波罗夷) | 309 | 贫母施灯 | 581 |
| 命道沙门(三种沙门) | 316 | 香城破骨 | 584 |
| 单白羯磨 | 317 | 法界三观 | 363 |
| 治罪羯磨 | 318 | 明心见性 | 370 |
| 空行净土 | 507 | 函盖乾坤(云门三句) | 377 |
| 弥陀名号 | 507 | 实相念佛(四种念佛) | 389 |
| 顺逆二化 | 509 | 念佛三昧 | 389 |
| 贤劫千佛 | 515 | 宝王三昧 | 390 |
| 金粟如来 | 516 | 定散念佛 | 391 |
| 药师三尊 | 518 | 定散二善 | 391 |
| 金刚萨埵 | 523 | 参究念佛 | 392 |
| 金刚密迹 | 531 | 念佛即禅 | 393 |
| 净罪四力 | 327 | 法曼荼罗(四曼) | 397 |
| 弥陀定印 | 333 | 金刚结跏 | 400 |
| 现法乐住 | 346 | 忿怒姿势 | 401 |
| 空解脱门(三解脱门) | 348 | 金刚合掌(归命合掌) | 402 |
| 金刚三昧 | 355 | 金刚慢印 | 403 |
| 金刚喻定 | 355 | 金刚语言 | 409 |
| 宝印三昧 | 355 | 金刚念诵(四种念诵) | 410 |
| 宝聚三昧 | 356 | 忿怒念诵 | 410 |
| 宝积三昧 | 356 | 金刚峰日 | 415 |
| 法华三昧 | 358 | 非相应母 | 422 |
| 金刚亥母 | 537 | 法性中阴 | 437 |
| 迦留陀夷 | 541 | 罗汉驱龙 | 589 |
| 贤护长者 | 542 | 虎溪三笑 | 590 |



- 拈花微笑 591
- 苦行外道 611
- 怛特罗教 612
- 空行三类 440
- 经生圣者 451
- 败坏菩萨 463
- 金刚密迹(密迹金刚) 154
- 宝意天子(日天) 156
- 转轮圣王 157
- 轮王七宝 158
- 罗刹主天 158
- 宝藏天女 164
- 迦陵频伽 172
- 依草附木 177
- 炎热地狱(八大地狱) 177
- 孤独地狱 178
- 空一显色 182
- 明目士夫 186
- 具缚凡夫 190
- 实际理地(实际) 200
- 依诠释旨 203
- 废诠释旨 204
- 法尔道理(道理) 206
- 析空体空 212
- 转识成智 226
- 昆虫作佛 230
- 非情有性 230
- 明心见性(心性) 232
- 性具善恶 241
- 性具十界 241
- 性具三千 241
- 性德修德 242
- 性修纵横 242
- 明空不二 255
- 现空不二 255
- 明空赤露 256
- 法次法向 259
- 法随法行 268
- 金刚上师 264
- 依解起行 269
- 朋友三法 281
- 居家八法 281
- 定姓菩萨(五种姓) 231
- 定姓缘觉(五种姓) 231
- 定性声闻(五种姓) 231
- 实义光明(道光明) 237
- 宗门与教下 27
- 依法不依人(法四依) 5
- 依义不依语(法四依) 5
- 依智不依识(法四依) 5
- 怛特罗佛教(密乘) 18
- 法华涅槃时(五时八教) 24
- 法有我无宗(十宗) 27
- 法无去来宗(十宗) 27
- 现通假实宗(十宗) 27
- 拔业因种心(真言十住心) 29
- 波罗蜜多乘(因乘果乘) 30
- 迦底大金脉(不共四大脉) 45
- 非择灭无为(无为法) 49
- 法处所摄色(法处色) 54



命根九法聚 57
 法身舍利偈(缘起偈) 102
 彼彼喜乐爱(四谛十六行相) ... 107
 所求不得苦(八苦) 109
 所希不果苦(六苦) 109
 定不定二业 130
 咒鬘大集地(十六地) 472
 金刚法界宫 505
 降三世明王 529
 金刚夜叉明王 529
 金刚无我母 536
 金刚瑜伽母 537
 盲龟浮木孔 551
 空拳逛小儿 554
 狗临井吠 564
 鱼子庵树花 566
 金与指环喻 569
 舍利弗瞋习 580
 周遍含容观(法界三观) 363
 金刚萨埵印 403
 实住大手印(大手印) 426
 空乐大手印(大手印) 426
 空色大手印 433
 念呬斥念法 434
 明空如镜法 435
 狗子无佛性 594
 宗因喻合结 600
 牦牛伏魔法 441
 宝吉祥天子(月天) 156
 罗刹女食子 177

依他起自性(三自性) 205
 空色心三谛 209
 空假中三谛 209
 变带与挟带 225
 波罗提木叉 297
 定所生自在色(法处所摄色) 54
 波利质多罗树 92
 刹那十二因缘 121
 非漏非无漏业(漏无漏三业) ... 129
 非有想非无想(九类众生) 146
 弥陀名号秘释 507
 非行非坐三昧(四种三昧) 361
 金刚那罗延身 570
 毒龙输皮全蚁 583
 金刚界曼荼罗 397
 降三世明王印 403
 依念诵三摩地 417
 净相解脱四要 434
 空性如虚空法 435
 念佛免摩竭难 589
 居士死为鼻虫 589
 学佛法成外道 613
 明点空六不变 258
 事事无碍法界(四法界) 244
 非律仪非不律仪(无表业) 130
 净不净依止住食(四食) 146
 舍利弗颠倒说法 580
 舍利弗退失大乘 586
 参话头与看话头 378
 金刚乘无住心要 428



金刚佛母辟谷法 441
法相宗四重二谛 207
法住智与涅槃智 268
果依众缘,报通三世(因果报应规律)
..... 133
卓玛那嫫黑空行母 538
贫女施二钱成王后 582
法体恒有,三世实有 198
知之一字众妙之门 235
所知障尽智所行真实(四种真实)
..... 191
依了义经不依不了义经(法四依)
..... 5
怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛 487
郁头仙生非想天后为飞狸 579

九划

品 14
界 40
脉(脉道) 44
闻(心十四行相) 72
尝(心十四行相) 72
思 78
信 80
恨 83
恼 83
结 115
垢 119
信(信愿行) 386
相 220
律 296

说通(宗通说通) 5
俗讲 6
律藏(三藏) 8
契经(小乘九分教) 9
重颂(小乘九分教) 9
毗昙(阿毗达磨) 10
首卢(首卢迦) 14
烂脱 16
衍那(乘) 16
竖出(二双四重) 28
竖超(二双四重) 28
绕嘛(左中右三脉) 44
春点 46
脉轮 46
脉结 47
显色(色) 53
食素 56
相应 59
须臾(刹那) 60
思量(三能变) 63
种子(种子字、种字) 68
残习(习气) 68
相分(识之四分) 69
结生(心十四行相) 72
胜解 79
顺益(善) 80
轻安 81
神识 85
施設 87
神丹(震旦) 88



- | | | | |
|-------------------|-----|----------------|-----|
| 俗人 | 88 | 药叉(天龙八部) | 148 |
| 律师 | 89 | 香阴(天龙八部) | 148 |
| 祖师 | 89 | 香神(天龙八部) | 148 |
| 信士 | 90 | 重玄(入重玄门) | 465 |
| 信女 | 90 | 胎狱(胎宫疑城) | 469 |
| 故二 | 90 | 真人 | 476 |
| 胡麻 | 93 | 神通 | 479 |
| 毗岚(毗蓝、毗蓝婆) | 94 | 虹身(虹化) | 486 |
| 玻璃 | 94 | 觉王 | 487 |
| 帝弓(天帝弓) | 94 | 种觉 | 488 |
| 适莫 | 95 | 信主 | 489 |
| 哒嘯(达嘯) | 97 | 衲衣 | 306 |
| 茶毗 | 97 | 衲子 | 307 |
| 相待(有待有、相待假) | 102 | 说罪 | 318 |
| 食缘(二十四缘) | 103 | 威仪 | 319 |
| 思惑 | 111 | 食法 | 319 |
| 修惑(思惑) | 111 | 洗净 | 321 |
| 相缚(缚) | 115 | 结冬 | 323 |
| 结使 | 115 | 挂单 | 323 |
| 语业(业) | 128 | 结界 | 323 |
| 总报(业报) | 128 | 神力 | 501 |
| 律仪(无表业) | 130 | 炼禅(九次第定) | 347 |
| 相因(六因) | 134 | 修禅(超越三昧) | 348 |
| 待因(六因) | 134 | 指月 | 554 |
| 闻报(十因六果) | 136 | 鬼禅 | 367 |
| 结生 | 142 | 保任 | 383 |
| 胎生(四生) | 146 | 相看 | 384 |
| 胎生(十二类众生) | 146 | 香板 | 385 |
| 段食(四食) | 146 | 祇么 | 386 |
| 思食(四食) | 146 | 标帜 | 396 |



结护 399
持明 404
鬼宿 415
觉受 429
觉法 433
胜论 612
神我 619
食子 441
洒净 442
顺分(三顺分) 446
独觉(辟支佛) 452
信忍(五忍) 458
顺忍(五忍) 458
帝释 154
须陀 160
神仙 170
鬼神 172
香山 182
胎宫(边地) 182
施主(檀越) 189
俗我(假我) 196
胜义 199
相空(十六空) 213
绝待 222
结缘 273
迴向 275
结期 276
钝根 277
看病 284
律仪 296

剃度 302
衲衣 306
总相(六相圆融) 247
相秘密(四种秘密) 4
信成就(六成就) 5
闻成就(六成就) 5
闻如是(如是我闻) 5
觉受量(四正量) 5
说参请 6
修多罗(小乘九分教) 9
毗佛略(大乘九分教) 9
室路迦(首卢) 14
室卢迦(首卢) 14
持业释(六离合释) 15
相违释(六离合释) 15
带数释(六离合释) 15
持明乘(密乘) 18
相始教(五教) 26
祖师禅 27
相空教(化制二教) 28
胜义根(六根) 41
持命气(十种气) 43
眉间轮(脉轮) 46
染污意(末那识) 64
染净依(末那识) 64
种子识(阿赖耶识) 65
结生心 71
染净心(五次第心) 74
重缘心 77
毗梨耶(精进) 82



香遍树(波利质多罗树) 92
 鬼怖木 93
 迷隶耶 93
 荐亡幡 98
 相互缘(二十四缘) 103
 前生缘(二十四缘) 103
 修习(重复)缘(二十四缘) 103
 相应缘(二十四缘) 103
 相即门(因门六义) 105
 相入门(因门六义) 105
 界内惑(三惑) 111
 界外惑(三惑) 111
 相应缚(缚) 115
 顺上分(结) 115
 故作业 128
 牵引业(引满二业) 130
 总报业(引满二业) 130
 施福业(三福业) 131
 相应因(六因) 134
 相续因(六因) 134
 显示因(六因) 134
 牵引因(十因) 134
 种植因(十因) 134
 相违因(十因) 134
 阿素洛(天龙八部) 148
 神足通(神通) 479
 突吉罗 311
 哑羊僧(五种僧) 316
 胜义僧(五种僧) 316
 骆驼坐 321

药师佛 512
 食厌想 339
 种性心 344
 神通禅 347
 相空观(南山三观) 360
 须菩提 539
 须跋陀 541
 药草喻 556
 帝释瓶 559
 虾蟆禅 573
 看话禅 377
 枯木禅 383
 信愿行 386
 种子字 404
 总持咒 404
 疯瑜伽 431
 赵州茶 594
 毗湿奴 620
 毗陀罗 175
 顺福分(三顺分) 446
 修习位(唯识五位) 454
 音响忍 458
 柔顺忍 458
 相似即(六即) 461
 相见道(真见道与相见道) 462
 毗湿奴(韦纽) 155
 荧惑天 156
 鬼子母 163
 绝行仙(十种仙) 170
 持明仙 171



- 美音鸟(迦陵频伽) 172
- 毗舍阁 175
- 毗陀罗 175
- 须弥山 180
- 胜义谛(二谛) 206
- 胎藏界 252
- 胜义有 257
- 闻思修 266
- 信与解 268
- 胜进心 270
- 契理契机 3
- 南部伏藏(伏藏) 14
- 胎藏界法(两部大法) 19
- 南三北七 23
- 界内界外 26
- 显密二教 30
- 昼夜六时 60
- 独散意识(四种意识) 64
- 独头意识(四种意识) 64
- 恒审思量(末那识) 64
- 种现互生 69
- 染净因果 100
- 食因缘起(缘起八门) 101
- 亲依止缘(二十四缘) 103
- 相依缘起(四重缘起) 106
- 相对缘起(四重缘起) 106
- 相碍缘起(四重缘起) 106
- 怨憎会苦(八苦) 109
- 胜义谛苦(真俗二苦) 109
- 修行五障 117
- 顺生死观(十二因缘) 120
- 逆生死观(十二因缘) 120
- 顺道法爱(法爱) 124
- 思惟福业(三福业) 131
- 威仪无记(无覆无记) 132
- 信满成佛(初发心时便成正觉)
..... 466
- 胎宫疑城 469
- 神足示现(三种示现教化) 2
- 神通类别 480
- 逆行菩萨 482
- 持剑明仙 486
- 毗卢遮那 511
- 药师三尊 518
- 施无畏者 519
- 药王菩萨 525
- 香象菩萨 527
- 胜乐金刚(上乐金刚) 533
- 勇父勇母 533
- 毗婆舍那 331
- 修定六门 334
- 修止资粮 334
- 界分别观 340
- 修止三相 340
- 重三三昧 350
- 除烦恼禅(九种大禅) 352
- 觉意三昧 357
- 南山三观 360
- 胜鬘夫人 542
- 迷头认影 561



- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 故骨如山 | 563 | 胜解行地 | 457 |
| 鬼鞭故身 | 563 | 独髻佛母 | 165 |
| 恒河沙数 | 571 | 南赡部洲(四大部洲) | 180 |
| 威音那畔 | 233 | 胎内五位 | 186 |
| 须达布金 | 575 | 胎外五位 | 187 |
| 须达七贫 | 576 | 独一法界 | 202 |
| 流水救鱼 | 584 | 威音那畔 | 233 |
| 药王烧臂 | 586 | 临死八相 | 238 |
| 临济四喝 | 374 | 相即相入 | 245 |
| 洞山三路 | 376 | 界智无二 | 256 |
| 前后际断 | 379 | 信解行证 | 259 |
| 持名念佛(四种念佛) | 389 | 亲友七法 | 281 |
| 总持真言(总持咒) | 404 | 相人四缘 | 281 |
| 音声念诵(四种念诵) | 410 | 追荐功德 | 286 |
| 持本三昧 | 415 | 剃发染衣 | 302 |
| 总集宝规 | 416 | 亲所缘缘(亲疏所缘缘) | 103 |
| 胜乐耳传 | 425 | 觉受光明(道光明) | 237 |
| 胜御方行 | 432 | 香拔拉国 | 507 |
| 恒住五念 | 433 | 南传大藏经 | 11 |
| 草系比丘 | 588 | 俗妄真实宗(十宗) | 27 |
| 南泉斩猫 | 593 | 相想俱绝宗(十宗) | 27 |
| 香严击竹 | 593 | 觉心不生心(真言十住心) | 29 |
| 柳枝净水 | 596 | 修中与住中 | 45 |
| 除宗有法 | 605 | 亲疏所缘缘 | 103 |
| 总别二供 | 441 | 故意方行位 | 462 |
| 骨质六饰 | 443 | 饶益有情禅(三种大乘禅) | 352 |
| 顺解脱分(三顺分) | 446 | 首楞严三昧 | 354 |
| 顺抉择分(三顺分) | 446 | 须大拿善施 | 585 |
| 须陀洹向(四向四果) | 448 | 祖师西来意 | 233 |
| 须陀洹果(四向四果) | 448 | 要真弘三门 | 393 |



修罗宫悉地 414
除盖障三昧 415
修心八座法 433
显空如浪法 435
枯木里龙吟 593
庭前柏树子 595
逆路伽耶陀 612
故意方行位 462
狮面空行母 166
相无自性性(三无性) 205
亲疏所缘缘 103
祖师西来意 233
亲近善知识 261
修道三根本 269
独觉舍悲障 274
胜义有他空见(四义中观) 33
持明表示传承(六种传承) 36
甚深净相传承(三类法要) 36
相续十二缘起(连缚十二缘起)
..... 121
狮子奋迅三昧 348
胎藏界曼荼罗 397
药师佛根本印 403
药师灌顶真言 408
炽盛光佛顶法 413
药师十二神将 153
南方增长天王(四天王) 153
胜义无自性性(三无性) 205
皈依自性三宝 263
甚深妙道五次第(五次第) 470

须摩提买花供佛 585
修罗王隐藕丝孔 590
临终堕鬼趣八相 177
信为道元功德母 267
剃度年龄之限制 303
亲承语旨授记传承(六种传承)
..... 36
南无不可思议光如来 508

十划

钵 306
离 604
乘 16
根 41
谄 83
悔(恶作) 84
爱 123
钵 306
被机 3
逗机 3
耆夜(小乘九分教) 9
调伏 10
通偈(偈) 10
颂古 16
兼密 20
格义 21
通教(五时八教) 24
圆教(五时八教) 24
顿教(五时八教) 24
东密 34
诸数 39



- | | | | |
|-----------------|-----|----------------|-----|
| 根门 | 41 | 耆那 | 488 |
| 展嘛(左中右三脉) | 44 | 钵吒 | 306 |
| 脐轮(脉轮) | 46 | 桑门(沙门) | 307 |
| 俱胝(俱致) | 61 | 海众 | 307 |
| 哥罗(迦罗) | 61 | 浴僧 | 321 |
| 能藏(阿赖耶识) | 65 | 起单(挂单) | 323 |
| 能熏(熏习) | 70 | 圆音(自在声) | 502 |
| 速行(心十四行相) | 72 | 莲邦 | 506 |
| 恶见 | 82 | 莲胎 | 506 |
| 恶作 | 84 | 准提 | 520 |
| 俱生 | 87 | 宴坐 | 333 |
| 振旦(震旦) | 88 | 难禅(九种大禅) | 352 |
| 真丹(震旦) | 88 | 涂割 | 552 |
| 离车(离车毗) | 90 | 株机 | 564 |
| 唐捐 | 95 | 钳锤 | 574 |
| 茶毗(荼毗) | 97 | 罢参 | 383 |
| 根缘(二十四缘) | 103 | 索语 | 385 |
| 病苦(八苦) | 109 | 称念 | 389 |
| 烦恼 | 110 | 真言 | 403 |
| 通惑(三惑) | 111 | 拳法 | 423 |
| 恶觉 | 114 | 破瓦(颇哇) | 437 |
| 圆融(法界缘起) | 126 | 都扎 | 598 |
| 恶业(业) | 128 | 能立 | 604 |
| 恶口(十恶业) | 138 | 能破 | 604 |
| 流转 | 142 | 冥谛 | 619 |
| 素罗(天) | 148 | 钺刀 | 444 |
| 真詮 | 1 | 家家 | 451 |
| 真文 | 1 | 斋天 | 171 |
| 涅槃 | 473 | 旁生(傍生) | 172 |
| 能仁 | 488 | 畜生(傍生) | 172 |



- 耆婆耆婆(命命鸟) 172
诸龙(八部鬼众) 173
饿鬼 173
部多 175
衰患 184
真实 191
真谛(胜义) 199
真如 200
圆融 222
圆觉 236
资粮 261
圆信 268
追福 285
般若 293
斋日 301
圆具 303
贼住 304
钵吒 306
海众 307
根道果 8
秘密乘(密乘) 18
真言乘 19
般若时(五时八教) 24
秘密教(五时八教) 24
圆教宗(化制二教) 28
难行道(二道二门) 28
真言宗(唐密) 34
根尘识 41
根本气(十种气) 43
海马气(十种气) 43
海螺脉(左中右三脉) 44
躬真水(明点) 45
俱卢舍 61
真如识(阿摩罗识) 66
俱非念(第十识) 67
离路心 70
离心路(离路心) 70
能引发(九心轮) 71
调伏心 75
俱生智(俱生) 87
旃陀罗(离车毗) 90
旃陀利(旃陀罗) 90
钵头摩 92
紧祝迦(甄叔迦) 94
俱生缘(二十四缘) 103
离去缘(二十四缘) 103
烦恼障(二障) 116
烦恼道(三道) 117
流转门(十二因缘) 120
真缘集(真妄二缘起) 126
圆满业(引满二业) 130
能作因(六因) 134
俱有因(六因) 134
离系果(五果) 135
离间语(十恶业) 138
紧那罗(天龙八部) 148
素法身 464
难伏地 467
般涅槃 474
莲华智 493



斋正时 320
 空行母 534
 圆顿戒 324
 调五事(调和五事) 334
 通明禅 338
 根本定(三种定) 343
 莲花生 548
 铁饅飴 574
 真空观(法界三观) 363
 破三关 379
 圆相 380
 准提印 403
 准提咒 407
 娑婆诃 409
 息灾法(四事业法) 413
 俱生智 427
 离欲地(三乘十地) 453
 资粮位(唯识五位) 454
 通达位(唯识五位) 454
 真见道(真见道与相见道) 462
 俱生神 160
 爱财天 164
 通行仙(十种仙) 170
 诺健那 175
 起尸鬼(毗陀罗) 175
 铁围山 182
 疾疫灾(三灾) 183
 烦恼浊(五浊恶世) 184
 诸法空(十八空) 213
 恶取空 214

根光明 236
 圆实堕 269
 钵披祇 302
 原始佛教 22
 根本佛教(原始佛教) 22
 根本法轮(二藏三法轮) 24
 般若母续(宁玛九乘) 31
 俱生智见(四宗见) 32
 离戏明点(明点) 45
 根本四轮(脉轮) 46
 真如无为(无为法) 49
 烦恼习气(习气) 68
 根本烦恼 82
 俱生身见(俱生) 87
 俱生我执(俱生) 87
 俱生法执(俱生) 87
 般遮于瑟(无遮大会) 97
 诸缘各异(缘起十义) 104
 俱存无碍(缘起十义) 104
 俱融无碍(缘起十义) 104
 爱别离苦(八苦) 109
 真俗二苦 109
 害伴随眠(三种随眠) 114
 根本无明(无明) 122
 俱生无明(藏密说种种无明) ... 123
 爱行见行 125
 真心缘起(真妄二缘起) 126
 真如缘起 126
 真如缘起(五缘起) 127
 通果无记(无覆无记) 132



- 破和合僧(五逆) 140
留惑润生 464
顿成诸行 466
留多寿行 475
眼智明觉 489
教令轮身(三轮身) 497
殊胜化身(三种化身) 499
胜道沙门(三种沙门) 316
食存五观 319
诤寤瑜伽 322
根律仪戒 307
索欲问和 317
调伏羯磨 318
海印三昧 502
常寂光土(四土) 504
般若菩萨 526
寂忿诸尊(文武诸尊) 527
般若佛母 534
调和五事 334
般舟三昧 355
真如三昧 357
莲华三昧 358
圆顿止观(三种止观) 361
浮囊度海 566
爱染明王 530
钻木求酥 570
剎灯供养 585
借花献佛 586
圆融三观 362
圆顿止观 362
恶业发相 366
般若三昧 371
顿悟渐修 382
真实念诵(四种念诵) 410
莲花念诵(五种念诵) 410
顿起佛慢 417
圆满次第(生圆二次第) 419
俱生和合 426
离戏瑜伽(大手印四瑜伽) 427
饿鬼食子 590
顽石点头 590
俱胝断指 593
真唯识量 603
涂灰外道 611
难化三机 621
诸天形寿 150
俱利伽罗 162
诸鬼业因 176
恶道寿命 179
娑婆世界 179
紧那罗国 182
诸闲不闲 188
诸行无常(三法印) 193
诸法无我(三法印) 193
涅槃寂静(三法印) 193
诸行皆苦(四法印) 193
涅槃大我(佛性真我) 198
圆融三谛(空假中三谛) 209
破邪显正 219
真空妙有 219



圆融三谛	240
疾得成佛	249
爱见大悲	273
预修斋七	286
诸法但名宗(十宗)	27
真德不空宗(十宗)	27
圆明俱德宗(十宗)	27
真言十住心	29
秘密庄严心(真言十住心)	29
真实内道乘(宁玛九乘)	31
真妄二缘起	126
活命遍净戒	307
资具依止戒	308
莲华藏世界(华藏世界)	504
真实名文殊	523
破石与藕丝	567
钻木生火喻	569
秦时鍍铄钻	574
旃迦女诬佛	578
莲花半月坐	400
莲花合掌印	402
莲师十三法	434
能所果三量	600
能别与所别	602
害为正法宗	618
殊胜黑如迦	168
铁刺林地狱	178
圆成实自性(三自性)	205
秘密金刚体(自性清净心)	232
诸佛密意传承(六种传承)	36

恶心出佛身血(五逆)	140
根本无分别智(无分别智)	478
俱利迦罗明王	530
诸佛现前三昧	358
离我三业念佛	394
唐密菩萨十地	456
俱生我法二执(分别俱生二我执)	
.....	197
离四句绝百非	203
悟入唯识四智	223
根本法尔坛城	256
般若方便不二	292
格鲁派三种传承	37
宾头卢住世因缘	580
宾头卢迎王失位	580
顿悟者与渐悟者	427
真见道与相见道	462
诸法相即自在门(十玄门)	248
秘密隐显俱成门(十玄门)	248
诸藏纯杂俱德门(十玄门)	248
圆融法界无尽缘起(法界缘起)	
.....	126
圆顿止观十门观法	363
莲花生大士根本印	403
真实理门与随转理门	24
烦恼障净智所行真实(四种真实)	
.....	191

十一划

偈	10
续	11



欲 79
舍 81
著 119
盖(五盖) 341
梵 609
假 215
随缘 3
隐密(五种记别) 3
理趣(六种理趣) 4
授记(大乘九分教) 9
《续藏》(己字续藏) 13
悬谈 15
野那(乘) 16
密乘(密教) 18
渐教(五时八教) 24
教观 25
略教(广略二教) 28
萨埵(众生) 42
密轮(脉轮) 46
密集 56
粗重 69
领受(心十四行相) 72
推度(心十四行相) 72
着想(想) 78
惭愧 80
舍受(舍) 82
随惑(随烦恼) 82
掉举 84
昏沉 84
悉昙 87

梵字(梵书) 610
梵音 87
缙素 89
阐提(一阐提) 91
野马 94
随岚(毗岚) 94
旋岚(毗岚) 94
颇黎(玻璃) 94
商估 96
闍伽 96
闍毗(茶毗) 97
闍维(茶毗) 97
梵呗 98
理惑(见惑) 111
常见(五见) 113
断见(五见) 113
随眠 114
欲流(四流) 116
理障(二障) 116
情障(三障) 117
欲取(四取) 124
著相(取相) 125
绮语(十恶业) 138
欲界(三界) 141
萨埵 145
教相 1
教判(判教) 1
教相判释(判教) 1
菩萨 476
随缘 3



悉地	483
菩提	491
捨堕(波逸提)	311
授记	509
悬记	509
象王	551
祸母	565
啐啄	573
理入(二入四行)	369
晚参	384
密行	431
脱噶(妥噶)	436
颇哇	437
梵志	610
梵书	610
曼扎(曼达盘)	443
颅器	444
理即(六即)	461
袈裟	305
情器	179
假我	196
基界(所依界)	202
假名	215
假有	215
深信	267
随顺	272
随喜	279
得戒	304
舍戒	304
袈裟	305

理具(性具)	241
密意说(密意)	4
隐覆说	4
基道果(根道果)	8
阇陀伽(小乘九分教)	9
菩萨乘(五乘)	17
鹿苑时(五时八教)	24
假名宗(化制二教)	28
随瑜伽(宁玛九乘)	31
唯识见(四宗见)	32
密世界(外内密三世界)	43
敕真水(明点)	45
密杵轮(脉轮)	46
第六识(意识)	64
第七识(末那识)	64
第八识(阿赖耶识)	65
清净识(阿摩罗识)	66
第九识(阿摩罗识)	66
第十识	67
唯作心	74
率尔心(五次第心)	74
随烦恼	82
兜罗绵	94
颇胝迦(玻璃)	94
啰尔迦(芥子)	96
粗重苦(六苦)	109
粗重缚(缚)	115
密缘起(五缘起)	127
随说因(十因)	134
粗恶语(十恶业)	138



乾闥婆(天龙八部) 148
兜率天(二十八天) 149
兜率陀(二十八天) 149
理即佛(素法身) 464
菩萨僧 477
宿命通(神通) 479
萨婆若 493
偷兰遮 311
常住物 316
密严国 505
悉地宫 507
绿度母 536
黄度母 536
堕犯毁 327
奢摩他 331
随顺心 344
欲界定 344
唯识观(南山三观) 360
维摩诘(维摩居士) 542
弹琴喻 569
野干鸣 570
铲子禅 573
桶底脱 573
假想观 368
常惺惺 374
理一心(一心不乱) 390
曼荼罗 396
闍伽印 403
欲乐定 422
野狐禅 592

婆罗门 610
曼达盘 443
随信行(随信行随法行) 449
随法行(随信行随法行) 449
乾慧地(三乘十地) 453
菩萨地(三乘十地) 453
寂灭忍(五忍) 458
第一有(有顶) 150
阎魔王 163
常瞿利 163
黄财神(财续母) 164
乾闥婆(八部鬼众) 173
啖精鬼(毗舍闍) 175
懈怠鬼 175
阎浮提(四大部洲) 180
第一义 199
婴儿行 295
随相戒 304
理法界(四法界) 244
教证二法 7
教理行果 7
梵本佛典(梵文) 11
第一义乘(一乘) 18
随转理门(真实理门与随转理门)
..... 24
教外别传 27
唯识圆教(化制二教) 28
理密事密 30
清净法眼(正法眼藏) 34
粗细身心 47



粗身粗心(粗细身心) 47
 虚空无为(无为法) 49
 梦中意识(四种意识) 64
 庵摩罗识(阿摩罗识) 66
 清净缘起(缘起八门) 101
 萨迦耶见(五见) 113
 欲爱住地(五住地) 118
 清净顺观(十二因缘四种观) ... 122
 清净逆观(十二因缘四种观) ... 122
 随缘六大(六大缘起) 127
 第一义天(天) 148
 欲界六天(二十八天) 149
 第十三地(金刚持位) 472
 教诫示现(三种示现教化) 2
 舍多寿行 476
 菩提萨埵(菩萨) 476
 菩萨十力 479
 游戏神通 480
 毫相一分 494
 越毗尼罪 312
 嗚屈竹迦(嗚俱吒) 318
 兜率净土 506
 密具文殊 523
 普贤菩萨 523
 密集金刚 532
 捨无量心(四无量心) 338
 菩萨总持 351
 菩萨等持 351
 清淨淨禪(九种大禪) 352
 渐次止观(三种止观) 361

常坐三昧(四种三昧) 361
 常行三昧(四种三昧) 361
 维摩居士 542
 商那和修 543
 黄叶止啼 555
 象牙生花 555
 梦中说梦 561
 欲火烧身 565
 唾天自污 570
 骑牛觅牛 572
 探竿影草 572
 黄杨木禅 573
 羚羊挂角 574
 鸽隐佛影 579
 萨埵饲虎 584
 割肉救鸽 584
 随方解缚 372
 曹山四禁 376
 曹洞五位 376
 随波逐浪(云门三句) 377
 黄龙三关 378
 兜率三关 379
 教行信证 393
 随方运心 399
 随息念诵 410
 菩提心观 411
 随察渐收 420
 鄂巴教法 424
 唯一白法 429
 婆子烧庵 594



梵我一如 615
宿作因论 618
唯识五位 454
菩萨道地 455
菩萨十地 457
欲天十事 151
欲天欲事 151
欲天肤色 151
密迹金刚 154
深沙大将 159
乾闥婆王 162
得病十缘 187
第一义谛(二谛) 206
第一义空(十八空) 213
清静七支 274
密乘七支 274
常悔七支 274
随方毗尼 298
教相与事相 20
婴童无畏心(真言十住心) 29
唯蕴无我心(真言十住心) 29
寂灭寂静念(第十识) 67
密咒四分位 74
第一义悉檀(四悉檀) 2
菩萨四自在 477
菩萨十种戒 324
虚空藏菩萨 525
密教十重戒 325
隆钦饶绛巴 549
菩萨道二十喻 559

曹山三燃灯 572
理事无碍观(法界三观) 363
曹山三种堕 375
萃取精华法 441
绿玛哈嘎拉 167
菩萨二种道 292
常人耳闻传承(六种传承) 36
唯示现依止食(四食) 146
菩萨十种自在 477
菩萨四无所畏 478
菩萨十种神通 480
密教戒波罗夷 310
密教三昧耶戒 324
随信行随法行 449
理事无碍法界(四法界) 244
唯识之唯有三义 223
理佛性与行佛性 231
深般若与广般若 293
唯心回转善成门(十玄门) 248
断四黑法行四白法 326
断五过失修八对治 341
唯心净土自性弥陀 388
雪山大士为半偈舍身 583
唯心所作与唯是一心 227
密义光明与通义光明 237

十二划

善 80
愧(惭愧) 80
缘 100
惑 110



禅 329
 量 598
 道(道前道中道后) 460
 跋渠(品) 14
 蒋嘛(左中右三脉) 44
 掌嘛(左中右三脉) 44
 喉轮(脉轮) 46
 腊缚(刹那) 60
 逾阇(由旬) 61
 集起(心) 62
 确定(心十四行相) 72
 遍行 77
 喜受(受) 77
 堪任(轻安) 81
 散乱 83
 智母(尔焰) 87
 智境(尔焰) 87
 寒林(尸陀林) 87
 尊宿 88
 道士 88
 道人 88
 道流 88
 道俗 89
 道教 614
 禅师 89
 童真 90
 酥息 92
 犍椎(犍槌、犍稚、犍地、犍迟) ... 96
 普请 98
 缘起(缘生、缘集) 99

缘法 101
 缘力 101
 道缘(二十四缘) 103
 缘影 104
 缘气(缘影) 104
 缘事(缘影) 104
 集谛(四谛) 106
 道谛(四谛) 106
 惑道(三道) 117
 善业(业) 128
 遍因(六因) 134
 湿生(四生) 146
 湿生(十二类众生) 146
 提婆(天) 148
 等觉 467
 尊者 476
 道眼 479
 尊特 496
 释子 307
 犍度 312
 越罪(越毗尼罪) 312
 禅定 328
 禅那 328
 等引(三摩呬多) 330
 等至(三摩钵底) 330
 禅观 332
 跏趺 333
 禅镇 333
 禅板 333
 禅带 334



禅门 334
禅相 344
禅支 346
禅悦 346
道智 348
提婆 544
惠能 547
筏喻 550
葛藤 573
鹅珠 588
禅病 367
提持 380
提唱 380
棒喝 380
朝参 384
普说 385
禅杖 385
禅璺 385
落叉 410
智印(四种手印) 422
等昧 429
湿婆 620
散杖 442
缘觉(辟支佛) 452
跋渠(品) 14
湿婆(摩醯首罗天) 155
黑耳(黑暗女) 163
傍生 172
堪忍(娑婆世界) 179
童子 189

童行 190
道理 206
散空(十八空) 213
普法 250
道迹 259
道慧 269
道意 270
焰口 285
智慧 293
道禁 297
释子 307
禅数学 16
缘觉乘(二乘) 16
遍行气(十种气) 43
循行气(十种气) 43
最行气(十种气) 43
提婆气(十种气) 43
智慧气(业气与智慧气) 44
晶管脉(不共四大脉) 45
隙游尘 56
逾缮那(由旬) 61
等寻求(九心轮) 71
等贯彻(九心轮) 71
等寻求(心十四行相) 72
等贯彻(心十四行相) 72
等流心(五次第心) 74
酥息处(酥息) 92
湮罗那(伊兰) 93
黑沈香(多伽罗) 97
缘生法 101



缘起偈	102
逼迫苦(六苦)	109
遍行因(六因)	134
等流果(五果)	135
禅悦食(九种食)	147
犍达缚(天龙八部)	148
超越证(超越断)	466
善无畏	547
酥息处(苏息处)	475
童瓶身	486
释师子	488
道种智(三智)	492
等流身	498
粪扫衣	306
提舍尼	311
嘼俱吒	318
黑度母	536
越法罪(越三昧耶罪)	327
循身观	340
遍作定(三种定)	343
遍作相(禅相)	344
善人禅(九种大禅)	352
富楼那	539
富兰那	542
善无畏	547
智慧尊	395
道场观	399
普颤行	431
普贤行	431
黑关法	436

森林书	610
奥义书	611
道果法	438
赎命法	440
普巴杵	444
堪忍地	459
黑夜神	163
黑暗女	163
游行仙(十种仙)	170
道行仙(十种仙)	170
富单那(八部鬼众)	173
善法堂	182
琰魔界	183
道光明	237
道果见	257
粪扫衣	306
喻光明(道光明)	237
缘理断九	25
智慧真水(明点)	45
善心所法(五位百法)	50
黑月白月(黑分白分)	60
遍大地法	77
酥毗罗浆	97
缘起八门	101
等无间缘(四缘)	102
疏所缘缘(亲疏所缘缘)	103
缘起十义	104
遍计无明(藏密说种种无明)	123
缘起无尽(法界缘起)	126
黑白四业	129



- 散地定地 141
- 富特伽罗(补特伽罗) 145
- 遍成诸行(顿成诸行) 466
- 超越心地 467
- 道观双流 482
- 越毗尼罪 312
- 嘸屈竹迦(嘸俱吒) 318
- 普巴金刚 533
- 尊胜佛母 535
- 悲无量心(四无量心) 338
- 喜无量心(四无量心) 338
- 超越三昧 348
- 越喜三昧 350
- 智相三昧 356
- 普等三昧 359
- 普贤三昧 359
- 鹅王择乳 558
- 散花尸上 564
- 焦芽败种 566
- 鼠唧鸟空 569
- 善来比丘 576
- 善根发相 365
- 禅病针治 368
- 惺惺寂寂 373
- 超宗越格 381
- 越量宝殿 398
- 惹琮耳传 425
- 善财南参 595
- 犍子部师 613
- 斯陀含向(四向四果) 448
- 斯陀含果(四向四果) 448
- 缘觉十地 452
- 温萨耳传 37
- 释提桓因(帝释) 154
- 散脂大将 158
- 黑袍金刚 168
- 等活地狱(八大地狱) 177
- 黑绳地狱(八大地狱) 177
- 博地凡夫 190
- 童瓶身宝 255
- 悲空不二 255
- 普贤佛母 255
- 普贤佛父 255
- 普贤行愿 271
- 悲智不二 273
- 疏所缘缘(亲疏所缘缘) 103
- 缘因佛性(三因佛性) 231
- 遍计所起色(法处所摄色) 54
- 缘起十一义 101
- 喜贪俱行爱(四谛十六行相) ... 107
- 最后品无明(无明) 122
- 释迦牟尼佛 510
- 普贤王如来 516
- 越三昧耶罪 327
- 释名字三昧 356
- 琰魔三天使 563
- 渴鹿逐阳焰 564
- 跋祇国七事 576
- 普明王实语 587
- 普眼三昧门 415



喜忧暗三德	619
普贤赎死法	440
道心与果心	450
最细身最细心(粗细身心)	47
缘起因门六义(因门六义)	105
普现色身三昧	359
提婆达多害佛	578
善事太子怨弟	585
道前道中道后	460
道理极成真实(四种真实)	191
遍计所执自性(三自性)	205
喜俱智相应无行(八十九心)	73
喜往白衣家五过	313
尊胜佛顶陀罗尼	406
善星谤佛法堕地狱	578
超越唯心之唯心义	227
善恶业因必生同类果报(因果报应规律)	133
普照十方炽然宝光明世界种(世界种)	180

十三划

意	62
窟(阿赖耶)	65
嗅(心十四行相)	72
触	77
想	78
勤(精进)	82
缠	114
缚	115
痴(无明)	122

置记(五种记别)	3
嗣法	34
滇密	35
想蕴(五蕴)	39
愚生(异生)	43
微尘	55
微聚	55
意识	64
意根(末那识)	64
意界(末那识)	64
路心	70
意业(思)	78
魂魄	85
意言	86
简别(简异、简)	87
瑜祇(瑜歧、瑜祁、瑜伽士)	90
意乐(阿世耶)	119
痴暗(无明)	122
意业(业)	128
满业(引满二业)	130
福业(三福业)	131
摄因(十因)	134
嗅报(十因六果)	136
群有(群生、群萌)	145
像类	146
触食(四食)	146
解脱	473
锡杖	306
宾治	318
触秽	321



感应 508
摄折 509
瑜伽 330
痴定 351
痴禅(痴定) 351
稠林 564
痴狗 565
解悟(解悟证悟) 381
解界 399
数论 612
媛位(四善根位) 447
雍仲 202
慈悲 273
禁语 275
福田 283
锡杖 306
瑜伽教(瑜伽僧) 20
瑜伽续(四部密法) 20
愚异生(异生) 43
微尘数(微尘) 55
缚庾方 61
赖耶识(阿赖耶识) 65
意近行 76
瑜伽师 89
瑜祇尼(瑜伽女) 90
甄叔迦 94
解脱障(二障) 116
意成身(变易生死) 118
摄受因(十因) 134
解脱果(五果) 135

福伽罗(补特伽罗) 145
数取趣(补特伽罗) 145
意思食(四食) 146
解脱食(九种食) 147
睹史多(二十八天) 149
解行生(三生成佛) 466
意生身(意成身) 482
微细身 498
滤水袋 306
楼至佛 516
蒺藜园 568
蒺藜论 570
缚马答 570
楞严咒 406
解虎锡 590
辟支佛 452
意成天 150
照行仙(十种仙) 170
滤水袋 306
新译密法(旧译密法) 21
错乱明点(明点) 45
新熏种子(种子) 68
蜎飞蠕动 94
微细随眠(三种随眠) 114
微细无明(无明) 122
障中无明(无明) 122
赖耶缘起(阿赖耶缘起) 125
黑白四业 129
触报身报(十因六果) 136
解境十佛 499



勤策律仪	308
摄律仪戒(三聚净戒)	323
摄善法戒(三聚净戒)	323
摄众生戒(三聚净戒)	323
感应道交	509
慈无量心(四无量心)	338
暗证禅师	351
新旧二医	557
鼠偷苏死	564
睽子孝亲	582
慈济微命	588
触类是道	373
解悟证悟	381
雉救林火	590
路伽耶陀	612
辟支佛地(三乘十地)	453
满愿童子(冰揭罗天)	159
暇满难得	188
瑜祇灌顶	265
解行相应	269
愚童持斋心(真言十住心)	29
新妇子禅师	573
慈力王血施	582
瑜伽阿闍梨	264
福智二庄严	292
摄末归本法轮(二藏三法轮)	24
瑜伽行者食戒	327
僧伽罗杀鬼女	586
解脱道与转位道	31
微劣思造善造恶(无表业)	130
微细相容安立门(十玄门)	248

瑜伽士四种成就相	486
解一切众生语言三昧	358

十四划

疑	82
慢	82
漏	115
僧	307
愿(信愿行)	386
蜚勒(篋藏)	10
聚色	56
歌罗(迦罗)	61
真心(一心)	62
熏习	70
精进	82
精识	85
僧次	95
誓水	96
愿食(九种食)	147
僧残	310
僧祇(僧祇物)	315
静虑(禅那)	328
熏禅(狮子奋迅三昧)	348
僧伽	546
厮禅	384
聚行	432
弊鬼(二种鬼)	174
精灵	177
遮詮(遮詮与表詮)	204
遮遣	204
遮照	204



熏修 269
遮戒 299
遮难 302
境行果 7
疑伪经 14
聚极微(微聚) 55
慢过慢(七慢) 82
遮罗迦 90
蔑戾车 91
蜜利车(蔑戾车) 91
熏陆香 97
静虑缘(二十四缘) 103
漏尽通(神通) 479
僧伽梨 305
漉水囊(滤水袋) 306
僧祇物 315
影像喻 561
踊念佛 394
歌念佛 394
誓句尊 394
嘎巴拉(颅器) 444
僧伽陀 459
精行仙(十种仙) 170
僧伽梨 305
誓扶习生 465
鼻隔禅师 351
聚沙为塔 587
截断众流(云门三句) 377
疑情法空(十六空) 213
疑是解津 268
境教理行果 7

漏无漏三业 129
歌舞三摩地 503
遮诠与表诠 204
端正女人喻 560
歌利王害忍辱仙 585

十五划

慧 80
僑 83
𦵏 94
幢 95
幡 95
瞋(三毒) 112
趣(道) 142
横出(二双四重) 28
横超(二双四重) 28
摩沙(磨洒) 61
趣相(死心) 71
增上 87
震旦 88
慧命 90
慧寿(慧命) 90
瓔珞 94
幢幡(幢) 95
摩罗(垢) 119
羯磨(业) 128
羯磨 316
慧思 546
慧能(惠能) 547
箭喻 550
额珠 554



澈却 435
 舖多 611
 澈却见(四宗见) 32
 噶底脉(左中右三脉) 44
 增上慢(七慢) 82
 摩登伽 91
 瞎屡生 91
 羯布罗(龙脑香) 97
 增上缘(四缘) 102
 增长业(不增长业) 131
 增上果(五果) 135
 增上果(三种果) 135
 摩尼珠 554
 稻杆喻 559
 磐石劫 571
 德山棒 375
 增益法(四事业法) 413
 摩纳婆 620
 羯磨杵 443
 懦尸迦(帝释) 154
 摩竭鱼 172
 影像尘(影像尘与本质尘) 224
 摩诃衍那(大乘) 17
 摩诃瑜伽(宁玛九乘) 31
 摩睺罗伽(天龙八部) 148
 摩呼洛迦(天龙八部) 148
 羯磨四法 317
 摩诃迦叶 538
 慧炬三昧 358
 懦梵波提 541
 摩诃那伽 551

摩楼伽子 565
 噶酒糟汉 574
 噶当七宝 433
 摩利支天 159
 犛牛爱尾 564
 摩诃目犍连 538
 摩诃迦旃延 539
 羯磨曼荼罗(四曼) 397
 摩醯首罗天 155
 增上慢空见(恶取空) 214
 摩诃曼陀罗华 92
 噶举派三种传承 37
 影像尘与本质尘 224
 蕴处界皆本尊坛城 254

十六划

赞 10
 默传 34
 磨洒 61
 颠迦 91
 瞥地 95
 壁观 369
 麈尾 385
 薄地(三乘十地) 453
 器界 179
 儒童 186
 器世间(三种世间) 141
 懈怠国(懈怠界) 469
 燃灯佛 510
 薄拘罗 541
 髻珠喻 554



醍醐喻 555
薪火喻 558
默照禅 378
閤祇罗 611
辩才天 159
赞巴拉 164
薛荔多(八部鬼众) 173
懈慢界(边地) 182
辩才八藏(八种辩才) 482
儒童菩萨 525
磨砖成镜 592
赞佛超九劫 582

十七划

藏经(大藏经) 8
藏要 13
藏教(五时八教) 24
藏密 35
藏识(阿赖耶识) 65
藏识(阿赖耶识) 65
慳恪 81
鞞岚(毗岚) 94
檀嘍(达嘍) 97
擦擦 445
檀越 189
豁达空(恶取空) 214
藏六如龟 567
罽膩吒王 589
藏文大藏经 13
翳迦鼻指迦 451

十八划

覆 83

瞻葡 93
瞽咳 95
罽索 403
瞻病人五德 284
瞻病人六失 284
癩病触火等喻 560
瞿伽离堕地狱 578
藏密四级灌顶 265

十九划

攀缘 85
警策 385
羸劣随眠(三种随眠) 114

二十划

𦉰 98
魔(魔事) 366
譬喻(小乘九分教) 9
魔天(二十八天) 149
魔事 366
灌顶 264
嚼杨枝 321
譬喻量 600
魔波旬 160
𦉰哩诃 175
魔事对治 367
囊俱梨童女(常瞿利) 163

二十一划

露柱 91
露地白牛 572

普为助印及读诵受持 辗转流通各佛经者回向偈

愿以此功德 消除宿现业
增长诸福慧 圆成胜善根
所有刀兵劫 及与饥馑等
悉皆尽灭除 人各习礼让
一切助印者 辗转流通者
现眷咸安乐 先亡获超升
风雨常调顺 人民悉康宁
法界诸含识 同证无上道

诸恶莫作 众善奉行
自净其意 是诸佛教

敬请常念

南无阿弥陀佛 求生西方
南无观世音菩萨 消灾增福



ཨི་ཤེ་ཉི་ཤུ་རྩ་དུག་པ་འདི་དཔེ་ཆའི་ནང་དུ་བཞག་ན་དཔེ་ཆ་དེ་ཅི་འདྲར་
བཞོམས་ཀྱང་ཉིས་པ་མི་འབྱུང་བར་འཇམ་དཔལ་རྩ་རྒྱུད་ལས་གསུངས་སོ།།

此咒置经书中 可灭误跨之罪

